This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Google

Это цифровая коиия книги, хранящейся для иотомков на библиотечных иолках, ирежде чем ее отсканировали сотрудники комиании Google в рамках ироекта, цель которого - сделать книги со всего мира достуиными через Интернет.

Прошло достаточно много времени для того, чтобы срок действия авторских ирав на эту книгу истек, и она иерешла в свободный достуи. Книга иереходит в свободный достуи, если на нее не были иоданы авторские ирава или срок действия авторских ирав истек. Переход книги в свободный достуи в разных странах осуществляется ио-разному. Книги, иерешедшие в свободный достуи, это наш ключ к ирошлому, к богатствам истории и культуры, а также к знаниям, которые часто трудно найти.

В этом файле сохранятся все иометки, иримечания и другие заииси, существующие в оригинальном издании, как наиоминание о том долгом иути, который книга ирошла от издателя до библиотеки и в конечном итоге до Вас.

Правила использовапия

Комиания Google гордится тем, что сотрудничает с библиотеками, чтобы иеревести книги, иерешедшие в свободный достуи, в цифровой формат и сделать их широкодостуиными. Книги, иерешедшие в свободный достуи, иринадлежат обществу, а мы лишь хранители этого достояния. Тем не менее, эти книги достаточно дорого стоят, иоэтому, чтобы и в дальнейшем иредоставлять этот ресурс, мы иредириняли некоторые действия, иредотвращающие коммерческое исиользование книг, в том числе установив технические ограничения на автоматические заиросы.

Мы также иросим Вас о следующем.

- Не исиользуйте файлы в коммерческих целях.
  Мы разработали ирограмму Поиск книг Google для всех иользователей, иоэтому исиользуйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.

- Не отиравляйте автоматические заиросы.
  Не отиравляйте в систему Google автоматические заиросы любого вида. Если Вы занимаетесь изучением систем машинного иеревода, оитического расиознавания символов или других областей, где достуи к большому количеству текста может оказаться иолезным, свяжитесь с нами. Для этих целей мы рекомендуем исиользовать материалы, иерешедшие в свободный достуи.

- Не удаляйте атрибуты Google.
  В каждом файле есть "водяной знак" Google. Он иозволяет иользователям узнать об этом ироекте и иомогает им найти доиолнительные материалы ири иомощи ирограммы Поиск книг Google. Не удаляйте его.

- Делайте это законно.
  Независимо от того, что Вы исиользуйте, не забудьте ироверить законность своих действий, за которые Вы несете иолную ответственность. Не думайте, что если книга иерешла в свободный достуи в США, то ее на этом основании могут исиользовать читатели из других стран. Условия для иерехода книги в свободный достуи в разных странах различны, иоэтому нет единых иравил, иозволяющих оиределить, можно ли в оиределенном случае исиользовать оиределенную книгу. Не думайте, что если книга иоявилась в Поиске книг Google, то ее можно исиользовать как угодно и где угодно. Наказание за нарушение авторских ирав может быть очень серьезным.

О программе Поиск кпиг Google

Миссия Google состоит в том, чтобы организовать мировую информацию и сделать ее всесторонне достуиной и иолезной. Программа Поиск книг Google иомогает иользователям найти книги со всего мира, а авторам и издателям - новых читателей. Полнотекстовый иоиск ио этой книге можно выиолнить на странице `http://books.google.com/`

Slav 4345.101

HARVARD COLLEGE
LIBRARY

FROM THE FUND OF
CHARLES MINOT
CLASS OF 1828

СОЧИНЕНІЯ

А. С. ХОМЯКОВА.

DANELLAPDC
ARCHITECTURAL

KHOMIAKOV
"SOCHINENIIA"
"1-2"
295
46-2

ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ

СОЧИНЕНІЙ

АЛЕКСѢЯ СТЕПАНОВИЧА

ХОМЯКОВА.

Khomyakov, Aleksyei Stepanovich

ИЗДАНІЕ ТРЕТЬЕ.

Дополненное.

Томъ первый.

Съ портретомъ.

МОСКВА.
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ.
1900.

Slav 4942.1

HARVARD COLLEGE
JUN 23 1902
LIBRARY

Minot fund
(8 vols in 4)

Нынѣшнее изданіе сочиненій А. С. Хомякова значительно дополнено противъ двухъ прежнихъ (1861 и 1882 годовъ). Въ него вошли также его стихи, обѣ трагедіи и собраніе писемъ къ разнымъ лицамъ. *Изд.*

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Мнѣніе иностранцевъ объ Россіи. Стран.

Причины зложелательства.—Наши путешественники.—Иго подражательности. — Довѣрчивость къ Западу. — Наше раздвоеніе. — Языкъ.—Отрѣшенность науки..... 3

Мнѣніе Русскихъ объ иностранцахъ.

Эклектизмъ подражательности. — Анализъ и синтезъ. — Гегелева система исторіи.—Карамзинъ. — Гоголь. — Суворовскій маіоръ.— Ученіе о женщинѣ и бракѣ.—Черезполосность.—Годуновъ и Михаилъ Ѳедоровичъ. — Борьба жизни съ образованностью. — Надежда возрожденія..... 31

О возможности Русской художественной школы.

Народность искусства.—Народность науки.—Будущее торжество Русскаго начала.—Еврейство.—Цѣльность Русской жизни.—Выгоды нашего положенія.—Народное художество.—Перевоспитаніе. 73

Письмо объ Англіи.

Переѣздъ изъ Остенда.—Воскресенье въ Лондонѣ.—Гостепріимство.—Одежда.—Анекдотъ о чиновникахъ въ Индіи.—Веселость.— Любовь къ лѣсу.—Виги и торіи.—Народное Саксонское начало.— Исторія Англійскаго христіанства. — Торизмъ. — Недовѣріе къ уму.—Сходство съ Россіею.—Успѣхи и опасности вигизма..... 105

По поводу Гумбольдта.

Смѣшеніе факта съ его разумѣніемъ.—Очеркъ Западной исторіи.— Книга Макса Штирнера. — Древнее Русское общество. — Петръ Первый. — Ничтожество Русской науки. — Личность въ художествѣ.—Икона.—Отсутствіе преданія.—Мірскія сходки.—Нашъ вигизмъ.—Возвратъ къ Русской жизни.—Самовоспитаніе..... 148

Аристотель и всемірная выставка.

Значеніе Петра Перваго.—Лужа стоячей воды.—Хрустальный дворецъ.—Условія плодотворной дѣятельности.—Въ чемъ быть нашей дѣятельности?—Бѣглецы..... 177

Стран.

По поводу статьи И. В. Киреевскаго «О характерѣ просвѣщенія Европы и о его отношеніи къ просвѣщенію Россіи».

Анализъ Европейскаго міра. — Слова св. Климента.—Олимпъ и Пантеонъ. —Всехристіанство. — Зависимость Протестантства отъ Латинства. — Обзоръ Русской древней жизни. — Византія.—Ходъ Православія въ Россіи. —Дружина и земщина.—Общность жизни.—Русское отношеніе къ христіанству. — Корни старообрядства.—Междоусобія.—Значеніе церкви.—Недостатки древней Руси.—Домострой.—Идея христіанства въ древней Руси.—Монастыри.—Ходъ и степени сознанія.—Недостатокъ сознанія въ древней Руси.... 197

По поводу отрывковъ найденныхъ въ бумагахъ И. В. Киреевскаго.

Кантъ.—Логика Гегеля.—Развитіе нравственное. — Заслуга Германской философіи.—Воля.—Вѣра.—Зрячесть разума. — Законъ любви..... 263

О современныхъ явленіяхъ въ области философіи.

Споръ объ общинѣ.—Ходъ Германской философіи.—Ошибка Гегеля.— Фейербахъ.—Гегель—продолжатель Лютера.—Исторія матеріализма.—Жизнь животныхъ.—Безвольность.—Философскій лексиконъ Гогоцкаго..... 287

Письмо о философіи къ Ю. Ѳ. Самарину.

Пространство и время.—Вѣра.— Сила.—явленіе.—Свобода.— Значеніе воли.—Разумность воли.—Міръ явленій..... 321

Объ общественномъ воспитаніи въ Россіи..... 350

Къ Сербамъ. Посланіе изъ Москвы..... 377

МНѢНІЕ ИНОСТРАНЦЕВЪ

о

РОССІИ.

Мнѣніе иностранцевъ о Россіи *).

Въ Европѣ стали много говорить и писать о Россіи. Оно и неудивительно: у насъ такъ много говорятъ и пишутъ о Европѣ, что Европейцамъ хоть изъ вѣжливости слѣдовало заняться Россіею. Всякій Русскій путешественникъ, возвращаясь изъ-за границы, спрашиваетъ у своихъ знакомыхъ домосѣдовъ: «читали ли они, что̀ написалъ о насъ лордъ такой-то, маркизъ такой-то, книгопродавецъ такой-то, докторъ такой-то?» Домосѣдъ, разумѣется, всегда отвѣчаетъ, что не читалъ. — «Жаль, очень жаль, прелюбопытная книга: сколько новаго, сколько умнаго, сколько дѣльнаго! Конечно, есть и вздоръ, многое преувеличено; но сколько правды! — любопытная книга». Домосѣдъ разспрашиваетъ о содержаніи любопытной книги, и выходитъ на повѣрку, что лордъ насъ отдѣлалъ такъ, какъ бы желалъ отдѣлать Ирландскихъ крестьянъ; что маркизъ поступаетъ съ нами, какъ его предки съ виленями; что книгопродавецъ обращается съ нами хуже, чѣмъ съ сочинителями, у которыхъ онъ покупаетъ рукописи; а докторъ насъ уничтожаетъ пуще, чѣмъ своихъ больныхъ. И сколько во всемъ этомъ вздора, сколько невѣжества! Какая путаница въ понятіяхъ и даже въ словахъ, какая безстыдная ложь, какая наглая злоба! Поневолѣ родится чувство досады, поневолѣ спрашиваешь: на чемъ основана такая злость, чѣмъ мы ее заслужили? Вспомнишь, какъ того-то мы спасли отъ неизбѣжной гибели; какъ другого, порабощеннаго, мы подняли, укрѣпили; какъ третьяго, побѣдивъ, мы спасли отъ мщенья, и т. д. Досада намъ позволительна; но досада скоро смѣняется другимъ, лучшимъ чувствомъ — грустью истинной и сердечной. Въ насъ живетъ желаніе человѣческаго сочув-

*) Напечатано въ „Москвитянинѣ“ 1845 года, въ книгѣ 4-й.

ствія; въ насъ безпрестанно говоритъ теплое участіе къ судьбѣ нашей иноземной братіи, къ ея страданьямъ, такъ же какъ къ ея успѣхамъ; къ ея надеждамъ, такъ же какъ къ ея славѣ. И на это сочувствіе, и на это дружеское стремленіе мы никогда не находимъ отвѣта: ни разу слова любви и братства, почти ни разу слова правды и безпристрастія. Всегда одинъ отзывъ—насмѣшка и ругательство; всегда одно чувство — смѣшеніе страха съ презрѣніемъ. Не того желалъ бы человѣкъ отъ человѣка.

Трудно объяснить эти враждебныя чувства въ Западныхъ народахъ, которые развили у себя столько сѣмянъ добра и подвинули такъ далеко человѣчество по путямъ разумнаго просвѣщенія. Европа не разъ показывала сочувствіе даже съ племенами дикими, совершенно чуждыми ей и несвязанными съ нею никакими связями кровнаго или духовнаго родства. Конечно, въ этомъ сочувствіи высказывалось все-таки какое-то презрѣніе, какая-то аристократическая гордость крови или, лучше сказать, кожи; конечно, Европеецъ, вѣчно толкующій о человѣчествѣ, никогда не доходилъ вполнѣ до идеи человѣка; но все-таки, хоть изрѣдка, высказывалось сочувствіе и какая-то способность къ любви. Странно, что Россія одна имѣетъ какъ будто бы привилегію пробуждать худшія чувства Европейскаго сердца. Кажется, у насъ и кровь Индо-Европейская, какъ и у нашихъ Западныхъ сосѣдей, и кожа Индо-Европейская (а кожа, какъ извѣстно, дѣло великой важности, совершенно измѣняющее всѣ нравственныя отношенія людей другъ съ другомъ), и языкъ Индо-Европейскій, да еще какой! самый чистѣйшій и чуть-чуть не Индѣйскій; а все-таки мы своимъ сосѣдямъ не братья.

Недоброжелательство къ намъ другихъ народовъ очевидно основывается на двухъ причинахъ: на глубокомъ сознаніи различія во всѣхъ началахъ духовнаго и общественнаго развитія Россіи и Западной Европы, и на невольной досадѣ предъ этою самостоятельною силою, которая потребовала и взяла всѣ права равенства въ обществѣ Европейскихъ народовъ. Отказать намъ въ нашихъ правахъ они не могутъ: мы для этого слишкомъ сильны; но и признать наши права заслуженными они также не могутъ, потому что всякое про-

свѣщеніе и всякое духовное начало, не вполнѣ еще проникнутыя человѣческою любовью, имѣютъ свою гордость и свою исключительность. Поэтому полной любви и братства мы ожидать не можемъ, но мы могли бы и должны ожидать уваженія. Къ несчастію, если только справедливы разсказы о новѣйшихъ отзывахъ Европейской литературы, мы и того не пріобрѣли. Нерѣдко насъ посѣщаютъ путешественники, снабжающіе Европу свѣдѣніями о Россіи. Кто побудетъ мѣсяцъ, кто три, кто (хотя это очень рѣдко) почти годъ, и всякій, возвратясь, спѣшитъ насъ оцѣнить и словесно, и печатно. Иной пожилъ, можетъ быть, болѣе года, даже и нѣсколько годовъ, и, разумѣется, слова такого оцѣнщика уже внушаютъ безконечное уваженіе и довѣренность. А гдѣ же пробылъ онъ во все это время? По всей вѣроятности, въ какомъ нибудь тѣсномъ кружкѣ такихъ же иностранцевъ, какъ онъ самъ. Что видѣлъ? Вѣроятно одинъ какой-нибудь приморскій городъ, а произноситъ онъ свой приговоръ, какъ будто бы ему извѣстна вдоль и поперекъ вся наша безконечная, вся наша разнообразная Русь.

Къ этому надобно еще прибавить, что почти ни одинъ изъ этихъ Европейскихъ писателей не зналъ даже Русскаго языка, не только народнаго, но и литературнаго, и слѣдовательно не имѣлъ никакой возможности оцѣнить смыслъ явленій современныхъ такъ, какъ они представляются въ глазахъ самаго народа; и тогда можно будетъ судить, какъ жалки, какъ ничтожны были бы данныя, на которыхъ основываются всѣ эти приговоры, если бы дѣйствительно они не основывались на другой данной, извиняющей отчасти опрометчивость иностранныхъ писателей, — именно на собственныхъ нашихъ показаніяхъ о себѣ. Еще прежде чѣмъ иностранецъ побываетъ въ Россіи, онъ уже узнаётъ ее по множеству нашихъ путешественниковъ, которые такъ усердно мѣряютъ большія дороги всей Европы съ равною пользою для просвѣщенія Россіи вообще и для своего просвѣщенія въ особенности. Вотъ первый источникъ свѣдѣнія Европы о Россіи. Я очень далекъ ото того, чтобы отвергать пользу и даже необходимость путешествій. Много прекраснаго, много истинно-человѣческаго скрывается въ этой, повидимому, пустой и безплод-

ной потребности одного народа — поглядѣть на житье-бытье другихъ народовъ, побесѣдовать съ ними у нихъ самихъ, поприслушаться къ ихъ живому слову и къ движенію ихъ живой мысли; но не все же хорошо въ путешествіяхъ. Въ иныхъ отношеніяхъ, можно сказать, что путешественникъ хуже домосѣда. Его существованіе одностороннѣе и носитъ на себѣ какой-то характеръ эгоистическаго самодовольства. Онъ смотритъ на чужую жизнь, — но живетъ самъ по себѣ, самъ для себя; онъ проходитъ по обществу, но онъ не членъ общества; онъ двигается между народами, но не принадлежитъ ни къ одному. Онъ принимаетъ впечатлѣнія, онъ наслаждается всѣмъ, что̀ удобно, или добро, или прекрасно,— но самъ онъ не внушаетъ сочувствія и не трудится въ общемъ дѣлѣ, безпрестанно совершаемомъ всѣми около него. Разумѣется, я исключаю изъ этого опредѣленія тѣхъ великихъ двигателей человѣчества, которые переносятъ или переносили съ собою изъ края въ край какую-нибудь высокую мысль, какое-нибудь плодотворное знаніе, и были благодѣтелями странъ ими посѣщенныхъ. Такіе люди бывали, да много ли ихъ? Вообще польза и достоинства путешествія проявляются послѣ возвращенія странника на родину, а въ самое время своего странствованія онъ носитъ на себѣ характеръ эгоистической односторонности и въ это время служитъ плохимъ мѣриломъ для достоинства своего народа. Къ тому же надобно прибавить еще другое замѣчаніе: нравственное достоинство человѣка высказывается только въ обществѣ, а общество есть не то собраніе людей, которое насъ случайно окружаетъ, но то, съ которымъ мы живемъ за-одно. Плодотворное сочувствіе общества вызываетъ наружу лучшія побужденія нашей души; плодотворная строгость общественнаго суда укрѣпляетъ наши силы и сдерживаетъ худшія наши стремленія. Путешественникъ вѣчно одинокъ во всемъ безсиліи своего личнаго произвола. Веселый разгулъ его эгоистической жизни не долженъ бы служить образчикомъ для сужденія объ общемъ достоинствѣ его домашней жизни; но не всѣмъ же приходитъ эта мысль на умъ, а между тѣмъ, какъ онъ гуляетъ по чужимъ краямъ (какъ крестьянинъ заѣхавшій на далекую ярмарку, гдѣ его никто не знаетъ, и всѣ ему чужіе), земля, въ которой

онъ гоститъ, произноситъ судъ надъ нимъ и по немъ надъ его народомъ. Разумѣется, такая ошибка возможна только въ сужденіи о народахъ совершенно неизвѣстныхъ; да развѣ Россія не неизвѣстная земля? Смѣшно бы было, если бы кто-нибудь изъ насъ сталъ утверждать, что Россія сравнялась съ своею Западной братіею во всѣхъ отрасляхъ, или даже въ какой-нибудь отрасли внѣшняго образованія — въ искусствахъ ли, въ наукѣ ли, въ удобствахъ или щеголеватости житейскихъ устройствъ. Поэтому благоговѣніе, съ которымъ Русскій проходитъ всю Европу, — очень понятно. Смиренно и съ преклоненною главою посѣщаетъ онъ Западныя святилища всего прекраснаго, въ полномъ сознаніи своего личнаго и нашего общаго безсилія. Скажу болѣе: есть какое-то радостное чувство въ этомъ добровольномъ смиреніи. Конечно, многіе изъ нашихъ путешественниковъ заслужили похвалу и доброе мнѣніе въ чужихъ земляхъ; но на выраженіе этого добраго мнѣнія они всегда отвѣчали съ добродушнымъ сомнѣніемъ, не вѣря сами своему успѣху. Рѣдкій, и тотъ разумѣется хуже другихъ, принималъ похвалу какъ должную дань и, возрастая мгновенно въ своихъ собственныхъ глазахъ на необъятную вышину, благодарилъ своихъ снисходительныхъ судей съ гордымъ смиреніемъ, которое какъ будто говорило: «да, я знаю, что я человѣкъ порядочный, я вполнѣ вѣрю вашимъ словамъ; но Боже мой! какого стòило мнѣ труда сдѣлаться такимъ, какимъ вы меня видите! изъ какой глубины я выросъ! изъ какого народа я вышелъ!» Впрочемъ эти примѣры рѣдки; и должно сказать вообще, что Русскій путешественникъ, какъ представитель всенароднаго смиренія, не исключаетъ и самого себя. Въ этомъ отношеніи онъ составляетъ рѣзкую противоположность съ Англійскимъ путешественникомъ, который облекаетъ безобразіе своей личной гордости въ какую-то святость гордости народной. Смиреніе, конечно, чувство прекрасное; но къ стыду человѣчества надобно признаться, что оно мало внушаетъ уваженія, и что Европеецъ, собираясь ѣхать въ Россію и побесѣдовавъ съ нашими путешественниками, не запасается ни малѣйшимъ чувствомъ благоговѣнія къ той странѣ, которую онъ намѣренъ посѣтить.

И вотъ онъ пріѣхалъ въ Россію, и вотъ онъ заговорилъ со всѣмъ нашимъ образованнымъ обществомъ. Принятый ласково и радушно, онъ сталъ прислушиваться къ нашимъ откровеннымъ рѣчамъ и услышалъ тоже самое, что̀ слышалъ за границею отъ путешественниковъ. То, что̀ было за границею выраженіемъ невольнаго благоговѣнія передъ дивными памятниками другихъ народовъ, является уже въ Россіи не только какъ выраженіе невольнаго чувства, но и какъ дѣло утонченной вѣжливости. Не хвастаться же дома! Впрочемъ я очень отъ этого далекъ, чтобы роптать на нашу народную скромность. Это чувство прекрасное, благородное, высокое; строгій судъ надъ собою возвышаетъ народъ такъ же, какъ онъ возвышаетъ человѣка. Благоговѣніе передъ всѣмъ великимъ обличаетъ сочувствіе со всѣмъ великимъ и обѣщаетъ великое въ будущемъ. Избави Богъ отъ людей самодовольныхъ и отъ самодовольства народнаго; но надобно признаться, что всякая добродѣтель имѣетъ свою крайность, въ которой она становится нѣсколько похожею на порокъ. Быть можетъ, мы впадаемъ иногда и въ эту крайность, которая, безъ сомнѣнія, лучше самохвальства, но все таки не заслуживаетъ похвалы и унижаетъ насъ въ глазахъ Западныхъ народовъ. Наша сила внушаетъ зависть; собственное признаніе въ нашемъ духовномъ и умственномъ безсиліи лишаетъ насъ уваженія: вотъ объясненіе всѣхъ отзывовъ Запада о насъ.

Смиреніе человѣка, такъ же какъ и смиреніе народа, могутъ имѣть два значенія совершенно противоположныя. Человѣкъ или народъ сознаётъ святость и величіе закона нравственнаго или духовнаго, которому подчиняетъ онъ свое существованіе; но въ тоже время признаётъ, что этотъ законъ проявленъ имъ въ жизни недостаточно или дурно, что его личныя страсти и личныя слабости исказили прекрасное и святое дѣло. Такое смиреніе велико; такое признаніе возвышаетъ и укрѣпляетъ духъ; такое самоосужденіе внушаетъ невольно уваженіе другимъ людямъ и другимъ народамъ. Но не таково смиреніе человѣка или народа, который сознаётся не только въ собственномъ безсиліи, но въ безсиліи или неполнотѣ нравственнаго или духовнаго закона, лежавшаго

въ основѣ его жизни. Это не смиреніе, а отреченіе. Человѣкъ разрываетъ всѣ связи съ своей прошедшей жизнію, онъ перестаетъ быть самимъ собою; а если онъ говоритъ отъ имени народа, то уже тѣмъ самымъ онъ отъ народа отрекается.

Конечно, говорятъ, что какое бы ни было мнѣніе человѣка, онъ не перестаетъ принадлежать землѣ, давшей ему бытіе. Русскаго, что бы онъ ни дѣлалъ, какъ бы ни прикидывался иностранцемъ, узнаютъ всегда. Какъ? по выдавшимся слегка скуламъ, по неопредѣленной формѣ носа, по рисунку и цвѣту глазъ? Это признаки породы, а не народа. По невольной особенности мысли? по невольной рѣзкости или мягкости поступковъ? по обороту рѣчей? И это не народность. Это только звенья, обломки разорванной исторической цѣпи, на которую ропщетъ гордый произволъ, да скинуть не можетъ. Это тоже признаки породы, хотя въ другомъ смыслѣ, породы исторической, а не чисто физической; ибо органы человѣческіе развиваются, вѣроятно, столько же подъ вліяніемъ исторіи, сколько подъ грубо вещественными вліяніями климата или пищи. Принадлежать народу значитъ съ полною и разумною волею сознавать и любить нравственный и духовный законъ, проявлявшійся (хотя разумѣется не сполна) въ его историческомъ развитіи. Неуваженіе къ этому закону унижаетъ неизбѣжно народъ въ глазахъ другихъ народовъ. Намъ случается впадать въ эту крайность; но въ тоже время ошибка наша простительна: это не грѣхъ злой воли, а грѣхъ невѣдѣнія. Мы Россіи не знаемъ.

Человѣку трудно узнать самого себя. Даже въ физическомъ отношеніи человѣкъ безъ зеркала лица своего не узнаетъ, а умственнаго зеркала, гдѣ бы отразилась его духовная и нравственная физіономія, онъ еще не выдумалъ; точно также трудно и народу себя узнать. Наша Западно-Европейская братія разбита на множество племенъ и государствъ; каждое изучаетъ и опредѣляетъ своего сосѣда, и этотъ трудъ совершается уже нѣсколько вѣковъ, а едва ли хоть одинъ народъ опредѣленъ или понятъ вполнѣ. Такъ, напримѣръ, величайшая и безспорно первая во всѣхъ отношеніяхъ изъ державъ Запада, Англія, не была постигнута до сихъ поръ ни своими, ни иноземными

писателями. Вездѣ она является какъ созданіе какого-то условнаго и мертваго формализма, какой-то душеубійственной борьбы интересовъ, какого-то холоднаго расчета, подчиненія разумнаго начала существующему факту, и все это съ примѣсью народной и особенно личной гордости, слегка смягченной какими-то полупорочными добродѣтелями. И дѣйствительно, такова Англія въ ея фактической исторіи, въ ея условныхъ учрежденіяхъ, въ ея внѣшней политикѣ, во всемъ, чѣмъ она гордится и чему завидуютъ другіе народы. Но не такова внутренняя Англія, полная жизни духовной и силы, полная разума и любви; не Англія большинства на выборахъ, но единогласія въ судѣ присяжныхъ; не дикая Англія, покрытая замками бароновъ, но духовная Англія, не позволявшая епископамъ укрѣплять свои жилища; не Англія Остъ-Индской Компаніи, но Англія миссіонеровъ; не Англія Питтовъ, но Вильберфорсовъ, Англія, у которой есть еще преданіе, поэзія, святость домашняго быта, теплота сердца и Дикенсъ, меньшой братъ нашего Гоголя; наконецъ, старая веселая Англія Шекспира (merry old England). Эта Англія во многомъ не похожа на остальной Западъ, и она не понята ни имъ, ни самими Англичанами. Вы ея не найдете ни въ Юмѣ, ни въ Галламѣ, ни въ Гизо, ни въ Дальманѣ, ни въ документально вѣрномъ и нестерпимо скучномъ Лаппенбергѣ, ни въ нравоописателяхъ, ни въ путешественникахъ. Она сильна не учрежденіями своими, но несмотря на учрежденія свои. Остается только вопросъ: что возьметъ верхъ, всеубивающій ли формализмъ или уцѣлѣвшая сила жизни, еще богатая и способная, если не создать, то по крайней мѣрѣ принять новое начало развитія? Въ примѣрѣ Англіи можно видѣть, что Западные народы не вполнѣ еще познали другъ друга. Еще менѣе могли они познать себя въ своей совокупности; ибо, не смотря на разницу племенъ, нарѣчій и общественныхъ формъ, они всѣ выросли на одной почвѣ и изъ однихъ началъ. Мы, вышедшіе изъ началъ другихъ, можемъ удобнѣе узнать и оцѣнить Западъ и его исторію, чѣмъ онъ самъ; но въ тоже время, видя всю трудность самопознанія, мы имѣемъ полное право извинить неясность нашего знанія о Россіи. Европа, можетъ быть, узнаетъ насъ лучше насъ самихъ,

когда узнаетъ. Впрочемъ, все это относится только къ познанію наукообразному, къ опредѣленію логическому. Есть другое высшее познаніе, познаніе жизненное, которое можетъ и должно принадлежать всякому народу.

Много вѣковъ прошло, и историческая жизнь Россіи развилась не безъ славы, не смотря на тяжелыя испытанія и на страданья многовѣковыя. Широко раскинулись предѣлы государства, уже и тогда обширнѣйшаго въ цѣломъ мірѣ. Жили въ ней и просвѣщеніе, и сила духа, которыя одни могли такъ побѣдоносно выдерживать такіе сильные удары и такую долгую борьбу; но въ тревогахъ боевой и треволненной жизни, въ невольномъ отчужденіи отъ сообщества другихъ народовъ, Россія отстала отъ своей Западной братіи въ развитіи вещественнаго знанія, въ усовершенствованіяхъ науки и искусства. Между тѣмъ жажда знанія давно уже пробудилась, и наука явилась на призывъ великаго генія, измѣнившаго судьбу государства. Отовсюду стали стекаться къ намъ множество ученыхъ иностранцевъ со всѣми разнообразными изобрѣтеніями Запада. Множество было отдано Русскихъ на выучку къ этимъ новымъ учителямъ, и разумѣется, по Русской смышленности, они выучились довольно легко; но наука еще не пустила крѣпкихъ корней. Въ ученіе къ иностранцамъ отдавались люди, принадлежавшіе къ высшему и служилому сословію; другія заботы, другія привычки, наслѣдственныя и родовыя, отвлекали ихъ отъ поприща, на которое они были призваны новыми государственными потребностями. Въ наукѣ видѣли они только обязанность свою и много-много общественную пользу. Съ дальнихъ береговъ Сѣвернаго Океана, изъ рядовъ простыхъ крестьянъ-рыбаковъ, вышелъ новый преобразователь. Много натерпѣлся онъ въ жизни своей для науки, много настрадался, но сила души его восторжествовала. Онъ полюбилъ науку ради науки самой и завоевалъ ее для Россіи. Быстры были наши успѣхи; жадно принимали мы всякое открытіе, всякое знаніе, всякую мысль и, какъ бы ни былъ самолюбивъ Западъ, онъ можетъ не стыдиться своихъ учениковъ. Но мы еще не пріобрѣли права на собственное мышленіе, или если пріобрѣли, то мало имъ воспользовались. Наша ученическая довѣрчивость все перенимаетъ, все повторяетъ, всему подражаетъ,

не разбирая, что̀ принадлежитъ къ положительному знанію, что̀ къ догадкѣ, что̀ къ обще-человѣческой истинѣ и что̀ къ мѣстному, всегда полу-лживому направленію мысли; но и за эту ошибку насъ строго судить не должно. Есть невольное, почти неотразимое обаяніе въ этомъ богатомъ и великомъ мірѣ Западнаго просвѣщенія. Строгаго анализа нельзя требовать отъ народа въ первыя минуты его посвященія въ тайну науки. Ошибки были неизбѣжны для первыхъ преобразователей. Великій геній Ломоносова подчинился вліянію своихъ ничтожныхъ современниковъ въ поэзіи Германской. Понимая строгую послѣдовательность и, такъ сказать, рабство науки (которая познаётъ только то, что̀ уже есть), онъ не понялъ свободы художества, которое не воспринимаетъ, но творитъ, и отъ того надолго пошло наше художество по стезямъ рабскаго подражанія. Въ народахъ, развивающихся самобытно, богатство содержанія предшествуетъ усовершенствованію формы. У насъ пошло наоборотъ. Поэзія наша содержаніемъ скудна, красотою же наружной формы равняется съ самыми богатыми словесностями и не уступаетъ ни одной. Разгадка этого исключительнаго явленія довольно проста. Свобода мысли у насъ была закована страстью къ подражанію, а внѣшняя форма поэзіи (языкъ) была выработана вѣками самобытной Русской жизни. Языкъ словесности, языкъ такъ называемаго общества (т. е. языкъ городской) во всѣхъ почти земляхъ Европы мало принадлежалъ народу. Онъ былъ плодомъ городской образованности, и отъ этого происходитъ какая-то вялость и неповоротливость всѣхъ Европейскихъ нарѣчій. Тому съ небольшимъ полвѣка, во Франціи не было еще почти ни одной округи (за исключеніемъ окрестностей Парижа), гдѣ бы говорили по-французски. Все государство представляло соединеніе дикихъ и нестройныхъ говоровъ, не имѣющихъ ничего общаго съ языкомъ словесности. За то Французскій языкъ, созданіе городовъ, быть можетъ и не совсѣмъ скудный для выраженія мысли, безъ сомнѣнія богатый для выраженія мелкихъ житейскихъ и общественныхъ потребностей, носитъ на себѣ характеръ жалкаго безсилія, когда хочетъ выразить живое разнообразіе природы. Рожденный въ городскихъ стѣнахъ, только по слухамъ зналъ онъ

о привольѣ полей; о просторѣ Божьяго міра, о живой и мужественной простотѣ сельскаго человѣка. Въ новѣйшее время его стали, такъ сказать, вывозить за городъ и показывать ему села и поля, и рощи, и всю красоту поднебесную. Въ этомъ-то и состоитъ не довольно замѣченная особенность слога современныхъ намъ Французскихъ писателей; но мертвому языку жизни не привьешь. Пороки Французскаго языка болѣе или менѣе принадлежали всѣмъ языкамъ Европы. Одна только Россія представляетъ рѣдкое явленіе великаго народа, говорящаго языкомъ своей словесности, но говорящаго, можетъ быть, лучше своей словесности. Скудость содержанія дана была нашимъ прививнымъ просвѣщеніемъ; чудная красота формы была дана народною жизнью. Этого не должна забывать критика художества.

Направленіе, данное намъ почти за полтора столѣтія, продолжается и до нашего времени. Принимая все безъ разбора, добродушно признавая просвѣщеніемъ всякое явленіе Западнаго міра, всякую новую систему и новый оттѣнокъ системы, всякую новую моду и оттѣнокъ моды, всякій плодъ досуга Нѣмецкихъ философовъ и Французскихъ портныхъ, всякое измѣненіе въ мысли или въ бытѣ, мы еще не осмѣлились ни разу хоть вѣжливо, хоть робко, хоть съ полу-сомнѣніемъ спросить у Запада: все ли то правда, что́ онъ говоритъ? все ли то прекрасно, что́ онъ дѣлаетъ? Ежедневно, въ своемъ безпрестанномъ волненіи, называетъ онъ свои мысли ложью, замѣняя старую ложь можетъ быть новою, и старое безобразіе можетъ быть новымъ, и при всякой перемѣнѣ мы съ нимъ вмѣстѣ осуждаемъ прошедшее, хвалимъ настоящее и ждемъ отъ него новаго приговора, чтобы снова перемѣнить наши мысли. Какъ будто бы не постигая разницы между науками положительными, какова, напр., математика или изученіе вещественной природы, и науками догадочными, мы принимаемъ всѣ съ одинаковою вѣрою. Такъ, напр., мы вѣримъ на слово, что процессъ философскаго мышленія совершался въ Германіи совершенно послѣдовательно, хотя логическое первенство субъекта передъ объектомъ у Шеллинга основано на ошибкѣ въ исторіи философской терминологіи, и никакая сила человѣческая не свяжетъ Феноменологіи Ге-

теля съ его Логикой. Мы вѣримъ, что статистика имѣетъ какое-нибудь значеніе отдѣльно отъ исторіи, что политическая экономія существуетъ самобытно, отдѣльно отъ чисто-нравственныхъ побужденій, и что, наконецъ, наука права, наука, которою такъ гордится Европа, которая такъ усовершенствована, такъ обработана, которая стоитъ на такихъ твердыхъ и несокрушимыхъ основахъ, имѣетъ дѣйствительно право на имя науки, дѣйствительную основу, дѣйствительное содержаніе.

Разумѣется, я говорю не о наукѣ правъ, т. е. закона обычнаго или писаннаго, въ его положительномъ развитіи. Эта наука тоже называется наукою права, но она имѣетъ историческое значеніе и слѣдовательно неоспоримое достоинство. Я говорю о наукѣ права, какъ права самобытнаго, самостоятельнаго, носящаго въ себѣ свои собственныя начала и законы своего опредѣленія. Въ этомъ смыслѣ она не можетъ выдержать самаго легкаго анализа. Самостоятельная наука должна имѣть свои начала въ самой себѣ. Какія же начала безусловнаго права? Человѣкъ является въ совокупности силъ умственныхъ и тѣлесныхъ. Въ этомъ отношеніи онъ можетъ быть предметомъ науки чисто-опытной, человѣкознанія (антропологіи), но его силы не имѣютъ еще характера права. Эти силы могутъ быть ограничены извнѣ, силами природы, или силами другихъ людей; но и сила человѣка въ ограниченіи своемъ еще не имѣетъ значенія права. Это только сила стѣсненная. Для того, чтобы сила сдѣлалась правомъ, надобно, чтобы она получила свои границы отъ закона, не отъ закона внѣшняго, который опять не что иное какъ сила (какъ напр. завоеваніе), но отъ закона внутренняго, признаннаго самимъ человѣкомъ. Этотъ признанный законъ есть признанная имъ нравственная обязанность. Она, и только она, даетъ силамъ человѣка значеніе права. Слѣдовательно, наука о правѣ получаетъ нѣкоторое разумное значеніе только въ смыслѣ науки о самопризнаваемыхъ предѣлахъ силы человѣческой, т. е. о нравственныхъ обязанностяхъ; точно такъ, какъ геометрія не есть наука о пространствѣ, но о формахъ пространства. Съ другой стороны, понятіе объ обязанности находится въ прямой зависимости

отъ общаго понятія человѣка о всечеловѣческой или всемірной нравственной истинѣ, и слѣдовательно, не можетъ быть предметомъ отдѣльнымъ для самобытной науки. Очевидно, что наука о нравственныхъ обязанностяхъ, возводящихъ силу человѣка въ право, не только находится въ прямой зависимости отъ понятія о всемірной истинѣ, будь оно философское или религіозное, но составляетъ только часть изъ его общей системы философской или религіозной. И такъ, можетъ существовать наука права по такой-то философіи или по такой-то вѣрѣ; но наука права самобытнаго есть прямая и яркая безсмыслица, и разумное толкованіе о правѣ можетъ основываться только на объявленныхъ началахъ всемірнаго знанія или вѣрованія, которыя принимаетъ такой-то или другой человѣкъ.

Если бы эти простыя истины были признаны, многія явленія ученой Западной словесности исчезли бы сами собою, не обративъ на себя вниманія, котораго они вовсе не заслуживаютъ. Такъ, напр., понятно бы стало, что идея о правѣ не можетъ разумно соединяться съ идеею общества, основаннаго единственно на личной пользѣ, огражденной договоромъ. Личная польза, какъ бы себя ни ограждала, имѣетъ только значеніе силы, употребленной съ разсчетомъ на барышъ. Она никогда не можетъ взойти до понятія о правѣ, и употребленіе слова права въ такомъ обществѣ есть не что иное, какъ злоупотребленіе и перенесеніе на торговую компанію понятія, принадлежащаго только нравственному обществу.

Также точно безсмысленные толки о такъ называемомъ освобожденіи женщины или вовсе не существовали бы, или приняли бы совсѣмъ другой, разумный характеръ, котораго они лишены до сихъ поръ, если только можно признать, что они до сихъ поръ существуютъ. Многіе нападали на эти мнимыя права женщинъ, многіе заступались за нихъ, и во всемъ этомъ краснорѣчивомъ разглагольствованіи, возмутившемъ столько добрыхъ душъ и слабыхъ головъ, не были ни разу высказаны тѣ начала нравственной обязанности и истины, признанной за всемірную, на которыхъ могла бы опереться идея о правѣ и на которыхъ могъ бы по крайней мѣрѣ происходить разумный споръ. Очевидно, всѣ толки пошли отъ чувства

справедливости, возмущеннаго дѣйствительностію жизни; но свѣтъ здраваго разума не осіялъ людей, поднявшихъ вопросъ. Противники не отдали справедливости доброму чувству (положимъ хоть и съ примѣсью страсти), которое высказалось въ первыхъ требованіяхъ освободителей женщины. Защитники не поняли всей нелѣпости своего требованія въ отдѣльности отъ общей системы правды и обязанности; и драка слѣпыхъ бойцовъ, которые пускали въ голову другъ другу надутыя фразы, была осыпана громкими рукоплесканіями Западно-Европейской публики, повторенными, быть можетъ и у насъ. Весь споръ происходилъ очевидно не въ области права писаннаго или наукообразнаго, но въ области права обычнаго; и спорящіе забыли только объ одномъ—объ опредѣленіи этого обычнаго права и объ отдѣленіи въ немъ его основъ, его положеній, отъ его злоупотребленій. Дѣйствительнымъ же предметомъ спора были, безсознательно для спорящихъ писателей и для рукоплещущей публики—не права женщины и мужчины, но ихъ нравственныя обязанности, опредѣляющія ихъ взаимныя права; обязанности, которыхъ тождество для женщины и для мужчины очевидно всякому разумному существу. Этого-то и не замѣтили, весьма естественно, вслѣдствіе привычки разсматривать право, какъ нѣчто самостоятельное, и вслѣдствіе слѣпой вѣры въ несуществующую науку.

Вообще, все мною сказанное о самобытной наукѣ отвлеченнаго права и о ложныхъ ея приложеніяхъ въ движеніи умственной жизни Западныхъ народовъ, сказано только какъ примѣръ той слѣпой довѣрчивости, съ которою мы принимаемъ всѣ притязанія Западной мысли, и какъ доказательство нашего умственнаго порабощенія. Есть, конечно, нѣкоторые мыслители, которые, проникнувъ въ самый смыслъ науки, думаютъ, что пора и нашему мышленію освободиться; что пора намъ рабствовать только истинѣ, а не авторитету Западной личности, и черпать не только изъ прежнихъ или современныхъ школъ, но и изъ того сокровища разума, которое Богъ положилъ въ нашемъ чувствѣ и смыслѣ, какъ и во всякомъ смыслѣ и чувствѣ человѣческомъ. Но безспорно, большинство нашихъ просвѣщенныхъ людей въ Россіи и особенно служителей науки находятъ до сихъ поръ, что прили-

чіе, скромность и, вѣроятно, умственное спокойствіе повелѣваютъ намъ принимать только готовые выводы, не пускаясь еще въ темную и страшную глубину аналитическихъ вопросовъ. Споръ между этими двумя мнѣніями еще не рѣшенъ, и неизвѣстно, кто будетъ оправданъ—ученый или репетиторъ.

Предлагая свои сомнѣнія объ истинѣ не только нѣкоторыхъ выводовъ, но и нѣкоторыхъ отраслей науки Западной, я стараюсь выразиться съ приличною робостью и смиреніемъ, чувствуя (не безъ страха), что я подвергаюсь строгому приговору, изреченному г. Молчалинымъ:

„Какъ намъ смѣть,
„Свое сужденіе имѣть!"

Вѣдь и въ наукѣ не безъ Молчалиныхъ.

То довѣрчивое поклоненіе, съ которымъ мы до сихъ поръ слѣдимъ за Западною Европейскою образованностію, было, разумѣется, еще сильнѣе, еще довѣрчивѣе въ то время, когда мы еще только начинали съ нею знакомиться, когда все ея величіе и блескъ впервыя стали поражать наши глаза, когда ея слабости, ея неполнота, ея внутренняя нестройность были еще совсѣмъ недоступны нашей критикѣ и когда самъ Западъ еще не начиналъ (какъ онъ очевидно теперь начинаетъ) сомнѣваться въ самомъ себѣ. И теперь мы стараемся подражать, но уже подражаніе наше имѣетъ изрѣдка кое-какія притязанія на оригинальность. Въ первые и, такъ сказать, наши ученическіе годы мы старались не только быть подражателями, но обратиться въ простой сколокъ съ Западнаго міра. Не для чего толковать о томъ, удалось ли намъ это, или до какой степени удалось. Уже одной страсти ко всему иноземному, уже одного ревностнаго желанія уподобиться во всемъ нашимъ иностраннымъ образцамъ было достаточно, чтобы оторвать насъ отъ своихъ коренныхъ источниковъ умственной и духовной жизни. Продолжая въ глубинѣ сердца любить родную землю, мы уже всѣми силами ума своего отрывались отъ ея исторіи и отъ ея духовной сущности. Часто говорятъ, что и всѣ народы, такъ же какъ и мы, были подражателями; что Германцы точно такъ же приняли науку и искусство отъ Рима, какъ мы отъ Романо-Германскаго

міра. Это возраженіе уничтожается однимъ словомъ. Правда, что Римъ передалъ просвѣщеніе Германцу; но неправда, чтобы онъ передалъ его такъ же, какъ Германецъ Россіи. Не Франкъ-завоеватель просвѣтилъ Галла, но побѣжденный Галлъ Франка. Не отъ Норманна получилъ просвѣщеніе свое Саксонецъ (за исключеніемъ, можетъ быть, нѣкоторыхъ ничтожныхъ улучшеній во внѣшнемъ бытѣ), но побѣжденный Саксонецъ передалъ просвѣщеніе свое побѣдителю Норманну. Это доказывается не только исторіею, но и языковѣдѣніемъ. Тамъ просвѣщеніе вездѣ переходило отъ низшихъ или, по крайней мѣрѣ, среднихъ слоевъ общества въ высшіе, проникая почти весь его составъ одною силою умственнаго развитія, однимъ дыханіемъ общей жизни. Не такъ было у насъ. Одно только высшее сословіе могло воспользоваться и воспользовалось новыми пріобрѣтеніями знанія. Старое по своему родовому происхожденію отъ служилыхъ людей, новое по своему характеру сословія, оно приняло въ себя все богатство новаго просвѣщенія, поглощая его въ одномъ себѣ, замыкая его въ своемъ кругѣ и замыкаясь само этою новою, почти внѣшнею силою. Всѣ другія сословія остались чуждыми новому движенію. Они не могли воспользоваться сокровищами науки, которая привозилась къ намъ какъ заграничный товаръ, доступный только для немногихъ, для досужихъ, для богатыхъ. Они не могли, а многіе изъ нихъ и не хотѣли, ею воспользоваться. Если даже частное усовершенствованіе, если всякое отдѣльное изобрѣтеніе, даже въ наукахъ прикладныхъ, носитъ на себѣ печать земли, въ которой оно возникло и, такъ сказать, часть ея духа: то тѣмъ болѣе цѣлая образованность, или цѣлая система знанія запечатлѣвается мѣстнымъ характеромъ той области, въ которой она развивалась, и передаетъ этотъ духъ и этотъ характеръ всякой землѣ, которая ее усвоиваетъ и даетъ ей права гражданства. Темное чувство этой невидимой и въ то время еще несознанной опасности удаляло отъ новаго просвѣщенія множество людей и цѣлыя сословія, для которыхъ оно могло бы быть доступно, и это удаленіе, которое спасло насъ отъ полнаго разрыва со всею нашею историческою жизнію, мы можемъ и должны признать за особенное счастіе. Оно безспорно проис-

ходило изъ добраго начала, изъ того неопредѣленнаго ясновидѣнія разума человѣческаго, которое предугадываетъ многое, чему еще не можетъ дать ни имени, ни положительнаго очертанія. Къ счастію, для подкрѣпленія этого темнаго, но спасительнаго чувства, образованность иноземная, переходя къ намъ, привязалась упорно (вѣроятно она иначе сдѣлать не могла) къ тѣмъ видимымъ и вещественнымъ формамъ, въ которыя она была облечена у Западныхъ народовъ. Ея нерусскія и необщечеловѣческія начала обличались уже и тѣмъ, что не могли и не хотѣли разстаться съ своимъ Западнымъ нарядомъ. Между тѣмъ тѣ люди или сословія, въ которыхъ или жажда знанія была сильнѣе, или привязанность къ исторической старинѣ менѣе сильна, отдѣлялись все болѣе и болѣе отъ тѣхъ, которые не могли или не хотѣли послѣдовать за ними по ново-открытымъ путямъ. Казалось бы, что раздвоеніе должно было быть сильнѣе въ первые годы, когда фанатизмъ подражанія Западу былъ ревностнѣе и страстнѣе, чѣмъ въ послѣдующее время; но на дѣлѣ выходило иначе. Многіе сначала были подражателями поневолѣ и роптали на горькую необходимость науки. Всѣ, даже тѣ, которые бросились съ полнымъ сознаніемъ и страстною волею въ пути иноземнаго просвѣщенія, принадлежали Западному міру только мыслію своею, а жизнью, обычаемъ и сочувствіемъ они еще принадлежали родимой старинѣ. Люди прежняго вѣка еще не успѣли сойти въ гробъ, воспоминанія дѣтства еще связаны были съ воспоминаніями о другомъ порядкѣ вещей и мысли. Еще сильны были няньки да дядьки, да весь Русскій домъ, который не успѣлъ передѣлаться на иностранный ладъ. Но разъ принятое направленіе должно было развиваться все болѣе и болѣе уже подъ вліяніемъ не только страсти, но и логической необходимости. Старики вымирали, дома перелаживались, Европейство утверждалось, дѣти и внуки просвѣщеннаго поколѣнія были просвѣщеннѣе своихъ предшественниковъ. Система просвѣщенія, принятая извнѣ, приносила съ собою свои умственные плоды въ гордости, которая пренебрегала всѣмъ роднымъ, и свои жизненные плоды — въ оскудѣніи всѣхъ самыхъ естественныхъ сочувствій. Раздвоеніе утвердилось надолго.

Очевидно, что при такомъ гордомъ самодовольствіи людей просвѣщенныхъ, даже формальное, наукообразное знаніе ихъ о Россіи должно было ограничиться весьма тѣсными предѣлами, ибо въ нихъ исчезло самое желаніе знать ее; но еще болѣе должно было пострадать другое высшее, жизненное знаніе, необходимое для общества такъ же, какъ и для человѣка. Общество, такъ же какъ человѣкъ, сознаётъ себя не по логическимъ путямъ. Его сознаніе есть самая его жизнь; оно лежитъ въ единствѣ обычаевъ, въ тождествѣ нравственныхъ или умственныхъ побужденій, въ живомъ и безпрерывномъ размѣнѣ мысли, во всемъ томъ безпрестанномъ волненіи, которымъ зиждутся народъ и его внутренняя исторія. Оно принадлежитъ только личности народа, какъ внутреннее, жизненное сознаніе человѣка принадлежитъ только собственной его личности. Оно недоступно ни для иностранца, ни для тѣхъ членовъ общества, которые волею или неволею отъ него уединились. Это жизненное сознаніе, такъ же какъ его отсутствіе, выражается во всемъ. Иностранецъ, какъ бы онъ ни овладѣлъ чужимъ языкомъ, никогда не обогатитъ его словесности: онъ всегда будетъ писателемъ безжизненнымъ и безсильнымъ. Ему останутся всегда чуждыми тѣ необъяснимыя прихоти нарѣчія, въ которыхъ выражается вся прелесть, вся оригинальность, вся подвижность народной физіономіи. Намъ, Русскимъ, это особенно замѣтно: и въ неудачныхъ попыткахъ нашихъ соотечественниковъ выражать свои благопріобрѣтенныя мысли на благопріобрѣтенныхъ языкахъ, и въ неудачныхъ попыткахъ многихъ Русскихъ писателей, рожденныхъ не въ Россіи, блеснуть на поприщѣ нашей словесности слишкомъ поздно и слишкомъ книжно пріобрѣтеннымъ знаніемъ Русскаго языка. Языкъ, чтобы быть послушнымъ и художественнымъ орудіемъ нашей мысли, долженъ быть не только частью нашего знанія, но частью нашей жизни, частью насъ самихъ. Отъ того-то иностранецъ или человѣкъ, удаленный отъ живаго говора народнаго, долженъ довольствоваться языкомъ книжнымъ. Пусть на немъ выражаетъ онъ мысль свою, и можетъ быть, достоинствомъ мысли сколько нибудь выкупится вялость выраженія; но для избѣжанія всеобщаго смѣха, пусть

онъ удержится отъ всякихъ притязаній на поддѣлку подъ живую рѣчь. Мы видѣли этому недавній примѣръ. Московское нарѣчіе часто замѣняетъ буквы *а* и *я* въ родительномъ падежѣ именъ мужескаго рода, обозначающихъ предметы неодушевленные, буквами *у* и *ю*; вздумалось инымъ литераторамъ поддѣлаться подъ эту особенность нарѣчія, которое составляетъ главную основу нашего разговорнаго и книжнаго языка, и пошли они вездѣ, безъ разбора, изгонять буквы *а* и *я* изъ родительнаго падежа и замѣнять ихъ буквами *у* и *ю*. Намѣреніе было доброе и очевидно лестное для насъ, Москвичей; но, къ несчастію, литераторы-нововводители не знали, что по большей части буква *у* не имѣетъ никакого права становиться на мѣсто *а*, потому что звукъ, которымъ Московское нарѣчіе оканчиваетъ родительный падежъ мужскихъ именъ, есть, по большей части, звукъ средній, котораго нельзя выражать звукомъ *у*; что, сверхъ того, самое употребленіе слова, болѣе или менѣе опредѣленное, измѣняетъ окончаніе этаго падежа (такъ, напр., при указаніи и при опредѣленныхъ прилагательныхъ, *а* сохраняетъ почти все свое полнозвучіе), и что, наконецъ, не всѣ согласныя одинаково терпятъ послѣ себя измѣненіе буквы *а* въ букву *у* или въ средній звукъ (такъ, напр., *п* не всегда допускаетъ эту перемѣну, буква *в* допускаетъ весьма рѣдко, буква *б* не допускаетъ почти никогда). Общій смѣхъ читателей былъ наградою за попытку, которая, можетъ быть, заслуживала благодарности; но эта неудача должна служить урокомъ для тѣхъ, которые думаютъ, что вдали отъ живой рѣчи можно поддѣлаться подъ ея прихотливое разнообразіе. Она вообще не дается ни иностранцу, ни колонисту, какъ замѣтилъ одинъ Англійскій критикъ Американскому писателю. Точно такія же причины объясняютъ другую, истинно грустную неудачу. Давно уже люди благонамѣренные и человѣколюбивые, истинные ревнители просвѣщенія, замѣтили недостатокъ книгъ для народнаго чтенія. Усердно и не безъ искусства старались они пособить этому недостатку и издали много книгъ, которыя принесли бы, вѣроятно, немалую пользу, если бы народъ ихъ покупалъ или, покупая, читалъ. Къ несчастію, умственная пища, приготовленная просвѣщенною благонамѣренностью, до сихъ

поръ очевидно не соотвѣтствуетъ потребностямъ благодѣтельствованнаго народа. И эта неудача происходитъ также отъ отсутствія живаго сочувствія и живаго сознанія. Русскій человѣкъ, какъ извѣстно, охотно принимаетъ науку; но онъ вѣритъ также и въ свой природный разумъ.

Наука должна расширять область человѣческаго знанія, обогощать его данными и выводами; но она должна помнить, что ей самой приходится многому и многому учиться у жизни. Безъ жизни она такъ же скудна, какъ жизнь безъ нея, можетъ быть еще скуднѣе. Темное чувство этой истины живетъ и въ томъ человѣкѣ, котораго разумъ не обогащенъ познаніями. Поэтому ученый долженъ говорить съ неученымъ не снисходительно, какъ высшій съ низшимъ, не жалкой фистулой, какъ взрослый съ младенцемъ; но просто и благородно, какъ мыслящій съ мыслящимъ. Онъ долженъ говорить собственнымъ своимъ языкомъ, а не поддѣлываться подъ чужой, который называетъ народнымъ. Эта поддѣлка не что иное, какъ гримаса. Эта народность не доходитъ до деревни и не переходитъ за околицу барскаго двора. Прежде же всего надобно узнать, т. е. полюбить ту жизнь, которую хотимъ обогатить наукою. Эта жизнь, полная силы преданія и вѣры, создала громаду Россіи прежде, чѣмъ иностранная наука пришла позолотить ея верхушки. Эта жизнь хранитъ много сокровищъ не для насъ однихъ, но можетъ быть, и для многихъ, если не для всѣхъ народовъ.

По мѣрѣ того, какъ высшіе слои общества, отрываясь отъ условій историческаго развитія, погружались все болѣе и болѣе въ образованность, истекающую изъ иноземнаго начала; по мѣрѣ того, какъ ихъ отторженіе становилось все рѣзче и рѣзче, умственная дѣятельность ослабѣла и въ низшихъ слояхъ. Для нихъ нѣтъ отвлеченной науки, отвлеченнаго знанія; для нихъ возможно только общее просвѣщеніе жизни, а это общее просвѣщеніе, проявляемое только въ постоянномъ круговращеніи мысли (подобномъ кровообращенію въ человѣческомъ тѣлѣ) становится невозможнымъ при раздвоеніи въ мысленномъ строеніи общества. Въ высшихъ сословіяхъ проявлялось знаніе, но знаніе вполнѣ отрѣшенное отъ жизни; въ низшихъ — жизнь, никогда не восходящая до сознанія.

Художеству истинному, живому, свободно творящему, а не подражательному, не было мѣста, ибо въ немъ является сочетаніе жизни и знанія, — образъ самопознающейся жизни. Примиреніе было невозможно: наука, хотя и односторонняя, не могла отказаться отъ своей гордости, ибо она чувствовала себя лучшимъ плодомъ великаго Запада; жизнь не могла отказаться отъ своего упорства, ибо она чувствовала, что создала великую Россію. Оба начала оставались безплодными въ своей болѣзненной односторонности.

На первый взглядъ безсиліе жизни, отрѣшенной отъ знанія и отъ художества, покажется понятнѣе, чѣмъ безсиліе знанія отрѣшеннаго отъ жизни; ибо жизнь имѣетъ характеръ мѣстный, знаніе же — характеръ общій, всечеловѣческій. Добросовѣстное или безпристрастное разсмотрѣніе вопроса разрѣшаетъ эти сомнѣнія. Наука раздѣляется на науку положительную или простое изученіе законовъ видимой природы и на науку догадочную или изученіе законовъ духа человѣческаго и его проявленій. Изучать законы своего духа можетъ человѣкъ только въ полнотѣ своей духовной, слѣдовательно личной и общественной жизни; ибо только въ этой полнотѣ можетъ онъ видѣть ихъ проявленіе. И такъ, вторая и, можетъ быть, важнѣйшая отрасль науки дѣлается почти невозможною при внутреннемъ раздвоеніи общественнаго просвѣщенія. Сверхъ того, наука, въ своей, можетъ быть, подчиненной формѣ опыта или наблюденія, есть опять только плодъ стремленія духа человѣческаго къ знанію, плодъ жизни, отчасти созрѣвающей, слѣдовательно въ обоихъ случаяхъ она требуетъ жизненной основы. У насъ она не была плодомъ нашей мѣстной, исторической жизни. Съ другой стороны, самымъ перенесеніемъ своимъ въ Россію и на нашу почву, она отторгалась отъ своихъ западныхъ корней и отъ жизни, которая ее произвела.

Въ такомъ-то видѣ представлялись до сихъ поръ у насъ просвѣщеніе и общество, принявшее его въ себя: оба носили на себѣ какой-то характеръ колоніальный, характеръ безжизненнаго сиротства, въ которомъ всѣ лучшія требованія души невольно уступаютъ мѣсто эгоистическому самодовольству и эгоистической расчетливости.

Такова худшая и самая неутѣшительная сторона нашего высшаго просвѣщенія; но не должно забывать, что нѣтъ почти такого явленія въ мірѣ, которое бы подчинялось какому-нибудь одному закону и не подвергалось въ тоже время вліянію другихъ часто противоположныхъ законовъ. Характеръ, который я назвалъ колоніальнымъ, составляетъ, безъ сомнѣнія главную и преобладающую черту науки, принятой нами отъ Запада, и общества нашего, во сколько оно эту науку приняло; но исторія, но привычки, но воспоминанія, но любовь къ своей землѣ, но безпрестанныя сношенія съ мѣстною жизнію не вполнѣ утратили свои права. Отъ этого остатка собственно нашей народной жизни въ насъ происходятъ всѣ лучшія явленія нашей образованности, нашего художества, нашего быта, все, что въ насъ немертво, небезсильно, небезплодно. Къ несчастію, сѣмена добраго въ насъ самихъ вполнѣ развиться не могутъ отъ нашего внутренняго раздвоенія, и намъ недоступно то жизненное сознаніе Россіи, которое составляетъ необходимое и, можетъ быть, главное средоточіе народнаго просвѣщенія. Отъ этого для насъ невозможны ни справедливая оцѣнка самихъ себя, ни ясное и здравое понятіе о многихъ и, можетъ быть, самыхъ важныхъ явленіяхъ нашей исторіи. Этому не трудно бы было найти примѣръ. Недавно неутомимѣйшій изъ историковъ нашихъ, въ жизнеописаніи великаго полководца, сдѣлалъ сравненіе между Петромъ I-мъ и Екатериною II-ю и призналъ въ Петрѣ генія, а въ Екатеринѣ только необыкновенный умъ. На это въ одномъ изъ нашихъ журналовъ отвѣчалъ критикъ весьма дѣльною статьею, въ которой выставлены промахи историка, какъ кажется, мало свѣдущаго въ дѣлѣ военномъ, и возобновлено сравненіе между Петромъ и Екатериною, только съ совершенно другимъ выводомъ. Въ Екатеринѣ признается геній, а въ Петрѣ гораздо болѣе необычайная сила воли, чѣмъ геній. Кажется, наука можетъ согласиться и съ критикомъ, и съ историкомъ, безъ большого ущерба и безъ большой пользы для себя: тонкія различія между необыкновенною волею и геніемъ, между геніемъ и необыкновеннымъ умомъ принадлежатъ къ вопросамъ личнаго убѣжденія и мало обогащаютъ положительное знаніе. Но въ этомъ спорѣ высказаны факты довольно лю-

бопытные. Критикъ, разбирая дѣла Петровы, дѣлаетъ слѣдующее заключеніе, основанное на довольно вѣрныхъ численныхъ данныхъ: «Государство было истощено, народонаселеніе истреблено, природные жители бросали кровъ родной и бѣжали далеко отъ родины. Въ селеніяхъ оставались старый да малый, и нищета дошла до крайности».

На это редакція журнала дѣлаетъ слѣдующее примѣчаніе: «Между дѣйствіями Петра и Екатерины лежитъ полвѣка; а если взглянуть на Россію въ томъ видѣ, какъ оставилъ ее Петръ (въ подлинникѣ сказано: «считалъ», вѣроятно опечатка), и на Россію, какъ приняла Екатерина, то можно подумать, что между этими двумя эпохами протекли столѣтія». Со всѣмъ этимъ можно согласиться; но спрашивается: если такая огромная перемѣна произошла съ Россіею между концомъ царствованія Петра и началомъ царствованія Екатерины II-й, кому же должно приписать эту перемѣну? Конечно не Екатеринѣ I-ой, не Петру II-му (отрадно, но слишкомъ на короткое время блеснувшему для Россіи) и не Аннѣ Ивановнѣ, къ несчастію, связавшей имя свое съ ужасами Бирона. Вся слава этаго возрожденія принадлежитъ очевидно Елисаветѣ, той самой, при которой Россія покорила всю восточную Пруссію съ Берлиномъ включительно, при которой выстроены наши лучшія зданія, при которой основанъ Московскій Университетъ и при которой старый завѣтъ Мономаха утвержденъ закономъ, вѣчно памятнымъ для насъ и завиднымъ для Запада. А объ Елисаветѣ не упомянуто ни полсловомъ. Есть въ исторіи Русской эпохи боевой славы, великихъ напряженій, громкихъ дѣяній, блеска и шума въ мірѣ. Кто ихъ не знаетъ? Но есть другія лучшія эпохи, эпохи, въ которыхъ работа внутренняго роста государственнаго и народнаго происходила ровно, свободно, легко и, такъ сказать, весело, наполняя свѣжею кровью вещественный составъ общества, наполняя новыми силами его составъ духовный. И объ этихъ эпохахъ никто не говоритъ. Таково царствованіе Елисаветы Петровны, таково время царя Алексѣя Михайловича (хоть онъ и забавлялся купаньемъ стольниковъ, опоздавшихъ на службу и, можетъ быть, слишкомъ часто, соколиною охотою), таково царствованіе послѣдняго изъ вѣнценосцевъ Рюрикова рода

(хоть онъ и любилъ, можетъ быть черезъ чуръ, звонъ колоколовъ). Объ нихъ мало говорятъ историки, но долго помнитъ народъ; надъ ихъ лѣтописью засыпаютъ дѣти, но задумываются мужи. При нихъ благоденственно развивается внутренняя самобытная мощь страны, и славны тѣ царскія имена, съ которыми связана память этихъ великихъ эпохъ. Не помнить объ нихъ значитъ не имѣть истиннаго знанія и истиннаго просвѣщенія.

Просвѣщеніе не есть только сводъ и собраніе положительныхъ знаній: оно глубже и шире такого тѣснаго опредѣленія. Истинное просвѣщеніе есть разумное просвѣтлѣніе всего духовнаго состава въ человѣкѣ или народѣ. Оно можетъ соединяться съ наукою, ибо наука есть одно изъ его явленій, но оно сильно и безъ наукообразнаго знанія; наука же (одностороннее его развитіе) безсильна и ничтожна безъ него. Нѣкогда оно было и у насъ, не смотря на нашу бѣдность въ наукообразномъ развитіи, и отъ него остались великіе, но слишкомъ мало замѣченные слѣды. Я не говорю о чужихъ краяхъ. Сравненіе съ ними слишкомъ затруднительно и слишкомъ подвержено спорамъ, потому что всякому образованному Русскому все-таки естественно кажется, что человѣкъ, который говоритъ только по-французски или по-нѣмецки, образованнѣе того, кто говоритъ только по-русски; но если сравнить безпристрастно Среднюю или Сѣверную Россію съ Западною, то мысль моя будетъ довольно ясна. Нѣтъ сомнѣнія, что просвѣщеніе Западнаго Русса далеко уступаетъ во всѣхъ отношеніяхъ просвѣщенію его Восточнаго брата; а между тѣмъ образованное общество въ Западной Россіи, конечно, не уступаетъ намъ нисколько въ знаніяхъ, а въ старину далеко и далеко насъ превосходило. Откуда же эта разница? Не очевидно ли отъ того, что на Западѣ Россіи рано произошло раздвоеніе между жизнію народною и знаніемъ высшаго сословія, тогда какъ у насъ, при всей скудости наукообразнаго знанія, живое начало просвѣщенія долго соединяло въ одно цѣльное единство весь общественный организмъ. Разумное просвѣтленіе духа человѣческаго есть тотъ живой корень, изъ котораго развиваются и наукообразное знаніе, и такъ называемая цивилизація или

образованность; оно есть самая жизнь духа въ ея лучшихъ и возвышеннѣйшихъ стремленіяхъ. Наука не заключаетъ еще въ себѣ живыхъ началъ образованности. Нерѣдко случается намъ видѣть многосторонныхъ ученыхъ, которыхъ нельзя назвать образованными людьми. Наука можетъ разниться степенями своими по состояніямъ, по богатству, по досугамъ и по другимъ случайностямъ жизни; просвѣщеніе есть общее достояніе и сила цѣлаго общества и цѣлаго народа. Этою силою отстоялся Русскій человѣкъ отъ многихъ бѣдъ въ прошедшемъ, и этою силою будетъ онъ крѣпокъ въ будущемъ. Россія приняла въ свое великое лоно много разныхъ племенъ, Финновъ при-Балтійскихъ, при-Волжскихъ Татаръ, Сибирскихъ Тунгузовъ, Бурятъ и др.; но имя, бытіе и значеніе получила она отъ Русскаго народа (т. е. человѣка Великой, Малой, Бѣлой Руси). Остальные должны съ нимъ слиться вполнѣ: разумные, если поймутъ эту необходимость; великіе, если соединятся съ этою великою личностью; ничтожные, если вздумаютъ удерживать свою мелкую самобытность. Русское просвѣщеніе— жизнь Россіи.

Наука подвинулась у насъ довольно далеко. Она начинаетъ отрѣшаться отъ мѣстныхъ иноземныхъ началъ, съ которыми она была смѣшана въ своемъ первомъ возрастѣ. Мужаясь и укрѣпляясь, она должна стремиться и уже стремится къ соединенію съ Русскимъ просвѣщеніемъ; она начинаетъ черпать изъ этого роднаго источника, котораго прозрачная глубина (созданіе чистаго и ранняго Христіанства) одна можетъ исцѣлить глубокую рану нашего внутренняго раздвоенія *). Намъ уже позволительно надѣяться на свою живую науку, на свое свободное художество, на свое крѣпкое просвѣщеніе, соединяющее въ одно жизнь и знаніе; и точно такъ, какъ мысль иноземная являлась у насъ въ своей иноземной формѣ, точно также просвѣщеніе родное проявится въ образахъ и, такъ

---

*) Вмѣсто словъ: „одна можетъ исцѣлить глубокую рану нашего внутренняго раздвоенія“, въ подлинной рукописи стоитъ слѣдующее: „богаче и живительнѣе мелководныхъ и мутныхъ потоковъ Запада, которыхъ бурное стремленіе обманываетъ еще многихъ ложнымъ призракомъ силы“.

Прим. изд.

сказать, въ нарядѣ Русской жизни. Видимое есть всегда только оболочка внутренней мысли. Обрядъ дѣло великое: это художественный символъ внутренняго единства, у насъ—единства народа, широко раскинувшагося отъ береговъ Вислы и горъ Карпатскихъ до береговъ Тихаго Океана. Нѣтъ сомнѣнія, что наука совершитъ то, что̀ она разумно начала́ и что она соединится съ истиннымъ просвѣщеніемъ Россіи посредствомъ строгаго анализа въ путяхъ историческихъ, посредствомъ теплаго сочувствія въ изученіи современнаго, посредствомъ безпристрастной оцѣнки всякой истины, откуда бы она ни являлась, и любви ко всему доброму, гдѣ бы оно ни высказывалось.

Тогда будетъ и у насъ то жизненное сознаніе, которое необходимо всякому народу и которое обширнѣе и сильнѣе сознанія формальнаго и логическаго. Тогда и крайнее наше теперешнее смиреніе передъ всѣмъ иноземнымъ и наши попытки на хвастовство, въ которыхъ самоуниженіе проглядываетъ еще ярче, чѣмъ въ откровенномъ смиреніи, замѣнятся спокойнымъ и разумнымъ уваженіемъ нашихъ исконныхъ началъ. Тогда мы не будемъ сбивать съ толку иноземцевъ ложными показаніями о самихъ себѣ, и Западная Европа забудетъ или предастъ презрѣнію тѣхъ жалкихъ писателей, о которыхъ одинъ разсказъ уже внушаетъ намъ тяжелое чувство досады, нѣсколько самолюбивой, и грусти истинно человѣческой.

МНѢНІЕ РУССКИХЪ

ОБЪ

ИНОСТРАНЦАХЪ.

Мнѣніе Русскихъ объ иностранцахъ *).

Et tu quoque! И ты на меня нападаешь, и ты меня обвиняешь въ несправедливости къ Русскимъ и въ пристрастномъ судѣ надъ иностранцами. Ты говоришь, что время безусловнаго поклоненія всему Западному миновалось, что мы осуждаемъ строго, иногда даже слишкомъ строго, недостатки, ошибки и пороки нашихъ Европейскихъ братій, и что съ своей стороны они часто говорятъ о нашей Руси съ уваженіемъ и доброжелательствомъ. Скажу тебѣ сперва нѣсколько словъ въ отвѣтъ на вторую твою критику: твои цитаты изъ иностранныхъ писателей не доказываютъ ровно ничего. Кому неизвѣстно, что иногда случается Французу, или Нѣмцу, или Англичанину, отозваться о Россіи съ какимъ-то милостивымъ снисхожденіемъ, нѣсколько похожимъ на доброжелательство; но чтожъ изъ этого? Я могъ бы тебѣ даже назвать Нѣмецкаго путешественника Блазіуса, который съ рѣдкимъ умомъ и безпристрастіемъ такъ оцѣнилъ Россію, что большей части изъ насъ Русскихъ можно бы было у него поучиться; но что же это доказываетъ? Дѣло не въ исключеніяхъ — они не имѣютъ никакой важности — будь они въ видѣ добраго слова, изрѣдка вымолвленнаго какимъ нибудь избраннымъ умомъ, будь они въ видѣ какой нибудь остервенѣлой клеветы или нелѣпости, вырвавшейся изъ низкой души или низкой страсти иностранца. Пусть Нѣмецкій проповѣдникъ сказалъ, что въ дни освобожденія Европы отъ Наполеона доблестные Германцы шли впередъ, сокрушая полчища вражія, а что за ними вслѣдъ ползли (krochen) 200.000 Русскихъ, которые болѣе мѣшали, чѣмъ

*) Напечатано въ Московскомъ Сборникѣ 1846 года, изданіи В. А. Панова.

помогали подвигамъ сыновъ Германіи; пусть Англійскій духовный журналъ (Church Q. R.) объявляетъ, что лучшій кавалерійскій полкъ въ Россіи убѣжитъ передъ любою сотнею Лондонскихъ сидѣльцевъ, въ первый разъ посаженныхъ на лошадь; пусть Французскій духовный журналъ (Univers Catholique) печатаетъ, что, по ученію церкви Греческой и Русской, стоитъ только сварить тѣло покойника въ винѣ, чтобы доставить ему царство небесное, — какое до этого дѣло? Не по мелочамъ и не по исключеніямъ должно судить. Мнѣніе Запада о Россіи выражается въ цѣлой физіономіи его литературы, а не въ отдѣльныхъ и никѣмъ незамѣчаемыхъ явленіяхъ. Оно выражается въ громадномъ успѣхѣ всѣхъ тѣхъ книгъ, которыхъ единственное содержаніе есть ругательство надъ Россіею, а единственное достоинство — явно высказанная ненависть къ ней; оно выражается въ тонѣ и въ отзывахъ всѣхъ Европейскихъ журналовъ, вѣрно отражающихъ общественное мнѣніе Запада. Вспомни обо всемъ этомъ и скажи по совѣсти — былъ-ли я правъ? Тебѣ не хотѣлось бы сознаться въ истинѣ моихъ словъ; тебѣ, какъ Русскому человѣку, жаждущему человѣческаго сочувствія, хотѣлось бы увѣриться въ сочувствіи Западныхъ народовъ къ намъ; тебѣ больно встрѣчать вражду тамъ, гдѣ ты желалъ бы встрѣтить чувство братской любви. Все это прекрасно, все это дѣлаетъ честь тебѣ. Но повѣрь мнѣ, всякое самообольщеніе вредно. Истину должно признавать, какъ бы она ни была для насъ горька; надобно ей глядѣть въ глаза прямо, и въ этомъ зеркалѣ всегда прочтешь какой-нибудь полезный урокъ, какой нибудь справедливый укоръ за ошибку, вольную или невольную. Въ статьѣ моей «Мнѣніе иностранцевъ о Россіи» я отдалъ добросовѣстный отчетъ въ чувствахъ, которыя Западъ питаетъ къ намъ. Я сказалъ, что это смѣсь страха и ненависти, которые внушены нашею вещественною силою, съ неуваженіемъ, которое внушено нашимъ собственнымъ неуваженіемъ къ себѣ. Это горькая, но полезная истина. Nosce te ipsum (знай самого себя): начало премудрости. Я не винилъ иностранцевъ, ихъ ложныя сужденія внушены имъ нами самими; но я не винилъ и насъ, — ибо наша ошибка была плодомъ нашего историческаго развитія. Пора признаться, пора и одуматься.

Ты неправъ и въ другомъ своемъ обвиненіи. Правда, мы, повидимому, строже прежняго судимъ явленія Западнаго міра, мы даже часто судимъ слишкомъ строго. «Вотъ это, говоримъ мы, хорошо и достойно подражанія; но вотъ это дурно, недостойно народовъ просвѣщенныхъ и противно человѣческому чувству: этого мы избѣгаемъ». Въ своихъ одностороннихъ сужденіяхъ, утративъ понятіе объ жизненномъ единствѣ, мы часто произвольно отдѣляемъ жизненныя явленія, которыя въ дѣйствительности неразлучны другъ съ другомъ и связаны между собою узами неизбѣжной зависимости. Такимъ образомъ мы даемъ себѣ видъ строгихъ и безпристрастныхъ судей, свободныхъ отъ прежняго рабскаго поклоненія и отъ прежней безразборчивой подражательности. Но все это не иное что, какъ обманъ. Насъ уже нельзя назвать поклонниками Франціи, или Англіи, или Германіи—мы не принадлежимъ никакой отдѣльной школѣ: мы эклектики въ своемъ поклоненіи; но точно такъ же рабски преклоняемъ колѣна предъ своими кумирами. Свобода мысли и сужденій невозможна безъ твердыхъ основъ, безъ данныхъ, сознанныхъ или созданныхъ самобытною дѣятельностію духа, безъ такихъ данныхъ, въ которыя онъ вѣритъ съ твердою вѣрою разума, съ теплою вѣрою сердца. Гдѣ эти данныя у насъ? Эклектизмъ не спасаетъ отъ суевѣрія, и едва ли даже суевѣріе эклектизма не самое упорное изо всѣхъ: оно соединяется съ какою-то самодовольною гордостью и утѣшаетъ себя мнимою дѣятельностію лѣниваго разсудка. Въ статьѣ моей, напечатанной въ 4-мъ № Москвитянина, я показалъ историческій ходъ новѣйшей науки и ея развитія въ Россіи; я показалъ иноземное начало этой науки, ея исключительность и необходимое послѣдствіе ея односторонняго развитія — глубокій и до сихъ поръ неисцѣленный разрывъ въ умственной и духовной сущности Россіи, разрывъ между ея самобытною жизнію и ея прививнымъ просвѣщеніемъ. Отъ этого разрыва произошли въ жизни безсознательность и неподвижность, въ наукѣ безсиліе и безжизненность. Едва ли эти положенія можно чѣмъ нибудь оспорить.

Поверхностный взглядъ на наше просвѣщеніе и на то общество, въ которомъ оно заключено, очень обманчивъ.

Познанія, повидимому, такъ разнообразны и обширны, умственныя способности такъ развиты, ясность и быстрота понятій доведены до такой высокой степени, что изумишься по неволѣ. Чего бы, кажется, не ожидать отъ такого остроумія, отъ такого мысленнаго богатства? Какихъ великихъ открытій въ наукѣ, какихъ чудныхъ приложеній въ жизни, какихъ быстрыхъ шаговъ впередъ для цѣлой массы народа и для всего человѣчества? А что же выходитъ на повѣрку? Всѣ эти познанія, вся эта умственная живость остаются безъ плода. Я не говорю уже, что они безплодны до сихъ поръ для человѣчества, безплодны для народа, которому они совершенно чужды, но они остались безплодны для самой науки. Въ этомъ мы можемъ и должны сознаться съ смиреннымъ убѣжденіемъ. Весь этотъ блескъ ума едва ли выдумалъ порядочную мышеловку. Таково послѣдствіе разрыва между просвѣщеніемъ и жизнію. При немъ умственное развитіе заключается въ самые тѣсные предѣлы. Разумъ безъ силы и полноты остается въ мертвенномъ усыпленіи, и всѣ способности человѣка исчезаютъ въ одностороннемъ развитіи поверхностнаго разсудка, лишеннаго всякой творческой силы. Всеразлагающій анализъ въ наукѣ, но анализъ безъ глубины и важности, безнадежный скептицизмъ въ жизни, холодная и жалкая иронія, смѣющаяся надъ всѣмъ и надъ собою въ обществѣ, — таковы единственныя принадлежности той степени просвѣщенія, которой мы покуда достигли. Но умъ человѣческій не можетъ оставаться въ этомъ мертвенномъ безсиліи. Лишенная самобытныхъ началъ, неспособная создать себѣ собственную творческую дѣятельность, оторванная отъ жизни народной, наша наука питается безпрестаннымъ приливомъ изъ тѣхъ областей, въ которыхъ она возникла и изъ которыхъ къ намъ перенесена. Она всегда учена заднимъ числомъ; а общество, которое служитъ ей сосудомъ, по неволѣ и безсознательно питаетъ раболѣпное почтеніе къ тому міру, отъ котораго получаетъ свою умственную пищу. Какъ бы оно, повидимому, ни гордилось, какъ бы оно строго ни судило о разнообразныхъ явленіяхъ Запада, которыхъ часто не понимаетъ (какъ разсудокъ вообще никогда не понимаетъ жизненной полноты), оно болѣе чѣмъ когда

нибудь рабствуетъ безсознательно передъ своими Западными учителями, и къ несчастію еще рабствуетъ охотно, потому что для его гордости отраднѣе поклоняться жизни, которую оно захотѣло (хотя и неудачно) къ себѣ привить, чѣмъ смириться, хоть на время, передъ тою жизнію, съ которою оно захотѣло (и къ несчастью слишкомъ удачно) разорвать всѣ свои связи.

Признавъ нѣкоторое развитіе способностей аналитическихъ въ нашемъ, такъ называемомъ, просвѣщенномъ обществѣ, повидимому, допустилъ я и возможность неограниченнаго наукообразнаго развитія, ибо анализъ составляетъ всю сущность науки; но дѣйствительно такой выводъ былъ бы ложный. Въ успѣхахъ науки строгій и всеразлагающій анализъ постоянно сопровождается творческою силою синтеза, тѣмъ ясновидящимъ гаданіемъ, которое въ людяхъ, одаренныхъ геніемъ, далеко опережаетъ медленную повѣрку опыта и анализа, предчувствуя и предсказывая будущіе выводы и всю полноту и величіе еще несозданной науки. Это явленіе есть явленіе жизненное; оно замѣтно въ Кеплерахъ, въ Ньютонахъ, въ Лейбницахъ, въ Кювье и въ другихъ имъ подобныхъ подвижникахъ мысли; но оно невозможно тамъ, гдѣ жизнь изсякла или заглохла. Сверхъ того, самая способность аналитическая раздѣляется на многія степени, и высшія изъ нихъ доступны только тому человѣку или тому обществу, которые чувствуютъ въ себѣ богатство жизни, не боящейся анализа и его всеразлагающей силы. У нихъ, и только у нихъ, наука имѣетъ истинную и внутреннюю свободу, необходимую для ея развитія и процвѣтанія. У насъ анализъ возможенъ, но только въ своихъ низшихъ степеняхъ. При нашей ученической зависимости отъ Западнаго міра, мы только и можемъ позволить себѣ поверхностную повѣрку его частныхъ выводовъ и никогда не можемъ осмѣлиться подвергнуть строгому допросу общія начала или основы его системъ. Я уже показалъ это въ отношеніи къ философіи, къ политической экономіи и къ статистикѣ, показалъ подробнѣе въ отношеніи къ праву, и могъ бы показать еще съ бо́льшею подробностію въ отношеніи къ наукамъ историческимъ, которыя, по общему мнѣнію, особенно процвѣтаютъ въ нашъ вѣкъ, но которыя дѣй-

ствительно находятся въ состояніи жалкаго безсилія и едва заслуживаютъ имя науки.

Грубый партикуляризмъ или изложеніе происшествій въ ихъ случайномъ сцѣпленіи, безъ всякой внутренней связи: такова общая система исторіи въ томъ видѣ, въ которомъ она до сихъ поръ является на Западѣ. Бо́льшее или меньшее остроуміе писателя, болѣе или менѣе художественный разсказъ, бо́льшая или меньшая вѣрность съ подлинными документами, бо́льшая или меньшая тонкость или удача въ частныхъ догадкахъ — составляютъ единственное различіе между современными историческими произведеніями: система же остается все таже, у Ранке, какъ у Галлама, у Гфрёрера такъ же какъ у Неандера, у Тьери и Шлоссера такъ же, какъ у Тьера въ его занимательной, но мелкой и близорукой исторіи великихъ происшествій недавно-минувшаго времени. Были на Западѣ попытки выйти изъ этого тѣснаго круга и возвысить исторію до степени истинной науки; иныя попытки были въ смыслѣ религіозномъ, иныя въ смыслѣ философскомъ; но всѣ эти попытки, не смотря на большее или меньшее достоинство писателей (напр., Боссюэта и Лео) остались безуспѣшными. Яснѣе другихъ понялъ жалкое состояніе историческихъ наукъ послѣдній изъ великихъ философовъ Германіи, человѣкъ, который сокрушилъ все зданіе Западной философіи, положивъ на него послѣдній камень, — Гегель. Онъ старался создать исторію, соотвѣтствующую требованіямъ человѣческаго разума и создалъ систематическій призракъ, въ которомъ строгая логическая послѣдовательность или мнимая необходимость служитъ только маскою, за которою прячется неограниченный произволъ ученаго систематика. Онъ просто понялъ исторію наизворотъ, принявъ современность или результатъ вообще за существенное и необходимое, къ которому необходимо стремилось прошедшее; между тѣмъ какъ современное или результатъ могутъ быть поняты разумно только тогда, когда они являются какъ выводъ изъ данныхъ, предшествовавшихъ имъ въ порядкѣ времени. Его система историческая, основанная на какомъ-то мистическомъ понятіи о собирательномъ духѣ собирательнаго человѣчества, не могла быть принята: она была осыпана похвалами и отчасти заслуживала ихъ не

только по остроумію частныхъ выводовъ, но и по глубокимъ требованіямъ, высказаннымъ Гегелемъ въ этой части науки, какъ и во всѣхъ другихъ; но она осталась безъ плодовъ, по той простой причинѣ, что она дѣйствительно безплодна и смѣшна; она идетъ подъ рядъ къ его математическимъ системамъ (см. разсужденіе объ узловыхъ линіяхъ въ отдѣленіи логики, о количествѣ), по которымъ формула факта признается за его причину, и по которымъ земля кружится около солнца не вслѣдствіе борьбы противоположныхъ силъ, а вслѣдствіе формулы элипсиса (изъ чего слѣдуетъ заключить, что ядро и бомба летятъ не вслѣдствіе порохового взрыва, а вслѣдствіе формулы параболоида). Историческая система Гегеля такъ же не разумна, какъ и его математическія умозрѣнія; но она безконечно важна потому, что доказываетъ, какъ глубоко этотъ великій умъ понималъ ничтожность современной исторической науки *). Послѣ неудачи великаго мыслителя, прежній партикуляризмъ остался опять единственною системою.

Положеніе наше въ отношеніи къ исторіи было особенно выгодно. Воззрѣніе историка на прошедшую судьбу и жизнь человѣчества зависитъ по необходимости отъ самой жизни народа или общества народовъ, которому онъ принадлежитъ; по этому самому нѣкоторая односторонность въ понятіяхъ и сужденіяхъ историческихъ неизбѣжна, какъ слѣдствіе односторонности, принадлежащей всякому народу или всякому обществу народовъ. Сдѣланное однимъ пополняется и усовершенствуется другими народами, по мѣрѣ ихъ вступленія на поприще дѣятельности въ наукахъ и просвѣщеніи. Это пополненіе трудовъ нашихъ Европейскихъ братій было нашимъ дѣломъ и нашею обязанностію. Къ тому же, самая исторія Запада, едва ли не важнѣйшая часть всемірной исторіи, невозможная для Западныхъ писателей (ибо въ ихъ крови, несознательно для нихъ

*) Впрочемъ въ математикѣ, какъ и въ исторіи, замѣтенъ у Гегеля тотъ коренной недостатокъ, который лежитъ въ самой основѣ его логики, именно болѣе или менѣе сознательное смѣшеніе того, что въ логическомъ порядкѣ есть слѣдствіе, съ тѣмъ, что ему предшествуетъ, какъ причина или исходный моментъ. Такъ напр., незамѣченное присутствіе идеи существа (Daseyn), момента очевидно выводнаго, обращаетъ въ ничто первоначальное бытіе (Seyn), и изъ этой ошибки развивается вся логика Гегеля.

самихъ, живутъ и кипятъ страсти, пороки, предразсудки и ошибки предшествовавшихъ имъ поколѣній), была возможна только для насъ; но и въ этомъ дѣлѣ, не смотря на всѣ выгоды своего положенія, не смотря на явную потребность въ самой наукѣ,—сдѣлали ли мы хоть одинъ шагъ? Отъ насъ нельзя ожидать, чтобы мы могли значительно обогатить науку спеціальными открытіями, увеличеніемъ и очищеніемъ матеріаловъ или усовершенствованіемъ прагматизма: число истинно ученыхъ людей и тружениковъ, посвящающихъ жизнь свою наукамъ, у насъ такъ ограниченно или, лучше сказать, такъ ничтожно, что весь итогъ ихъ частныхъ трудовъ не можетъ почти ничего прибавить къ трудамъ безчисленныхъ спеціалистовъ Запада. Но намъ возможны, и возможнѣе даже, чѣмъ Западнымъ писателямъ (по крайней мѣрѣ по части историческихъ наукъ) обобщеніе вопросовъ, выводы изъ частныхъ изслѣдованій и живое пониманіе минувшихъ событій. Между тѣмъ, въ этомъ дѣлѣ, кажется, намъ похвалиться нечѣмъ. Подвинули ли мы или попытались ли подвинуть исторію изъ прежняго безсмысленнаго партикуляризма и постигнуть смыслъ ея великихъ явленій? Я не скажу, разрѣшили ли мы, но подняли ли хоть одинъ изъ тѣхъ вопросовъ, которыми полна судьба человѣчества? Догадались ли мы, что до сихъ поръ исторія не представляетъ ничего, кромѣ хаоса происшествій, связанныхъ кое-какъ на живую нитку непонятною случайностью? Поняли ли мы или хоть намекнули, что̀ такое народъ—единственный и постоянный дѣйствователь исторіи? Догадались ли мы, что каждый народъ представляетъ такое же живое лицо, какъ и каждый человѣкъ, и что внутренняя его жизнь есть не что иное, какъ развитіе какого-нибудь нравственнаго или умственнаго начала, осуществляемаго обществомъ, такаго начала, которое опредѣляетъ судьбу государствъ, возвышая и укрѣпляя ихъ присущею въ немъ истиною, или убивая присущею въ немъ ложью? Стоитъ только взглянуть на всѣ наши историческіе труды, не смотря на достоинство многихъ, чтобы убѣдиться въ противномъ. Самыя важныя явленія въ жизни человѣчества и великихъ народовъ, управлявшихъ его судьбами, остались незамѣченными. Такъ напр., критика историче-

ская не замѣтила, что, при переходѣ просвѣщенія съ Востока на Западъ, не все было чистымъ барышемъ, и что, не смотря на великія усовершенствованія въ художествѣ, въ наукѣ и въ народномъ бытѣ, многое утратилось или обмелѣло въ мысляхъ и познаніяхъ человѣческихъ, особенно при переходѣ изъ Эллады въ Римъ и отъ Рима къ романизированнымъ племенамъ Запада. Такъ не обратили еще вниманія на разноначальность просвѣщенія въ древней Элладѣ. Такъ, при всѣхъ глубокихъ и остроумныхъ изслѣдованіяхъ и догадкахъ Нибура, первая исторія Рима не получила еще никакаго живаго содержанія, и никто не замѣтилъ этого недостатка, можетъ быть за исключеніемъ профессора Крюкова, слишкомъ рано умершаго для друзей своихъ, для Московскаго Университета и для наукъ. Такъ въ исторіи позднѣйшаго Рима непонято раздѣленіе ея на эпоху цесарей и императоровъ, раздѣленіе, повидимому, случайное, но глубоко-истинное, ибо оно основано на освобожденіи провинцій отъ столицы. Такъ раздѣленіе имперіи на двѣ половины, уже появляющееся въ Дуумвиратѣ (мнимомъ Тріумвиратѣ) послѣ перваго Кесаря, потомъ яснѣе выразившееся послѣ Діоклетіана и при преемникахъ Константина и оставившее неизгладимыя черты въ духовной исторіи человѣчества отдѣленіемъ Востока отъ Запада, является постоянно дѣломъ грубой случайности, между тѣмъ какъ, очевидно, оно происходило отъ древнихъ началъ (отъ разницы между просвѣщеніемъ Эллинскимъ и Римскимъ) и было неизбѣжнымъ и великимъ ихъ послѣдствіемъ. Такъ исторія Восточной Имперіи, затоптанная въ грязь гордымъ презрѣніемъ Запада, не получила еще должнаго признанія въ землѣ, которой вся духовная жизнь ведетъ начало свое отъ Византійскихъ проповѣдниковъ. Такъ не умѣли или не осмѣлились мы сказать, что должны же были быть скрытыя сѣмена силы и величія въ томъ государствѣ, которое выдержало побѣдоносно первый напоръ всѣхъ народовъ (за исключеніемъ Франковъ и Бургундцевъ), уничтожившихъ такъ быстро существованіе Западно-Римской имперіи, которое потомъ отбилось отъ второго, не менѣе сильнаго нападенія Аваровъ, Болгаръ и всего разлива Славянскаго; которое, будучи затоплено и почти

покорено Славянскими дружинами, нашло въ себѣ и въ своемъ духѣ столько энергіи, что могло усвоить, принять въ свои нѣдра и эллинизировать своихъ побѣдителей; которое боролось не безъ славы и часто не безъ успѣха со всею громадною силою молодого Ислама, и билось въ продолженіе нѣсколькихъ вѣковъ, такъ сказать, противъ когтей и пасти чудовища, уничтожившаго однимъ ударомъ хвоста Германское царство Вестъ-Готѳовъ и едва не сокрушившаго всю силу Запада на поляхъ Пуатьерскихъ; которое наконецъ пережило, въ продолженіе почти цѣлаго тысячелѣтія, своего Западнаго брата, не смотря на несравненно большія опасности, на длинныя, слабыя и беззащитныя границы и на внутреннее разногласіе между началами чистаго просвѣщенія и основами общественнаго устройства *). Такъ въ исторіи Западной Европы не замѣчены нравственные двигатели и физіономія народовъ, опредѣлявшіе его судьбу, именно: характеръ Франковъ, уже развращенныхъ до костей и мозга вліяніемъ Рима, еще прежде завоеванія Галліи дружинами Франковъ Поморскихъ (Меровингами), и Аріанство, котораго борьба съ соборнымъ исповѣданіемъ опредѣлила всю политическую и духовную исторію Запада. Такъ въ позднѣйшую эпоху незамѣчена прямая историческая связь между Протестанствомъ, его распространеніемъ и областями, въ которыхъ оно утвердилось, съ тѣми насильственными путями, по которымъ Христіанство распространялось въ народахъ Германскихъ и съ тѣмъ видомъ Римской односторонности, съ которымъ оно къ нимъ явилось первоначально. Не было бы конца исчисленію тѣхъ вопросовъ, которые призываютъ наше вниманіе и требуютъ отъ насъ разрѣшенія, — ибо все поле исторіи ждетъ переработки; а мы еще ничего не сдѣлали, подвигаясь раболѣпно въ колеяхъ, уже прорѣзанныхъ Западомъ и не замѣчая его односторонности. Всѣ наши труды, изъ которыхъ конечно многіе заслуживаютъ уваженія, представляютъ только количественное или, такъ сказать, географическое прибавленіе къ трудамъ Западныхъ ученыхъ, не

*) Такъ непонято переселеніе народовъ Германскихъ, которое было не что иное, какъ слѣдствіе освобожденія Восточно-Европейскихъ, т. е. Славянскихъ, племенъ отъ насильственной Германской аристократіи.

прибавляя ничего ни къ стройности исторіи, ни къ внутреннему ея содержанію. Одинъ Карамзинъ, по безконечному значенію своему для жизни Русской и по величію памятника, имъ воздвигнутаго, можетъ казаться исключеніемъ. Я говорю не объ огромномъ сборѣ матеріаловъ, имъ разобранныхъ, и не о добросовѣстномъ ихъ сличеніи (это дѣло прекрасное, но дѣло терпѣнія, которому доставлены были всѣ вспомогательныя средства), я говорю о томъ духѣ жизни, который вѣетъ надъ всѣми его сказаніями—въ немъ видна Россія. Но она видна не въ разсказѣ событій, въ которомъ преобладаетъ характеръ безсвязнаго партикуляризма, всегда обращающаго вниманіе только на личности, и не въ сужденіяхъ часто одностороннихъ,—всегда проникнутыхъ ложною системою,—а видна въ немъ самомъ, въ живомъ и краснорѣчивомъ разсказчикѣ, въ которомъ такъ постоянно и такъ пламенно бьется Русское сердце, кипитъ Русская кровь и чувство Русской духовной силы, и силы вещественной, которое въ народахъ есть слѣдствіе духовной. За исключеніемъ его великаго матеріальнаго труда, Карамзинъ еще болѣе принадлежитъ искусству, чѣмъ наукѣ, и это не унижаетъ его достоинства: нелѣпо бы было требовать всего отъ одного дѣятеля. Изъ современныхъ ученыхъ нѣкоторые поняли подвигъ, къ которому Русское просвѣщеніе призвано въ исторіи; они готовятъ будущіе труды своихъ преемниковъ, освобождая мало по малу науку изъ тѣсныхъ предѣловъ, въ которые она до сихъ поръ заключена невольною односторонностью народовъ, предшествовавшихъ намъ въ знаніи, и добровольною односторонностью нашей подражательности; но этихъ поборниковъ внутренней свободы въ наукѣ немного, и имъ предстоитъ нелегкая борьба.

Тяжело налегло на насъ просвѣщеніе или, лучше сказать, знаніе (ибо просвѣщеніе имѣетъ высшее значеніе), которое приняли мы извнѣ. Много подавлено подъ нимъ (разумѣется, подавлено на время) сѣмянъ истиннаго просвѣщенія, добра и жизни. Это выражается всего яснѣе скудостью и безхарактерностью искусства въ такомъ народѣ, который далъ столько прекрасныхъ задатковъ искусству еще въ тѣ эпохи, когда бурная жизнь общества, вѣчно потрясаемаго иноземною гро-

зою, не позволяла полнаго и самобытнаго развитія. Безспорно, нашъ вѣкъ не есть вѣкъ художества. Художникъ (я говорю о художникѣ слова такъ же, какъ о художникѣ формы и звука) занимаетъ весьма низкую ступень въ современномъ движеніи общественной мысли. Истинная въ своемъ началѣ, ложная въ своемъ приложеніи, односторонне высказанная и дурно понятая система Германскихъ критиковъ о свободѣ искусства приноситъ довольно жалкіе плоды. Рабство передъ авторитетами и передъ условными формами красоты замѣнилось другимъ рабствомъ. Художникъ обратился въ актера художествъ. Нищій-лицедѣй, онъ стоитъ передъ публикой-милліономъ и требуетъ отъ него задачи или старается угадать его современную прихоть. «Прикажи,—я буду Индѣйцемъ или древнимъ Грекомъ, или Византійцемъ - Христіаниномъ! Прикажи,—я напишу тебѣ сонмы Ангеловъ, являющіеся въ облакахъ глазамъ созерцателя-пустынника, или Зевса и Геру на вершинахъ Иды, или землетрясеніе, или Баварію въ вѣнцѣ небывалыхъ торжествъ! Потребуй,—я спою славу твоего величія и скажу, что ты преславная земля, всемірный великанъ, у котораго одинъ глазъ во лбу—Парижъ; или пропою пѣснь Христіанскаго смиренія, или сочиню романъ, чтобы воспользоваться внезапнымъ страхомъ, напавшимъ на тебя, какъ бы іезуиты не украли у тебя всѣхъ денегъ изъ кармана. Я на все готовъ!» И милліонъ-вдохновитель приказываетъ, и художникъ-актеръ ломается болѣе или менѣе удачно въ заданной ему роли, и милліонъ хлопаетъ въ ладоши, принимая это за художество. Нѣмецкіе критики были правы, проповѣдуя свободу искусства; но они не поняли вполнѣ, а ученики ихъ поняли еще меньше, что свобода есть качество чисто отрицательное, не дающее само по себѣ никакого содержанія, и художники современные, давъ полную волю своей безразборчивой любви ко всѣмъ возможнымъ формамъ прекраснаго, доказали только то, что въ душѣ ихъ нѣтъ никакого внутренняго содержанія, которое стремилось бы выразиться въ самобытныхъ образахъ и могло бы ихъ создать. Я уже это и прежде говорилъ и, кажется, ты соглашался со мною. Но явленія Западнаго міра не должны бы были еще относиться къ намъ: народъ народу не примѣръ. Когда

на всемъ Западѣ (за исключеніемъ Англіи) замерло искусство; тогда оно возстало въ полномъ блескѣ въ Германіи. Если перекипѣвшая жизнь Западнаго міра оставила ему внутреннюю скудость скептическаго анализа и холодъ сердца, много надѣявшагося, но обманутаго въ своихъ надеждахъ, какое бы казалось дѣло намъ до этого? Наша жизнь не перекипѣла, и наши духовныя силы еще бодры и свѣжи. Дѣйствительно, единственное высокое современное художественное явленіе (въ художествѣ слова) принадлежитъ намъ. Этою радостію подарила насъ Малороссія, менѣе Средней Россіи принявшая въ себя наплывъ чужеземныхъ началъ. Между тѣмъ какъ Западная (Бѣлая) Россія, сокрушенная ими, обезсилѣла, повидимому, надолго, какъ Малороссія мало ими потрясена въ своей внутренней жизни, — собственно Средней или Великой Руси предстоитъ борьба съ иноземнымъ просвѣщеніемъ и съ его рабскою подражательностію. Принявъ въ себя познанія во всей ихъ полнотѣ, она должна достигнуть и достигнетъ самобытности въ мысли. Къ счастію, время не ушло, и не только борьба возможна, но и побѣда несомнѣнна. Впрочемъ, такія переходныя эпохи не совсѣмъ благопріятны для искусствъ.

Оцѣнка нашего просвѣщенія, мною теперь высказываемая, сдѣлана уже весьма многими и ясна для всѣхъ, хотя, можетъ быть, не всѣ отдали себѣ ясный отчетъ въ ней. Такое внутреннее сознаніе необходимо должно сопровождаться невольнымъ смиреніемъ; и смиреніе, въ такомъ случаѣ, есть дань истинѣ и лучшимъ побужденіямъ разума человѣческаго. Поэтому, какъ бы ни притворялись мы (т. е. наша наука и общество, которое ее въ себя воплотило), какую бы личину ни надѣвали, мы дѣйствительно ставимъ Западный міръ гораздо выше себя и признаёмъ его несравненное превосходство. Во многихъ это сознаніе является откровенно и заслуживаетъ уваженія; ибо современники невиноваты въ наслѣдственномъ отчужденіи своемъ отъ жизни народной и отъ высокихъ началъ, которыя она въ себѣ содержала и содержитъ; а благоговѣніе передъ высокимъ развитіемъ просвѣщенія, хотя неполнаго и болѣзненнаго на Западѣ, и передъ жизнію, изъ которой оно возникло, свидѣтельствуетъ о высо-

кихъ стремленіяхъ и требованіяхъ души. Въ другихъ тоже самое чувство прячется отъ поверхностнаго наблюденія подъ какимъ-то видомъ самодовольства и даже хвастливости народной; но это самодовольство и хвастливость унизительны. Въ нихъ видны признаки самодовольнаго обмана или внутренняго огрубенія. Люди, оторванные отъ жизни народной и слѣдовательно отъ истиннаго просвѣщенія, лишенные всякаго прошедшаго, бѣдные наукою, не признающіе тѣхъ великихъ духовныхъ началъ, которыя скрываетъ въ себѣ жизнь Россіи и которыя время и исторія должны вызвать наружу, не имѣютъ разумныхъ правъ на самохвальство и гордость передъ тѣмъ міромъ, изъ котораго почерпали они свою умственную жизнь, хоть неполную, хоть и скудную.

Раболѣпные подражатели въ жизни, вѣчные школьники въ мысли, они въ своей гордости, основанной на вещественномъ величіи Россіи, напоминаютъ только гордость школьника-барченка передъ бѣднымъ учителемъ. Слова ихъ изобличаются во лжи всею ихъ жизнію. За то, это раболѣпство передъ иноземными народами явно не только для Русскаго народа, но и для наблюдателей иностранныхъ. Они видятъ нашъ разрывъ съ прошедшею жизнію и говорятъ о немъ часто, Русскіе съ тяжкимъ упрекомъ, а иностранцы съ насмѣшливымъ состраданіемъ. Такъ, напр., ты самъ знаешь, что остроумный Французъ говорилъ: «Vous autres Russes, vous me paraissez un singulier peuple. Enfans de noble race, vous-vous amusez à jouer le rôle d'enfans trouvés» *).

Это колкое замѣчаніе очень справедливо. Оно въ немногихъ словахъ выражаетъ фактъ, который безпрестанно является намъ въ разныхъ видахъ и влечетъ за собою неизчислимыя послѣдствія. Часто видимъ людей Русскихъ и, разумѣется, принадлежащихъ къ высшему образованію, которые безъ всякой необходимости оставляютъ Россію и дѣлаются постоянными жителями чужихъ краевъ. Правда, такихъ выходцевъ осуждаютъ, и осуждаютъ даже очень строго. Мнѣ кажется, они болѣе заслуживаютъ сожалѣнія, чѣмъ осужденія: отечества человѣкъ не броситъ безъ необходимости и

*) Странный вы народъ Русскіе. Вы потомки великаго историческаго рода, а разыгрываете добровольно роль безродныхъ найденышей.

не измѣнитъ ему безъ сильной страсти; но никакая страсть не движетъ нашими равнодушными выходцами. Можно сказать, что они не бросаютъ отечества, или лучше, что у нихъ никогда отечества не было. Вѣдь отечество находится не въ географіи. Эта не та земля, на которой мы живемъ и родились и которая въ ландкартахъ обводится зеленой или желтой краскою. Отечество также не условная вещь. Это не та земля, къ которой я приписанъ, даже не та, которою я пользуюсь и которая мнѣ давала съ дѣтства такія-то или такія-то права и такія-то или такія-то привиллегіи. Это та страна и тотъ народъ, создавшій страну, съ которыми срослась вся моя жизнь, все мое духовное существованіе, вся цѣлость моей человѣческой дѣятельности. Это тотъ народъ, съ которымъ я связанъ всѣми жилами сердца и отъ котораго оторваться не могу, чтобы сердце не изошло кровью и не высохло. Тотъ, кто бросаетъ отечество въ безуміи страсти, виновенъ передъ нравственнымъ судомъ, какъ всякій преступникъ, пожертвовавшій какою бы то ни было святынею вспышкѣ требованія эгоистическаго. Но разрывъ съ жизнію, разрывъ съ прошедшимъ и раздоръ съ современнымъ лишаютъ насъ большей части отечества; и люди, въ которыхъ съ особенною силою выражается это отчужденіе, заслуживаютъ еще болѣе сожалѣнія, чѣмъ порицанія. Они жалки, какъ всякій человѣкъ, не имѣющій отечества, жалки какъ Жидъ или Цыганъ, или еще жалче, потому что Жидъ еще находитъ отечество въ исключительности своей религіи, а Цыганъ въ исключительности своего племени. Они жертва ложнаго развитія.

За всѣмъ тѣмъ, не смотря на наше явное или худо скрытое смиреніе передъ Западомъ, не смотря на сознаваемую нами скудость нашего существованія, образованность наша имѣетъ и свою гордость, гордость рѣзкую, непріязненную и вполнѣ убѣжденную въ своихъ разумныхъ правахъ. Эту гордость бережетъ она для домашняго обихода, для сношеній съ жизнію, отъ которой оторвалась. Тутъ она является представительницею инаго, высшаго міра; тутъ она смѣла и самоувѣренна, тутъ гордость ея получаетъ особый характеръ. Какъ гордость рода опирается на воспоминаніи о томъ, что «пред-

ки наши Римъ спасли», такъ эта гордость опирается на всѣхъ, болѣе или менѣе справедливыхъ правахъ Запада.

«Правда, мы ничего не выдумали, не изобрѣли и не создали; за то, чего не изобрѣли и не создали наши учители, наши, такъ сказать, братья по мысли на Западѣ?» Образованность наша забываетъ только одно, именно то, что это братство не существуетъ. Тамъ на Западѣ образованность— плодъ жизни, и она жива; у насъ она заносная, невыработанная и незаслуженная трудомъ мысли, и мертва. Жизнь уже потому, что жива, имѣетъ право на уваженіе, а жизнь создала нашу Россію.

Впрочемъ это соперничество между историческою жизнію съ одной стороны и прививною образованностію съ другой было неизбѣжно. Такія два начала не могли существовать въ одной и той же землѣ и оставаться другъ къ другу равнодушными: каждое должно было стараться побороть или передѣлать стихію, ему противоположную. Въ этой неизбѣжной борьбѣ выгода была на сторонѣ образованности. Отъ жизни оторвались всѣ ея высшіе представители, весь кругъ, въ которомъ замыкается и сосредоточивается все внутреннее движеніе общественнаго тѣла, въ которомъ выражается его самосознаніе. Разрозненная жизнь ослабла и сопротивлялась напору ложной образованности только громадою своей неподвижной силы. Гордая образованность, сама по себѣ ничтожная и безсильная, но вѣчно черпающая изъ живыхъ источниковъ Западной жизни и мысли, вела борьбу неутомимо и сознательно, губя, мало-по-малу, лучшія начала жизни и считая свои губительные успѣхи истиннымъ благодѣяніемъ, вѣря своей непогрѣшимости и пренебрегая жизнію, которой не знаетъ и знать не хочетъ. Между тѣмъ, общество продолжало во многихъ отношеніяхъ, повидимому, преуспѣвать и крѣпнуть. Но даже и эти явленія, чисто внѣшнія, нисколько не исцѣляющія внутренняго духовнаго раздора и его разрушительной болѣзни, происходили отъ сокрытыхъ и уцѣлѣвшихъ внутреннихъ силъ жизни, не подвергнувшихся или не вполнѣ подвергнувшихся разрушительному дѣйствію чужеземнаго наплыва. Ты самъ помнишь того стараго барина, который, отслуживъ свою очередь, переѣхалъ къ намъ съ Сѣвера въ Мо-

скву. Онъ прожилъ лѣтъ двѣнадцать подъ Московскими колоколами и полюбилъ душою все то, чего прежде не понималъ. Помнишь ты и то, какъ пріѣхалъ къ нему сынокъ проситься за границу и какъ часто у нихъ происходили споры обо всемъ Русскомъ и не-Русскомъ въ Россіи. Разъ случилось, что сынъ сказалъ ему: «развѣ не нашему просвѣщенному времени принадлежитъ слава побѣдъ и самое имя великаго Суворова?» Старикъ обратился къ осьмидесятилѣтнему отставному маіору, давно уже отпустившему сѣдую бороду, и спросилъ съ улыбкою: «что̀, Трофимъ Михайловичъ, похожи были Суворовъ и его набожные солдатики на моего Мишеля и его пріятелей?» Разговоръ кончился общимъ смѣхомъ и долгимъ, басистымъ хохотомъ сѣдого маіора, которому эта мысль показалась нестерпимо-смѣшною. Молодой денди сконфузился. Точно такаго же рода вопросъ и съ такимъ же отвѣтомъ могъ бы быть приложенъ и ко всему великому, совершенному нами, если бы мы только умѣли глядѣть въ глубь происшествій, а не останавливали бы своего наблюденія на самой ихъ верхушкѣ. Но эти простыя истины ясны для некнижнаго ума и недоступны для нашего просвѣщенія. Перенесенное какъ готовый плодъ, какъ вещь, какъ формула изъ чужой стороны, оно не понимаетъ ни жизни, изъ которой оно возникло, ни своей зависимости отъ нея; оно вообще ни съ какою жизнію и ни съ чѣмъ живымъ сочувствовать не можетъ. Ему доступны только одни результаты, въ которыхъ скрывается и исчезаетъ все предшествовавшее имъ жизненное движеніе. Такъ вообще весь Западъ представляется ему въ своемъ устройствѣ общественномъ и въ своемъ художественномъ или ученомъ развитіи, какъ сухая формула, которую можно перенести на какую угодно почву, исправивъ мелкія ошибки, разграфивъ по статьямъ и свѣривъ статью съ статьею, какъ простую конторскую книгу, между тѣмъ какъ самъ Западъ созданъ не наукою, а бурною и треволненною исторіею и въ глазахъ строгаго разсудка не можетъ выдержать ни малѣйшей аналитической повѣрки. Это, конечно, говорится мною не въ попрекъ, а въ похвалу. Мелкое мѣрило разсудка ничтожно для проявленій цѣлости человѣческой, и только то право въ его глазахъ, что̀ къ жизни

не годно. На Западѣ всякое учрежденіе, такъ же какъ и всякая система, содержитъ въ себѣ отвѣтъ на какой-нибудь жизненный вопросъ, заданный прежними вѣками. Борьба между племенами завоевательнымъ и завоеваннымъ, борьба между дикимъ и воинственнымъ барономъ, бичемъ селъ и ихъ безсильныхъ жителей, и промышленнымъ городскимъ барономъ (т. е. феодальною городскою общиною), врагомъ тѣхъ же безсильныхъ жителей сельскихъ; борьба между христіанскимъ чувствомъ, отвергающимъ христіанское ученіе и мнимохристіанскимъ ученіемъ, отвергающимъ христіанскую жизнь; борьба между свободою мысли человѣческой и насиліемъ схоластическаго преданія, — все это нестройное и отчасти безсмысленное прошедшее выпечаталось въ настоящемъ, разрѣшаясь или находя мнимое примиреніе въ условныхъ и временныхъ формахъ. Жизнь вездѣ предшествовала наукѣ, и наука безсознательно отражаетъ то прошедшее, надъ которымъ часто смѣется. Такъ до нашего времени мнимая наука права, о которой я говорилъ въ своей статьѣ, не чувствуетъ, что она есть не что иное, какъ желаніе обратить въ самобытныя и твердыя начала факты, выведенные изъ борьбы тѣсной Римской государственности съ дикими понятіями Германца о неограниченныхъ правахъ личности. Такъ все соціалистическое и коммунистическое движеніе съ его гордыми притязаніями на логическую послѣдовательность есть не что иное, какъ жалкая попытка слабыхъ умовъ, желавшихъ найти разумныя формы для безсмысленнаго содержанія, завѣщаннаго прежними вѣками. Впрочемъ, эта попытка имѣетъ свое относительное достоинство и свой относительный смыслъ въ той мѣстности, въ которой она явилась; нелѣпы только вѣрованіе въ нее и возведеніе ея до общихъ человѣческихъ началъ. Я сказалъ уже о безсмысленности всего спора объ освобожденіи женщины, спора, который занимаетъ такое важное мѣсто въ новомъ соціализмѣ. Я сказалъ, что споръ, который идетъ, повидимому, о правахъ, шелъ дѣйствительно о взаимныхъ обязанностяхъ мужчины и женщины. Онъ, очевидно, не заслуживаетъ мѣста въ наукѣ, но весьма важенъ въ отношеніи къ жизни народовъ; ибо въ немъ отражается

великій фактъ нравственной исторіи. Жоржъ-Зандъ переводитъ въ сознаніе и въ области науки только ту мысль, которая была проявлена въ жизни Нинопою (Ninon d'Enclos) и которой относительная справедливость къ обществу была доказана истиннымъ уваженіемъ общества къ этой дерзкологической женщинѣ. Точно также всѣ сужденія коммунистовъ объ уничтоженіи брака представляютъ, не смотря на свою дѣйствительную нелѣпость, совершенно законный выводъ изъ той общественной жизни, изъ которой возникли. Въ развитіи внутренней исторіи Запада обычай находился безпрестанно въ раздорѣ съ законами, повидимому, признаваемыми обществомъ; а бракъ, носящій лицемѣрно названіе освященное Христіанствомъ, былъ уже давно не что иное, какъ гражданское постановленіе, снабжающее дворянскіе роды болѣе или менѣе законными наслѣдниками для родовыхъ имуществъ. Таковъ, говорю я, былъ приговоръ общества, давно уже признанный, хотя и скрываемый общественнымъ лицемѣріемъ. Когда безусловная законность наслѣдственнаго права подверглась разбору и отрицанію (также вслѣдствіе жизненнаго, а не наукобразнаго процесса), неминуемо тому же отрицанію долженъ былъ подвергнуться и бракъ. Наука воображала, что дѣйствуетъ свободно, между тѣмъ какъ принимала опредѣленіе, данное предшествовавшею жизнію, и смѣшивала понятія, совершенно противоположныя другъ другу.

Точно тоже можно бы было прослѣдить и во Французскихъ ученикахъ соціалистической школы и въ Нѣмецкихъ перродкахъ школы художественно-философской, когда они толкуютъ о возстановленіи правъ тѣла человѣческаго, аки бы подавленнаго притязаніями духа. При всемъ безсиліи ихъ разсужденій, при всей ихъ логической ничтожности, они представляютъ также фактъ весьма важный, именно стремленіе освятить приговоромъ науки приговоръ, давно уже сдѣланный жизнію. Въ самой идеѣ коммунизма проявляется односторонность, которая лежитъ не столько въ разумѣ мыслителей, сколько въ односторонности понятій, завѣщанныхъ прежнею исторіею Западныхъ народовъ. Наука старается только дать отвѣтъ на вопросъ, заданный жизнію, и отвѣтъ выходитъ односторонній и неудовлетворительный, потому что одно-

сторонность лежала уже въ вопросѣ, заданномъ тому 13 вѣковъ назадъ Германскою дружиною, завоевавшею Римскій міръ. Мыслители Западные вертятся въ безысходномъ кругѣ, потому только, что идея общины имъ недоступна. Они не могутъ идти никакъ дальше ассоціаціи (дружины). Таковъ окончательный результатъ, болѣе или менѣе высказанный ими, и можетъ быть всѣхъ яснѣе выраженный Англійскимъ писателемъ, который называетъ теперешнее общественное состояніе стадообразіемъ (gregariousness) и смотритъ на дружину (association) какъ на золотую, лучшую и едва достижимую цѣль человѣчества. Наконецъ, въ той наукѣ, которая наименѣе (разумѣется кромѣ точныхъ наукъ) зависитъ отъ жизни, въ томъ народѣ, который наименѣе имѣетъ дѣло съ жизнію, — въ философіи и въ Нѣмцѣ - философѣ любопытно прослѣдить явленіе жизненной привычки. Гегель въ своей геніальной Феноменологіи дошелъ до крайняго предѣла, котораго могла только достигнуть философія по избранному ею пути: онъ достигъ до ея самоуничтоженія. Выводъ былъ простъ и ясенъ, заслуга безсмертна. И за всѣмъ тѣмъ его строгій логическій умъ не понялъ своего собственнаго вывода. Быть безъ философіи! отказаться отъ завѣта столькихъ вѣковъ! оставить свою, т. е. ново-Нѣмецкую жизнь безъ всякаго содержанія! Это было невозможностью. Гегель въ невольномъ самообманѣ создалъ колоссальный призракъ своей Логики, свидѣтельствуя о великости своего генія—великости своей ошибки.

Таковы отношенія жизни къ наукѣ, таковы они въ добрѣ и злѣ. Нинона, завѣщающая библіотеку Вольтеру, представляетъ эти отношенія въ довольно ясномъ символѣ; но это непонятно для общества, отрѣшившагося отъ жизни.

Достояніе такого общества есть тѣсная разсудочность, мертвая и мертвящая. Она — необходимое послѣдствіе сильныхъ и коренныхъ реформъ или революцій, особенно такихъ реформъ, которыя совершены быстро и насильственно. Такова причина, почему на Западѣ она составляетъ въ наше время отличительную характеристику Франціи, утратившей болѣе другихъ народовъ жизненное историческое свое начало. Нѣтъ сомнѣнія, что какая-то мелкость и скудость ду-

ховной жизни была издавна принадлежностію этой земли, не имѣвшей никогда ни истиннаго художества (кромѣ зодчества среднихъ вѣковъ), ни истинной поэзіи; но она очевидно еще болѣе обнищала, оторвавшись отъ прошедшаго въ кровавомъ переворотѣ, окончившемъ прошлое столѣтіе. Быть можетъ, со временемъ пробьется новая жизнь во Франціи изъ такихъ началъ, которыя до сихъ поръ не являлись на поприще историческое и будутъ вызваны новымъ ходомъ всего обще-человѣческаго просвѣщенія; но очевидно, что послѣ кроваваго переворота, положившаго конецъ прежней Французской монархіи, Франція еще не проявила въ себѣ тѣхъ жизненныхъ силъ, которыя могли бы создать въ общественныхъ учрежденіяхъ, въ искусствахъ или въ наукахъ, новыя и самобытныя формы для духовной дѣятельности человѣческой. Революція была не что иное, какъ голое отрицаніе, дающее отрицательную свободу, но не вносящее никакого новаго содержанія, и Франція нашего времени живетъ займами изъ богатствъ чужой мысли (Англійской или Нѣмецкой), искажая чужія системы ложнымъ пониманіемъ, обобщая частное въ своихъ поверхностныхъ и ложныхъ приложеніяхъ, размельчая и дробя все цѣльное и живое и подводя все великое подъ мелкій уровень разсудочнаго формализма. Примѣръ тому я уже показалъ въ искаженіи суда присяжныхъ, который Франція приняла не понявъ и перевела изъ области живыхъ и нравственныхъ учрежденій въ сухую и мертвую коллегіальность. Послѣдствія этой перемѣны извѣстны всѣмъ, кому сколько нибудь знакома юридическая исторія Англіи и Франціи; но причина и характеръ самой перемѣны не были до сихъ поръ, сколько мнѣ извѣстно, замѣчены. Въ этомъ состояніи просвѣщенія и общества во Франціи можно найти причину того особеннаго сочувствія, которое наше просвѣщеніе, не смотря на свой эклектизмъ, оказываетъ къ ней. Отсутствіе жизни составляетъ связь, соединяющую ихъ. За всѣмъ тѣмъ должно признать превосходство Французскаго просвѣщенія передъ нашимъ. Во-первыхъ, оно не совсѣмъ разорвало связь съ прошедшимъ; во-вторыхъ, оно имѣетъ гораздо болѣе характеръ явленія всенароднаго и слѣдовательно не

сопровождается внутреннимъ раздоромъ, убивающимъ всякую возможность плодотворной дѣятельности. Честь полной безжизненности остается за нами.

То внутреннее сознаніе, которое гораздо шире логическаго и которое составляетъ личность всякаго человѣка такъ же, какъ и всякаго народа, — утрачено нами. Но и тѣсное логическое сознаніе о нашей народной жизни недоступно намъ по многимъ причинамъ: по нашему гордому презрѣнію къ этой жизни, по неспособности чисто-разсудочной образованности понимать живыя явленія и даже по отсутствію данныхъ, которыя могли бы быть подвергнуты аналитическому разложенію. Не говорю, чтобы этихъ данныхъ не было, но они всѣ таковы, что не могутъ быть поняты умомъ, воспитаннымъ иноземною мыслію и закованнымъ въ иноземныя системы, не имѣющія ничего общаго съ началами нашей древней духовной жизни и нашего древняго просвѣщенія.

Нетрудно бы найти множество примѣровъ этой непонятливости; но я тебѣ упомяну только объ одномъ, особенно разительномъ и важномъ. Въ недавнемъ времени хозяйственное зло черезполосности вызвало мѣры къ его уничтоженію. Мѣры эти состояли только въ назначеніи сроковъ и въ выборѣ посредниковъ. За тѣмъ, все остальное предоставлено разуму, а отчасти и неразумію, самихъ владѣльцевъ: ничего принудительнаго, ничего стѣсняющаго, ничего формальнаго. Всякій размѣнъ позволенъ, всякое печатное толкованіе о дѣлѣ размежеванія допущено; сроки довольно длинные, посредники совершенно безъ власти; весь вопросъ и его разрѣшеніе отданы общему смыслу. Ты знаешь, точно такъ же какъ я, каковы были толки нашего просвѣщеннаго общества и какая полная была увѣренность въ неудачѣ. «Сроки? ими никто не воспользуется. Размѣны? ихъ никто дѣлать не будетъ, всякій заупрямится. Увѣщанія? да, уломаешь оброчнаго крестьянина или мелкаго помѣщика! Посредникъ? какъ же! послушаются его, когда онъ не имѣетъ никакой власти! Посредникъ просто смѣшное лицо. Едва ли составится хоть одна полюбовная сказка: вѣдь для сказки нужно общее согласіе, а возможное-ли дѣло общее

согласіе? Добро бы еще большинство! Безъ принужденія — просто ничего не будетъ». Таковы были толки нашего просвѣщенія, а каковъ былъ результатъ, ты самъ знаешь. Смѣло можно сказать, что онъ вполнѣ оправдалъ избранный путь и что успѣхъ превзошелъ самыя смѣлыя ожиданія даже тѣхъ людей, которые знаютъ разумъ Русской жизни и вѣрятъ въ него. Нѣтъ сомнѣнія, что успѣхъ былъ бы еще полнѣе, если бы не встрѣтилось чисто вещественное затрудненіе въ недостаточномъ числѣ землемѣровъ и въ недостаткѣ прежнихъ плановъ, которые или утрачены или зарыты въ грудахъ другихъ бумагъ. Но каковъ онъ есть, онъ уже представляетъ одно изъ важнѣйшихъ явленій въ нашемъ хозяйственномъ бытѣ и одно изъ важнѣйшихъ явленій нашего нравственнаго быта. Побѣждены были такія затрудненія, которыхъ, казалось, и устранить нельзя. Положены были сказки съ общаго согласія, и размежеваны дачи, въ которыхъ было около ста дачниковъ; переселены цѣлыя деревни; придуманы самыя неожиданныя сдѣлки, и значительныя (хотя дѣйствительно временныя) денежныя пожертвованія сдѣланы владѣльцами - помѣщиками, едва ли еще не чаще крестьянами. Но важнѣе денежныхъ пожертвованій было то, что во многихъ и многихъ случаяхъ самолюбіе и привычки были принесены въ жертву общей пользѣ. Въ иныхъ мѣстахъ за основаніе раздѣла принято владѣніе, въ другихъ крѣпости, въ другихъ показанія стариковъ и память о старинѣ. Но вездѣ сохранена справедливость, не только та мертвая справедливость, которую оправдываетъ законникъ-формалистъ, но та живая правда, съ которою согласуется и которой покоряется человѣческая совѣсть. И замѣть, что успѣхи пошли гораздо быстрѣе съ назначенія посредника, этого безвластнаго и, по прежнему мнѣнію, ничтожнаго лица. Я называю такое явленіе однимъ изъ самыхъ утѣшительныхъ и поучительныхъ въ нашемъ нравственномъ бытѣ. Просвѣщеніе наше, если бы хотѣло что-нибудь узнать, узнало бы по немъ много: оно могло бы понять сколько-нибудь Русскій духъ и его покорность передъ нравственными началами. Назначеніе посредника и его успѣхъ есть только повтореніе многихъ исконныхъ фактовъ Русской юри-

дической жизни. Самое безвластіе посредника заключаетъ въ себѣ великую власть: оно оставляетъ при немъ одно только значеніе безстрастной справедливости и примиряющаго доброжелательства. Просвѣщенная критика должна бы узнать въ посредникахъ и успѣхѣ ихъ дѣйствія—тѣже самыя чувства и тѣже начала, которыя въ старину создали судъ третями, т. е. лицами, представляющими истца и отвѣтчика, но истца и отвѣтчика, отрѣшенныхъ отъ слѣпоты своекорыстныхъ страстей, — и судъ поротниками или цѣловальниками или присяжными, перешедшій въ Англію и сохранившійся въ Англійскомъ судѣ присяжныхъ. Вездѣ проявляется таже высоконравственная покорность передъ безстрастнымъ разумомъ, таже прекрасная вѣра въ совѣсть и въ достоинство человѣческое. Трудно, и едва ли возможно найти, начало болѣе благородное и плодотворное. Въ немъ наука могла бы и должна узнать завѣтъ глубокой древности и общества, связаннаго еще узами истиннаго братства, а не условнаго договора; въ немъ же могла бы она узнать и различіе двухъ понятій о законности формальной и о законности духовной или истинной. Такія познанія необходимы не только для современной нашей жизни, но и для уразумѣнія нашей жизни прошедшей или великихъ фактовъ нашей исторіи. Имъ только могла бы уясниться вся бурная эпоха, раздѣляющая кончину послѣдняго изъ преемниковъ Рюрика и перваго изъ царственнаго рода Романовыхъ.

Недавно, въ одномъ изъ нашихъ журналовъ, была напечатана критика на Пушкинскаго Годунова и на ложныя понятія объ исторіи Годунова, переданныя Карамзинымъ Пушкину. Можно согласиться со многими положеніями и догадками критика, оставляя въ сторонѣ его промахи по части художественной (напр. смѣшное названіе мелодраматическаго героя, данное Пушкинскому Годунову, въ которомъ очевидно преобладаетъ эпическое начало); можно согласиться, что въ Годуновѣ не было собственно такъ называемой геніальности, и что если бы онъ былъ одаренъ большею силою духа и съумѣлъ увлечь Россію въ новые пути дѣятельности и жизни, не та бы была судьба его самого и его несчастныхъ дѣтей. Это замѣчаніе не безъ достоинства, но оно далеко не исчерпываетъ предмета. Нѣтъ народа, кото-

рый бы требовалъ постоянной геніальности въ своихъ правителяхъ; и въ сынѣ Ѳеодора Никитича Романова, умирителѣ треволненной Россіи, незабвенномъ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ, возведенномъ на престолъ путемъ избранія, такъ же какъ Годуновъ, трудно найти признаки геніальности, въ которой отказываютъ царю Борису. Разница между отношеніями народа къ первому и ко второму избраннику (ибо Шуйскаго, какъ незаконно избраннаго, должно исключить) происходила отъ чисто-нравственныхъ началъ, понятныхъ только въ нашей исторіи и совершенно чуждыхъ Западному міру. Это была разница между законностью формальною и законностью истинною. Россія видѣла въ Годуновѣ человѣка, который втерся въ ея выборъ, отстранивъ всякую возможность другого выбора: тутъ была законность внѣшняя — призракъ законности. Въ Михаилѣ видѣла она человѣка, котораго избрала сама, съ полнымъ сознаніемъ и волею, и которому добродушно и разумно повѣрила судьбу свою, такъ же какъ тѣмъ самымъ избраніемъ повѣрила судьбу своего потомства — его роду: тутъ была законность внутренняя и истинная. Это чувство отражается безсознательно и въ Карамзинѣ, и въ отзывахъ его о Годуновѣ. Въ немъ безпрестанно невольно выражается какое-то негодованіе на плутню Годунова, если можно употребить такое выраженіе о такомъ великомъ историческомъ происшествіи. И выраженія этого негодованія были даже часто предметомъ критики, повидимому справедливой; но и тутъ, какъ и вездѣ, Карамзинъ-историкъ, художникъ, сохраняетъ свое достоинство. Въ немъ Россія выражается безсознательно: и онъ, какъ самый народъ, хотѣлъ бы, да не можетъ, любить Годунова; и онъ, какъ народъ, искалъ и не находилъ законности истинной въ формальномъ призракѣ законности. Это чувство принадлежитъ собственно Россіи, какъ общинѣ живой и органической; оно не принадлежитъ и не могло принадлежать условнымъ и случайнымъ обществамъ Запада, лежащимъ на беззаконной основѣ завоеванія.

Въ этомъ отношеніи можно бы исключить Англію изъ остальнаго Запада, но это исключеніе было бы понятно только при исторіи Англіи, взятой съ совершенно новой

точки зрѣнія. Я прибавлю только, что въ сравненіи съ другими землями Европы, Англія есть по преимуществу земля живая. Когда я сказалъ въ моей статьѣ, что она сильна не учрежденіями своими, но не смотря на учрежденія свои,—я подвергся нападеніемъ моихъ читателей. Д'Израэли, котораго я тогда еще не читалъ, сказалъ точно тоже и еще сильнѣе: «English manners save England from English laws». И Англичане поняли всю справедливость этихъ словъ. Но такое воззрѣніе не можетъ быть доступнымъ нашему просвѣщенію. Его односторонней разсудочности доступенъ только формализмъ во всѣхъ отрасляхъ человѣческой дѣятельности, будь это въ наукѣ, или обществѣ, или художествѣ.

При разрывѣ между самобытною нашею жизнію и привозною наукою, эти два начала, какъ я сказалъ, не могли оставаться совершенно чуждыми другъ другу: между ними происходила постоянная борьба. Жизнь сопротивлялась вліянію иноземнаго или, такъ сказать, колоніальнаго начала, только своею неподвижностію; прямого же вліянія на него не имѣла, развѣ только тѣмъ, что мѣшала ему тѣснѣе сродниться и слиться окончательно съ какою нибудь изъ Западныхъ народностей. Просвѣщеніе же дѣйствовало постоянно, признавая жизнь или, лучше сказать, составъ народный за грубый матеріалъ, подлежащій обработкѣ для того, чтобы вышло изъ него что-нибудь дѣльное и разумное. Оно дѣйствительно не признавало Россіи существующею, а только имѣющею существовать. Вся эта громада, которая уже такъ много имѣла и будетъ всегда такъ много имѣть вліянія на судьбу человѣчества, являлась ему какимъ-то случайнымъ скопленіемъ человѣческихъ единицъ, связанныхъ или сбитыхъ въ одно цѣлое внѣшними и случайными дѣйствователями; жизни же внутренней и сильной, разумной и духовной, создавшей ее, оно какъ будто бы и не предполагало; а когда и предполагало, то принимало за какое-то хаотическое броженіе; которому изрекало приговоръ въ словѣ презрѣнія или насмѣшки. Разумѣется, эти понятія, эти приговоры никогда не облекались въ опредѣленный образъ и, такъ сказать, въ формальныя рѣшенія. Ихъ должно искать въ общемъ ходѣ образованности и въ каждой ея подробности. Случайно и безсознательно

вырвавшіяся слова часто яснѣе выказываютъ мысль, чѣмъ обдуманный и обсужденный приговоръ; въ нихъ всегда менѣе лицемѣрія, болѣе искренняго чувства, и часто болѣе общаго мнѣнія, чѣмъ личнаго. А такими словами наполнена вся наша словесность отъ Земледѣльческой Газеты, которая частехонько представляетъ Русскаго крестьянина какимъ-то безсмысленнымъ и почти безсловеснымъ животнымъ, до изящнѣйшихъ выраженій нашего общества, которое великодушно допускаетъ въ Русскомъ человѣкѣ умъ, понятливость, смышленность и нѣкоторое добродушіе, впрочемъ безъ всякихъ убѣжденій и разумныхъ началъ, т. е. порядочные матеріалы для будущаго человѣка, а все-таки еще не человѣка. Такими же словами богатъ нашъ общественный разговоръ, отъ бесѣды мелкаго чиновника, питающаго глубочайшее презрѣніе къ бородачу, до тѣхъ недосягаемыхъ круговъ и салоновъ, въ которыхъ патріотическая любовь снисходительно собирается приготовить для души того же бородача духовное и умственное содержаніе, котораго она еще до сихъ поръ лишена, а для его жизни вещественное благополучіе по новѣйшимъ иностраннымъ образцамъ. Это не частныя ошибки, это мнѣніе общее, болѣе или менѣе ясно выговаривающееся; но если бы принимать это и за частныя ошибки, то должно помнить, что есть заблужденія частныя, которыя возможны только при извѣстномъ заблужденіи общества. Таковъ, напр., презрительный отзывъ одного изъ нашихъ журналовъ о Русской сказкѣ и пѣснѣ; въ немъ утверждали, что Пушкинъ въ своей балладѣ и въ сказочныхъ отрывкахъ исчерпалъ все богатство нашей народной поэзіи, а Лермонтовъ, въ прекрасной сказкѣ объ опричникѣ и купеческомъ сынѣ, далеко перешелъ за ея предѣлы, между тѣмъ какъ ни тотъ, ни другой, кажется, даже не поняли вполнѣ ни ея неисчерпаемыхъ богатствъ, ни даже ея неподражаемаго языка. Дѣйствительно, ея почти безконечная область обозначается съ одной стороны чудными стихами:

„Высота ль, высота ль поднебесная;
Глубота ль, глубота ль Окіанъ-море;
Широко раздолье по всей землѣ!“

стихами, полными несокрушимой силы, въ которые облеклась душа великаго народа, призваннаго на безпримѣрныя судьбы,—а съ другой стихами:

„Высота ль, высота ль потолочная“,

въ которыхъ таже сила вспоминаетъ съ добродушною ироніею о своемъ прежнемъ молодомъ разгулѣ, не скорбя: потому что чувствуетъ себя цѣлою и несокрушимою и знаетъ, что она только призвана ходомъ историческихъ судебъ на другое, болѣе смиренное поприще.

Ты скажешь, что ошибка критика зависѣла отъ его личной ограниченности или безвкусія; что онъ могъ, какъ лицо, не понять всего величія нашего пѣсеннаго міра, въ которомъ отражается и величіе Русскаго народа, и смиренное добродушіе Русскаго человѣка, и вся внутренняя жизнь того міроваго явленія, которое мы называемъ Россіей; что онъ могъ не понять Ильи Муромца, идеала гигантской силы, всегда покорной разуму и нравственному закону, идеала, конечно, неполнаго, но которому ни одна народная поэзія не представляетъ ровнаго; точно такъ же какъ онъ не понялъ словъ сказки объ Алешѣ Поповичѣ, притворившемся калѣкою «еле живъ идетъ» и принялъ за выраженіе трусости — живой оборотъ, который былъ бы понятенъ крестьянскому десятилѣтнему мальчику. Ты скажешь, что всего этого могъ онъ не понять по личной своей недогадливости и что общее мнѣніе не должно отвѣчать за ошибки журнальнаго критика. Мнѣ до лица дѣла нѣтъ; но я думаю, ты согласишься, любезный другъ, что такого рода ошибки объ Англійскихъ или Нѣмецкихъ пѣсняхъ были бы невозможны въ Германіи и въ Англіи; что тамъ никто бы не осмѣлился отозваться такимъ образомъ о балладахъ Чеви-Чесъ (Chevy-Chaze) или сраженіи при Оттербурнѣ (Otterburne-battle) или о Нибелунгахъ и сказкахъ о Дитрихѣ Бернскомъ, не смотря на то, что они далеко уступаютъ нашей Русской сказкѣ и пѣснѣ; ты признаешься, что есть какое-то глубокое почтеніе или, лучше сказать, благоговѣніе передъ голосомъ народной старины, которое въ Англіи и Германіи обязательно для всякого писателя и охраняетъ его отъ его собственной ограниченности. И вотъ почему такія ошибки

или, лучше сказать, возможность такихъ ошибокъ представляетъ явную улику противъ нашего просвѣщенія. Впрочемъ, не для чего доказывать слишкомъ явную истину.

Естественнымъ и необходимымъ послѣдствіемъ такихъ понятій и такого презрѣнія къ жизни было то, что наука и общество могли, безъ всякихъ упрековъ совѣсти, безъ всякаго внутренняго сомнѣнія, безпрестанно стремиться къ ея преобразованію. Попытки казались безопасными, потому что хаоса не испортишь, а стремленіе было благодѣтельно, ибо все наше просвѣщеніе отправлялось отъ глубокаго убѣжденія въ своемъ превосходствѣ и въ нравственной ничтожности той человѣческой массы, на которую оно хотѣло дѣйствовать. Высокія явленія ея нравственной жизни были почти неизвѣстны и нисколько не оцѣнены. Всякій членъ общества думалъ также, какъ изящный повѣствователь нашего времени, что любая дѣвочка изъ любаго общественнаго заведенія можетъ и должна произвести духовный переворотъ во всякой общинѣ Русскихъ дикарей. Никому и въ голову не приходило, что изъ этихъ общинъ чуть-чуть не Австралійцевъ, еще не слыхавшихъ о христіанскомъ законѣ, выходили и выходятъ безпрестанно Паисіи, Серафимы и множество другихъ духовныхъ дѣлателей, которыхъ нравственная высота должна изумлять даже тѣхъ, кто не сочувствуетъ ихъ стремленіямъ; что изъ этихъ общинъ льются потоки благодѣяній, что изъ нихъ являются безпрестанно высокіе примѣры самопожертвованія, что въ тяжелыя годины военнаго испытанія онѣ спасали Россію не только своимъ мужествомъ, но и разумнымъ согласіемъ, а въ мирныя времена отличаются вездѣ, гдѣ еще неиспорчены, неподражаемою мудростью и глубокимъ смысломъ своихъ внутреннихъ учрежденій и обычаевъ. Этому можно бы научиться изъ исторіи, изъ наблюденія даже поверхностнаго, или хоть изъ Нѣмца Блазіуса; но надобно хотѣть учиться.

До сихъ поръ всѣ попытки, сдѣланныя просвѣщеніемъ для преобразованія жизни, остались безуспѣшными. Хорошо бы было, если бы можно было сказать и безвредными; но этого сказать нельзя. Эти неудачи и частный вредъ, сопровождавшій ихъ, можно было предвидѣть. Упорство жизни проистекало отъ разумнаго, хотя и несознаннаго источника.

Она не могла отдать себѣ отчета въ своемъ чувствѣ, но чувствовала въ образованности нашей и въ соприкосновеніи съ нею что-то холодное и мертвенькое, а отвращеніе всего живого къ мертвому есть законъ природы вещественной и умственной.

Мнимая дѣятельность или мнимая движимость этой образованности не была не только тѣмъ благороднымъ и могучимъ стремленіемъ, въ которомъ проявляется энергія духа, познавшаго свое величіе и порывающагося (иногда даже ошибочными путями) къ предназначенной ему цѣли, но она не была даже тѣмъ бодрымъ и самобытнымъ движеніемъ, которымъ всякое Божіе созданіе выражаетъ свою внутреннюю, жизненную силу; нѣтъ: она въ областяхъ умственнаго міра была тѣмъ невольнымъ движеніемъ, тою сыпучестью, которая сообщается вѣтромъ водѣ или степному песку; а вѣтромъ было для нея дуновеніе Западной мысли. Наше просвѣщеніе мечтало о воспитаніи другихъ тогда, когда оно само, лишенное всякаго внутренняго убѣжденія, мѣняло и мѣняетъ безпрестанно свое собственное воспитаніе, и когда едва ли не всякое десятилѣтіе могло бы благодарить Бога, что десятилѣтію протекшему не удалось никого воспитать. Такъ люди, которымъ теперь лѣтъ около пятидесяти и которые по впечатлѣніямъ, принятымъ въ молодости, принадлежатъ къ школѣ Нѣмецко-мистическихъ гуманистовъ, смотрятъ съ улыбкою презрѣнія на уцѣлѣвшихъ семидесяти - лѣтниковъ энциклопедической школы, которой жалкіе остатки встрѣчаются еще неожиданно не только въ глуши деревень, но и въ лучшихъ обществахъ, какъ гніющіе памятники недавней старины. Такъ тридцатилѣтніе соціалисты... Впрочемъ продолжать нечего: общество само себя можетъ исповѣдывать. Грустно только видѣть, что эта шаткость и это безсиліе убѣжденій сопровождаются величайшею самоувѣренностью, которая всегда готова брать на себя изготовленіе умственной пищи для народа. Это жалко и смѣшно, да къ счастію оно же и мертво и потому самому не прививается къ жизни. За всѣмъ тѣмъ не все проходитъ безъ вреда, кое-что и остается. Кое-гдѣ вѣтеръ нагонитъ воду или песокъ на какой-нибудь уголокъ доброй земли, когда-то плодо-

родной и богатой собственною растительностью и затопить или засушить его надолго, если не навсегда.

Я сказалъ, что всякая система, какъ и всякое учрежденіе Запада, содержитъ въ себѣ рѣшеніе какого нибудь вопроса, заданнаго жизнію прежнихъ вѣковъ. Перенесеніе этихъ системъ на новую народную почву небезопасно и рѣдко бываетъ безвредно. Тутъ, гдѣ вопросъ еще не возникалъ, онъ непремѣнно возникнетъ, хотя можетъ быть и въ другой формѣ, если только имѣлъ возможность возникнуть при условіяхъ этого общества. Если же общество таково, что вопросъ разумно возникать не могъ (а таково отношеніе почти всѣхъ вопросовъ Запада къ Россіи), въ жизни умственной народа непремѣнно произойдетъ (конечно, кратковременное, но болѣзненное и крайне-безсмысленное) движеніе, подобное тому жизненному разстройству, которымъ сопровождается введеніе началъ неорганическихъ, даже отчасти и безвредныхъ, въ органическое тѣло. Этихъ примѣровъ не мало, и найти ихъ легко; но главный, самый яркій, самый общій во всей нашей наукѣ, образованности и бытѣ—это формализмъ, неизбѣжный, какъ подражаніе чужеземнымъ образцамъ, понятымъ въ видѣ готоваго результата, независимо отъ умственнаго историческаго движенія, которымъ они произведены. Формализмъ имѣетъ и долженъ имѣть постоянное притязаніе замѣнять собою всякую нравственную и духовную силу и находить всякій законъ, всякую охрану и даже всякое начало движенія въ голыхъ и вещественныхъ формулахъ, прилаженныхъ къ вещественнымъ требованіямъ и побужденіямъ человѣческимъ. Жизненную гармонію замѣняетъ онъ, такъ сказать, полицейскою симметріею въ наукѣ, гдѣ онъ болѣе боится заблужденій, чѣмъ ищетъ истины; въ искусствѣ, гдѣ онъ болѣе избѣгаетъ неправильности, почти всегда сопровождающей всякое геніальное явленіе, чѣмъ стремится къ красотѣ или къ облеченію внутренней красоты духовной въ формы, ею созданныя и ей соотвѣтствующія; въ бытѣ, гдѣ онъ вытѣсняетъ и замѣняетъ всякое теплое и свободное изліяніе души холоднымъ и мертвымъ призракомъ благочинія. Таковъ характеръ формализма; таковъ онъ былъ въ схоластической философіи, оставившей слѣды свои въ новѣй-

шей Германской философіи, которую, за всѣмъ тѣмъ, можно считать однимъ изъ величайшихъ явленій человѣческаго мышленія; таковъ онъ былъ въ такъ называемой классической литературѣ XVIII вѣка; таковъ въ пластическихъ художествахъ школъ, славившихся еще недавно; таковъ въ обществахъ, сохраняющихъ слишкомъ строго формы, отъ которыхъ уже отлетѣлъ духъ, ихъ создавшій (какъ, напр., въ Китаѣ и въ позднѣйшей Византіи), или въ обществахъ, не сознавшихъ своихъ собственныхъ духовныхъ началъ и принимающихъ извнѣ формы, созданныя другими началами. Въ этомъ послѣднемъ отношеніи современная Франція представляетъ намъ поучительный примѣръ. Лишенная собственной жизненной силы, или еще не познавъ ея, она переноситъ къ себѣ со всевозможнымъ усердіемъ Англійскія учрежденія, прилаживая ихъ къ себѣ, т. е. искажая ихъ съ самою наивною увѣренностію и перенося къ себѣ призракъ жизни, которой у нея нѣтъ. За то при этомъ перенесеніи исчезаетъ весь смыслъ образца, и вся его простота замѣняется бестолковою многосложностію. Газеты представляли недавно яркое доказательство тому въ исчисленіи чиновниковъ Англійскихъ и Французскихъ.

Кстати объ этомъ предметѣ. Любезный другъ, я желалъ бы, чтобы наши читатели и литераторы поняли нѣсколько пояснѣе смыслъ явленія, весьма замѣчательнаго въ нашей современной словесности, такого явленія, на которое уже наши журналы обратили свое поверхностное наблюденіе, говоря то *за*, то *противъ* него. Это явленіе есть довольно постоянное нападеніе на чиновника и насмѣшка надъ нимъ. Едва ли не Гоголь подалъ этотъ соблазнительный примѣръ, за которымъ всѣ послѣдовали со всевозможнымъ усердіемъ. Эта ревность подражанія доказываетъ разумность перваго нападенія, а пошлость подражанія доказываетъ, что смыслъ нападенія непонятъ. Для того, чтобы оцѣнить это явленіе, надобно сперва понять — что̀ такое чиновникъ. Въ обществѣ, разумѣется, я бы повторилъ забавное опредѣленіе, сдѣланное человѣкомъ, весьма заслуженнымъ и почтенныхъ лѣтъ. На вопросъ «что̀ такое чиновникъ?» онъ отвѣчалъ, смѣючись: «для васъ, неслужащей молодежи, чиновникъ — всякій тотъ,

кто служитъ (разумѣется въ гражданской службѣ), а для меня служащаго—тотъ, кто ниже меня чиномъ». Но въ дѣльной бесѣдѣ съ тобою я поищу начала для опредѣленія, кототорое бы было построже и полнѣе. Во-первыхъ, это слово въ своемъ литературномъ значеніи принадлежитъ болѣе къ языку общества, чѣмъ къ языку права и закона; во-вторыхъ, ты можешь замѣтить, что оно никогда не относится къ нѣкоторымъ должностямъ, повидимому входящимъ въ тотъ же служебный кругъ, — ни къ посреднику, ни къ предводителю, ни къ городскому головѣ; ни къ попечителю училищъ, ни къ профессору, ни къ совѣстному судьѣ; что оно вообще болѣе относится къ инымъ разрядамъ, чѣмъ къ другимъ, и всегда болѣе къ вещественнымъ формамъ, чѣмъ къ тѣмъ, въ которыхъ выражается умственное или нравственное направленіе. И въ этомъ различіи ты можешь замѣтить какое-то особенное чувство, которымъ опредѣляется слово *чиновникъ*, во сколько могутъ быть опредѣлены слова, получившія свой смыслъ единственно отъ обычая, какъ, напр., хорошій тонъ, комфортъ и т. д. Очевидно, что все это нисколько не касается до службы, необходимаго условія всякой гражданственности истинной или ложной (ибо служба постоянная или повременная есть всегдашняя принадлежность всякаго гражданина и содержитъ въ себѣ освященіе правъ, данныхъ ему обществомъ), но касается только до какого-то особеннаго отношенія особенныхъ лицъ къ народной жизни и къ просвѣщенному обществу. Глядя съ этой точки зрѣнія, можно понять всю нравственную истину Гоголя и всю законность его глубокой, хотя добродушной и безжелчной, ироніи, и всю незаконность и слабость его подражателей. «Чиновникъ», какъ это весьма хорошо понялъ одинъ изъ нашихъ журналовъ, который потомъ какъ будто испугался своей похвальной рѣчи этому осмѣянному лицу, «есть нѣчто посредствующее между просвѣщеніемъ и живнію, впрочемъ, не принадлежащее ни тому, ни другой». Гоголь художникъ, созданный жизнію, имѣлъ право понять и воплотить мертвенность этого лица въ тѣ неподражаемые образы Дмухановскаго и другихъ, которые, въ его повѣстяхъ или въ комедіяхъ, являются съ такою яркою печатью поэтической истины. Но

это право нисколько не принадлежало его подражателямъ— литераторамъ, созданнымъ или воспитаннымъ чужеземною образованностію. Такова причина, почему и подражанія ихъ, не смотря на талантъ писателей, выходятъ такими блѣдными и безсильными. Мертвенность человѣка, черта разительная и достойная комедіи, даетъ жизни право насмѣшки и осужденія надъ нимъ, но она не даетъ этого права нашему просвѣщенію, которое само въ себѣ собственной жизни еще не имѣетъ. Общество не должно бы смѣяться ни надъ орудіемъ, которое оно само создаетъ, ни надъ путемъ, по которому человѣкъ въ него вступаетъ, ни надъ тѣмъ, такъ сказать, химическимъ процессомъ, посредствомъ котораго лицо, нѣкогда принадлежавшее жизни, перегоняется въ безцвѣтный призракъ просвѣщеннаго человѣка. Впрочемъ, довольно объ этомъ предметѣ, котораго я коснулся мимоходомъ, и обратимся къ формализму. Я сказалъ, что онъ мертвый результатъ подражанія, и прибавлю, что онъ результатъ мертвящій. Отстраняя дѣятельность духовную и самобытность свободной мысли и теплаго чувства, всегда надѣясь найти средства обойтись безъ нихъ и часто обманывая людей своими обѣщаніями, онъ погружаетъ мало-по-малу своихъ суевѣрныхъ поклонниковъ въ тяжелый и безчувственный сонъ, изъ котораго или вовсе не просыпаются, впадая въ совершенное омертвѣніе, или просыпаются горькими, ядовито-насмѣшливыми и въ тоже время самодовольными скептиками, утратившими вѣру въ формулу, такъ же какъ и въ жизнь, въ общество, такъ же какъ въ людей. Имъ остается спасаться только въ гастрономіи (по нашему, обжорствѣ), какъ это весьма справедливо представлено въ героѣ поэмы г. Майкова *(Двѣ Судьбы)*, человѣкѣ, утратившемъ вѣру въ наше формальное просвѣщеніе и не познавшемъ ни просвѣщенія истиннаго, ни народной жизни. Да и трудно, очень трудно вырваться изъ очарованнаго круга, очерченнаго около каждаго личнаго ума историческимъ развитіемъ нашей образованности. Съ дѣтства лепечемъ мы чужестранныя слова и питаемся чужестранною мыслію; съ дѣтства привыкаемъ мы мѣрить все окружающее насъ на мѣрило, которое къ намъ не идетъ, привыкаемъ смѣшивать явленія

самыя противоположныя: общину съ коммуною, наше прежнее боярство съ баронствомъ, религіозность съ вѣрою, семейность свою съ феодальнымъ понятіемъ Англичанина объ домѣ (home) или съ Нѣмецкою кухонно-сантиментальною домашностью (Häuslichkeit), лишаемся живого сочувствія съ жизнію и возможности логическаго пониманія ея. Какіе же намъ остаются пути или средства къ достиженію истины?

За всѣмъ тѣмъ мы можемъ и должны ея достигнуть. Борьба между жизнію и иноземною образованностію началась съ самаго того времени, въ которое встрѣтились въ Россіи эти два противоположныя начала. Она была скрытою причиною и скрытымъ содержаніемъ многихъ явленій нашего историческаго и бытового движенія и нашей литературы; вездѣ она выражалась въ двухъ противоположныхъ стремленіяхъ: къ самобытности съ одной стороны, къ подражательности съ другой. Вообще можно замѣтить, что всѣ лучшіе и сильнѣйшіе умы, всѣ тѣ, которые ощущали въ себѣ живые источники мысли и чувства, принадлежали къ первому стремленію; вся бездарность и безсиліе—ко второму. Первое представляется Ломоносовымъ, не смотря на то, что самъ великій основатель науки въ Россіи отчасти подчинился невольно вліянію иноземному; второе въ Тредьяковскомъ, презрителѣ всего Русскаго, одежды, обычаевъ и языка, которые онъ называлъ мужицкими. Это не система, а фактъ историческій. Правда, что многіе, даже даровитые, даже великіе дѣятели нашей умственной жизни, были, слабостью молодости, соблазномъ жизни общественной и особенно, такъ называемаго, высшаго просвѣщенія, увлечены въ худшее стремленіе; но всѣ отъ него отставали, обращаясь къ высшему, къ болѣе плодотворному началу. Таково было развитіе Карамзина и Пушкина.

Но прежняя борьба была неполная, безсознательная; теперь наступаетъ и наступило время для яснѣйшаго сознанія и для полнаго разрѣшенія давнишняго вопроса. Съ одной стороны, мы овладѣли наукою, т. е. всѣми ея внѣшними результатами, и намъ остается только развить въ самихъ себѣ жизненное начало, дабы и начала науки не оставались мертвыми, какъ до сихъ поръ; съ другой, мы уже начинаемъ сознавать яснѣе безсиліе и

безплодность всякой подражательности, будь она явно рабская, т. е. привязанная къ одной какой-нибудь школѣ, или свободная, т. е. эклектическая. Этому можетъ и долженъ научить насъ опытъ. Наконецъ, внутреннее колебаніе и духовное замираніе Западнаго міра, теряющаго вѣру въ свои прежнія начала и безсильно стремящагося создать новыя по путямъ чисто-аналитическимъ, можетъ и должно служить намъ урокомъ, обличая передъ нами слабость нашихъ прежнихъ образцовъ и ничтожность нашего стремленія. Прежнее стремленіе нашей образованности кончило свой срокъ. Оно было заблужденіемъ невольнымъ, можетъ быть, неизбѣжнымъ нашихъ школьныхъ годовъ. Я не говорю, чтобы не только всѣ, но даже большинство получило уже новыя убѣжденія и сознало бы внутреннюю духовную жизнь Русскаго народа—какъ единственное и плодотворное начало для будущаго просвѣщенія; но можно утвердительно сказать, что изъ даровитыхъ и просвѣщенныхъ людей не осталось ни одного, кто бы не сомнѣвался въ разумности нашихъ прежнихъ путей. Остаются только еще привычки,—къ несчастію слишкомъ крѣпкая цѣпь и которая вдругъ порваться не можетъ; остается въ большинствѣ глубокое невѣдѣніе тѣхъ древнихъ, живыхъ и вѣчно-новыхъ началъ, къ которымъ должно возвратиться; остается гордость, которая сознаётъ или, по крайней мѣрѣ, подозрѣваетъ въ себѣ ошибку, да признаться въ ней не хочетъ ни себѣ, ни другимъ; остается, наконецъ, скептицизмъ, тотъ, о которомъ я уже говорилъ, который потерялъ вѣру въ силу формальной науки и не можетъ еще повѣрить плодотворной силѣ жизни. Вотъ препятствія, съ которыми должно бороться и которыя не могутъ долго устоять противъ убѣжденія истиннаго и глубокаго. Ими объясняется упорство, съ которымъ многіе добросовѣстные и далеко небездарные люди отстаиваютъ прежнее направленіе нашей образованности. Иные изъ нихъ выставляютъ съ гордымъ самодовольствіемъ наши успѣхи въ наукѣ и художествахъ; но добросовѣстная оцѣнка всего, что мы сдѣлали по этимъ частямъ, не должна бы намъ внушать другаго чувства, кромѣ смиренія, а разумная критика легко можетъ показать, что задатки, данные искусству неученою Русью, далеко еще

не оправданы ученою Россіею. Другіе хвалятся историческимъ развитіемъ нашимъ; но отвѣтъ старика сынку въ разговорѣ о Суворовѣ можетъ быть легко приложенъ ко всему остальному и во всѣхъ случаяхъ будетъ равно вѣренъ. Другіе еще извиняютъ насъ нашею будто весьма недавней образованностью, но полтораста лѣтъ могли бы и должны бы (если бы направленіе взятое было неложно) довести наше просвѣщеніе до высокихъ результатовъ, или по крайней мѣрѣ вызвать зародыши великаго развитія въ будущемъ; а мы, кажется, этимъ похвастаться не можемъ. Наконецъ, нашлись и такіе люди, которые рѣшились безъ дальнихъ умозрѣній назвать всѣхъ своихъ противниковъ грязными варварами, спрятаться за одно великое имя Петра. Это умно, благородно, учено, доказываетъ одинаковое уваженіе къ наукѣ и ея правамъ на анализъ, къ исторіи и ея постоянному развитію, къ человѣческой мысли и ея праву на самобытность. Эти люди могутъ оставаться безъ возраженія и безъ отвѣта,—они сами себѣ улика.

Всѣ такія явленія неизбѣжны, но всѣ они по внутренней своей слабости доказываютъ, что эпоха перерожденія въ нашемъ просвѣщеніи наступила. Еще важнѣе явленія, доказывающія, что мы начали понимать не только темнымъ инстинктомъ, но истиннымъ и наукообразнымъ разумѣніемъ, всю шаткость и безплодность духовнаго міра на Западѣ. Очевидно, что онъ самъ сомнѣвается въ себѣ и ищетъ новыхъ началъ, утративъ вѣру въ прежнія, и только утѣшаетъ себя тѣмъ, что называетъ нашу эпоху—эпохою перехода, не понимая, что это самое названіе доказываетъ уже отсутствіе убѣжденій: ибо тамъ, гдѣ есть убѣжденіе и вѣра, тамъ есть уже радостныя чувства жизни, узнавшей новыя цѣли, а не горькое чувство перехода неизвѣстнаго. Но намъ предоставлено было возвести инстинктивныя сомнѣнія Западнаго міра въ наукообразныя отрицанія,—и этотъ подвигъ должно считать лучшею заслугою нашей современной науки, заслугою, которую наше образованное общество началò уже оцѣнять, хотя конечно оцѣнило не вполнѣ. Такъ, напримѣръ, прекрасныя и глубокомысленныя статьи Ивана Васильевича Кирѣевскаго:

о современномъ состояніи Европейскаго просвѣщенія*), статьи, въ которыхъ строгая логика согрѣта теплымъ чувствомъ всеобщей любви и которымъ, конечно, современная журналистика Европы не можетъ представить ничего равнаго, пробудили многія новыя мысли во многихъ и были радушно привѣтствованы всѣми. Со временемъ эти статьи будутъ поняты еще полнѣе; выводы, въ нихъ заключенные, получатъ по большей части значеніе несомнѣнныхъ истинъ. Но, разумѣется, анализъ на этомъ остановиться не можетъ: онъ пойдетъ далѣе и покажетъ, что современная шаткость духовнаго міра на Западѣ — не случайное и преходящее явленіе, но необходимое послѣдствіе внутренняго раздора, лежащаго въ основѣ мысли и въ составѣ обществъ; онъ покажетъ, что начало той мертвенности, которая выражается въ XIX вѣкѣ, заключалось уже въ составѣ Германскихъ завоевательныхъ дружинъ и Римскаго завоеваннаго міра съ одной стороны и въ односторонности Римско-Протестантскаго ученія съ другой: ибо законъ развитія общественнаго лежитъ въ его первоначальныхъ зародышахъ, а законъ развитія умственнаго — въ вѣрѣ народной, т. е. въ высшей нормѣ его духовныхъ понятій. Этой истины доказывать не нужно; ибо тотъ, кто не понимаетъ, что иное должно было быть развитіе просвѣщенія при соборныхъ ученіяхъ, а иное было бы подъ вліяніемъ Аріанства или Несторіанства, тотъ не дошелъ еще до исторической азбуки. Примѣромъ же можно бы представить въ самомъ Западномъ мірѣ Англію, которой современная жизненность и исключительное значеніе объясняются только тѣмъ, что она (т. е. Англо-Саксонская Англія) никогда не была вполнѣ завоевана, никогда не была вполнѣ Римскою и никогда вполнѣ Протестантскою. При этомъ будущемъ успѣхѣ анализа и, безъ сомнѣнія, съ нимъ вмѣстѣ, разовьется синтезъ науки и жизни, успокоенной и оправданной разумнымъ сознаніемъ; ибо стремленіе, отрицающее подражательность нашей образованности, не есть стремленіе къ мертвому и темному невѣжеству, но къ наукѣ живой, къ внутреннему освобожденію

*) См. статьи И. В. Кирѣевскаго въ Москвитянинѣ 1845 года и въ первомъ томѣ его „Сочиненій". Изд.

ея отъ ложныхъ системъ и ложныхъ данныхъ и къ соединенію ея съ жизнію, т. е. къ созданію просвѣщенія.

Конечно, успѣхи будутъ медленны, и только дѣти наши воспользуются трудами нашихъ современниковъ: ибо, не смотря на сомнѣніе многихъ въ разумности прежней нашей образованности, не смотря на выражающуюся жажду и на какія-то предчувствія уже не-эклетическаго Россійскаго, но органическаго Русскаго просвѣщенія, никогда еще, можетъ быть, подражательность и смиреніе передъ Западнымъ міромъ не были такъ сильны или, по крайней мѣрѣ, такъ общи, какъ теперь. Но анализъ началъ свое дѣло, и это дѣло не можетъ оставаться безъ плода. Недавно все наше просвѣщенное общество узнало о химическомъ разложеніи Румфордова супа изъ сухихъ костей, которымъ долго кормили бѣдныхъ и который, не содержа въ себѣ ничего питательнаго, болѣе способенъ ускорить голодную смерть, чѣмъ спасти отъ нея. Конечно, съ этого открытія бѣдные сыты еще не будутъ, но ужъ и того много, что постараются возвратиться къ хлѣбу, бросивъ надежду на супъ изъ сухихъ костей.

О ВОЗМОЖНОСТИ

РУССКОЙ

ХУДОЖЕСТВЕННОЙ ШКОЛЫ.

X

О возможности Русской художественной школы [1]).

Въ письмѣ, напечатанномъ мною въ Московскомъ Сборникѣ [2]), я сказалъ, что преобладаніе и одностороннее развитіе разсудка составляютъ характеристику нашего мнимаго просвѣщенія. Никто не опровергалъ этой истины: она такъ очевидна, что ее и оспаривать не возможно. Но съ другой стороны, многіе, допуская ее, не видятъ въ ней бѣды. Иначе и быть не можетъ. Общество, которое лишилось полноты разумнаго развитія, должно было отчасти лишиться способности понимать и цѣнить эту полноту. Оно должно быть склонно презирать утраченное или еще недостигнутое, и утѣшаться скудными пріобрѣтеніями, купленными цѣною великихъ потерь. Это состояніе общества не случайно. Полнота и цѣлость разума во всѣхъ его отправленіяхъ требуютъ полноты въ жизни; и тамъ, гдѣ знаніе оторвалось отъ жизни, гдѣ общество, хранящее это знаніе, оторвалось отъ своей родной основы, тамъ можетъ развиваться и преобладать только разсудокъ,—сила разлагающая, а не живительная, сила скудная, потому что она можетъ пользоваться только данными, получаемыми ею извнѣ, сила одинокая и разъединяющая. Всѣ прочія животворныя способности разума живутъ и крѣпнутъ только въ дружескомъ общеніи мыслящихъ существъ; разсудокъ же въ своихъ низшихъ отправленіяхъ (въ поверхностномъ анализѣ) не требуетъ ни сочувствія, ни общенія, ни братства, и дѣлается единственнымъ представителемъ мыслящей способности въ оскудѣвшей и эгоистической душѣ. Впрочемъ это преобладаніе односторонней разсудочности не есть

---

[1]) Напечатано въ Московскомъ Сборникѣ 1847 г., изданіи В. А. Панова.

[2]) Т. е. въ предыдущей статьѣ „Мнѣніе Русскихъ объ иностранцахъ“.

дѣйствительное укрѣпленіе разсудка. Онъ самъ приходитъ въ упадокъ и лишается высшихъ аналитическихъ способностей, но кажется только преобладающимъ и крѣпнущимъ, потому что всѣ прочія способности подавлены. Я почелъ необходимымъ прибавить это объясненіе для читателей, которые могли полагать (иные дѣйствительно полагали), что я позволилъ себѣ нѣкоторую произвольность въ оцѣнкѣ нашего общественнаго мышленія, и надѣюсь, что они согласятся въ необходимости сдѣланныхъ мною выводовъ.

Очевидно, что такое состояніе мысли не допускаетъ даже и возможности Русской народной школы.

Конечно, найдутся люди (я такихъ и встрѣчалъ и знаю), которые скажутъ: «Почему же школа художествъ должна быть народною? Прекрасное вездѣ прекрасно. Надобно искать художества, а не народности въ художествѣ. Этотъ тѣсный и, такъ сказать, Славянофильскій взглядъ на прекраснѣйшее явленіе духа человѣческаго убиваетъ силы духовныя или увлекаетъ ихъ по ложнымъ, безъисходнымъ путямъ; онъ недостоинъ ни просвѣщеннаго XIX-го вѣка, ни просвѣщенной земли». Такое сужденіе, какъ извѣстно, сопровождается всегда легкимъ пожатіемъ плечъ, знакомъ добродушнаго сожалѣнія объ ограниченности Славянофильской и нѣсколько гордою улыбкою, выраженіемъ внутренняго довольства своимъ собственнымъ просвѣщеніемъ и своею гуманностію. Я согласился бы съ нимъ охотно, если бы меня не останавливали двѣ преграды: факты и ихъ аналогія, разумъ и его законы.

До сихъ поръ, сколько ни было въ мірѣ замѣчательныхъ художественныхъ явленій, всѣ они носили явный отпечатокъ тѣхъ народовъ, въ которыхъ возникли; всѣ они были полны тою жизнію, которая дала имъ начало и содержаніе. Египетъ и Индія, Эллада и Римъ, Италія, Испанія и Голландія, каждая изъ нихъ дали образовательнымъ художествамъ свой особый характеръ. Памятникъ въ глазахъ историка-критика возстановляетъ исторію (разумѣется умственную, а не фактическую) исчезнувшаго народа также ясно, какъ и письменное свидѣтельство. Характеръ торговый, любовь къ роскоши, къ вещественному довольству, къ осязаемой природѣ и, такъ сказать, къ тѣлесности человѣческой сближа-

ють школу Венеціанскую съ Фламандскою, не смотря на различіе племенъ, вѣрованій и государственныхъ формъ, хотя и эти различія также ярко отпечатаны въ Рембрандтѣ и Рубенсѣ съ одной стороны, въ Тиціанѣ или Тинторетѣ съ другой. Римское монашество и ужасъ инквизиціи запечатлѣны въ живописцахъ Испаніи, не смотря на яркое солнце, которое сдѣлало ихъ колористами, и на чистыя начала Христіанства, которымъ они не вполнѣ измѣняли, хотя и давали имъ тѣсное и одностороннее значеніе. Сухое Протестантство, строгая дума, склонность къ анализу и въ тоже время любовь къ явленіямъ земнымъ въ ихъ неблагороднѣйшей формѣ, могутъ быть легко замѣчены въ школѣ Нѣмецкой. Такія же явленія можно замѣтить и во всѣхъ школахъ; такія же явленія и во всѣхъ искусствахъ, будь они искусствами формы, звука или слова. Выводъ одинъ и тотъ же: вездѣ и во всѣ времена искусства были народными. Уже по одной аналогіи нельзя думать, чтобы этотъ законъ измѣнился для Россіи. Я знаю, что намъ, ожидающимъ возврата своенародности, часто ставится въ попрекъ то, что мы ожидаемъ отъ этого возврата много новаго и необычайнаго. Въ силу этого правила скажутъ намъ: «вы должны вполнѣ отвергать аналогію фактовъ или, по крайней мѣрѣ, не основываться на ней». Разумѣется, такое заключеніе было бы ложно: законъ отношеній между началами и ихъ проявленіями останется всегда неизмѣннымъ. Новыя начала мыслимыя вызываются къ жизни: изъ нихъ по необходимости должны проистекать новыя явленія, отличныя отъ всего прошедшаго. Это не только не противно аналогіи фактовъ, но могло бы быть доказано эмпирически посредствомъ ея. Впрочемъ въ этомъ случаѣ смыслъ самихъ фактовъ объясняется чистыми законами разума.

Не изъ ума однаго возникаетъ искусство. Оно не есть произведеніе одинокой личности и ея эгоистической разсудочности. Въ немъ сосредоточивается и выражается полнота человѣческой жизни съ ея просвѣщеніемъ, волею и вѣрованіемъ. Художникъ не творитъ собственною своею силою: духовная сила народа творитъ въ художникѣ. Поэтому очевидно, что всякое художество должно быть и не можетъ не быть народнымъ. Оно есть цвѣтъ духа живаго, восходящаго

до сознанія или, какъ я уже сказалъ, — образъ самосознающейся жизни. У насъ, при разрывѣ между жизнію и знаніемъ, оно невозможно. Конечно, повидимому, можно бы обойтись и безъ искусствъ: найдутся многіе, которые или не дорожатъ ими, или не видятъ въ нихъ никакой необходимости, хотя могутъ и умѣютъ ими наслаждаться по своему, какъ хорошимъ столомъ, устрицами и другими отрадами роскошнаго комфорта. Эта черта (довольно общая во Франціи, всегда готовой возводить всякое ремесло до художества, потому что она всегда низводитъ художество до ремесла) не слишкомъ рѣдка и у насъ. Спорить не объ чемъ: всякій воленъ въ своихъ вкусахъ и желаніяхъ. Быть можетъ, жаль бы было лишить всякой художественной будущности народъ, который далъ такіе прекрасные задатки искусству въ звукѣ и словѣ и который даже въ живописи и зодчествѣ давалъ великія обѣщанія, понятныя всякому истинному художнику, изучавшему наши старыя иконы и строенія; но тутъ еще бѣда не велика. Важно то, что народъ, способный къ художествамъ, не можетъ лишиться иначе ихъ развитія, какъ утративъ цѣлость и здравіе своей внутренней жизни. Онъ обреченъ на безсиліе въ наукѣ, такъ же какъ и въ искусствѣ; ибо наука, какъ я уже сказалъ, тѣсно связана съ жизнію. Часто случается слышать и читать высокопарные возгласы о томъ, что наука вездѣ одна, такъ же какъ и истина, и насмѣшки надъ тѣми, которые этого какъ будто не понимаютъ. Прекрасное одно, но выраженіе его различно по условіямъ мѣста и времени; точно тоже должно сказать и о наукѣ въ отношеніи къ истинѣ. Истина есть или должна быть окончательнымъ выводомъ науки; но наука, положительная или историческая, не есть и не можетъ быть самою истиною, а только путемъ къ достиженію ея. Этотъ путь и его направленія зависятъ вполнѣ, такъ же какъ выраженіе красоты, отъ мѣста и времени. «Анализъ и его законы вездѣ одинаковы». Во-первыхъ, приложенія ихъ могутъ быть многоразличны; во-вторыхъ, анализъ существовать не можетъ безъ данныхъ, а данныя для него заключаются не въ самыхъ фактахъ, а въ непосредственномъ знаніи фактовъ. Это первое непосредственное знаніе опредѣляетъ почти во всѣхъ случаяхъ (за исключеніемъ, можетъ быть,

одной математики) весь характеръ аналитическаго труда, который сверхъ того, какъ я уже сказалъ, всегда сопровождается скрытымъ синтезомъ, вполнѣ зависящимъ отъ внутренней жизни народовъ. Отъ того-то, хотя Италія сдѣлала много для науки, хотя не мало сдѣлала и Франція (особенно въ наукахъ опыта), хотя безконечны заслуги Англіи и Германіи; но во всѣхъ этихъ странахъ наука является съ инымъ значеніемъ, въ иномъ видѣ и съ своебытнымъ характеромъ. Очевидно, не можетъ быть тождества между наукою въ Англіи, странѣ, которая никогда не умѣла еще отдѣлять законовъ факта отъ его случайностей, и въ Германіи, которая довела себя до состоянія чисто-аналитической машины, утратившей всякое живое сознаніе фактовъ. Достиженіе истины сопряжено съ безконечными ошибками и заблужденіями, и нелѣпа была бы надежда народа, который бы обѣщалъ себѣ науку совершенно свободную отъ односторонности и отъ всякаго самообольщенія. Я уже показалъ всю ложность, произвольность, и недостаточность большей части такъ называемыхъ наукъ. Надѣюсь, что многія ошибки исправитъ Россія; но я очень далекъ отъ мысли, чтобы мы достигли до полнаго и безошибочнаго знанія истины. Такими надеждами тѣшатъ себя и читателей только тѣ, которые предпочитаютъ тяжелому труду изысканій легкое и дешевое пользованіе трудами Запада и лѣнивое упованіе въ выводы, на которыхъ онъ остановился. Сомнѣніе потребовало бы повѣрки, повѣрка — труда: легче вѣрить. Но эти люди не принадлежатъ нисколько наукѣ. Она для нихъ недоступна, какъ и самое художество, потому что она растетъ только на жизненномъ корнѣ живаго человѣческаго общенія; а они отрицаютъ это общеніе, отрицая живую личность народа, чрезъ которую единственно дѣлается намъ доступнымъ человѣчество: ибо, помимо ея, человѣчество есть только идея отвлеченная или числительное скопленіе безсвязныхъ личностей.

Сказанное о наукѣ относится, можетъ быть, яснѣе къ быту. Тамъ, гдѣ общество раздвоилось, гдѣ жизненныя силы приведены въ оцѣпенѣніе разрывомъ между жизнію и знаніемъ и вѣчною, даже нескрытою, враждою самобытнаго начала и чужеземнаго наплыва, — тамъ духовныя побужденія теряютъ

своё значеніе, и мѣсто ихъ, какъ я уже сказалъ, заступаетъ мертвый и мертвящій формализмъ. Безполезно бы было прослѣдить эту язву во всѣхъ подробностяхъ ея явленій, — они извѣстны; но должно замѣтить, что изъ Западныхъ странъ та, въ которой я уже показалъ особенное преобладаніе формализма, Франція начинаетъ сознавать его бѣдственное послѣдствіе, называя его то формализмомъ, то машинизмомъ. Еще недавно одинъ изъ мыслителей ея говорилъ: «Формализму часто достаются видимые успѣхи, но эти успѣхи безплодны; имъ недостаетъ жизненнаго начала. Успѣхъ формализма — потеря для общества» [1]). Въ другомъ мѣстѣ онъ прибавляетъ: «Формализмъ пользуется всѣми вещественными силами, но самъ онъ безсиленъ. Душа не покоряется ему; она слишкомъ горда и благородна, чтобы унизиться до состоянія механическаго дѣйствователя. Она бѣжитъ формализма» [2]). Замѣчательны еще и слѣдующія его слова: «Случается, что какое-нибудь благородное существо соглашается сдѣлаться орудіемъ формализма съ надеждою сохранить свое внутреннее достоинство; но этотъ обманъ не проходитъ даромъ. Послѣ немногихъ лѣтъ слѣпой механической дѣятельности обольщеніе исчезаетъ, и душа очнется, изумляясь сама своему обезсиленію и униженію» [3]). Я не люблю авторитетовъ и цитатъ и привожу эти слова только въ доказательство, что я не даромъ обвинялъ Францію въ формализмѣ, что она его сама въ себѣ сознаётъ, и что вездѣ, гдѣ формализмъ преобладаетъ, тамъ глохнутъ жизненныя силы. Впрочемъ Францію обвинять нельзя: ея формализмъ есть необходимый результатъ ея прошедшей жизни. Вся исторія Фран-

---

[1]) Le formalisme paraît souvent prospérer; mais ses succès sont stériles. Le principe vital leur manque... Les succès du formalisme sont des revers pour la société.

[2]) Le formalisme tire parti de toutes les forces matérielles; mais lui-même est sans force. L'âme ne lui obéit pas: elle est chose trop haute et trop fière pour se plier au rôle de moteur mécanique; elle fuit les entraves du formalisme.

[3]) Il arrive parfois, que quelque noble intelligence se soumette à devenir un instrument du formalisme avec l'espoir de garder sa dignité et son indépendance; mais pareille erreur ne reste jamais impunie. Après quelques années de ce labeur de cheval aveugle l'illusion disparaît, et l'âme se réveille étonnée de sa propre dégradation.

ціи была тяжбою между желѣзомъ феодальнаго тирана-барона и золотомъ феодальной общины городовъ. Тяжба выиграна городами, но бѣдному Якову (Jacques Bonhomme) никогда не было мѣста въ общественной жизни, да и быть не могло. Въ немъ самомъ нѣтъ ни внѣшней цѣльности, ни внутреннихъ началъ жизни. Со временемъ фактъ этотъ, до сихъ поръ непонятый, будетъ понятъ анализомъ науки; но покуда прошу читателей моихъ не пенять на меня за то, что я предполагаю въ нихъ не только знаніе, но и пониманіе историческихъ фактовъ *).

---

*) Это предположеніе, разумѣется, не относится къ такимъ читателямъ, каковъ рецензентъ, написавшій въ одномъ изъ Петербургскихъ журналовъ разборъ „Сборника Историческихъ и Статистическихъ свѣдѣній" и проч. Этотъ рецензентъ, повидимому, очень добродушно увѣряетъ меня, что Гунны не могли подвинуть Бургундовъ на Западъ потому-де, что Бургунды жили давно уже на Рейнѣ. Ему неизвѣстно, что въ началѣ V-го вѣка часть Бургундовъ жила еще на верховьяхъ Дуная у Римскаго вала, и что отдѣленіе Бургундовъ при-Балтійскихъ было увлечено общимъ движеніемъ племенъ даже въ Испанію. Ему также, повидимому, совсѣмъ неизвѣстны критическіе труды Нѣмцевъ объ Сагахъ и старыхъ пѣсняхъ Германіи. Тамъ могъ бы онъ сколько нибудь узнать про отношенія Гунновъ къ Бургундамъ. Рецензентъ увѣряетъ публику, что я подшучиваю надъ нею, говоря о развратѣ Франковъ: видно онъ много читалъ писателей IV-го и V-го столѣтій. Что сказать о такой учености? Мой деревенскій сосѣдъ называетъ ее первоклассною въ томъ смыслѣ, что она годна только для I-го класса гимназіи, а и такіе рецензенты ратуютъ за просвѣщеніе на Западный ладъ! Впрочемъ, можетъ быть, г. критикъ пожелаетъ когда нибудь узнать что нибудь о тѣхъ вещахъ, о которыхъ онъ писалъ, ничего объ нихъ не зная, напр. что нибудь объ исторіи Бургундовъ, о томъ, какъ они сражались съ Гепидами на нижнемъ Дунаѣ, какъ бѣжали на Западъ и поселились около верховьевъ Майна, гдѣ жили при Валентиніанѣ; какъ потомъ, въ началѣ VI-го вѣка, подались на самые берега Рейна, вслѣдъ за народами, бѣгущими отъ Гунновъ (Аланами, Свевами и Вандалами); какъ потомъ были, на берегахъ Рейна, разбиты Гуннами и, потерявъ царя своего Гундихара, бѣжали подъ предводительствомъ новаго царя Гундіоха (отца Гундебальдова) на Юго-западъ, прося убѣжища и покровительства у Римлянъ, и проч. и проч. На этотъ случай я могу ему рекомендовать на память (такъ какъ книгъ при мнѣ нѣтъ) Тюрка (Розыски въ области исторіи, тетрадь 2), Цейса (Нѣмцы) и Миллера (Нѣмецкія племена и ихъ князья). Со временемъ можно будетъ дойти и до древнихъ памятниковъ Западныхъ или Византійскихъ. Полагая, что я такимъ образомъ уже получилъ нѣкоторыя права на благодарность моего рецензента, осмѣливаюсь прибавить маленькій совѣтъ. Если онъ когда нибудь вздумаетъ опять на меня нападать, ему выгоднѣе будетъ стрѣлять въ меня изъ непроходимой чащи пустыхъ словъ и теорій, чѣмъ отваживаться на открытое поле историческихъ фактовъ.

И такъ, какъ бы ни пренебрегалъ человѣкъ искусствомъ, онъ долженъ дорожить его возможностію, потому что съ нею соединяется возможность науки и разумнаго быта, которыми, конечно, никто пренебрегать не можетъ. Условія одинаковы во всѣхъ трехъ случаяхъ, и во всѣхъ трехъ они для насъ не исполнимы, потому что мы утратили свою народную личность, т. е. самихъ себя.

Всякое народное просвѣщеніе опредѣляется народною личностью, т. е. живою сущностію народной мысли; болѣе же всего опредѣляется она тою вѣрою, которая въ немъ является предѣломъ его разумѣнія. Въ современной Европѣ является стремленіе къ примиренію разрозненныхъ началъ просвѣщенія и жизни въ единствѣ религіозной мысли; но это стремленіе, которое въ глазахъ слишкомъ добродушныхъ судей кажется торжествомъ религіи, не достигаетъ нигдѣ своей цѣли и свидѣтельствуетъ только о внутренней враждѣ непримиримыхъ началъ и о неутоленной и неутолимой жаждѣ единства. Впрочемъ оно иначе и быть не могло. Когда раздвоеніе не случайно, а лежитъ въ самой основѣ духовнаго и общественнаго міра, когда борющіяся начала, возникшія изъ жизни и управляющія ею, прямо противоположны другъ другу, они уже не могутъ примириться ни собственными силами, ни бѣднымъ миротворствомъ односторонняго разсудка: они могутъ найти свое примиреніе только въ другомъ высшемъ началѣ, возникшемъ изъ другой менѣе односторонней жизни. Этотъ законъ не подлежитъ никакому сомнѣнію: онъ засвидѣтельствованъ исторіею во всѣхъ ея періодахъ. Впрочемъ, такъ какъ теоретическія положенія не для всѣхъ удовлетворительны, взглянемъ на факты.

Южная Европа (Италія и Испанія) не имѣетъ никакого современнаго значенія; поэтому довольно упомянуть о тѣхъ трехъ земляхъ, которыя въ различныхъ отношеніяхъ считаются главными дѣйствователями просвѣщенія. Первый изъ современныхъ поэтовъ Франціи и одинъ изъ самыхъ замѣчательныхъ ея историковъ-мыслителей объявили недавно, одинъ въ торжественной рѣчи, другой въ книгѣ, заслужившей огромный успѣхъ, что вѣры во Франціи уже нѣтъ, и показаніе ихъ подтверждается всѣми явленіями выс-

шей умственной жизни въ ихъ отечествѣ. Правда, что взамѣнъ утраченной вѣры они предлагаютъ съ дюжину другихъ: вѣру въ художество, вѣру въ славу, въ прекрасное, въ усовершенствованіе, въ народъ, и проч. и проч. Каждый могъ бы выбрать по своему вкусу, и странно только то, что Франція не пользуется такимъ выгоднымъ предложеніемъ, и что даже остроумная Жоржъ-Зандъ смѣется печатно надъ этою мелочною лавочкою.

Между тѣмъ какъ за Рейномъ отсутствіе религіи является въ формахъ вѣтреной и самодовольной мелочности, оно является по сю сторону Рейна, въ Германіи, съ видомъ степеннымъ, размышляющимъ и достойнымъ многоученыхъ Нѣмцевъ. Я не говорю объ изданіяхъ, слишкомъ высоко оцѣненныхъ, а дѣйствительно довольно ничтожныхъ, какаго нибудь Страуса или Брунобауера; я не говорю о ихъ временномъ успѣхѣ, свидѣтельствующемъ о потребностяхъ читающей публики, ни о цѣлыхъ приходахъ, признавшихъ себя Страусіанцами, ни о журналахъ, выходившихъ въ томъ же духѣ и едва прекращенныхъ усиліями правительствъ, ни обо многихъ другихъ доказательствахъ. Я упомяну только объ одномъ письмѣ лучшаго представителя протестантскихъ религіозныхъ школъ, ученѣйшаго преподавателя-историка и весьма прямодушнаго человѣка, Неандера, къ Англичанину Дюару. «Разница (говоритъ онъ) между нами и вами та, что вы вѣрите въ возможность объективной истины въ религіи, а мы нѣтъ: мы пережили эту младенческую эпоху и знаемъ, что истинная вѣра можетъ быть только субъективною для каждаго человѣка». Мнѣніе ученаго Неандера въ этомъ дѣлѣ рѣшительно, оно доказываетъ полное отсутствіе религіи въ Германіи; ибо сила всякаго ученія измѣряется крѣпостію и внутреннею самоувѣренностію его высшихъ представителей. Въ Россіи мы еще часто слышимъ или, лучше сказать, читаемъ про набожность и религіозность Германіи. Не знаю, для чего или для кого это пишется; впрочемъ, можетъ быть, со стороны самихъ писателей это не обманъ, а добродушная ошибка, основанная на преданіи о прежней Нѣмецкой Frömmigkeit (особеннаго рода набожности) и поддержанная картинами сельскихъ пасторовъ у Августа Лафонтена.

Въ Англіи является намъ совсѣмъ другое. Ея внутренняя жизнь крѣпче и не столько потрясена, какъ жизнь Германіи и Франціи, самонадѣянными притязаніями частнаго разсудка. Тамъ происходитъ великая борьба, которая, какъ ни важенъ споръ о хлѣбныхъ законахъ, гораздо важнѣе его въ глазахъ просвѣщеннаго наблюдателя. Эта борьба опредѣляется просто и легко. Церковная реформа Англіи имѣла особый характеръ. Отреченіе отъ Римскаго Католицизма было сопровождаемо желаніемъ удержать въ предѣлахъ произволъ разсудочной критики и сохранить, сколько возможно, живую цѣпь старины и преданія. Изъ этого желанія возникло устройство, очевидно произвольное, Англиканской церкви, не увѣренной въ самой себѣ, но сохраняющей внѣшніе знаки живаго преданія и исторической послѣдовательности. Такой особый характеръ Англійской реформы происходилъ изъ характера народа, и обратно: характеръ народа поддерживался имъ до нашего времени. Но требованія критики неотвратимы и неизбѣжны. Произвольность, лежащая въ основѣ Англиканизма, повела многихъ къ требованію большей протестантской свободы, многихъ къ требованію большей вѣрности католической старинѣ. Вопросъ надѣлалъ сперва много шума подъ именемъ Пюзеизма, а теперь, повидимому, пересталъ обращать на себя общественное вниманіе; но разрѣшеніе необходимо и наступаетъ съ каждымъ днемъ явно или незамѣтно. Нетрудно сказать, какъ этотъ вопросъ разрѣшится, если Англиканизмъ будетъ предоставленъ собственнымъ силамъ и не подпадетъ вліянію другаго, внѣшняго начала. Возвратъ къ Римскому Католицизму невозможенъ, потому что отрицаніе, разъ совершенное сознательно и разумно, не можетъ пропасть безъ слѣда. Торжество начала критическаго или Протестанства неизбѣжно. Торжество же Протестантства, какъ начала критическаго и чисто-разсудочнаго, сводитъ Англиканизмъ и слѣдовательно вмѣстѣ съ нимъ жизнь Англіи на уровень безжизненнаго Протестантства Германскаго.

Таково общее состояніе Европейскаго просвѣщенія, опредѣленнаго его крайними духовными предѣлами въ вѣрѣ. Я никого не обвиняю въ безвѣріи и не пугаю безвѣріемъ, хо-

ти, можетъ быть, найдутся добрые люди, которые это предположатъ и скажутъ, что я вмѣшиваю вѣру въ вопросы науки. Я знаю, что совершаемое и совершенное на Западѣ было необходимо; но изъ того самаго, что оно было необходимо на Западѣ при его началахъ, слѣдуетъ, что оно невозможно у насъ при нашихъ. Началомъ Запада была двойственность въ жизни народной (завоеванные и завоеватели) и двойственность въ понятіи духовномъ: ибо односторонность Римскаго опредѣленія единства въ покорности (слѣдовательно единства внѣшняго) вызывала необходимо и вызвала отрицательную односторонность свободы — въ разномысліи (слѣдовательно внѣшней, ибо свобода разумная едина). Обѣ односторонности должны были оказаться неудовлетворительными и слѣдовательно произвести общее отрицаніе. Въ нашемъ же духовномъ началѣ тождество свободы и единства (свободы въ единствѣ и единства въ свободѣ), и наше народное начало, которое могло принять и сохранить такое духовное начало вслѣдствіе своего внутренняго единства, не можетъ никогда ни подчиниться выводамъ, исторически возникшимъ изъ Западной двойственности, ни принять ихъ въ себя. Я не говорю: лучше не принимать, но говорю: нельзя принять, если бы даже и хотѣли. Поэтому очевидна вся ограниченность тѣхъ, которые думаютъ перенести въ Россію не одни только положительныя или, такъ сказать, математическія знанія Запада, но и весь строй его просвѣщенія. Мнѣнія ихъ опровергаются малѣйшимъ употребленіемъ человѣческаго разума.

Есть другое мнѣніе, возникшее, можетъ быть, давно, но выражающееся съ особенною ясностію недавно. «Надобно-де принимать все доброе съ Запада и усердно учиться у старшей братіи, опередившей насъ въ просвѣщеніи; но и своимъ брезгать не должно. И у насъ хорошаго было много. Мы изучимъ-де Россію въ ея исторіи, въ ея стародавней письменности и законахъ; познакомимся вполнѣ съ ея статистикой (вѣроятно, съ источниками ея богатствъ) и такъ все хорошо приладимъ, что лучшаго и желать нельзя. Будемъ вполнѣ просвѣщенными людьми, ибо примемъ все современное просвѣщеніе, и останемся совершенно Русскими, узнавши до ноготка исторію, статистику и письменность Рос-

сіи». Это мнѣніе возникло, повидимому, не въ ученомъ мірѣ, а въ общественныхъ кругахъ, образованныхъ безъ строгой учености, благонамѣренныхъ безъ истинной рѣшимости на добро и любящихъ Россію безъ всякаго желанія жертвовать самолюбивою личностью своей для Святой Руси. Органы его въ словесности — люди добрые, миротворящіе, мирволящіе, враги всякаго крайняго мнѣнія, всякаго крутаго приговора и всякой неприличной ссоры съ бытомъ и мнѣніемъ такъ называемаго общества. На первый взглядъ мнѣніе это имѣетъ нѣкоторыя достоинства, но всѣ они исчезаютъ при самомъ легкомъ прикосновеніи критики. Повидимому, въ немъ менѣе гордости и пренебреженія къ Россіи, чѣмъ въ мнѣніи чистыхъ приверженцевъ Запада: это обманъ. Какъ бы ни были велики и вредны ошибки нашей Западной братіи, она потрудилась много, потрудилась со славою и пользою на поприщѣ просвѣщенія; она своею тревожною жизнію и ненасытимою жаждою истиннаго и прекраснаго создала въ наукѣ, бытѣ и художествахъ много великаго, много достойнаго безсмертной похвалы; и для насъ менѣе унизительно жертвовать своею самостоятельностію Западному міру, чѣмъ частной мудрости полупросвѣщенныхъ и полумертвыхъ представителей нашего прививнаго знанія. Въ этомъ мнѣніи, повидимому, есть также любовь къ Русскому и своенародному: опять обманъ. Тутъ дѣйствительно исчезаетъ народность какъ своя, такъ и всякая другая. Все Русское является, такъ же какъ и Французское, Китайское, Индѣйское и проч., не какъ жизненное начало, подчиняющее себѣ своею силою всякую другую мысль и всякую личность, но какъ безхарактерный матеріалъ, годный только для передѣлыванія и перелаживанія согласно съ высшими соображеніями такъ называемаго общества. Наконецъ, это мнѣніе, по крайней мѣрѣ, имѣетъ притязаніе быть разсудительнымъ и требовать отъ Руси только того, что съ нею можетъ согласоваться; но на повѣрку выходитъ, что оно едва ли небезразсуднѣе мнѣнія чистыхъ поклонниковъ Запада (хотя въ этомъ дѣлѣ трудно рѣшить, кому принадлежитъ первенство безразсудности). Общая же черта обоихъ мнѣній та, что поклонники ихъ ставятъ себя внѣ Россіи, стараясь ее передѣлать по

своему; но кажется, все еще возможнѣе привить ей жизнь чужую, но сильную и богатую, чѣмъ подчинить ее бездушной мертвенности личнаго эклектизма. Вообще должно помнить, что для того, чтобы быть Русскимъ, недостаточно ни грамматическаго знанія Русскаго языка, ни знанія статистики, ни изученія письменныхъ памятниковъ. На такомъ основаніи многіе Нѣмецкіе профессора могли бы себя считать отличными Римлянами или Греками. При всѣхъ этихъ знаніяхъ будешь только порядочнымъ Русистомъ (какъ Эллинистъ, Латинистъ и т. д.), но живымъ Русскимъ человѣкомъ не будешь.

Вопросъ, къ которому привели насъ требованія художественной Русской школы, очень важенъ: это для насъ вопросъ о жизни и смерти въ самомъ высшемъ значеніи умственномъ и духовномъ. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что Русская народная стихія разовьется и принесетъ, во всѣхъ отрасляхъ знанія и дѣятельности человѣческой, огромный вкладъ, которымъ пополнится большая часть прежнихъ недостатковъ. Нѣтъ сомнѣнія, что то высокое начало единства, которое лежитъ основою всей нашей мысли и всей нашей народной силы, восторжествуетъ надъ нашимъ мысленнымъ и бытовымъ раздвоеніемъ. Быть можетъ, даже отъ этаго живаго единства получитъ начало исцѣленія рано призванная на поприще просвѣщенія, много для него потрудившаяся, но неисцѣлимая своими собственными силами и въ началахъ своихъ раздвоенная, Западная наша братія. Мало-по-малу положительныя знанія принимаются тою частію Русской земли, которая сохранила въ себѣ жизненное начало. Это можно было предвидѣть, и это совершилось бы вѣроятно давно, если бы знаніе не явилось у насъ сначала въ видѣ принужденія, отрицающаго жизнь. Слѣдовательно, въ этомъ отношеніи нашему времени гордиться нечѣмъ; но можно съ радостію предсказать, что знаніе, принятое въ жизненное единство, принесетъ богатые и новые плоды въ художествѣ, въ наукахъ и въ бытѣ. Такъ будетъ для Святой Руси. Но вопросъ не объ ней, а объ насъ, получившихъ знаніе по ложному пути, оторвавшихся отъ своей жизненной основы и принявшихъ въ себя чуждое намъ раз-

двоеніе съ его умственною мертвенностію. Вопросъ въ томъ, будемъ ли мы въ то время, когда жизненное начало Руси будетъ крѣпнуть и процвѣтать, только сухимъ и безплоднымъ хворостомъ, мѣшающимъ новому прозябенію?

Это сомнѣніе въ самихъ себѣ, это тайное чувство своей мертвенности давно уже высказывалось во многихъ и лучшихъ представителяхъ нашего просвѣщенія. Скорбя о себѣ и о всемъ, что ихъ окружало въ обществѣ, они часто оглядывались съ утѣшительною, но неясною надеждою на ту великую Русь, отъ которой они чувствовали себя оторванными. Я могъ бы это показать въ послѣднихъ твореніяхъ Пушкина; но ни въ комъ болѣзненное сознаніе своего одиночества и своего безсилія не высказалось такъ ясно, какъ въ Лермонтовѣ, къ несчастію, или не дожившемъ до сознанія, что безжизненность есть принадлежность общества, а не Русской земли, или отвергавшемъ сознаніе по личной гордости, свойственной его молодости и обществу, окружавшему его. Эта черта въ немъ гораздо важнѣе, чѣмъ мнимый демонизмъ, принятый имъ заднимъ числомъ съ Запада и восхищавшій близорукую публику и безглазую критику.

Время яснаго сознанія нашей внутренней болѣзни наступило.

Въ прежнихъ статьяхъ я говорилъ о ничтожествѣ всего, что сдѣлано нами въ наукѣ и художествахъ, и о безсмысленномъ нашемъ незнаніи нашего быта и его началъ. Очевидная истина не требуетъ доказательствъ. Конечно, любопытно бы было прослѣдить всѣ или многіе факты нашей умственной дѣятельности и показать въ нихъ, до какой степени мы лишены живыхъ началъ, до какой степени взглядъ нашъ ограниченъ и стѣсненъ тѣсными границами нашей школьнической подражательности. Но это дѣло не мое, и я прибавлю только два-три примѣра, чтобы яснѣе показать, какъ наша школьническая подражательность (необходимое слѣдствіе отчужденія отъ своей родной почвы) убиваетъ въ насъ ясность разума и даже изобрѣтательность въ дѣлахъ самаго простаго быта. Въ недавнемъ времени происходили жаркіе и пустые споры о перемѣнѣ правописанія и о согласованіи его съ произношеніемъ. Толки оказались пустыми и миновали безъ слѣда; но въ этомъ дѣлѣ замѣчательно одно

важное обстоятельство. Никому изъ спорящихъ въ голову не пришло, что избраніе правописанія по произношенію, т. е. учрежденіе литературно-аристократическаго произношенія, удалитъ отъ чтенія Русской книги едва ли не половину Великорусскаго народа (говорящаго на *о*) и сдѣлаетъ Русскую книгу совершенно недоступною нашимъ братьямъ - Славянамъ. Тѣснота салоннаго взгляда отнимала у писателей понятіе даже о собственныхъ ихъ выгодахъ, уже не говорю объ умственномъ общеніи земли и народовъ, намъ единокровныхъ. Далѣе: тогда какъ изобрѣтеніе Макадама обѣщаетъ намъ доставить удобные лѣтніе пути, никому въ голову не пришло, что лѣтній путь доступенъ только едва ли двадцатой части Россіи, а что зимній путь, который нуженъ всей Россіи, остается безъ усовершенствованія. Наша изобрѣтательность не подумала даже о возможности постройки зимнихъ дорогъ изъ того покорнаго матеріала, которымъ Россія покрыта ежегодно въ теченіе пяти мѣсяцевъ, между тѣмъ какъ уплотненіе снѣга, начиная съ первыхъ порошъ, должно бы намъ доставить и со временемъ доставитъ намъ зимніе пути, не уступающіе лучшимъ лѣтнимъ и, безъ сомнѣнія, съ гораздо меньшимъ расходомъ. Мысль эта не пришла потому, что за границей почти нѣтъ зимы *).

---

*) Я не называю опытами ни треугольника (кажется Шведскаго), который, раскидывая снѣгъ, производитъ только безвременную весну, когда еще всѣ поля покрыты снѣгомъ; ни предложенія о саняхъ съ длинными полозьями, предложенія неисполнимаго и явно недостаточнаго. Опытъ ежедневнаго прокатыванія 30-ти пудовымъ каткомъ, къ которому спереди укрѣплена была треугольная борона съ зубьями, не дохватывающими до нижняго уровня катка и только сбивающими случайныя косицы, имѣлъ въ продолженіе почти цѣлой зимы, какъ мнѣ извѣстно, великій успѣхъ. Но этотъ опытъ былъ произведенъ на весьма маломъ пространствѣ деревенскимъ жителемъ и не былъ никому сообщенъ. Считаю полезнымъ объявить объ немъ, въ надеждѣ обратить на этотъ предметъ вниманіе читателей, изъ которыхъ, можетъ быть, иной вздумаетъ повторить его или придумаетъ лучшее средство. Если бы ежедневное прокатываніе дорогъ (полагая ширину ихъ отъ двухъ до шести саженъ) дало дѣйствительно твердую основу снѣжнаго пути, то средняя станція катка была бы около $7^1/_2$ верстъ, средній расходъ около 100 рубл. на версту, и расходъ на 30,000 верстъ былъ бы около 3 милл. ассигнаціями: расходъ совершенно ничтожный и легко покрываемый копѣечнымъ сборомъ съ пуда на 100 верстъ. Опытъ этотъ, повидимому, заслуживаетъ повѣрки.

Точно также агрономы наши толкуютъ о гуано и Либиховыхъ компостахъ и не могли придумать, что барда, весьма часто пропадающая даромъ при сильныхъ винокуреніяхъ въ Октябрѣ, Маѣ и Іюнѣ, когда она скоту ненужна, могла бы служить весьма сильнымъ и полезнымъ удобреніемъ. Кажется, можно прибавить (если память меня не обманываетъ) и то обстоятельство, что въ сравнительныхъ таблицахъ питательности, издаваемыхъ въ Россіи, найдешь сарачинское пшено и едва ли не саго, а не найдешь гречихи, которою питается почти вся Россія.

Далѣе: медицина аллопатическая не позаботится узнать хоть что-нибудь о безконечномъ множествѣ лѣкарствъ, извѣстныхъ народу и передаваемыхъ наслѣдственно изъ рода въ родъ, противъ многихъ болѣзней, съ которыми справиться не умѣетъ ученость медицинскихъ факультетовъ (напримѣръ, противъ водобоязни). Съ другой стороны, медицина омеопатическая не замѣтила, что въ ея симптоматикѣ недостаетъ болѣзненныхъ симптомовъ отъ меда, и что при этомъ недостаткѣ, по основнымъ же правиламъ омеопатіи, успѣшное лѣченіе золотушной болѣзни (самой обыкновенной и самой важной въ Россіи) совершенно невозможно. Я съ намѣреніемъ взялъ примѣры изъ самаго простаго быта или изъ самыхъ простыхъ приложеній науки, чтобы показать, до какой степени наши понятія, почерпнутыя изъ чужой мудрости, и наши мозги, такъ сказать, заграничной фабрики, мало способны не только разрѣшать задачи Русской жизни, но даже и догадываться, что онѣ существуютъ. Иначе и быть не можетъ: ибо отрѣшенный отъ жизненнаго общенія единичный умъ безплоденъ и безсиленъ, а только отъ общенія жизненнаго можетъ онъ получить силу и плодотворное развитіе.

Всякое замѣчательное явленіе, будь оно въ добрѣ или злѣ, будь оно признакомъ многосторонности или односторонности умственной, подтверждаетъ высказанный мною законъ. Газеты недавно дразнили зависть читателей перечнемъ Ротшильдовыхъ милліоновъ, но Ротшильдъ — явленіе не одинокое въ своемъ народѣ: онъ только глава много-милліонныхъ банкировъ Еврейскихъ. Своими семью стами милліонами, своимъ правомъ быть, такъ сказать, денежною дер-

жавою, обязанъ онъ, безъ сомнѣнія, не случайнымъ обстоятельствамъ и не случайной организаціи своей головы: въ его денежномъ могуществѣ отзывается цѣлая исторія и вѣра его племени. Это народъ безъ отечества, это потомственное преемство торговаго духа древней Палестины, и въ особенности эта любовь къ земнымъ выгодамъ, которая и въ древности не могла узнать Мессію въ нищетѣ и уничиженіи. Ротшильдъ фактъ жизненный. Имена многихъ великихъ музыкантовъ принадлежатъ къ роду Еврейскому; къ нему же принадлежатъ многіе литераторы, замѣчательные по остроумію, граціи или силѣ ума и выраженія (хотя всѣ представляютъ что-то ложное въ чувствѣ и мысли). Отчего же нѣтъ ни скульптора, ни живописца? Пластическія художества процвѣтали у Эллина, поклонника человѣческой красоты. Они процвѣтали и у Христіанъ, потому что земной образъ человѣка получилъ для Христіанина освященіе и благословеніе свыше. Они не существовали никогда у Еврея, потому что мысль его была свыше поклоненія земной красотѣ; они не могутъ у него существовать, потому что для него земной образъ человѣка не принялъ еще высшаго значенія. Это опять фактъ жизни. Можетъ быть, величайшій изъ мыслителей новаго времени, человѣкъ, котораго геній управляетъ, безъ сомнѣнія, всѣмъ сокровеннымъ синтезомъ современной философіи (хотя анализомъ своимъ она обязана Бэкону и Канту), основатель наукообразнаго Пантеизма и, если можно такъ сказать, безвѣрной религіозности, — Спиноза былъ Еврей, и это фактъ неслучайный: Спиноза долженъ былъ быть Евреемъ. Отвергнувъ Новый Завѣтъ, единственное разрѣшеніе прежнихъ обѣщаній, Евреи остались при неопредѣленномъ понятіи о единобожіи, переходящемъ, по необходимости, или къ заключенію Божества въ Антропоморфизмъ (духовный или тѣлесный — все равно), или въ пантеистическую безличность — Аморфизмъ. Таковъ былъ смыслъ Еврейства, отвергающаго Новый Завѣтъ. Въ древности преобладало первое стремленіе, подъ вліяніемъ еще неослабѣвшихъ надеждъ на пришествіе Мессіи; при ослабленіи этой вѣры должна была возникнуть другая крайность, и явился Спиноза, котораго можно отчасти угадывать напе-

редъ въ Пантеизмѣ Еврейской кабалы, не смотря на ея мистическія оболочки. Нѣтъ сомнѣнія, что философскія школы дѣйствовали на Спинозу, какъ и на всѣхъ современныхъ ему мыслителей. Я знаю и могъ бы показать это вліяніе, но это дѣло постороннее. Важно то, что ни въ комъ, кромѣ его, это вліяніе не дошло и не могло дойти до тѣхъ результатовъ, до которыхъ оно дошло въ немъ. Современные ему философы были Христіане; начало же Спинозизма лежало въ томъ Еврействѣ, въ которомъ взросъ Спиноза, и оттого-то его Пантеизмъ (въ сущности атеистическій) сохранилъ для него характеръ религіозный и могъ даже дѣйствовать благодѣтельно на нѣкоторыя благородныя природы (какъ, напримѣръ, на Стефенса).

Эти три факта, взятые мною изъ одного народа, но изъ трехъ разныхъ сферъ умственной дѣятельности (изъ быта, художества и науки) пояснятъ, я надѣюсь, для многихъ изъ моихъ читателей понятіе мое объ исторіи и понятіе объ отношеніяхъ жизни и просвѣщенія. Одинокость человѣка есть его безсиліе, и тотъ, кто оторвался отъ своего народа, тотъ создалъ кругомъ себя пустыню, какъ бы онъ ни былъ окруженъ множествомъ людей и какъ бы онъ ни считалъ себя членомъ общества. Таково-то наше положеніе, и потому-то я уже сказалъ, что вопросъ, къ которому насъ привело изслѣдованіе о возможности художественной школы, есть для насъ вопросъ о жизни и смерти въ смыслѣ дѣятельности умственной и духовной. Пріобрѣсти жизненныя силы посредствомъ полнаго внутренняго соединенія съ живымъ просвѣщеніемъ Запада невозможно: и по распаденію Западной жизни, и потому, что ея начала, совершенно чуждыя Русской землѣ, возросшей на началѣ высшемъ, хотя до сихъ поръ еще неразвитомъ, не могутъ быть ни приняты ею, ни привиты къ ней. Создать для своего обихода какое-то эклектическое Русско-западное существованіе, бѣдными силами своего частнаго разсудка, и потомъ наложить это существованіе на величіе Русской земли, какъ мечтаютъ благонамѣренные эклектики, утратившіе въ безсвязномъ обществѣ и въ мертвой книжности всякое здравое понятіе о жизни въ ея не-частномъ, но общественномъ значеніи, есть, какъ я уже показалъ, не-

сбыточная, безразсудная мечта, осуждающая насъ на самопроизвольное ничтожество. Поэтому очевидно, что мы не имѣемъ никакой возможности выдти изъ своего болѣзненнаго безсилія и создать въ себѣ или принять извнѣ въ себя плодотворное, жизненное начало. Это истина, въ которой надобно убѣдиться глубоко, не оставляя въ себѣ ни тѣни сомнѣнія или гордаго самообольщенія. Тогда только, когда мы вполнѣ поймемъ свою болѣзнь, поймемъ и возможность лѣченія, которая къ счастію и доступна, и близка къ намъ.

Жизненное начало утрачено нами, но оно утрачено только нами, принявшими ложное полузнаніе по ложнымъ путямъ. Это жизненное начало существуетъ еще цѣло, крѣпко и неприкосновенно въ нашей великой Руси (т. е. Великой, Малой и Бѣлой), не смотря на наши долгія заблужденія и на наши, къ счастію, безполезныя усилія привить свою мертвенность къ ея живому тѣлу. То, что было, поросло быльемъ, и если бы намъ приходилось отыскивать свою жизнь въ прошедшемъ, конечно мы бы ея никогда не отыскали и не возсоздали; ибо созданіе или возсозданіе жизни ничтожными силами одиночныхъ разсудковъ было бы явленіемъ противнымъ всѣмъ законамъ духовнаго міра. Ему могли вѣрить нѣсколько дѣтей - студентовъ въ Германіи и нѣсколько дѣтей - стариковъ во Франціи, да могутъ въ иномъ видѣ вѣрить нѣсколько дѣтей - соціалистовъ всякаго возраста по всей Европѣ, но не повѣритъ никто, кто сколько - нибудь изучилъ исторію человѣчества, или не утратилъ въ душѣ своей хотя темное чутье человѣческихъ истинъ. Жизнь наша цѣла и крѣпка. Она сохранена, какъ неприкосновенный залогъ, тою многострадавшею Русью, которая не приняла еще въ себя нашего скуднаго полупросвѣщенія. Эту жизнь мы можемъ возстановить въ себѣ: стоитъ только ее полюбить искреннею любовію. Разумъ и наука приводятъ насъ къ ясному сознанію необходимости этого внутренняго преобразованія, но я не считаю его слишкомъ легкимъ ни для каждаго изъ насъ, ни для всѣхъ. Гордыя привычки нашей разсыпной, единичной жизни держатъ каждаго изъ насъ въ своихъ оковахъ. Нравственное обновленіе — не легкое дѣло. Конечно, каждый не только согласенъ полюбить тѣ свѣтлыя жизненныя стихіи,

которыя сохранились на Руси, и ту Русь, которая ихъ сохранила, но даже готовъ думать и увѣрять, что онъ любитъ ихъ всею душою. Можетъ быть даже, эта любовь дѣйствительно существуетъ въ насъ; но она существуетъ, какъ любовь къ Неграмъ, къ Готтентотамъ и Индѣйцамъ существуетъ въ добромъ Англичанинѣ, вмѣстѣ съ убѣжденіемъ въ своемъ умственномъ и нравственномъ превосходствѣ и съ надеждою на роль, если не настоящихъ, то будущихъ благодѣтелей. Такая любовь ничтожна, скажу болѣе, она отчасти пагубна. Отъ этого самообольщенія трудно, но необходимо должно отказаться; ибо не мы приносимъ высшее Русской землѣ, но высшее должны отъ нея принять.

Мы приносимъ только кое-какія знанія, легко пріобрѣтаемыя личнымъ трудомъ каждаго, не совсѣмъ тупоумнаго человѣка; принять же должны жизненную силу, плодъ вѣковъ исторіи и цѣльности народнаго духа. Таковъ голосъ добросовѣстнаго анализа. Поэтому, чтобы любовь была истинною, она должна быть смиренною. Точно такъ же, какъ въ наукѣ, человѣкъ поступаетъ сперва въ нижніе разряды учениковъ и подвигается мало-по-малу впередъ, все болѣе и болѣе отстраняя отъ себя прихоти своего личнаго произвола и подчиняясь общимъ законамъ человѣческаго разума, такъ и человѣку, желающему усвоить себѣ или развить въ себѣ скрытую жизненную силу, должно принести въ жертву самолюбіе своей личности для того, чтобы проникнуть въ тайну жизни общей и соединиться съ нею живымъ органическимъ соединеніемъ. Это дѣло не мгновенія и не дня, а цѣлаго существованія; ибо, какъ великій Шиллеръ сказалъ въ другомъ смыслѣ, «жизнь покупается только жизнію»:

«Denn setzet Ihr nicht das Leben ein,
Nie wird Euch das Leben gewonnen sein».

Нашъ возвратъ къ этой утраченной жизни не легокъ. Мы оторвались отъ нея сначала отчасти безсознательно, отчасти поневолѣ; мы измѣнили себѣ, измѣняя ей; потомъ замкнулись въ гордости своего мелкаго знанія, какъ колонія Европейскихъ эклектиковъ, брошенная въ страну дикарей; потомъ, какъ всякая Европейская колонія во всѣхъ частяхъ свѣта, мы приняли на себя характеръ завоевательный, ко-

нечно съ самыми благодѣтельными намѣреніями, но безъ возможности исполнить ихъ, безъ сознанія ясной цѣли, къ которой стремились, и безъ того превосходства духа, который, по крайней мѣрѣ, часто служитъ нѣкоторымъ оправданіемъ завоеванію. Слѣдствіемъ этихъ отношеній была, какъ я сказалъ, борьба и полускрытая вражда: съ одной стороны подозрѣніе, слишкомъ оправданное, съ другой—ничѣмъ неоправданное презрѣніе. Эти чувства могутъ исчезнуть только при нравственномъ измѣненіи въ насъ самихъ. Жизнь, нами долго оскорбляемая, нелегко и нескоро можетъ свыкнуться съ нами. Обмануть ее мнимымъ примиреніемъ невозможно, потому что она не имѣетъ и не можетъ имѣть личныхъ представителей; да и во всякомъ случаѣ цѣль не могла бы быть достигнута обманомъ. Дѣло наше — возрожденіе жизненныхъ началъ въ самихъ себѣ, слѣдовательно оно можетъ быть исполнено только искреннею перемѣною нашего внутренняго существованія. Но, не скрывая отъ себя препятствій, которыя мы должны по необходимости встрѣтить въ своемъ подвигѣ, мы можемъ съ радостію и съ надеждою сказать себѣ, что намъ однимъ онъ возможенъ изъ всѣхъ современныхъ народовъ. Раздвоеніе, подавляющее въ насъ духовную силу, есть дѣло исторической случайности и отчасти слѣдствіе недоразумѣнія: оно не лежитъ ни въ основѣ нашихъ началъ духовныхъ, ни въ характерѣ нашего народнаго состава, какъ въ Романо-Германской Европѣ; оно было слѣдствіемъ, такъ сказать, невольнаго соблазна при первой нашей встрѣчѣ съ богатствами знанія, до тѣхъ поръ намъ чуждаго; оно должно исчезнуть и исчезнетъ при полномъ знакомствѣ съ этимъ знаніемъ. Остальные народы Европы, возвращаясь къ прошедшему, если бы такой возвратъ былъ возможенъ, нашли бы только раздвоеніе и борьбу; въ современномъ они находятъ и могутъ найти только тоже раздвоеніе и туже борьбу, но дошедшую уже до крайности, до окончательнаго разслабленія народной жизни и до безграничнаго преобладанія эгоистической и разсудочной личности (Англія въ этомъ случаѣ составляетъ исключеніе, потому что имѣла народную жизнь, которою объясняются постоянныя побѣды ея надъ Франціею въ среднихъ вѣкахъ;

но я уже сказалъ, что и она не можетъ найти въ себѣ разрѣшенія своихъ внутреннихъ задачъ). Правда, не разъ намъ случалось слышать отъ невѣжественной критики, вооруженной безсмысленными, но звучными возгласами, что внутреннее раздвоеніе есть необходимый моментъ въ развитіи каждаго лица или каждаго народа. Въ доказательство этого произвольнаго положенія не найдется, конечно, ни одного разумнаго довода: оно возникло изъ поверхностнаго знанія фактовъ историческихъ и изъ поверхностнаго наблюденія надъ современнымъ просвѣщеніемъ. Между тѣмъ оно совершенно ложно (если только подъ словомъ *раздвоеніе* не принимать гармоническаго процесса всякаго мышленія). Здравое единство не нуждается въ моментѣ раздвоенія, котораго дѣйствительное разрѣшеніе есть смерть (точно также какъ двойственность Гегелизма не разрѣшается ни во что, кромѣ Буддаистическаго Нигилизма). Тамъ, гдѣ этотъ моментъ дѣйствительно наступаетъ или наступилъ, разумная критика указываетъ на односторонность или раздвоеніе началъ жизненныхъ и духовныхъ, предшествовавшее явному разрыву и необходимо приводившее къ нему. Одностороннее знакомство съ Западомъ и признаніе его за норму человѣческой дѣятельности привело къ произвольной теоріи, выдаваемой за законъ развитія человѣческаго. Тѣже самыя причины привели къ ложнымъ понятіямъ о ходѣ просвѣщенія и художества: такъ, напримѣръ, заграничные теоретики, а вслѣдъ за ними многіе изъ нашихъ, въ просвѣщеніи, особенно же въ художествѣ, признаютъ необходимость двухъ эпохъ: народной, безличной, и личной, отрѣшенной отъ народности.

Эта теорія принадлежитъ въ особенности Франціи и Германіи.

Въ этихъ двухъ странахъ она имѣетъ нѣкоторый смыслъ, какъ наблюденіе надъ домашними явленіями, но она становится ложною, какъ скоро является съ притязаніями быть закономъ общимъ. Высшее художественное явленіе Греческой и, можетъ быть, всемірной словесности—творенія, носящія имя Гомера, были пѣснію народною. Въ тѣсной области Аѳинъ вся безконечно богатая литература и чудная пластика были явленіемъ чисто народнымъ. Поэзія Араби-

тянъ принадлежитъ къ тому же разряду, и конечно ученая критика не скоро найдетъ страну, которая превзошла бы красотою своего художественнаго развитія эти двѣ страны. Въ новѣйшія времена, какъ я уже сказалъ, такія явленія не могли повторяться въ областяхъ, въ которыхъ все носило характеръ основнаго раздвоенія. За всѣмъ тѣмъ многія и даже лучшія художественныя явленія не подлежатъ мнимому закону, выдуманному досужею критикою. Такъ, напр., въ Италіи идетъ постоянный размѣнъ музыкальнаго вдохновенія между народомъ и маэстрами; такъ живопись Итальянская есть столько же собственность народа, понимающаго и глубоко чувствующаго ея красоту, сколько и высшихъ сословій; такъ поэма Тассо отчасти усвоена и принята Венеціанскими гондольерами; такъ въ Англіи Шекспиръ принадлежитъ почти всѣмъ сословіямъ, и Бернсъ есть поэтъ народный не потому, что изъ народа вышелъ, а потому, что принятъ народомъ, какъ свой. За всѣмъ тѣмъ внутреннее раздвоеніе всей организаціи на Западѣ безспорно мѣшало развитію истинно народныхъ художествъ и мѣшало тѣмъ болѣе, чѣмъ это раздвоеніе сильнѣе. Явленія художества народнаго возможны отчасти въ Англіи, гдѣ существовала народная Саксонская стихія, подавленная, но не уничтоженная Норманскимъ наплывомъ; еще болѣе возможны въ низменной Шотландіи, гдѣ этотъ наплывъ былъ почти ничтоженъ; до нѣкоторой степени возможны въ Италіи или Испаніи, гдѣ отъ древности до нашего времени внутренній разрывъ состава народнаго былъ далеко не такъ силенъ, какъ въ средней Европѣ; въ полнотѣ своей невозможны нигдѣ и совершенно невозможны во Франціи, гдѣ никогда не было ни языка, ни народа, ни истинной жизни. Впрочемъ, по мѣрѣ того, какъ художество народное дѣлается менѣе возможнымъ, тамъ оскудѣваетъ художество и вообще, и Франція по необходимости всегда была въ высшей степени страною анти-художественною, то есть не только неспособною производить, но неспособною понимать прекрасное, въ какой бы то ни было области искусства. Такъ, напр., въ наше время Франція и офранцузившаяся публика встрѣчали съ слѣпымъ благоговѣніемъ произведенія Жоржъ-Занда, которыя совер-

шенно ничтожны въ смыслѣ художественномъ (какое бы они не имѣли значеніе въ отношеніи движенія общественной мысли) и не нашла ни похвалъ, ни удивленія, когда та же Жоржъ-Зандъ почерпнула изъ скуднаго, но уцѣлѣвшаго источника простаго человѣческаго быта прелестный и почти художественный разсказъ Чортовой Лужи, подъ которымъ Диккенсъ и едва ли не самъ Гоголь могли бы подписать свои имена. Художество, какъ я уже сказалъ, не есть произведеніе единичнаго духа, но произведеніе духа народнаго въ одномъ какомъ нибудь лицѣ. Сохраненіе же именъ въ памяти народной или ихъ забвеніе есть чистая случайность, не составляющая дѣйствительно никакой разницы въ исторіи искусства. Менѣе ли народны пѣсни Аравитянъ потому, что Аравитяне помнятъ имена ихъ сочинителей, умершихъ за нѣсколько тому вѣковъ?

Что̀ сказано объ искусствѣ, относится и къ просвѣщенію вообще; но просвѣщеніе истинное, которое есть достояніе всѣхъ и ничѣмъ инымъ быть не можетъ, доступно только тѣмъ странамъ, которыхъ внутренній составъ основанъ на единствѣ стихій племенныхъ и умственныхъ; на Западѣ же, особенно въ тѣхъ земляхъ, которыя, повидимому, идутъ передовыми вожатыми науки, оно невозможно, потому что разница между богатствами лорда, питающагося въ Англіи тропическими фруктами, и бѣднаго поденщика на угольныхъ копяхъ, съ трудомъ достающаго насущный хлѣбъ, не такъ велика, какъ разница между ихъ умственными развитіями или между образованіемъ такъ называемыхъ общественныхъ вершинъ въ Парижѣ и бѣдныхъ пастуховъ, бѣгающихъ на ходуляхъ за стадами своими по прибережью Бискайскаго залива. Язва духовнаго пролетарства ужаснѣе язвы пролетарства вещественнаго. Обѣ неисцѣлимы вездѣ, гдѣ слабость и скудость личная не восполняется и не укрѣпляется плодотворнымъ общеніемъ любви и духа народнаго. Но то, что̀ теперь недоступно Западу, доступно намъ и нашимъ единокровцамъ, особенно же единовѣрцамъ Славянамъ.

Кстати о Славянахъ. Нѣкоторые журналы называ̀ютъ насъ насмѣшливо Славянофилами, именемъ составленнымъ на иностранный ладъ, но которое въ Русскомъ переводѣ

значило бы *Славянолюбцевъ*. Я съ своей стороны готовъ принять это названіе и признаюсь охотно: люблю Славянъ. Я не скажу, что я ихъ люблю потому, что въ ранней молодости, за границами Россіи, принятый равнодушно, какъ всякій путешественникъ, въ земляхъ не-Славянскихъ, я былъ въ Славянскихъ земляхъ принятъ, какъ любимый родственникъ, посѣщающій свою семью; или потому, что во время военное, проѣзжая по мѣстамъ, куда еще не доходило Русское войско, я былъ привѣтствуемъ Болгарами, не только какъ вѣстникъ лучшаго будущаго, но какъ другъ и братъ; или потому, что, живучи въ ихъ деревняхъ, я нашелъ семейный бытъ своей родной земли; или потому, что въ ихъ числѣ находится наиболѣе племенъ православныхъ, слѣдовательно связанныхъ съ нами единствомъ высшаго духовнаго начала; или даже потому, что въ ихъ простыхъ правахъ, особенно въ областяхъ православныхъ, таятся добродѣтели и дѣятельность жизни, которыя внушали любовь и благоговѣніе просвѣщеннымъ иностранцемъ, каковы Бланки и Буэ. Я этого не скажу, хотя тутъ было бы довольно разумныхъ причинъ; но скажу, одно: я ихъ люблю потому, что нѣтъ Русскаго человѣка, который бы ихъ не любилъ; нѣтъ такаго, который не сознавалъ бы своего братства съ Славяниномъ и особенно съ православнымъ Славяниномъ. Объ этомъ, кому угодно, можно учинить справку хоть у Русскихъ солдатъ, бывшихъ въ Турецкомъ походѣ, или хоть въ Московскомъ гостиномъ дворѣ, гдѣ Французъ, Нѣмецъ и Итальянецъ принимаются какъ иностранцы, а Сербъ, Далматинецъ и Болгаринъ, какъ свои братья. Поэтому насмѣшку надъ нашей любовію къ Славянамъ принимаю я также охотно, какъ и насмѣшку надъ тѣмъ, что мы Русскіе. Такія насмѣшки свидѣтельствуютъ только объ одномъ: о скудности мысли и тѣснотѣ взгляда людей, утратившихъ свою умственную и духовную жизнь и всякое естественное или разумное сочувствіе, въ щеголеватой мертвенности салоновъ или въ односторонней книжности современнаго Запада.

Возстановленіе нашихъ частныхъ умственныхъ силъ зависитъ вполнѣ отъ живаго соединенія съ стародавнею и все таки намъ современною Русскою жизнію, и это соединеніе воз-

можно только посредствомъ искренней любви. Иные твердятъ о своихъ патріотическихъ чувствахъ, а «людей въ Кіевѣ ничѣмъ зовутъ», какъ царь Калинъ въ сказкѣ, или ругаются надъ неученою Русью, какъ чиновникъ въ повѣсти Достоевскаго «Бѣдные Люди», высказавшаго (не знаю, сознательно или нѣтъ) въ этомъ презрѣніи Дѣвушкина къ мужику и бабѣ страшное оправданіе его собственныхъ страданій. Иные увѣряютъ, что вся будущность Русская заключается въ грамматическомъ знаніи Русскаго языка, какъ будто бы языкъ, а не вся духовная сила Русскаго человѣка, создалъ нашу великую родину. Она приняла многихъ, ей служили многіе; но ея корни живутъ и питаются только въ душѣ Русскихъ людей. Всѣ эти мнимыя формы любви—не-любовь. Въ нихъ сужденіе самое доброжелательное можетъ признать только холодное благоволеніе или ту гордую благотворительность, которой лучшимъ выраженіемъ считаю я статью въ Земледѣльческой Газетѣ прошлаго года 12 Февраля, начинающуюся снисходительными похвалами смышленности и толку Русскихъ крестьянъ, а оканчивающуюся тѣмъ, что авторъ разсказываетъ съ одобреніемъ, какъ староста вылечилъ *кликушъ* посредствомъ чего-то въ родѣ рекрутскаго осмотра. Не такъ понимаю я любовь и общеніе.

Общеніе заключается не въ простомъ размѣнѣ понятій, не въ холодномъ и не въ эгоистическомъ размѣнѣ услугъ, не въ сухомъ уваженіи къ чужому праву, всегда оговаривающемъ уваженіе къ своимъ собственнымъ правамъ, но въ живомъ размѣнѣ не понятій однихъ, но чувствъ, въ общеніи воли, въ раздѣленіи не только горя (ибо состраданіе чувство слишкомъ обыкновенное), но и радости жизненной. Только такаго рода общеніе можетъ возвратить насъ къ началамъ жизни, нами утраченной, и привести насъ изъ состоянія безнародной отвлеченности и мертвой самодовольной разсудочности къ полному участію въ особенностяхъ, характерѣ и физіономіи народа. Наши школьническія полузнанія развились бы до науки и развили бы науку, внеся въ нее великія и до сихъ поръ ей чуждыя начала, отличающія насъ отъ Западнаго міра съ его Латино-протестантскою односторонностію, съ его историческимъ раздвоеніемъ. Въ нашемъ бытѣ отозва-

лось бы то единство, которое лежало искони въ понятіи Славянской общины и которое заключается не въ идеѣ дружиннаго договора Германскаго или формальнаго права Римскаго (т. е. правды внѣшней), но въ понятіи естественнаго и нравственнаго братства и внутренней правды *). Въ художествѣ наступила бы новая эпоха, и оно перестало бы влачиться безсильно по стезѣ рабскаго подражанія, а стало бы выражать свободно и искренно (посредствомъ звука, или слова, или формы) идеалы красоты, таящіеся въ душѣ народной; ибо корень искусства есть любовь, формальное же изученіе его есть не что иное, какъ пріобрѣтеніе матеріальныхъ средствъ для успѣшнѣйшаго выраженія любимаго идеала; но безъ этого идеала и безъ любви къ нему искусство есть только ремесло. Профессоръ можетъ сказать ученику или богачъ своему подрядчику: «напиши побѣду Александра Невскаго надъ Шведами», и ученикъ или подрядчикъ напишетъ русаго молодца въ завиткахъ, который бьетъ и рубитъ болѣе или менѣе рыжихъ или русыхъ молодцовъ. Онъ можетъ сказать: «напиши побѣду Пожарскаго надъ Литвою», и опять ученикъ или подрядчикъ напишетъ такого же русаго молодца въ завиткахъ, который бьетъ и рубитъ болѣе или менѣе русыхъ или черноволосыхъ молодцовъ; но во всемъ этомъ нѣтъ и признака художества, ото всего этого вѣетъ могильнымъ холодомъ. Только въ живомъ общеніи народа могутъ прояснится его любимые идеалы и выразиться въ образахъ и формахъ, имъ соотвѣтственныхъ; но для того, чтобы оживилась наука, бытъ и художество, чтобы изъ соединенія знанія и жизни возникло просвѣщеніе, мы должны, сознавая собственное свое безсиліе и собственныя нужды, слиться съ жизнію Русской земли, не пренебрегая даже мелочами обычая и, такъ сказать, обряднымъ

*) Въ исторіи нашей Руси идея единства общиннаго лежала всегда, какъ основной камень всѣхъ общественныхъ понятій; но долго происходила борьба мелкихъ общинъ съ идеею великой общины. Наконецъ, идея единства великой общины восторжествовала, послѣ кровавыхъ смутъ, ополченіемъ всей Руси за Москву, и избраніемъ царя — молодого Михаила. Тогда обнаружилось, что единство, казавшееся слѣдствіемъ исторической случайности при царяхъ Рюриковичахъ, было дѣйствительно дѣломъ Русской земли.

единствомъ, какъ средствомъ къ достиженію единства истиннаго,—и еще болѣе, какъ видимымъ его образомъ.

Я знаю, что многіе говорятъ съ пренебреженіемъ объ этихъ мелочахъ и что Петербургскіе журналы объявляютъ во всеуслышаніе, что народность не въ бородѣ и не въ зипунѣ. Я не спорю. Не имѣю притязаній на монополію любви къ Россіи и не изъявляю сомнѣнія на счетъ чувствъ нашихъ критиковъ. Я готовъ не только признать въ нихъ любовь къ нашей Святой Руси, но готовъ признаться и въ томъ, что это чувство похвальнѣе во многихъ изъ нихъ, чѣмъ во мнѣ: во мнѣ оно невольно и прирожденно; во многихъ изъ нихъ оно—чувство, пріобрѣтенное волею и разсудкомъ и, такъ сказать, наживное. Но, съ другой стороны, отъ этой разницы въ началѣ чувства происходятъ, можетъ быть, разныя понятія о предметахъ и разные взгляды на народность. Тонкія, невидимыя струны, связывающія душу Русскаго человѣка съ его землею и народомъ, не подлежатъ разсудочному анализу. Можетъ быть, нельзя доказать, чтобы Русская пѣсня была лучше Итальянской баркароллы или тарантеллы; но она иначе отзывается въ Русскомъ ухѣ, глубже потрясаетъ Русское сердце. Точно также для Русскаго глаза особенно пріятны образы, окружавшіе его дѣтство и встрѣчавшіе его взглядъ на свободѣ сельскаго простора. Нападеніе на Русское платье есть нападеніе на свободу вкуса и чувства, нисколько не посягающую на чужой вкусъ и чужое чувство; оно будетъ разумно только тогда, когда будетъ доказано, что фракъ разумнѣе или удобнѣе зипуна, или когда художники произнесутъ приговоръ о сравнительномъ изяществѣ нарядовъ. До тѣхъ поръ отверженіе одежды только потому, что она Русская одежда, должно казаться нѣсколько страннымъ, чтобы не сказать: нѣсколько оскорбительнымъ.

Конечно, о такихъ мелкихъ подробностяхъ не стоило бы упоминать, но не мѣшаетъ и упомянуть, чтобы привести мысль и чувство такъ называемой образованной публики къ большей простотѣ (необходимому условію того жизненнаго общенія, о которомъ я уже говорилъ). Только въ этой безыкусственной простотѣ можетъ пробудиться возможность искусства, науки и разумнаго быта; ибо только въ живомъ общеніи съ народомъ вы-

ходитъ человѣкъ изъ мертвеннаго одиночества эгоистическаго существованія и получаетъ значеніе живаго органа въ великомъ организмѣ; только при немъ можетъ всякая здравая мысль и всякое теплое чувство, возникшее въ каждомъ отдѣльномъ лицѣ, сдѣлаться достояніемъ общимъ и получить вліяніе и важность, не изъявляя и не имѣя притязаній на важность и вліяніе; только при немъ возможно то просвѣщеніе, къ которому Западъ стремится безнадежно и котораго достигнуть не можетъ, вслѣдствіе своего внутренняго раздвоенія. Конечно, для каждаго изъ насъ перевоспитаніе самого себя сопряжено съ немалымъ трудомъ; но труда жалѣть не должно, когда предположенная цѣль есть возрожденіе жизненныхъ началъ въ насъ и развитіе истиннаго просвѣщенія на Святой Руси.

Что до меня касается, то, приглядываясь къ безплоднымъ усиліямъ многихъ къ добру и пользѣ, прислушиваясь къ общимъ жалобамъ Европы на безжизненность, на безсвязность, на безплодность общества, я не могу не считать отраднымъ такаго состоянія, въ которомъ каждое частное лицо, какъ бы ни было низко или высоко его званіе, какъ бы ни были скромны или блистательны его способности, чувствуетъ, что уже однимъ нравственнымъ достоинствомъ своей жизни оно вноситъ значительный вкладъ въ общую сокровищницу, и что, съ другой стороны, сколько бы оно ни вносило въ нее, оно всегда получаетъ изъ нея во сто кратъ болѣе, чѣмъ можетъ принести.

ПИСЬМО ОБЪ АНГЛІИ.

Письмо объ Англіи *).

Любезный другъ!

Извѣстное дѣло, что достопочтенный Беда говоритъ объ Англосаксахъ идолопоклонникахъ, что они должны отрекаться отъ Чернобога и Сибы. Ггингардъ называетъ Бѣлбога въ числѣ Саксонскихъ боговъ. Итакъ, стихія Славянская въ приморскихъ Саксонцахъ не подвержена сомнѣнію. Но въ которомъ изъ ихъ племенъ можемъ мы ее найти? Коренные Саксы—безспорные Германцы съ примѣсью Скандинавской. Юты также Германцы, можетъ быть съ примѣсью Кимврской. Остаются Варны и Англы. И тѣ и другіе повидимому принадлежатъ Славянскимъ семьямъ; но Англы важнѣе Варновъ и слѣдовательно могли сильнѣе дѣйствовать на религію всего Саксонскаго союза и на его общественный бытъ, давая ему своихъ боговъ, давая его начальникамъ Славянское названіе *Владикъ* (или Владыкъ) и вводя въ обычай—Славянскій судъ цѣловальниками или порѐтниками, т. е. присяжными. Англы перешли, какъ извѣстно, изъ Помераніи, т. е. изъ Славянскаго поморья въ Тюрингію, а оттуда къ устьямъ Рейна, откуда они переселились въ Англію и дали ей свое имя. Имя это связывается весьма ясно съ именемъ царственнаго рода Инглинговъ или Енглинговъ (Енгличей), потомковъ Фрейера, бога при-Донскаго, отъ котораго вели свой родъ Енгличи Скандинавскіе, такъ же какъ и князья Англовъ въ Англіи, называя его Ингви, Ингинъ или Ингіуни (Ингви Фрейръ по Ара Фроде и Снорро). И такъ, въ имени Инглингъ, Енглингъ или Англингъ (Енгличъ или Англичъ) мы находимъ только

*) Напечатано въ „Москвитянинѣ“ 1848 года, книга 7-я. Авторъ въ 1847 году, лѣтомъ, былъ въ Англіи. *Изд.*

носовую форму Славянскаго племеннаго имени Угличей (также какъ слово Тюрингъ совпадаетъ со словомъ Тверичъ).

Такъ думалъ я прошлаго года въ Остендѣ, гдѣ пріятно дѣлилъ время между купаньемъ, шатаньемъ по безплоднымъ дюнамъ, пистолетной стрѣльбой и бесѣдой съ Русскими пріятелями. Надобно же посѣтить землю Угличанъ, иначе Англичанъ, которая такъ близка къ Остенду.

Былъ теплый Іюльскій вечеръ. Послѣ чаю пошелъ я гулять по городу. Часовъ въ 10 зашелъ въ кофейную и вижу, что въ 12 часовъ ночи отходитъ въ Англію Тритонъ, лучшій изъ пароходовъ, содержащихъ прямое сообщеніе Остенда съ Лондономъ. Я поспѣшилъ домой, сообщилъ это извѣстіе всей моей компаніи, и послѣ очень короткаго совѣщанія рѣшено было ѣхать. Полчаса сборовъ, да полчаса ужина,—и въ половинѣ 12-го отправились мы, большіе и малые, на пристань. Гоголь насъ проводилъ до пристани и пожалъ намъ руку на прощанье. Безъ четверти въ 12 были мы на пароходѣ; въ 12 часовъ заворчалъ котелъ, завертѣлись колеса, и мы пошли.

Едва тронулись мы съ мѣста, какъ отъ колесъ парохода, и отъ его боковъ, и позади его, побѣжали огненныя струи. Это была игра морской фосфорности. Она уже была мнѣ извѣстна по другимъ морямъ и не разъ веселила меня въ Остендѣ во время ночнаго прибоя, но никогда не видалъ я ея въ такомъ блескѣ: матросы говорили, что намъ особенное счастіе. Длинныя волны яркаго свѣта, то бѣлаго, то блѣдно-голубаго, окружали нашъ пароходъ и отъ него бѣжали въ даль, казалось, на полверсты или на версту. Одна волна гасла, другая загоралась; свѣтъ брызгалъ отъ колесъ; свѣтлой змѣей бѣжалъ нашъ слѣдъ по морю, и глаза наши не могли нарадоваться на огненную прихоть воды. Фосфоричность продолжалась около часа, слабѣя по мѣрѣ нашего удаленія отъ береговъ; чрезъ часъ она прекратилась совершенно. Кругомъ насъ была темная синева моря, надъ нами безоблачная синева неба! Мало-по-малу ушли всѣ пассажиры съ палубы; я остался одинъ, но не рѣшался сойти въ каюту. Ночь была теплая, тишина совершенная; ни одной волны на морѣ, множество свѣтлыхъ звѣздъ на небѣ. Пароходъ бѣжалъ какъ лихой рысакъ по 15-ти узловъ (около 23-хъ верстъ) въ часъ;

машина его играла вѣрно и ровно, какъ бой часовъ; земля, мнѣ незнакомая, становилась все ближе и ближе: тутъ было не до каюты. То ходилъ я по палубѣ, то ложился отдыхать на лавкѣ, то заговаривалъ съ рулевымъ, который мнѣ отвѣчалъ, не смотря на запрещеніе, писанное крупными буквами: да вѣдь ихъ ночью не видать. Онъ спросилъ у меня, бывалъ ли я когда-нибудь въ Англіи, и когда я сказалъ, что не бывалъ, онъ прибавилъ съ улыбкою добродушной увѣренности: «О! вы полюбите нашу старую Англію» (Oh Sir! you'll like our old England).—Посмотримъ, сбудется ли предсказаніе.

Разсвѣло. Утро было такъ же тихо и безоблачно, какъ и ночь; только легкая рябь пробѣгала по морю, горя и сверкая отъ солнечныхъ лучей. Мало-по-малу вдали на Западѣ сталъ подниматься надъ водою бѣлый гребень Англійскаго берега. Впереди насъ, потомъ и вправо, и влѣво, стали показываться паруса разной величины, потомъ десятки парусовъ, потомъ сотни; между ними тамъ и сямъ чернѣли дымныя полосы пароходовъ. Мы приближались къ устью Темзы; берега Англіи стали ниже и зеленѣе, кругомъ насъ было множество отмелей. Входъ въ устье Темзы небезопасенъ даже для дружескаго корабля; онъ былъ бы еще опаснѣе для недруга. А входилъ же въ него смѣлый Голландецъ съ помеломъ на мачтѣ! Правда, съ того времени прошло два вѣка, и теперешняя Англія не Англія Стюартовъ; но много могутъ сила и воля человѣка. Мы вошли въ Темзу, остановились у таможни, пересѣли на мелкій пароходъ, также необыкновенно скорый на ходу, и пошли далѣе. Справа, слѣва, впереди насъ—сотни, кажется, тысячи мачтъ: сильнѣе, живѣе торговая жизнь. Надъ водою и на небѣ легкій туманъ, въ туманѣ довольно высокій берегъ, надъ нимъ страшная громада строеній, надъ ними башни-колокольни, огромный куполъ; еще далѣе верхи колоннъ, стрѣлки готическихъ колоколень,—городъ безконечный, невообразимый. Это Лондонъ. По Темзѣ, которой ширина немного уступаетъ ширинѣ Невы, тѣснятся корабли, пароходы и лодки. Чрезъ нее, одинъ за однимъ, одинъ другого смѣлѣе и величественнѣе, перегибаются каменные мосты. Мы стояли на пароходѣ, не отводя глазъ отъ этаго чуднаго зрѣлища, въ какомъ-то полувеселомъ, по-

луиспуганномъ изумленіи. Пароходъ шелъ быстро противъ теченія, минуя башни и мосты, дворцы и куполы; наконецъ, онъ причалилъ къ пристани у цѣпнаго моста. Въ одно время съ нами причаливали къ ней и отчаливали отъ нея 9 пароходовъ, и всѣ полны. «Что это? Какой-нибудь праздникъ?» Нѣтъ: здѣсь почти всегда тоже. На пристани толпа непроходимая; по высокой лѣстницѣ поднялись мы на берегъ, таже толпа на берегу; пошли по улицамъ, таже толпа на улицахъ. Мы добрались до трактира (Іоркскій Отель, который всѣмъ рекомендую), утомленные не путемъ, а впечатлѣніями. Едва ли кто-нибудь можетъ забыть въѣздъ въ Лондонъ по Темзѣ.

Вечеромъ на другой день бродили мы по городу: вездѣ такое же многолюдство, такое же движеніе. Нигдѣ художественной красоты, но вездѣ огромные размѣры и удивительное разнообразіе. Скоро узналъ я Лондонъ довольно коротко; мнѣ стало уютно и какъ будто дома. Я видѣлъ башню Лондонскую съ ея вѣковыми твердынями, видѣлъ Вестминстерское аббатство съ его сотнями гробницъ, которыхъ малая часть была бы достаточна для славы цѣлаго народа, и видѣлъ, какъ благоговѣютъ Англичане передъ величіемъ своей старины; я видѣлъ Гошпиталь Христа, въ которомъ ученики ходятъ еще и теперь въ странномъ нарядѣ Тюдорскихъ временъ; и Лондонъ сталъ мнѣ понятенъ: тутъ вершины, да за то тутъ и корни.

Не въ первый разъ и немало бродилъ я по Европѣ, не мало видѣлъ городовъ и столицъ. Всѣ они ничто передъ Лондономъ, потому что всѣ они кажутся только слабымъ подражаніемъ Лондону. Кто видѣлъ Лондонъ, тому въ Европѣ изъ живыхъ городовъ (объ мертвыхъ я не говорю) остается только видѣть Москву. Лондонъ громаднѣе, величественнѣе, люднѣе; Москва живописнѣе, разнообразнѣе, богаче воздушными линіями, веселѣе на видъ. Въ обоихъ жизнь историческая еще цѣла и крѣпка. Житель Москвы можетъ восхищаться Лондономъ и не страдать въ своемъ самолюбіи. Для обоихъ еще много впереди.

Два дня сряду ходили мы по Лондону, и все тоже движеніе, тоже кипѣніе жизни. На третій день поутру пошли

мы къ обѣднѣ въ церковь нашего посольства. Улицы были почти пусты: кое-гдѣ по тротуарамъ торопливо пробѣгали люди, опоздавшіе къ церковной службѣ. Черезъ два часа пошли мы назадъ. На улицахъ движенія не было: только по тротуарамъ шли толпы людей, которыхъ лица выражали тихую задумчивость; они возвращались домой отъ службы церковной. Таже тишина продолжалась цѣлый день. Таково Воскресенье въ Лондонѣ. Страненъ видъ этой пустоты, странно безмолвіе въ этомъ громадномъ, шумномъ, вѣчно кипучемъ городѣ; но за то едва ли можно себѣ представить что-нибудь величественнѣе этой неожиданной тишины. Мгновенно замолкли заботы торговой жизни, исчезли заманки роскоши, закрылись эти цѣльныя, двухъ-ярусныя стекла, изъ-за которыхъ выглядываютъ, кажется, всѣ сокровища міра; закрылись мастерскія, въ которыхъ неутомимый трудъ едва можетъ снискать себѣ насущный хлѣбъ; успокоилась всякая суета: два милліона людей самыхъ промышленныхъ, самыхъ дѣятельныхъ въ цѣломъ свѣтѣ, остановили свои занятія, перервали свои забавы, и все это изъ покорности одной высокой мысли. Мнѣ было отрадно это видѣть; мнѣ было весело за нравственность воли народной, за благородство души человѣческой. Странное дѣло, что есть на свѣтѣ люди, которые не понимаютъ и не любятъ воскресной тишины въ Англіи: въ этой непонятливости видна какая-то мелкость ума и скудость души. Конечно не всѣ, далеко не всѣ Англичане празднуютъ Воскресенье духовно такъ, какъ они соблюдаютъ его наружную святость; конечно, между тѣмъ какъ на улицахъ видно вездѣ благоговѣйное спокойствіе, во многихъ домахъ, иногда самыхъ аристократическихъ, идутъ дѣла порока и разврата. Что жъ? «Люди фарисействуютъ и лицемѣрятъ», скажешь ты. Это правда, но не фарисействуетъ и не лицемѣритъ народъ. Слабость и порокъ принадлежатъ отдѣльному человѣку, но народъ признаётъ надъ собою высшій нравственный законъ, повинуется ему и налагаетъ это повиновеніе на своихъ членовъ. Пусть Нѣмецъ и особенно Французъ этого не понимаютъ, въ нихъ непонятливость извинительна; но досадно, когда слышимъ Русскихъ или людей, которые должны бы быть Русскими, вто-

рящихъ словамъ Французовъ и Нѣмцевъ. Развѣ первый день Пасхи въ Россіи не соблюдается такъ же строго, какъ Воскресенье въ Англіи? Развѣ во время великаго поста пляшутъ хороводы или раздаются пѣсни въ Русскихъ деревняхъ? Развѣ есть какія-нибудь общественныя увеселенія даже въ большей части городовъ? Конечно, въ большихъ городахъ представляются исключенія, но надобно понять эти исключенія и ихъ причины. Въ Россіи высшее общество такъ просвѣщено и проникнуто такою духовною религіозностію, что оно не видитъ нужды во внѣшностяхъ народнаго обычая. Англія не имѣетъ этого счастія и поэтому строже соблюдаетъ общій обрядъ. Но, скажешь ты, если я Магометанинъ, я праздную Пятницу; если я Жидъ, я праздную Субботу: въ обоихъ случаяхъ, какое мнѣ дѣло до Англійскаго Воскресенья? Правда; но въ чужой монастырь съ своимъ уставомъ не ходятъ, а народъ Англійскій полагаетъ, что онъ въ Англіи дома.

Я не стану тебѣ разсказывать о своемъ житьѣ-бытьѣ въ Лондонѣ, о своихъ поѣздкахъ въ Оксфордъ или Гамптонъ, о паркахъ, замкахъ и садахъ, которымъ вся Европа подражаетъ и подражать не умѣетъ, объ изумрудной зелени луговъ, о красотѣ вѣковыхъ деревьевъ и особенно дубовъ, которымъ ничего подобнаго я въ Европѣ не видалъ, не смотря на то, что я видалъ немало лѣсовъ, въ которыхъ, можетъ быть, никогда не стучалъ топоръ дровосѣка: все это останется для нашихъ вечернихъ бесѣдъ и разсказовъ. Я скажу тебѣ только вкратцѣ про впечатлѣніе, произведенное на меня Англіею и про понятіе, которое я изъ нея вывезъ.

Я убѣжденъ, что, за исключеніемъ Россіи, нѣтъ въ Европѣ земли, которая бы такъ мало была извѣстна, какъ Англія. Ты назовешь это парадоксомъ; пожалуй, ты посмѣешься надъ моимъ убѣжденіемъ: я и на это согласенъ. Сперва посмѣйся, а потомъ подумай, и тогда ты повѣришь возможности этого страннаго факта. Извѣстія объ Англіи получаемъ мы или отъ Англичанъ, или отъ иностранныхъ путешественниковъ. Нельзя полагаться ни на тѣхъ, ни другихъ. Народъ, точно такъ же, какъ человѣкъ, рѣдко имѣетъ ясное сознаніе о себѣ; это сознаніе тѣмъ труднѣе, чѣмъ самобытнѣе образованіе народа или человѣка (разумѣется, что я говорю о со-

знаніи чисто логическомъ). Къ тому же должно прибавить, что изъ всѣхъ земель просвѣщенной Европы Англія наименѣе развила въ себѣ философскій анализъ. Она умѣетъ выразиться цѣлою жизнію своею, дѣлами и художественнымъ словомъ, но она не умѣетъ отдать отчетъ о себѣ. Иностранные путешественники могли бы сдѣлать то, что̀ невозможно Англичанамъ; но и тутъ встрѣчается важное затрудненіе. Англія, почти во всемъ самобытная, сдѣлалась предметомъ постояннаго подражанія, а неразумѣніе есть всегдашнее условіе подражанія. Человѣкъ ли обезъянничаетъ человѣку, или народъ ломается, чтобы сдѣлаться сколкомъ другаго народа, въ обоихъ случаяхъ человѣкъ или народъ не понимаютъ своего оригинала: они не понимаютъ того цѣльнаго духа жизни, изъ котораго самобытно истекаютъ внѣшнія формы; иначе они бы и не вадумали подражать. Подражатель—самый плохой судья того, кому подражаетъ, а таково отношеніе остальныхъ народовъ къ Англіи. Вотъ простыя причины, почему жизнь ея и ея живыя силы остаются неизвѣстными, не смотря на множество описаній, и почему всѣ разсказы о ней наполнены ложными мыслями, которыя, посредствомъ повторенія, обратились почти въ повѣрье.

«Англичане негостепріимны, не любятъ иностранцевъ, даже до такой степени, что не позволяютъ у себя иностраннаго наряда». Это мы слышимъ отъ многихъ путешественниковъ, даже отъ Русскихъ. По собственному опыту я могу сказать, что въ этомъ нѣтъ ни слова правды, и убѣжденъ, что всѣ Русскіе, которые бывали въ Англіи, согласятся со мной. Нигдѣ не встрѣчалъ я больше радушія, нигдѣ такого дружескаго, искренняго пріема. Конечно, нѣтъ въ Англіи того безразборчиваго растворенія дверей передъ всякимъ пришлымъ, которое кое-гдѣ считается гостепріимствомъ; быть можетъ даже, Англійская дверь растворяется тугонько; но за то, кто въ Англійскій домъ взошелъ, тотъ въ немъ ужъ не чужой. Англичанинъ несовсѣмъ легко принимаетъ гостя; но это потому, что, принявши его, онъ будетъ его уважать. Такое понятіе, конечно, не показываетъ недостатка въ гостепріимствѣ. Мои знакомые въ Лондонѣ не жалѣли никакихъ хлопотъ, чтобы доставить мнѣ возможность видѣть все, что̀

мнѣ видѣть хотѣлось, а въ Оксфордѣ они нарушили даже свои собственные обычаи для того, чтобы угостить меня по обычаямъ Русскимъ. Тоже самое испыталъ и другой Русскій путешественникъ, посѣтившій Англію за годъ прежде меня. Иностранцы обвинили Англію въ негостепріимности, потому что не поняли истиннаго Англійскаго понятія о гостѣ; а Англичане не умѣютъ себя оправдать, потому что предполагаютъ свои понятія въ другихъ народахъ. — «Англичане не любятъ иностранцевъ и даже не терпятъ иностраннаго наряда». Конечно, нельзя сказать, чтобы Англичане оказывали большую любовь иностранцамъ; да я неслишкомъ ясно понимаю, за что какой бы то ни былъ народъ долженъ бы особенно любить иностранцевъ. Иная земля любитъ ихъ, какъ своихъ образованныхъ учителей; Нѣмецъ любитъ ихъ, какъ своихъ учениковъ; Французъ любитъ ихъ, какъ зрителей, которымъ онъ можетъ самъ себя показывать. Англичанину они ненужны, и поэтому онъ остается къ нимъ довольно равнодушнымъ: это очень естественно. Но если Англичанинъ узнаётъ въ иностранцѣ не праздно-шатающагося бездомника, не разгулявшагося трутня, а человѣка искренно и добросовѣстно трудящагося на поприщѣ всемірнаго общенія, дѣло перемѣняется, и радушный, дружескій пріемъ доказываетъ иностранцу глубокое сочувствіе Англійскаго народа. Съ другой стороны, предубѣжденіе, будто бы въ Англіи даже нарядъ иностранный нетерпимъ, совершенно несправедливо. Я это видѣлъ и испыталъ. Рѣшившись, не смотря на предостереженіе знакомыхъ, нисколько не перемѣнять своей обыкновенной одежды, ходилъ я въ Англіи, какъ и вездѣ, въ бородѣ (а бородъ въ Англіи не видать), въ мурмолкѣ и простомъ Русскомъ зипунѣ, былъ на гуляньяхъ, въ многочисленныхъ собраніяхъ народа, бродилъ по глухимъ, но многолюднымъ и, какъ говорятъ, полудикимъ закоулкамъ Лондона и нигдѣ не встрѣчалъ ни малѣйшей непріятности. Въ тоже самое время Французы жаловались на непріятности, не смотря на то, что ихъ платье было, повидимому, гораздо ближе къ Англійскому. Отчего такая разница? Причина очень проста. Я, какъ Русскій, ходилъ въ одеждѣ, Французы ходили въ нарядѣ; а Англичане не любятъ оче-

видныхъ притязаній. Это — черта народнаго характера, которую можно хулить или одобривать, но которая ничего не имѣетъ общаго съ непріязнію къ иностранцамъ. Вообще, я думаю, что Англія равнодушна къ иностранцамъ и этого осуждать не могу; но привѣтъ и ласки, съ которыми на улицахъ, на пароходахъ и лавкахъ встрѣчали Англичане Русскихъ дѣтей въ ихъ Русскомъ платьѣ, заставляютъ меня даже предполагать, что это равнодушіе нѣсколько смѣшано съ дружелюбіемъ.

Говорятъ еще: «Англичане народъ чопорный и церемонный». Опять ложное мнѣніе. Правда, Англичанинъ очень любитъ бѣлый галстукъ и едва ли не прямо съ постели наряжается во фракъ; правда, онъ рѣдко заговариваетъ съ незнакомымъ и не любитъ, чтобъ незнакомый съ нимъ заговаривалъ; онъ представляетъ, наконецъ, какую-то чинность въ обхожденіи, нѣсколько похожую на чопорность. Но опять это должно понять, и обвиненіе исчезнетъ. Англичанинъ любитъ бѣлый галстукъ, какъ онъ любитъ вообще опрятность и все то, что̀ свидѣтельствуетъ о ней. Въ бѣдности, въ состояніи, близкомъ къ нищетѣ, онъ употребляетъ невѣроятныя усилія, чтобъ сохранить чистоту; и комиссары правительства, въ своихъ разысканіяхъ о страданіи низшихъ классовъ, совершенно правы, когда разсказываютъ о нечистотѣ жилищъ, какъ о несомнѣнной примѣтѣ глубочайшей нищеты. Поэтому бѣлый галстукъ не то для Англичанъ, что̀ для другихъ народовъ. Тоже самое скажу я и о фракѣ. Это не нарядъ для Англичанина, а одежда, и одежда народная. Кучеръ на козлахъ сидитъ во фракѣ, работникъ во фракѣ идетъ за плугомъ. Можно удивляться тому, что самая уродливая и нелѣпая изъ человѣческихъ одеждъ сдѣлалась народною; но что жъ дѣлать? Таковъ вкусъ народный. Еще страннѣе и удивительнѣе видѣть, что люди изъ другого народа бросаютъ свое прекрасное, свое удобное народное платье и перенимаютъ чужое уродство: я говорю это мимоходомъ. Во всякомъ случаѣ должно признать, что фракъ чопоренъ у другихъ и нисколько не чопоренъ у Англичанъ, хотя онъ одинаково безтолковъ вездѣ. Нельзя не признаться, что отношеніе Англичанина къ незнакомому нѣсколько странно: онъ неохотно вступаетъ съ

нимъ въ разговоръ. Конечно, и эта черта очень преувеличена въ разсказахъ путешественниковъ-анекдотистовъ; по крайней мѣрѣ ни во время путешествія по Европѣ, ни въ Англіи я не былъ пораженъ ею, вступалъ съ островитянами въ разговоръ безъ затрудненія и находилъ иногда болѣе труда развязать языкъ иному Нѣмцу, особенно графскаго достоинства, чѣмъ Англійскимъ лордамъ; за всѣмъ тѣмъ я не спорю въ томъ, что они менѣе приступны, чѣмъ наши добродушные земляки или говорливые Французы. Трудно судить о народѣ по одной какой-нибудь чертѣ. Англичанинъ, выходя изъ кареты, въ которой онъ размѣнялся съ вами двумя-тремя словами, очень важно подаетъ вамъ свое пальто съ тѣмъ, чтобы вы помогли ему облачиться. Вамъ это покажется крайнею грубостію; но онъ туже услугу окажетъ и вамъ. Таковъ обычай. Англичанинъ не охотно вступаетъ съ вами въ разговоръ. Вамъ это кажется неприступностью, но во многомъ онъ скорѣе другихъ готовъ дружиться съ незнакомымъ и вѣрить новому знакомому. Такъ, напримѣръ, весьма небогатый Англичанинъ, съ которымъ я два дня таскался по горамъ Швейцарскимъ, встрѣтивъ меня въ Вѣнѣ въ совершенномъ безденежьѣ, почти заставилъ меня принять отъ него деньги на возвратный путь и насилу согласился взять отъ меня расписку; а должно замѣтить, что все богатство, которое онъ могъ при мнѣ замѣтить, состояло въ старомъ сюртукѣ и чемоданѣ величиной въ солдатскій ранецъ. Англичанинъ вообще не очень разговорчивъ, онъ и подавно неразговорчивъ съ иностранцемъ: это не чопорность и не церемонность. Смѣшно бы было брать на себя разгадку всякой особенности въ какомъ бы то ни было народѣ, и я не берусь объяснить эту черту въ Англичанахъ; но, можетъ быть, объясненіе ея состоитъ въ томъ, что слово въ Англіи цѣнится нѣсколько подороже, чѣмъ въ другихъ мѣстахъ; что о пустякахъ говорить не для чего, а о чемъ нибудь подѣльнѣе — говорить съ незнакомымъ дѣйствительно неловко въ землѣ, въ которой разница мнѣній очень сильна и часто принимаетъ характеръ партій. Я не берусь доказывать, чтобы Англія ни въ чемъ не имѣла лишней чопорности: это остатокъ очень недавней старины. Тому лѣтъ сорокъ, общество во всей Европѣ было

чопорно, а Англія мѣняется медленнѣе другихъ земель; но на этомъ останавливаться не для чего, и мнѣ кажутся рѣшительно слѣпцами тѣ, которые не замѣчаютъ во многомъ гораздо болѣе простоты у Англичанъ, чѣмъ гдѣ-либо. Пойдите по Лондонскимъ паркамъ, даже по Сентъ-Джемскому, взгляните на игры дѣтей и на ихъ свободу, на группы взрослыхъ, которые останавливаются подлѣ незнакомыхъ дѣтей и слѣдятъ за ихъ играми съ дѣтскимъ участіемъ. Васъ поразитъ эта простота жизни. Пойдите въ Гайдъ-паркъ. Вотъ несется цвѣтъ общества на легкихъ статныхъ лошадяхъ, все блещетъ красотою и изяществомъ. Чтожъ? Между этими великолѣпными явленіями аристократическаго совершенства являются цѣлыя кучки людей на какихъ-то пѣгихъ и соловыхъ клячонкахъ, которые точно также важно разгуливаютъ по главнымъ дорогамъ, какъ и чистокровные лорды на своихъ чистокровныхъ скакунахъ. Это горожане, богатые, иногда милліонные горожане. Что имъ за дѣло до того, что ихъ лошади плохи и что сами они плохіе ѣздоки! Они гуляютъ для себя, а не для васъ; для своего удовольствія, а не для показа. Это простота, которой себѣ не позволятъ ни Французъ, ни Нѣмецъ, ни ихъ архичопорные подражатели въ иныхъ земляхъ. — Поѣзжайте въ Ричмондъ, въ этотъ чудный паркъ, котораго красота совершенно Англійская, великолѣпная растительность и безконечная, богатая, пестрая даль, полусогрѣтая, полусокрытая какимъ-то свѣтлымъ, голубымъ туманомъ, поражаютъ глаза, привыкшіе даже къ берегамъ Рейна и къ прекрасной природѣ Юга. Тысячи экипажей ждутъ у рѣшетки, тысячи людей гуляютъ по всѣмъ дорожкамъ; на горѣ, по широкому лугу, мелькаютъ кучки играющихъ дѣтей; хохотъ, веселый говоръ несется издали. Поглядите: все-ли это дѣти? Совсѣмъ нѣтъ. Между дѣтьми и съ ними и отдѣльно отъ нихъ играютъ и бѣгаютъ взрослыя дѣвушки съ своими ровесниками, также весело и безцеремонно, какъ будто дѣти, и они принадлежатъ если не высокому, то весьма образованному обществу. Они словно дома, и имъ опять, какъ ѣздокамъ въ Гайдъ-паркѣ, нѣтъ никакого дѣла до васъ. Я это видѣлъ, и не разъ. А гдѣ еще увидите вы это въ Европѣ? И развѣ это не простота нравовъ? Сравните словесность

Англійскую съ другими словесностями, и тоже опять поразить васъ; сравните пухлую, фразистую, цвѣтистую и кудрявую рѣчь Французскаго депутата съ простымъ, нѣсколько сухимъ, но энергическимъ и рѣзкимъ словомъ Англійскаго парламента. Вслушайтесь въ эти шутливыя выходки, въ этотъ потокъ ѣдкой ироніи и въ громкій, непритворный смѣхъ слушателей, и скажите потомъ, гдѣ простота? А Англія считается чопорною, а вѣчно-актерствующая Франція простою. Отъ словъ перейдите къ дѣлу. Гдѣ дѣлается оно простѣе и гдѣ такія малосложныя средства даютъ такіе огромные результаты? Гдѣ умъ идетъ къ цѣли такъ прямо? Человѣкъ триста собрались въ большой комнатѣ въ вѣчныхъ своихъ черныхъ фракахъ, сидятъ кто какъ попалъ, почти въ безпорядкѣ; иной полулежитъ, иной дремлетъ; одинъ какой нибудь изъ присутствующихъ говоритъ съ своего мѣста: это парламентъ, величайшій двигатель новой исторіи. Человѣкъ пять, шесть съѣхались запросто, повидимому для того, чтобы истребить нѣсколько дюжинъ устрицъ: это директоры Остъ-Индской Компаніи, и за устрицами рѣшаются вопросы, отъ которыхъ будетъ зависѣть судьба двухсотъ милліоновъ людей, дѣла Индіи и Китая. Кстати объ этой компаніи. Не могу не повторить тебѣ разсказа, слышаннаго мною въ Англіи. Обѣдалъ я у богача-негоціанта, занимающагося особенно усовершенствованіемъ машинъ. Въ небольшомъ числѣ посѣтителей былъ одинъ старичокъ, нѣкогда участвовавшій въ правленіи компаніи. Говорили о томъ и семъ, зашла рѣчь и объ Остъ-Индіи и объ ея управленіи. Старичокъ разсказалъ слѣдующее. Тому лѣтъ двадцать пять, генералъ-губернаторъ сдѣлалъ представленіе о недостаточномъ числѣ служащихъ въ Остъ-Индіи. По его представленію, число ихъ было значительно увеличено; недостатокъ оказался еще сильнѣе. Черезъ три года новое представленіе и новое умноженіе администраторовъ, но недостатокъ въ нихъ оказался еще сильнѣе. Года черезъ три опять горе, и опять тотъ же результатъ. Наконецъ, черезъ нѣсколько лѣтъ, входитъ новый г. губернаторъ съ такимъ же представленіемъ. Съѣхался совѣтъ директоровъ, и съ ними множество членовъ компаніи. Предложеніе прочтено, и начались споры. Человѣка два жа-

ловались на усиливающійся расходъ и хотѣли отказать въ просьбѣ г. губернатора; но огромное большинство было за нее: доказывало необходимость усиленія администраціи, невозможность порядка и справедливости безъ нея, и особенно глубокую необразованность Индіи, требующую сильной и строго-дисциплинированной администраціи. Послѣ трехъ-часового спора всѣ согласились, кромѣ одного немудраго акціонера, который до тѣхъ поръ молчалъ. Спросили его мнѣнія; онъ отвѣчалъ добродушно: «Господа, какъ я ни слушаю, я все-таки ничего не понимаю. Говорятъ, тому 12 лѣтъ было въ Остъ-Индіи слишкомъ мало администраторовъ; прибавили ихъ число: недостатокъ оказался сильнѣе, чѣмъ думали; черезъ три года опять прибавили столько же, потомъ опять столько же, а теперь просятъ еще больше, и все будетъ мало. Говорятъ, Индѣйцы народъ непросвѣщенный и непохожій на насъ. Въ Индіи я не бывалъ и не спорю съ знатоками; но, по моему разумѣнію, мы вошли въ дурную колею: мы сажаемъ, сами того не зная, растенія слишкомъ многоплодныя. Мы прибавимъ теперь администраторовъ, а года черезъ два придется ихъ число удвоить, и кончится тѣмъ, что къ каждому непросвѣщенному Индѣйцу придется приставить по два просвѣщенныхъ Англичанъ-администраторовъ; а между тѣмъ расходъ растетъ, дѣла путаются, и акціи упадаютъ: недолго до бѣды. Мой совѣтъ вотъ каковъ. У Индѣйцевъ совѣсть хоть и не похожа на нашу ученую совѣсть, а все же какая нибудь да есть. Дадимте просторъ Индѣйской совѣсти, позовемте на помощь Индѣйскій умъ, да убавимте администраторовъ покуда наполовину. Авось будетъ лучше, а экономія будетъ покуда навѣрное». Всѣ присутствующіе переглянулись, разсмѣялись и согласились. Опытъ начатъ былъ съ Цейлона: онъ удался. Совѣсть и умы были пробуждены, расходы убавлены, и дѣла пошли несравненно лучше. Хозяинъ нашъ замѣтилъ на это: «Плоха фабрика, въ которой вся сила уходитъ на тренье колесъ, а доходъ на ихъ подмазку», и потомъ онъ и старичокъ налили себѣ по большому стакану мадеры, кивнули другъ другу головою и выпили за здоровье другъ друга. Я тебѣ повторяю этотъ разсказъ потому, что онъ въ моемъ мнѣніи рѣзко характеризуетъ Ан-

глійскій умъ и ходъ дѣлъ въ Англіи. Другіе народы лѣзутъ на ходули, красуются, актерствуютъ или путаются въ многосложности хитрѣйшихъ устройствъ и слывутъ простыми. Англія вездѣ идетъ просто, а слыветъ чопорною и искусственною, потому что имѣетъ кое-какіе обычаи странные и непонятные для путешественниковъ: это безсмысленное и смѣшное повѣрье. Простота общественная не можетъ быть безъ простоты частной жизни.

Говорятъ: «Англичане невеселы, страдаютъ вѣчною скукою и наводятъ скуку на всѣхъ». Странное дѣло! Эта вѣчно скучающая земля изстари себя называетъ веселою, merry old England (старая веселая Англія). Должно быть она не догадывается и не замѣчаетъ, что ей скучно, а кому же бы лучше ея про это знать? Такое прозвище трудно приписать самолюбію. Самолюбіе можетъ увѣрить народъ, что онъ красивъ, силенъ, нравственеенъ и такъ далѣе; едва ли оно можетъ, едва ли даже оно станетъ увѣрять его, что онъ веселъ. Конечно, можно предположить, что это старая поговорка, утратившая свой смыслъ; но и такая догадка была бы крайне произвольна. Гдѣ живѣе и многочисленнѣе народныя игры? Гдѣ такое огромное стеченіе жителей на всякую общественную забаву отъ благородной скачки конской, въ которой участвуетъ вся гордость аристократіи, и отъ живописныхъ регаттъ *) по Темзѣ, въ которыхъ спорятъ между собою университеты и города, до кулачнаго боя, въ которомъ выражается вся упрямая энергія народа, и до пѣтушинаго и собачьяго боя, въ которомъ Англичане радуются тому, что умѣли передать животнымъ качества, давшія имъ самимъ такой великій перевѣсъ въ ихъ долгихъ борьбахъ съ другими народами? Но веселость веселости рознь. Сдержанное чувство Англичанина не для всѣхъ понятно, и чѣмъ пустѣе человѣкъ, тѣмъ менѣе способенъ онъ понимать истинную и глубокую веселость, какъ и всякое искреннее и глубокое чувство. Конечно, много страданій и заботъ прибыло съ вѣками, много подлилось желчи къ крови Англичанъ, и много врѣзалось морщинъ на челѣ веселой Англіи; но прежній характеръ еще

*) Такъ называется состязаніе лодокъ.

не совсѣмъ измѣнился. Не всѣ умѣютъ отличить смѣхъ, крикъ, пляску отъ веселости истинной. Вѣчное зубоскаленіе пустой головы идетъ также за веселость. Иному кажутся веселыми утомительная ничтожность Французскаго водевиля и эти мелкія шутки, которыя никогда ни въ комъ не возбуждали полнаго, здороваго, истинно веселаго смѣха; иной не умѣетъ различить Сервантеса и Гоголя отъ Поль-де-Кока. Что съ этимъ дѣлать? Человѣкъ на человѣка не похожъ, и только крѣпкая и серьезная природа можетъ сочувствовать истинной веселости. Въ салонѣ отъ роду никому никогда весело не бывало. Человѣкъ со смысломъ пойметъ, что въ Шекспирѣ во сто разъ болѣе веселости, чѣмъ въ Мольерѣ; и тотъ, для кого изъ романовъ Диккенса и особенно изъ его сценъ домашней жизни свѣтитъ теплое солнышко сердечной радости, не повѣритъ обвиненію Англіи въ скукѣ. Вмѣсто того, чтобъ сказать, что Англія невесела, я бы сказалъ, что Англія незабавна, и слава Богу! Знаешь ли ты, что веселость незабавна?

Говорятъ еще: «Англія—земля расчетовъ и промышленности, Англичанинъ живетъ для денегъ и власти и только что для денегъ и власти. Это полный, воплощенный, торжествующій матеріализмъ». И такая нелѣпость сдѣлалась тоже повѣріемъ. Недавно Кобденъ и товарищи его, послѣ десятилѣтней борьбы, уничтожили систему пошлинъ на хлѣбъ. Правда, и за это да будетъ имъ честь и слава, хотя цѣль ихъ была чисто промышленная, не безъ примѣси однако лучшаго чувства, состраданія къ рабочему классу. Вотъ энергическая упорность промышленниковъ; но изъ-за нея не слѣдуетъ забывать тридцатилѣтнюю борьбу Вильберфорса и его друзей, посвятившихъ всю жизнь свою и невѣроятные труды на освобожденіе Негровъ, дорого стоившее и ничѣмъ еще не окупившееся для Англіи. Ему, подвижнику человѣческаго и христіанскаго чувства, да будетъ большая слава, и съ нимъ вмѣстѣ Англіи, его родинѣ! — Аркрайтъ прилагаетъ паровыя машины къ бумагопряденью въ большомъ видѣ, онъ обѣщаетъ милліоны отечественной промышленности. Ему не вѣрятъ, на него нападаютъ тѣ, которыхъ онъ долженъ обогатить; ломаютъ его машины, разбиваютъ его фабрики; онъ принужденъ оставить Ланкастеръ и уходитъ въ Ланаркъ,

говоря: «вамъ на зло обогащу васъ», и Англійская торговля обогащается сотнями милліоновъ. Это славное проявленіе человѣческой силы; но развѣ менѣе силы въ борьбѣ, долго волновавшей Шотландскую церковь, и въ безкорыстныхъ пресвитерахъ, оторвавшихся недавно отъ Шотландскаго учрежденія? Развѣ не болѣе еще силы въ бѣдныхъ священникахъ, которые, не зная ни покоя, ни отдыха, въ продолженіе двадцати или тридцати лѣтъ, ежедневно борятся съ волнами и метелями для того, чтобы носить утѣшеніе Слова Божія полуодичавшимъ колонистамъ Канады? Виднѣе для всѣхъ усилія героевъ промышленности или политическихъ партій, за ними слѣдитъ съ жадностію подражательная Европа; но величественнѣе и болѣе достойна удивленія энергія духовныхъ началъ, мало замѣчаемая остальнымъ міромъ, который не думаетъ имъ подражать и даже неспособенъ понимать ихъ достоинство. Милліоны, сотни милліоновъ, идутъ на торговыя предпріятія громадныхъ размѣровъ и невѣроятной смѣлости. Газетный людъ, да близорукіе путешественники, да засохшіе народы глядятъ на это съ завистію, трубятъ про это съ колѣнопреклоненною досадою, да и начинаютъ около себя водить глазами, придумывая, гдѣ бы найти милліоновъ хоть поменьше Англіи, а все-таки вдоволь. И Англія славится единственно землею матеріализма, расчетовъ и денегъ, потому только, что ея подражатели въ ней ничего другого не видятъ и видѣть не умѣютъ. Дѣйствительно, такая же предпріимчивость торговли развилась въ Бельгіи и Голландіи, развивалась въ Сѣверной Германіи и даже во Франціи. Размѣры только поменьше; но десятки милліоновъ, употребляемыхъ безпрестанно на безвозвратный расходъ религіозныхъ ученій Пуританцевъ въ бѣдной Шотландіи, Католиковъ и Англиканцевъ въ Англіи (хоть, напр., въ Лондонѣ, гдѣ около семи милліоновъ асс. собрано въ теченіе четырехъ лѣтъ на построеніе церквей), всѣхъ сектъ и миссіонерскихъ обществъ, трудящихся по земному шару, десятки милліоновъ, употребляемыхъ на благотворительность общественную и на благотворительность частную, въ которой Англія уступаетъ, можетъ быть, одной Россіи,—вотъ что принадлежитъ собственно характеристикѣ Англіи, а объ

этомъ-то и забываютъ. Духовныя силы скрываются за силами вещественными. — Англія не жалѣетъ денегъ для высокихъ цѣлей и для общей пользы; въ этой землѣ корысти и расчетовъ люди не жалѣютъ денегъ даже для своего удовольствія, и общество не жалѣетъ ихъ для удовольствія общественнаго. Напримѣръ, въ Лондонѣ, гдѣ такъ дорогъ каждый клочокъ земли, изъ самаго центра города тянутся одинъ за однимъ великолѣпные парки Сентъ-Джемскій, Гринъ и Гайдъ-паркъ, и гуляющій народъ можетъ идти слишкомъ семь верстъ по зеленому лугу подъ тѣнью старыхъ деревъ, не сворачивая ни вправо, ни влѣво. Съ другой стороны, почти въ такихъ же размѣрахъ тянется прелестный паркъ Регента; далѣе, на восточномъ концѣ, собственно для бѣдныхъ его жителей, городъ разводитъ новый паркъ Викторіи, величиною въ нѣсколько сотъ десятинъ. Наконецъ, безчисленные скверы *) и парки Лондонскіе, взятые вмѣстѣ, занимаютъ пространство болѣе иной знаменитой столицы. Вотъ одинъ примѣръ изъ многихъ. Потомъ, поглядите на парки, на сады и дорогія заведенія у землевладѣльцевъ большихъ и малыхъ, на домики, которые такъ мило выглядываютъ изъ зелени, на всю роскошную уютность жизни, и вы догадаетесь, что деньги и расчетъ — не все для Англичанъ. Я знаю, что и другіе народы стали съ недавняго времени перенимать у нихъ и парки, и сады; но далеко, далеко подражателямъ до оригинала своего, и знаешь ли почему? По весьма простой причинѣ. Зелень и лѣсъ — давнишняя любовь Англійскаго народа. Жизнь историческая заключила его въ большіе города; но въ душѣ онъ и теперь житель села и страстный любитель древесныхъ тѣней. Какъ Русскій человѣкъ поетъ чистое поле и мураву шелковую (ахъ ты поле, поле чистое), такъ Англійская пѣсня теперь говоритъ: какъ весело, весело въ тихомъ зеленомъ лѣсу (T'is merry, t'is merry in good green wood). За то и деревья, которыя полюбилъ Англичанинъ, полюбили его, разрослись у него великолѣпными парками и рощами, дали ему густую тѣнь и наслали чудныя вдохновенія на его поэ-

*) Площади съ садами.

товъ, отъ старика Шекспира до нашихъ дней. Говорятъ: сила Англіи въ ея промышленности и торговлѣ. Тутъ есть доля правды; но Англія не была торговою страною, когда въ средніе вѣка она наступала на горло Франціи и вѣнчала своего короля на Французскій престолъ; она не была землею торговою тогда, когда боролась съ Испаніею, грозою всей Европы; когда при Кромвелѣ она предписывала законы всѣмъ державамъ Запада, или когда клала непреодолимыя преграды силѣ властолюбиваго Людовика. Въ наше время она обратилась къ промышленности подъ вліяніемъ новыхъ историческихъ законовъ, но царствуетъ она въ промышленности въ силу той внутренней энергіи, которая поставила ее такъ высоко въ другихъ областяхъ человѣческой дѣятельности. Уаттъ былъ только однимъ изъ лучей Нютонова свѣтила. Струя поэзіи, такъ великолѣпно излившаяся въ Шекспирѣ, не изсякла и бьетъ еще богато изъ Англійской земли въ Байронахъ, Скоттахъ и Диккенсахъ. Практическая сила Нельсоновъ, Куковъ и Клайвовъ, торговая смѣлость Аркрайтовъ растутъ на той же почвѣ, на которой воспитываются Вильберфорсы, Говарды, Матьюсы и тысячи миссіонеровъ. Отъ того-то громадная фабрика, грустное явленіе въ цѣломъ мірѣ, представляетъ въ Англіи какой-то характеръ смѣлой поэзіи. Для самой Англіи денежный вопросъ важенъ только по необходимости, а всякій духовный вопросъ важенъ по сочувствію. Душа, утомленная серьезнымъ матеріализмомъ Германіи и улыбающимся матеріализмомъ Франціи, отдыхаетъ въ Англіи и вмѣстѣ съ нею позволяетъ себѣ смѣяться надъ ея Домбеями и надъ путешественниками, которые кромѣ Домбеевъ ничего въ ней видѣть не умѣютъ.

Кажется, правъ былъ рулевой на Тритонѣ. Я полюбилъ его старую Англію; да видно я любилъ ее и прежде, можетъ быть отъ того, что ея имя происходитъ отъ Угличанъ.

Но что же Англія? Мой отвѣтъ будетъ: это земля, въ которой борятся Тори съ Вигами. Повидимому, опредѣленіе мое неново и неполно; но дѣло въ томъ, что Виги и Тори, о которыхъ такъ много говорятъ и пишутъ, совсѣмъ еще неопредѣлены и не имѣютъ ничего общаго съ тѣми мыслями, которыя мы привыкли съ ними связывать. «Вигъ —

либералъ, другъ человѣчества, свободы и успѣха, врагъ налоговъ и привилегій; Тори—консерваторъ, врагъ всякаго движенія впередъ, всякой свободы, всякаго усовершенствованія, защитникъ всякой стѣснительной привилегіи и всѣхъ налоговъ, падающихъ на большинство народа» и пр. и пр. «Вигъ демократъ, Тори аристократъ», и тому подобное. Такія понятія просты, удовлетворительны, даютъ право понимать газеты, говорить объ Англіи и даже, смотря по вкусамъ или выгодамъ, полюбить ту или другую партію, того или другого дѣятеля. Вообще такія понятія удобны. Жаль только, что они не даютъ нисколько возможности понимать дѣла и жизнь Англіи и совсѣмъ непохожи на дѣйствительность. Вигъ, другъ свободы, тянется изо всѣхъ силъ уничтожить свободу преподаванія, которую отстаиваетъ Тори, какъ извѣстно всѣмъ тѣмъ, кто слѣдилъ за споромъ, поднятымъ во время Мельбурнова управленія. Тори нападаетъ на налогъ въ пользу колоній и на привилегіи колоніальной торговли, а за нихъ вступаются Виги. Это видно было нѣсколько разъ во время спора о налогѣ на сахаръ. Вигъ, другъ свободы и демократъ, уличенъ въ послѣднее время самими Англичанами въ томъ, что онъ ввелъ и долго поддерживалъ въ Англіи власть аристократическую, созданную по образцу Венеціи, между тѣмъ какъ Тори возставалъ противъ нея и боролся съ нею. Централизація, всегда гибельная для свободнаго развитія жизни во всѣхъ ея отрасляхъ, находитъ постоянно защитниковъ въ Вигахъ и враговъ въ Торіяхъ. «Тори консерваторъ, а Вигъ другъ прогресса», а между тѣмъ усовершенствованія въ законахъ, въ учрежденіяхъ, въ устройствѣ общественномъ произошли столько же отъ Торіевъ, сколько отъ Виговъ. Это можно доказать исторіею всего послѣдняго столѣтія и даже самою исторіею парламентской реформы. Наконецъ, благородные голоса, въ пользу человѣчества и правды, противъ насилія и безсовѣстныхъ завоеваній, раздаются чаще изъ рядовъ Тористской партіи, чѣмъ отъ Виговъ. Стóить только вспомнить недавнія происшествія въ Кабулѣ и Китаѣ, чтобъ въ этомъ убѣдиться. И такъ, обыкновенныя понятія о Вигахъ и Торіякъ надобно бросить, какъ никуда негодныя. Въ Англіи эта запутанность понятій повела къ тому,

что самыя названія Вигъ и Тори выходятъ изъ употребленія; а между тѣмъ они имѣютъ смыслъ и смыслъ истинный, къ несчастію искаженный опредѣленіями, основанными на поверхностномъ наблюденіи и на явленіяхъ совершенно случайныхъ. Виги и Тори считаются партіями политическими, и въ этомъ величайшая ошибка. Согласно съ характеромъ самой Англіи, земли гораздо болѣе соціальной, чѣмъ политической, должно признать въ нихъ партіи соціальныя, и тогда внутренняя жизнь самой земли сдѣлается понятною. Прибавимъ къ этому характеръ религіозный Англійскаго общества, и тайна Вигизма и Торизма уяснится вполнѣ. Но для этого надобно мнѣ сказать тебѣ нѣсколько словъ объ исторіи. Исторія Англіи требуетъ полнаго пересмотра.

Саксонцы завоевали землю Британцевъ въ тоже почти время, когда другіе народы Германскіе завоевали другія области Римской имперіи; но они завоевали ее иначе и съ другою цѣлію. Франку, Лонгобарду и Готѳу, издавна жившимъ жизнію дружинною, нужны были корысть и рабы. Саксонцу, привыкшему къ земледѣлію, нужна была земля. Безспорно, малая часть побѣжденныхъ была обращена въ рабство; но большая часть или погибла, или удалилась въ Западныя области и продолжала борьбу. Это уже доказывается и тѣмъ, что почти всѣ мѣста и урочища Восточной и Средней Англіи утратили свои прежнія названія и получили названія Саксонскія. Побѣдители раздѣлили между собою землю и принялись за сельскій трудъ. Они составили не аристократію, а народъ и общины, управляемыя общимъ вѣчемъ (Виттагомъ). Дальнѣйшее развитіе было испорчено многими историческими обстоятельствами и особенно междоусобіями и нашествіями Датчанъ. Аристократическое начало развилось. Саксонское царство пало подъ ударами Французскихъ Норманновъ; но подавленная Саксонская стихія не утратила силы и нѣкоторой самобытности. Въ ней побѣдитель-Норманнъ уважалъ нравственное достоинство, доказанное самимъ сраженіемъ при Гастингсѣ, въ которомъ несчастный Гарольдъ оспаривалъ цѣлый день побѣду противъ непріятеля, втрое многочисленнѣйшаго. Раздоры между Норманнами снова возвысили значеніе Саксонскаго народонаселенія. Бароны вы-

звали его къ новой жизни, для того, чтобы найти въ немъ опору. Въ этомъ дѣлѣ особенно отличился хитрый, но смѣлый и энергическій Монфортъ Лейчестерскій. Начатое баронами было продолжено по необходимости королями рода Плантаженетовъ, и особенно величайшимъ изъ нихъ, Эдуардомъ Первымъ. Побѣжденный и побѣдитель слились окончательно въ одинъ языкъ, въ одну живую силу, и эту силу узнала Франціи. Съ гордостью вспоминаетъ Англичанинъ, съ досадою помнитъ Французъ имена Пуатье и Азинкура, гдѣ, повидимому, горсть Англичанъ побѣждала огромныя ополченія Франціи; но эти побѣды были дѣломъ не рыцарей, которыхъ мужество было равно съ обѣихъ сторонъ. При Англійскомъ рыцарѣ были зеленый кафтанъ Линкольнскаго стрѣлка и бодрое сердце вольнаго поселянина (йомана); при Французскомъ была толпа бездушныхъ вассаловъ, годныхъ только для рѣзни и всегда готовыхъ къ бѣгству. Англія побѣждала, потому что у нея, и только у нея, былъ народъ. Страшная борьба Іорка и Ланкастера, погубившая столько родовъ Норманскихъ, укрѣпила Саксонцевъ. Свирѣпыя дружины бароновъ рѣзались между собою, но не смѣли грабить и губить поселянъ. Таково свидѣтельство Французскихъ лѣтописцевъ, и оно напоминаетъ Русскому сердцу, что и наши Галицкіе князья просили Польскихъ магнатовъ щадить, во время войны, безоружныя деревни. Жизнь Англіи развивалась самобытно изъ своихъ собственныхъ началъ. По словамъ современныхъ Французовъ, Англичанинъ гордился тѣмъ, что онъ управляется своимъ обычаемъ, а не Римскимъ правомъ. Ученый юристъ Романской Европы смѣялся надъ этимъ, но исторія готовила оправданіе обычая народнаго и торжество его надъ землями, управляемыми чужеземнымъ правомъ. Борьба двухъ Розъ кончилась, утомленная Англія отдохнула и окрѣпла подъ сильною рукою и тяжелою славою Тюдоровъ. Прошли и Тюдоры, и ожили всѣ прежнія начала, и два вѣка съ половиною создали теперешнюю Англію.

Таково было развитіе народнаго начала. Еще важнѣе было начало религіозное. Кельты и Кумры Британскіе приняли Христіанство чисто, въ его полной чистотѣ, и содержали его съ ревностію и любовію. Всѣ споры Востока, всѣ богослов-

скія ученія отзывались въ Британіи и далекой Ирландіи: церковное преданіе находило въ нихъ жаркихъ и неколебимыхъ защитниковъ. Отъ Кельтскихъ проповѣдниковъ приняли вѣру Скоты и Пикты, хотя нѣтъ сомнѣнія, что Друидизмъ и какая-то странная смѣсь Христіанства съ Друидизмомъ не были совершенно побѣждены, даже въ самой Британіи. Пришли Саксонцы-идолопоклонники. Кельты-христіане погибли или бѣжали въ горную область Кумберланда и Валлиса. Завязалась упорная и кровопролитная война; но, не смотря на нее, побѣжденные Кельты нашли учениковъ въ побѣдителяхъ-Саксахъ. Успѣхи обращенія были замедляемы народною враждою, но новая сила проповѣди явилась съ Юга. Григорій Великій прислалъ Августина въ Британію, и Саксонцы послушались мудраго учителя: мало-по-малу вся октархія приняла Христіанство. Такимъ образомъ вѣра просвѣтила острова Британскіе, но обращеніе идолопоклонниковъ Кельтовъ и Саксовъ не было похоже на обращеніе Готѳовъ, Франковъ или Лонгобардовъ. Въ Испаніи, Италіи и Галліи, побѣдители-Германцы принимали Христіанство изъ подражанія, изъ случайныхъ выгодъ, изъ расчетовъ политическихъ, даже отъ соблазна Римской жизни и Римской роскоши: новые Христіане были хуже старыхъ язычниковъ. Островитяне Саксонцы и Кельты приняли вѣру изъ убѣжденія и любви, и она приносила богатые плоды въ ихъ жизни духовной. Священныя пѣсни раздавались на языкѣ народномъ, многочисленныя богословскія школы хранили чистоту ученія и распространяли на всемъ Западѣ свѣтъ просвѣщенія и строгость христіанской жизни. Ирландія заслуживала имя Острова Святыхъ; десятки царей и князей Саксонскихъ, въ полномъ блескѣ силы и власти, бросали свѣтъ и власть и уходили въ тишину монастырскихъ келій; Кельтскіе проповѣдники, такіе какъ Колумбъ или Галлъ, начинали обращеніе Германіи въ Христіанство, и великое дѣло, начатое ими, довершалось ревностью Саксонцевъ Виллебродовъ и Бонифатіевъ. Таково было въ Англіи развитіе духа религіознаго; но, къ несчастію, съ самаго начала, борьба церкви Кельтской, вполнѣ независимой и православной, съ ученіемъ Римскихъ проповѣдниковъ, отчасти уже зараженныхъ Римскою односторонностью, посѣяла сѣмена раздора; потомъ торжество

Римской партіи, хитрость монашескихъ орденовъ и полуфанатическая, полулукавая энергія такихъ людей, какъ Дунстанъ, подавили характеръ чисто вселенской и православной Англійской церкви: она допустила многія искаженія и уже вполнѣ никогда не исправлялась, хотя и получила снова нѣкоторую свободу при послѣднихъ царяхъ Саксонскихъ. Завоеваніе Норманновъ было также торжествомъ Римской власти, покровительствовавшей Норманнамъ. Прежняя свобода, утраченная уже, проявлялась только въ расколахъ Лоллардовъ, въ попыткахъ къ исправленію церковному Виклёфа и ему подобныхъ ученыхъ. Вскорѣ и это сопротивленіе казалось побѣжденнымъ, и цѣлость Римскаго Католицизма—утвержденною навѣкъ. Соединеніе сильной религіозной жизни съ живымъ общественнымъ началомъ въ народѣ (хотя и искаженнымъ отъ упадка общины сельской) обѣщало, повидимому, стройное и почти безконечное развитіе землѣ Англо-Саксовъ; но сѣмена неизбѣжнаго зла скрывались въ этомъ крѣпкомъ и здоровомъ тѣлѣ.

Всякое общество находится въ постоянномъ движеніи; иногда это движеніе быстро и поражаетъ глаза даже неслишкомъ опытнаго наблюдателя, иногда крайне медленно и едва уловимо самымъ внимательнымъ наблюденіемъ. Полный застой невозможенъ, движеніе необходимо; но когда оно не есть успѣхъ, оно есть паденіе. Таковъ всеобщій законъ. Правильное и успѣшное движеніе разумнаго общества состоитъ изъ двухъ разнородныхъ, но стройныхъ и согласныхъ силъ. Одна изъ нихъ основная, коренная, принадлежащая всему составу, всей прошлой исторіи общества, есть сила жизни, самобытно развивающаяся изъ своихъ началъ, изъ своихъ органическихъ основъ; другая, разумная сила личностей, основанная на силѣ общественной, живая только ея жизнію, есть сила никогда ничего не созидающая и не стремящаяся что нибудь созидать, но постоянно присущая труду общаго развитія, не позволяющая ему перейти въ слѣпоту мертвеннаго инстинкта или вдаваться въ безразсудную односторонность. Обѣ силы необходимы; но вторая, сознательная и разсудочная, должна быть связана живою и любящею вѣрою съ первою, силою жизни и творчества. Если прервана связь вѣры и любви, наступаютъ

раздоръ и борьба. Англія была землею христіански-религіозною; но односторонность Западнаго Католицизма, восторжествовавшаго вполнѣ, обусловливала и вызывала Протестантство. Оно родилось въ Германіи, перешло въ Англію и было принято ею; но Англія, принимая Протестантство, не познала его характера. Память о нѣкогда свободной церкви и о недавнихъ борьбахъ для сохраненія этой свободы обманывала Англичанъ: они увѣряли себя, что они сохраняли неизмѣнность, когда они явно измѣнились или реформировались, отстраняя или отвергая то, что̀ въ продолженіе долгихъ лѣтъ считали истиннымъ, святымъ и несомнѣннымъ; они вѣрили въ свой Католицизмъ, даже когда были протестантами. Таково Англиканство. Другія секты яснѣе сознали, глубже приняли, строже развили свободу протестантскаго скептицизма. Это религіозное движеніе обратилось немедленно въ движеніе общественное. Разрознились и вступили въ борьбу двѣ разумныя силы народа. Одна, органическая, живая, историческая, ослабленная уже упадкомъ сельскаго общиннаго быта и безсознательно допущеннымъ скептицизмомъ Протестантства, составила Торизмъ. Другая, личная и аналитическая, не вѣрящая своему прошедшему, приготовленная уже издавна тѣмъ же упадкомъ общиннаго быта и усиленная всею разлагающею силою Протестантства, составила Вигизмъ.

Вотъ, любезный другъ, опредѣленіе этихъ двухъ словъ, такъ часто употребленныхъ и такъ мало понятыхъ; въ нихъ, какъ ты видишь, заключается смыслъ не политическій, а соціальный; въ нихъ опредѣленіе самой жизни Англійскаго народа.

Теперь тебѣ понятно будетъ, почему Торизмъ, обезсиленный и уже неувѣренный самъ въ себѣ, принимаетъ такъ часто характеръ мертваго и коснаго консерваторства, даже тогда, когда онъ старается развивать зародыши, уже лежащіе въ обществѣ; и почему Вигизмъ, сила разлагающая, казался и кажется многимъ силою освобождающею даже тогда, когда онъ дѣйствительно стѣсняетъ жизнь. Это обманъ, но обманъ неизбѣжный при жалкомъ состояніи общественной науки. Для наблюдателя, болѣе просвѣщеннаго и безпристрастнаго, для человѣка Русскаго, мертвящая сухость Вигизма, когда онъ разрушаетъ прошедшее, и его безплодность и, такъ сказать,

бездушіе, когда онъ думаетъ созидать, слишкомъ явны. На днѣ его лежатъ скептицизмъ, не вѣрящій въ исторію и не любящій ея, раціонализмъ, не признающій законности въ чувствахъ естественныхъ и простыхъ, не имѣющихъ прямо-логической основы, и разъединяющій эгоизмъ личности. Отъ этого первый его взглядъ (впрочемъ это отчасти и его достоинство) обращается всегда на вещественную сторону всякаго вопроса; отъ этого у него порою прорывается дикій эгоизмъ; отъ этого просвѣщеніе духовное онъ старается замѣнить просвѣщеніемъ внѣшнимъ и чисто матеріальнымъ; отъ этого, не любя множества центровъ общественныхъ, данныхъ органическимъ развитіемъ исторіи, онъ старается отрывать отъ нихъ человѣка и привязываетъ его прямо къ математическому закону центра политическаго; отъ этого, разрывая связи естественныя, онъ старается ихъ замѣнить связями, повидимому, менѣе строгими, но дѣйствительно менѣе свободными, именно потому, что онѣ условны; отъ этого простоту совѣсти и духа любитъ онъ замѣнять расчетливою полиціею формы, и т. д. Таковъ Вигъ въ его логической крайности, т. е. въ радикалѣ. Но этотъ судъ былъ бы слишкомъ строгъ въ отношеніи къ Вигу вообще. По большей части Вигъ все-таки немножко Тори, потому что онъ Англичанинъ.

Дѣйствительно всякій Англичанинъ—Тори въ душѣ. Могутъ быть разницы въ силѣ убѣжденій, въ направленіи ума; но внутреннее чувство одинаково у всѣхъ. Исключенія рѣдки и вообще принадлежатъ людямъ, или совершенно увлеченнымъ систематизмомъ мысли, или людямъ, убитымъ нищетою и развращеннымъ жизнію большихъ городовъ. Исторія Англіи не есть дѣло прошедшее для современнаго Англичанина: она живетъ во всей его жизни, во всѣхъ его обычаяхъ, почти во всѣхъ подробностяхъ его быта. А стихія историческая—это Торизмъ. Англичанинъ глядитъ съ дружелюбною улыбкою на широкоплечихъ сторожей Тоуера съ ихъ пестрою и странною одеждою; онъ разсказываетъ съ торжественнымъ удовольствіемъ, что вотъ эти сухія желтыя сливы, которыя онъ вамъ продаетъ, точно также сушились тому двѣсти пятьдесятъ лѣтъ; онъ радуется на мальчиковъ Христова Гошпиталя, ко-

торые носятъ и теперь, какъ я уже сказалъ, синій балахонъ временъ Эдуарда VI-го. Онъ ходитъ по длиннымъ галлереямъ Вестминстерскаго аббатства не съ хвастливою гордостію Француза, не съ антикварскимъ наслажденіемъ Нѣмца; нѣтъ, онъ ходитъ съ глубокою, искреннею, облагораживающею любовію. Эти гроба—это его семья, его великая семья; и это я говорю не объ лордѣ, не о профессорѣ, а объ ремесленникѣ, объ извозчикѣ, который цѣлый день махаетъ кнутикомъ по всѣмъ улицамъ Лондонскимъ. Торизма столько же въ простомъ народѣ, сколько и въ высшихъ рядахъ общества. Правда, этотъ купецъ или ремесленникъ дастъ свой голосъ Вигамъ: таково его убѣжденіе о пользѣ общей или своей выгодѣ вещественной; но въ душѣ-то онъ любитъ Торіевъ. Онъ поддержитъ Русселя или Кобдена, но сочувствіе свое дастъ онъ старику Веллингтону или Бентинку. Вигизмъ—это насущный хлѣбъ; Торизмъ—это всякая жизненная радость, кромѣ разврата кабачнаго, или еще худшаго разврата воксаловъ; это скачка и бой, это игра въ мячъ и пляска около Майскаго столба, или Рождественское полѣно и веселыя святочныя игры, это тишина и улыбающаяся святыня домашняго круга, это вся поэзія, все благоуханіе жизни. Въ Англіи Тори—всякій старый дубъ, съ его длинными вѣтвями, всякая древняя колокольня, которая вдали вырѣзывается на небѣ. Подъ этимъ дубомъ много веселилось, въ той древней церкви много молилось поколѣній минувшихъ.

То, что̀ существуетъ въ Англіи, то, что̀ иностранцы называютъ учрежденіями, не является Торизму Англичанина въ видѣ учрежденій. Это просто часть его самого, олицетвореніе его внутренней жизни, прошедшей или настоящей. Таково, во-первыхъ, его отношеніе къ монархіи. Англійская гувернантка, послѣ тридцатилѣтняго отсутствія изъ Англіи, не могла слышать пѣсни God save the King (Боже царя храни) безъ того, чтобы не снять шапокъ съ головы своихъ воспитанниковъ, и она дѣлала это совершенно безсознательно. Таково же отношеніе Англичанина къ закону. Онъ безпредѣльно уважаетъ законъ; но почему? потому, что всякій законъ Англійскій есть Англійскій вполнѣ. Точно также и аристократія

Англійская не является Англичанину чѣмъ-то отдѣльнымъ или самостоятельнымъ: нѣтъ, это только часть, оттѣнокъ общаго Торизма. Имена Тальботъ, или Перси, или Бедфордъ не представляютъ идеи привилегій, или власти, или административной формы; нѣтъ, въ этихъ звукахъ — Креси и Пуатье, борьба бароновъ, давшая силу народу, народная жизнь и народныя забавы, въ которыхъ всегда участвовалъ и предсѣдательствовалъ лордъ; но болѣе всего въ нихъ централизація самой деревенской жизни, разорванной послѣ упадка общинъ и отчасти возстановленной силою земледѣльческой аристократіи. Оттого-то бѣдный селянинъ спрашиваетъ у васъ съ гордостью: «А видѣли вы паркъ лорда Марльбору?» какъ будто бы это его собственный паркъ. Отъ того-то малолюдство селъ до сихъ поръ въ Англіи имѣетъ перевѣсъ надъ многолюдствомъ городовъ, между тѣмъ, какъ вездѣ въ Европѣ городъ подавилъ деревни. Но, какъ я уже сказалъ, аристократія является не учрежденіемъ, а произведеніемъ почвы и исторіи, частью Торизма, а не самобытною и отдѣльною силою. Какъ учрежденіе, Англичанинъ не понялъ бы или отвергъ бы ее. Это для меня ясно изъ разговора, въ которомъ я былъ только слушателемъ. Сцена была паркъ съ вѣковыми дубами. Оба разговаривающіе — страстные Тори. Предметъ разговора — учрежденіе аристократіи въ другихъ краяхъ и по преимуществу въ такой землѣ, гдѣ она не имѣетъ основы ни въ исторіи, ни въ чувствѣ народномъ. Одинъ изъ спорящихъ хвалилъ такое учрежденіе, основываясь на крѣпости самаго начала. Другой, соглашаясь въ этомъ, спросилъ: «что̀ крѣпче, желѣзо или дерево?» — «Желѣзо», отвѣчалъ первый. — «Ну, а укрѣплю ли я это дерево, когда вколочу въ него желѣзный колъ?» Таковъ взглядъ Англичанина, и онъ справедливъ. Гдѣ аристократія не въ общемъ духѣ, тамъ она раздваиваетъ общество и вызываетъ демократію.

Я надѣюсь, что ты теперь понялъ Торизмъ. Впрочемъ для большей ясности я могу тебѣ привести примѣръ изъ Русской старины. Вспомни истинно поэтическое окончаніе прекрасной драмы К. С. Аксакова, перекличку стрѣльцовъ: «славенъ городъ Москва, славенъ городъ Владимиръ» и т. д.

Эта хвала Русскихъ городовъ, звучащая въ темнотѣ, на стѣнахъ Кремля, вкругъ жилища царей, была чертою чисто-Тористскою (говоря въ Англійскомъ смыслѣ). Весело было воину провозглашать славу другихъ областей, весело ему было слышать славу своего роднаго города, и весело было жителю Москвы въ тихую лѣтнюю ночь слышать хвалу всей Россіи. Это было не упражненіе въ отечественной географіи, но голосъ народа, обнимающаго своею любовію и уваженіемъ весь великій соборъ своихъ городовъ: вотъ гдѣ Торизмъ по Англійскому понятію.

И эта цѣпь преданія не перерывается въ Англіи. Кромѣ того, что она поддерживается всѣмъ строемъ общества, неизмѣнными обычаями и характеромъ жизни домашней, она укрѣпляется и обновляется воспитаніемъ общественнымъ. Всѣ великіе разсадники наукъ въ Англіи восходятъ до глубокой древности: оба университета, Кембриджъ и Оксфордъ, были свидѣтелями почти всей исторіи Англійской, особенно же Оксфордскій, котораго начало едва ли не связано съ учрежденіями Саксонской эпохи. Ихъ отдѣльная и строгая организація, ихъ совершенная независимость отъ временныхъ перемѣнъ, ихъ самостоятельность, основанная на преданіи и хранящая преданіе, служатъ постояннымъ оплотомъ духу исторической жизни противъ произвола личнаго раціонализма. Наука не скована: этого, кажется, не нужно доказывать. Кому неизвѣстно, что Англія не уступаетъ почти никакой странѣ въ отдѣльныхъ отрасляхъ наукъ, а въ общности ихъ превосходитъ всѣ остальныя земли Европы? Частнымъ исключеніемъ можно конечно назвать превосходство Германіи въ философіи; но, совершивъ много для человѣчества, философія Германская, въ силу своей собственной односторонности, дошла въ Гегелѣ до своего крайняго результата, самоуничтоженія, въ приложеніяхъ же своихъ она принесла только сомнительные плоды въ историческомъ анализѣ и истинно полезные, можетъ быть, въ одномъ анализѣ искусства: тутъ Германія владычествуетъ, тутъ она дѣйствовала одна, и ея трудъ продолжается одною Россіею, дополняющею теорію о свободѣ художества теоріею отношеній

художества къ народу и самаго художника къ своимъ произведеніямъ *); но это, какъ я сказалъ, частныя и незначительныя исключенія. Наука цвѣтетъ свободно въ Англіи, но она не ведетъ къ раздору съ жизнію. Рано начинается воспитаніе въ домашнемъ кругу или въ народныхъ училищахъ. Ребенка вводятъ въ науки разнообразныя, и богатая словесность, полная жизни, полная вѣры, полная старыхъ сказаній и любви къ старинѣ, и въ тоже время нечуждая никакимъ новѣйшимъ открытіямъ. Это богатство и живость дѣтской словесности происходятъ не отъ системы, но отъ той глубокой и трогательной любви къ дѣтскому возрасту, которая вездѣ поражаетъ путешественника въ Англіи и сама имѣетъ корнемъ чистоту быта домашняго. Мало по малу крѣпчающій умъ доходитъ до высшихъ коллегій, до коллегій университета. Я не стану тебѣ разсказывать о планѣ преподаванія: онъ не важенъ; важенъ общій характеръ самыхъ коллегій и университетовъ. Сперва поражаетъ тебя величіе и архитектурная роскошь этихъ заведеній, особенно въ Кембриджѣ; потомъ ихъ древность, потомъ та глубокая тишина, которая ихъ окружаетъ. Много говорятъ о шумѣ и движеніи въ Англіи, они дѣйствительно изумительны; да гдѣ же въ наше время не шумятъ и не движутся? Ничего не говорятъ о тишинѣ Англійской, а она изумительнѣе Англійскаго шума. Въ самой срединѣ Лондона, въ десяти шагахъ отъ вѣчныхъ базаровъ Гольборнской улицы или Странда, поразило меня пустынное безмолвіе Христова Гошпиталя, въ которомъ тысяча четыреста учениковъ, или Линкольнъ-Инъфильдса, огромнаго квартала, жилища адвокатовъ и ученыхъ. Но ничто не можетъ сравнится съ величавою тишиною университескихъ городовъ. Въ тихій лѣтній вечеръ, когда садящееся солнце освѣщаетъ румянымъ свѣтомъ всѣ двадцать двѣ коллегіи стараго Оксфорда съ ихъ готическими стрѣлками, съ ихъ стрѣльчатыми окнами и прозрачными аркадами, когда длинныя тѣни старыхъ дубовъ и каштановъ ложатся на

*) Разумѣется, этого успѣха искать должно не въ прогрессистахъ, пасмотрящихъ чужія мысли съ чужаго голоса, а въ мыслителяхъ самостоятельныхъ, въ Гоголѣ (письмо), въ Жуковскомъ (письмо о Словѣ), въ Ш(евыревѣ), въ А(ксаковѣ) и другихъ.

зеленыя лужайки парка, и стада оленей рѣзвятся по освѣщенному лугу и по тѣнямъ, и сами мелькаютъ какъ тѣни и довѣрчиво подбѣгаютъ къ университескимъ зданіямъ и къ келіямъ студентовъ, — тогда, повѣрь мнѣ, Оксфордъ волшебнѣе самой Венеціи. Въ Венеціи роскошь и нѣга: надъ Оксфордомъ носится какая-то строгая и свѣтлая дума. Верхъ дерева шумитъ и качается: въ тишинѣ и безмолвіи растутъ и крѣпнутъ его вѣковые корни. Дисциплина университетская похожа на монастырскую, игры учениковъ имѣютъ еще весь характеръ дѣтскихъ забавъ; но за то это долгое дѣтство приготовляетъ здоровую и разумную возмужалость; за то изъ строгой тишины монастырской выходятъ тѣ могущіе и смѣлые умы, которые развиваютъ въ такихъ громадныхъ размѣрахъ духовную и вещественную силу Англіи и правятъ ею, сквозь шумъ и бурю торговой и политической жизни; за то Англіи неизвѣстны эти цѣлыя поколѣнія, которыя въ иныхъ земляхъ являются съ такимъ полнымъ безсиліемъ на поприще дѣятельности, какъ мальчишки, безвременно убѣжавшіе изъ родительскаго дома, въ слишкомъ раннихъ галстукахъ и фракахъ, съ модными бадинками въ рукѣ, съ полнымъ незнаніемъ своей земли, съ самодовольною пустотою въ головѣ, съ неспособностью къ мысли самобытной и съ хвастливою готовностью вѣкъ свой насвистывать чужую пѣсню, воображая, что она сложена ими самими. Рѣдкій Англичанинъ спроситъ у васъ, видѣли ли вы Ливерпуль или Бирмингамъ; всякій спроситъ, видѣли ли вы Оксфордъ и Кембриджъ.

Впрочемъ главною основою Англійской жизни есть безспорно жизнь религіозная. Сотни миссіонеровъ, разносящихъ Слово Божіе по всему земному шару, и проповѣдниковъ, борящихся съ невѣріемъ поверхностной философіи, суть только проявленіе общаго духа и общаго стремленія. Я видѣлъ церкви, наполненныя благоговѣйными слушателями; я видѣлъ на улицахъ толпы простаго народа, слушающія проповѣдь бѣднаго старика, толкующаго (можетъ быть и криво) тексты Священнаго Писанія; я видѣлъ кучки работниковъ, занимающихся богословскими спорами во время воскреснаго отдыха, и это напомнило мнѣ нашу святую, богомольную Русь. Направленіе ума народнаго отзывается въ направленіи

избранныхъ его дѣятелей. Въ старину великій Ньютонъ кончалъ поприще свое толкованіемъ Апокалипсиса: въ наше время поэты Соути, Кольриджъ, Вордсвортъ были двигателями вопросовъ религіозныхъ; блистательный умъ Арнольда, такъ рано развившагося (онъ семи лѣтъ уже писалъ драму), посвящалъ себя богословскимъ наукамъ (къ несчастію въ крайне-протестантскомъ духѣ), и почти ни одинъ изъ великихъ дѣятелей въ Англіи не оставался чуждымъ положительнымъ вопросамъ религіи. Вотъ чего, кромѣ Англіи, нѣтъ уже нигдѣ.

Изъ этого, разумѣется, не слѣдуетъ, чтобы я выдавалъ Англійское воспитаніе за совершенство. Въ Англійскомъ характерѣ есть глубокое и весьма справедливое невѣріе въ человѣческій умъ. Этимъ Англичанинъ напоминаетъ Русскаго. Раціональность не входитъ въ характеръ его. Иные посылаютъ учиться въ Англію раціональному хозяйству: это просто непониманіе самаго слова раціональный. Хозяйство Англійское, какъ и все въ Англіи, есть чисто опытное, также какъ у насъ, гдѣ въ Перми промѣниваютъ четверть ржи на четверть птичьяго гуано, и гдѣ огородники Ростовскіе дошли до совершенства, которое внушаетъ зависть Нѣмцамъ. Опытъ и соображеніе произвели чудеса въ Англіи, но они не дали и не могли дать характера раціональнаго. Это въ одно время и достоинство, и недостатокъ. Можно пожалѣть о томъ, что анализъ философскій такъ мало развитъ въ Англіи; быть можетъ, во многомъ ускоренъ бы былъ ея успѣхъ, и много отстранено было бы ложныхъ мнѣній; но за то, можетъ быть, много и лжи вошло бы вмѣстѣ съ самоувѣренностію ума. Я думаю, что невѣріе анализу и даже какой-то страхъ передъ нимъ, замѣченный мною нѣсколько разъ въ образованныхъ Англичанахъ, происходитъ отъ внутренняго сознанія, что скептицизмъ протестантскій, ими допущенный, покачнулъ уже всѣ основанія внутренней жизни, и что строгій и безоглядный анализъ былъ бы для нихъ убійственъ. Какъ бы то ни было, это слабость, и я ее признаю, хотя и предпочитаю ее слѣпому суевѣрію Нѣмца, который думаетъ, что односторонняя сила строгаго логическаго процесса можетъ не только доискаться до всякой живой истины, но и возсоздать ее,—или дѣтскому суевѣ-

рію Француза, который воображаетъ, что верхоглядное вдохновеніе ума можетъ для него разоблачить всѣ тайны жизни, общества и міра.

Точно также должно признаться, что Англичане, часто весьма образованные, выказываютъ неожиданное невѣжество на счетъ многихъ вещей въ чужихъ земляхъ и въ жизни другихъ народовъ; это особенно замѣтно, когда дѣло доходитъ до Россіи. О ней я слышалъ столько же нелѣпостей въ Англіи, столько и въ Германіи, хотя онѣ были высказаны съ бо̀льшимъ дружелюбіемъ и меньшею самоувѣренностію. Мнѣ особенно памятенъ въ этомъ родѣ одинъ разговоръ весьма умнаго и образованнаго адвоката. Мы говорили о судѣ присяжныхъ. Онъ очень ясно понялъ и оцѣнилъ разницу, которую я показывалъ ему между мертвою коллегіальностью Французскаго учрежденія присяжныхъ и духовностью Англійскаго приговора по единогласію; потомъ сталъ онъ говорить объ излишней формальности гражданскаго судопроизводства въ Англіи. «Я съ полнымъ убѣжденіемъ говорю», сказалъ онъ, «что мы адвокаты и дѣльцы просто чума нашей родины (we are, sir, the plague of our country) и что я, читая исторію нашу, никогда не могъ сердиться на Кеда и Тайлера за то, что они насъ вѣшали». Разумѣется, я разсмѣялся. Потомъ онъ изложилъ очень ясно, основываясь на фактахъ и примѣрахъ, что совѣсть имѣетъ столько же права на разбирательство въ дѣлахъ гражданскихъ, какъ и уголовныхъ, и хвалилъ Американцевъ (вещь рѣдкая въ Англичанинѣ) за то, что они ввели судъ присяжныхъ въ дѣлахъ гражданскихъ. При этомъ случаѣ онъ разсказалъ мнѣ фактъ совершенно неизвѣстный. Въ тридцатыхъ годахъ депутатъ одного изъ штатовъ предлагалъ ввести дѣлопроизводство болѣе формальное, какъ обязательное въ тѣхъ случаяхъ, когда того потребуетъ одинъ изъ тяжущихся. На это ему отвѣчали слѣдующее: «Отъ разбирательства по совѣсти кто будетъ устраняться? Непремѣнно тотъ, кто по совѣсти не правъ. И такъ, премія будетъ въ пользу безсовѣстности». Предложеніе было отвергнуто. Я передаю тебѣ этотъ фактъ только по авторитету моего собесѣдника; не знаю, справедливъ ли онъ, но во всякомъ случаѣ взглядъ Англичанина былъ весьма замѣчателенъ. Разговоръ нашъ продолжался. Онъ коснулся Рос-

сіи. Пріятель мой говорилъ умно, судилъ здраво, хвалилъ Россію; но я никакъ не могъ понять, о чемъ онъ собственно говорилъ. Что же вышло? Онъ толковалъ о нашемъ старомъ судопроизводствѣ, объ судѣ третьями и проч., и считалъ ихъ современными. Разумѣется, я истолковалъ ему его ошибку и объяснилъ ему, что это все давно отмѣнено для правильности. Вотъ тебѣ разсказъ, который показываетъ, какъ часто въ Англичанахъ соединяется незнаніе самыхъ простыхъ фактовъ съ здравымъ и высокимъ пониманіемъ духовныхъ началъ.

Я опредѣлилъ Англію землею, въ которой берется Торизмъ съ Вигами. Ты, можетъ быть, скажешь, что это относится и ко всей Европѣ. Нѣтъ, любезный другъ. Ни Франція, ни Германія не идутъ подъ это опредѣленіе. Тамъ нѣтъ и не можетъ быть Торіевъ. Тамъ общество, созданное исторіею, отсѣло отъ нея, какъ caput mortuum. Исторіи уже нѣтъ въ жизни, организма нѣтъ, общества съ живыми началами нѣтъ. Это скопленіе личностей, ищущихъ, не находящихъ и не могущихъ найти связи органической. Франція не имѣла никогда народа. Она отвергла свое прошедшее, которое уже не могло существовать, и все-таки не нашла народа. Жакъ Бономъ никогда не жилъ общественною жизнію; онъ его и создать не можетъ. Ты помнишь, что я это говорилъ и даже печаталъ давно. Германія была нѣкогда въ этомъ отношеніи счастливѣе Франціи. Ее убилъ сначала полный разрывъ областей, ее окончательно убили авлическія учрежденія, коллегіальный матеріализмъ и бездушіе камеральности. Семья ничтожна какъ во Франціи, такъ и въ Германіи. Вѣры же нѣтъ ни въ той, ни въ другой. Если ты хочешь найти тористическія начала внѣ Англіи,—оглянись: ты ихъ найдешь, и лучшія, потому что они не запечатлѣны личностью. Вотъ величіе златоверхаго Кремля съ его соборами, и на Югѣ пещеры Кіева, и на Сѣверѣ Соловецкая святыня, и домашняя святыня семьи и, болѣе всего, вселенское общеніе никому неподсуднаго Православія. Взгляни еще: вотъ сила, назвавшая нѣкогда Кузьму Минина выборнымъ всей Земли Русской, и ополчившая Пожарскаго, и увѣнчавшая дѣло свое избраніемъ на престолъ Михаила и всего рода его; вотъ, наконецъ,

деревенскій міръ съ его единодушною сходкою, съ его судомъ по обычаю совѣсти и правдѣ внутренней. Великія, плодотворныя блага! Умѣемъ ли мы ихъ цѣнить?

Крѣпокъ ли Англійскій Торизмъ? Ровенъ ли бой его съ Вигами? Нѣтъ. Торизмъ, изначала запечатлѣнный излишнею личностью (это замѣтно въ аристократизмѣ), носитъ въ себѣ постоянно характеръ Вигизма и всеразрушающей личности, логически развивающейся изъ Протестантства; а Протестантство было неизбѣжно. Тори чувствуютъ опасность свою, и многіе знаютъ ея источникъ. Духовное лицо въ Оксфордѣ спрашивало у меня: «чѣмъ можно остановить гибельныя послѣдствія Протестантства?» Я отвѣчалъ: «откиньте Римскій Католицизмъ!» Торизмъ Англійскій, невѣрный самому себѣ, живетъ только чувствомъ: за Вигизмъ стоятъ разсудокъ и его логическая послѣдовательность. Будущее принадлежитъ ему.

И онъ подается впередъ шагъ за шагомъ, расширяя каждый день кругъ своего дѣйствія, завоевывая общее мнѣніе, особенно въ торговыхъ округахъ и городахъ, подрывая жизнь и обычаи, развязывая личность и ея мелкую, самодовольную гордость. Онъ бываетъ часто во власти, и тогда народъ хранитъ Англію отъ его разрушающей силы; но онъ продолжаетъ свое дѣло, матеріализируя просвѣщеніе, разрывая связи преданія, администрируя безъ мѣры и удвоивая администрацію, централизируя, губя живыя начала или придавливая ихъ подъ тяжестью формализма. Другія земли вызываются исторіею на великое поприще, другіе народы явятся передовыми двигателями всемірнаго просвѣщенія; если Англія не измѣнитъ теперешняго своего хода, а измѣнить его при теперешнихъ данныхъ она не можетъ, — она послужитъ имъ урокомъ и наставленіемъ. Изъ ея примѣра узнаютъ они, какъ гибельно вѣчное умничанье отдѣльныхъ личностей, гордыхъ своимъ мелкимъ просвѣщеніемъ, надъ общественною жизнію народовъ, какъ вредно уничтоженіе мѣстной жизни и мѣстныхъ центровъ, какъ страшно замѣнять историческія и естественныя связи связями условными, а совѣсть и духъ— полицейскимъ матеріализмомъ формы, и убивать живое растеніе подъ мертвыми надстройками. Урокъ, можетъ быть, не будетъ потерянъ.

Конечно, Англія еще крѣпка, много живыхъ и свѣжихъ соковъ льется въ ея жилахъ; но дѣло Виговъ идетъ впередъ неудержимо. Звонко и мѣрно раздаются удары протестантскаго топора, разрубаются тысячелѣтніе корни, стонетъ величавое дерево. Не вѣрится, чтобы земля, воспитавшая такъ много великаго, давшая такъ много прекрасныхъ примѣровъ человѣчеству, разнесшая свѣтъ Христіанства и славу имени Божія по отдаленнѣйшимъ концамъ міра, могла погибнуть; а гибель неизбѣжна, развѣ (и дай Богъ, чтобы это было), развѣ приметъ она новое духовное начало, которое притупило бы остріе протестантскаго топора, залѣчило бы уже нанесенныя раны и укрѣпило ослабленные корни. Но будетъ ли это?

Я взошелъ на Англійскій берегъ съ веселымъ изумленіемъ, я оставилъ его съ грустною любовью.

Прощай!

ПО ПОВОДУ ГУМБОЛЬДТА.

По поводу Гумбольдта [1]).

Недавно Гумбольдтъ, говоря о судьбахъ рода человѣческаго, напалъ на Гегелевское ученіе о необходимости, управляющей историческими происшествіями. Гумбольдтъ говоритъ, какъ защитникъ случайности и историческаго партикуляризма. Онъ правъ въ нападеніи своемъ на историческую систему Гегеля, ибо система эта ложна отъ начала до конца; но онъ неправъ ни въ формѣ нападенія, которая слишкомъ поверхностна, ни въ выводахъ, которые, если бы были справедливы, отняли бы у науки все ея достоинство и даже право на имя науки.

Гумбольдтъ какъ будто бы не понялъ всей нелѣпости понятій Гегелевой школы о необходимости [2]). Вотъ ходъ Гегелевской мысли. «Все, что есть дѣйствительно, то разумно и необходимо; слѣдовательно прошедшая исторія обусловливается тѣмъ, что существуетъ въ послѣдующую эпоху, и такъ далѣе до нашихъ дней, которыми, разумѣется, обусловливается все прошедшее». Ненужно входить въ разборъ перваго положенія, которое само по себѣ уже не выдерживаетъ критики. Если бы оно было даже и справедливо, ему все-таки не было бы мѣста въ изложеніи историческихъ наукъ.

---

[1]) Эта статья написана, кажется, въ 1849 году. Изд.

[2]) Отдавая полную справедливость огромнымъ заслугамъ Гегеля на поприщѣ философіи и человѣческаго мышленія вообще, я не могу не употребить строгаго выраженія въ судѣ о системѣ, которая сбила съ толку многихъ даровитыхъ и достойныхъ подвижниковъ исторической науки. Безусловные поклонники Гегеля сочтутъ это, можетъ быть, величайшею дерзостію; но оцѣнка великаго генія невозможна безъ яснаго разумѣнія его ошибокъ, и истинное уваженіе къ трудамъ мыслителя совершенно невозможно при слѣпомъ и суевѣрномъ поклоненіи всѣмъ положеніямъ его системы.

Оно обратило бы ихъ въ какую-то телеологическую мистику, не заслуживающую отъ разумнаго существа ни вниманія, ни изученія. Какое бы ни было понятіе о необходимости вообще, всякая наука должна находить необходимость своихъ фактовъ въ самой себѣ, а не въ общихъ положеніяхъ, которыя всегда остаются внѣ ея. Вся историческая система Гегеля есть не что иное, какъ безсознательная перестановка категоріи причины и слѣдствія. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что всякое слѣдствіе обусловливаетъ свою причину; но есть ли на свѣтѣ человѣкъ со смысломъ, который сказалъ бы, что причина истекаетъ изъ послѣдствій? Я гляжу на куполъ святого Петра, воздвигнутый Микель-Анжеломъ Буонаротти; изъ того, что я этотъ куполъ вижу, выходитъ явно, что онъ существуетъ и что онъ построенъ, положимъ, Микель-Анжеломъ. Въ умѣ моемъ прошедшее обусловливается настоящимъ моимъ впечатлѣніемъ. Я не могъ бы видѣть купола, если бы онъ не существовалъ. Я его вижу: слѣдовательно онъ существуетъ. Выводъ справедливъ. Но если я скажу, что онъ построенъ, потому что я его вижу, — меня всякій здравомыслящій человѣкъ назоветъ сумасшедшимъ. Чтобы избѣгнуть такого нелѣпаго и въ тоже время неизбѣжнаго вывода, у учениковъ Гегеля является по необходимости какой-то духъ человѣчества, лицо живое и дѣйствительное, отдѣльное отъ личностей, составляющихъ родъ человѣческій, развивающееся по строгимъ законамъ логической необходимости и обращающее всѣ частныя личности въ іероглифы, символы или куклы, посредствомъ которыхъ оно поясняетъ само себѣ сокровенныя истины своего внутренняго содержанія. Личности, обращенныя въ куклы, повинуются тогда слѣпо внѣшнему закону, и исторія уже не знаетъ и знать не хочетъ про логику ихъ внутренняго развитія, между тѣмъ какъ она одна только и имѣетъ истинное значеніе. Это другая нелѣпость, вводимая, какъ я сказалъ, по необходимости для избѣжанія первой, но вводимая, разумѣется, не въ ясныхъ словахъ, а посредствомъ ловкихъ полуположительныхъ, полуметафорическихъ выраженій. Таковъ весь процессъ Гегелевской исторіи. Очевидно, великій мыслитель смѣшалъ два пути, противоположные другъ другу: путь синтетическаго развитія и путь аналитическаго

разумѣнія; они другъ съ другомъ тождественны, но тождественны въ обратномъ направленіи, и переносить понятіе необходимости изъ одной области мысли въ другую значитъ впадать въ ошибку дѣтскую, которую, повидимому не для чего было бы опровергать, если бы опытъ не показывалъ, что нѣтъ такой явной ошибки, которая бы не могла, хотя на время, увлечь за собою даже самыхъ умныхъ людей. Вообще смѣшеніе пути аналитическаго съ путемъ реальнаго синтеза есть общій и постоянный порокъ почти всѣхъ Нѣмецкихъ мыслителей. Они, повидимому, не умѣютъ различить факта отъ его разумѣнія. Эта ошибка перешла отъ учителей къ ученикамъ и безпрестанно подаетъ поводъ къ самымъ смѣшнымъ и безсмысленнымъ выводамъ. И великій умъ Гумбольдта, точно также какъ и всѣ его соотечественники, не понялъ этой ошибки: онъ имѣетъ темное чувство лжи, скрывающейся въ исторической системѣ Гегеля и его школы, но онъ не понялъ начала и сущности этой лжи *). Выводъ изъ Гумбольдтовыхъ словъ и изъ нападенія его на Гегеля возвращаетъ исторію къ прежнему ея партикуляризму. Жалкій результатъ столькихъ умственныхъ трудовъ!

Гумбольдтъ почувствовалъ бѣдность своихъ выводовъ и, вслѣдствіе этого чувства, грустно и робко намекаетъ онъ на какую-то тѣнь религіозныхъ мыслей. Грустно становится и читателю видѣть, какъ труденъ, какъ почти невозможенъ поворотъ всей этой старой Германской школы къ понятіямъ истинно-религіознымъ, и въ тоже время какъ она томится ихъ отсутствіемъ. Это замѣтно въ великомъ Гёте, въ странной развязкѣ его Фауста; это замѣтно и въ послѣднихъ трудахъ старика Гумбольдта, современника Гёте и близнеца его по глубинѣ, гармоніи и древне-Эллинской стройности ума.

Выводъ Гумбольдта бросаетъ, какъ я уже сказалъ, науку историческую во все безсмысліе прежняго партикуляризма, и въ какое время?

Есть эпохи, въ которыхъ медленное и почти незамѣтное развитіе духовныхъ началъ, убѣжденій и мыслей, лежащихъ

*) Замѣтимъ мимоходомъ, что Гегель эту ошибку перенесъ въ свои разсужденія о математикѣ, астрономіи и т. д. Такъ, напримѣръ, онъ объясняетъ причину движенія земли около солнца формулою этого движенія.

въ основѣ человѣческихъ обществъ, скрываетъ отъ наблюдателя разумность самихъ историческихъ законовъ. Есть эпохи, въ которыхъ эти духовныя начала, уже уличенныя въ односторонности, безсиліи или лжи, какъ будто бы еще ищутъ обмануть строгую логику исторіи хитростью своихъ оборотовъ, притяженіемъ къ себѣ другихъ, несвойственныхъ имъ началъ, союзомъ съ чисто вещественными интересами и даже примиреніемъ съ началами, совершенно противоположными. И тутъ еще наблюдателю нелегко дознаться истины. Но есть эпохи, въ которыхъ развитіе духовныхъ началъ, правившихъ прошедшею исторіею, окончено; уловки ихъ истощены, и неподкупная логика историческая произноситъ надъ ними свой приговоръ. Въ такія эпохи слѣпота непростительна.

Такова наша эпоха.

Никогда не было такихъ обширныхъ, такихъ всеобщихъ потрясеній безъ внѣшнихъ и, можно сказать, безъ внутреннихъ, въ настоящемъ значеніи этаго слова, бурь; никогда не было такого разрушенія всѣхъ прежнихъ началъ безъ возникновенія новыхъ началъ, къ которымъ человѣкъ могъ бы обратить глаза съ желаніемъ или надеждою; никогда не было такихъ волненій народныхъ и такого всеобщаго волненія безъ лицъ, которыя бы предводительствовали или управляли волненіемъ. Правда, что въ послѣднее время журнальная брань и общественный гнѣвъ отыскали какихъ-то Геккеровъ, Коссидьеровъ, Барбесовъ и др.; но добросовѣстный наблюдатель знаетъ, какую цѣну можно приписать и возгласамъ газетъ, и гнѣву салоновъ, мстящихъ за свой испуганный комфортъ. Стыдно было бы приписывать этимъ Геккерамъ, Коссидьерамъ, Бланамъ или Прудонамъ какое-нибудь значеніе: это мелкія и безсильныя личности, которыя замѣтны только потому, что окружены еще бо́льшимъ безсиліемъ; это пѣнка, всегда вскидываемая волненіемъ. Правда, высказываются иногда кое-какія начала, къ которымъ временно пристаетъ безпокойная толпа; но что́ это за начала? Ихъ проповѣдуютъ безъ добросовѣстной вѣры, къ нимъ пристаютъ безъ искренней надежды; они служили кое-гдѣ предлогомъ, но нигдѣ не были причиною движенія. Общества па-

дають не отъ сильныхъ какихъ-нибудь потрясеній, не вслѣдствіе какой-нибудь борьбы: они падаютъ какъ иногда старыя деревья, утратившія весь свой жизненный сокъ и еще недавно выдержавшія сильную бурю, съ громомъ и гуломъ падаютъ въ тихую ночь, когда въ воздухѣ нѣтъ достаточнаго движенія, чтобы покачнуть листъ на свѣжихъ деревьяхъ; они умираютъ, какъ умираютъ старики, которымъ по народной поговоркѣ—*надоѣло жить*. Только умственно-слѣпому позволено было бы не видать тутъ необходимости исторической.

Дѣйствительно, всѣ или почти всѣ поняли ее, болѣе или менѣе явственно. Историкъ-партикуляристъ не зналъ бы что̀ и дѣлать съ нашею эпохою. Историческая необходимость современнаго явленія ясна. Какія-то начала жизни общественной вымерли, чему-то извѣрилось человѣчество; но чему? это разумѣютъ не всѣ. Объясненія, взятыя изъ общественной жизни Западныхъ народовъ, недостаточны, критика государственныхъ формъ недостаточна: Швейцаріи такъ же мало посчастливилось, какъ Франціи и Пруссіи. Правда, что Западная Европа, повидимому, старается отвергнуть неразумныя формы, тяжелое наслѣдіе, завѣщанное ей Германскими завоеваніями и феодализмомъ Среднихъ Вѣковъ; но этимъ еще ничего объяснить нельзя. Общество возстаетъ не противъ формы своей, а противъ всей сущности, противъ своихъ внутреннихъ законовъ. Сѣверная Америка находитъ такъ же мало поклонниковъ, какъ и Порта Оттоманская или Испанія Филиппа II-го. Отжили не формы, но начала духовныя, не условія общества, но вѣра, въ которой жили общества и люди, составляющіе общество. Внутреннее омертвѣніе людей высказывается судорожными движеніями общественныхъ организмовъ, ибо человѣкъ—созданіе благородное: онъ не можетъ и не долженъ жить безъ вѣры.

Современнымъ явленіямъ, на которыя теперь обращено всеобщее любопытство, предшествовало, тому лѣтъ десять назадъ, другое явленіе, которое было замѣчено весьма многими, но не всѣми: это было сильное пробужденіе интересовъ и вопросовъ религіозныхъ. Латинство и Протестантство, казалось, были готовы снова вступить въ бой; но ни то, ни

другое не выдержало критики, сопровождающей всякое явленіе нашего вѣка; ни то, ни другое не могло отвѣчать на заданные ему вопросы. Интересъ религіозный, повидимому, погасъ; но раздоръ, пробужденный въ душѣ человѣческой и непримиренный разумнымъ разрѣшеніемъ, долженъ былъ принести свои плоды и принесъ ихъ. Логика исторіи произноситъ свой приговоръ не надъ формами, но надъ духовной жизнію Западной Европы. Иначе и быть не могло. Какъ скоро оба духовныя начала или, лучше сказать, обѣ формы однаго и того же духовнаго начала, которыми жила и управлялась Европа въ продолженіе столькихъ вѣковъ, замолкли передъ требованіемъ критики, самая область духовная опустѣла, внутренній миръ души исчезъ, вѣра въ разумное развитіе погибла, и жадное нетерпѣніе вещественныхъ интересовъ (отчасти законныхъ) не могло признать передъ собою никакаго другаго пути, кромѣ пути взрывовъ и насилія.

Людямъ Запада теперешнее его состояніе должно казаться загадкою неразрѣшимою. Понять эту загадку можемъ только мы, воспитанные инымъ духовнымъ началомъ.

Наука признала, что новый Европейскій міръ созданъ Христіанствомъ. Это справедливо вотъ въ какомъ смыслѣ. Христіанство, въ полнотѣ своего Божественнаго ученія, представляло идеи единства и свободы, неразрывно соединенныя въ *нравственномъ законѣ взаимной любви.* Юридическій характеръ Римскаго міра не могъ понять этого закона: для него единство и свобода явились силами противоположными другъ другу, антагонистическими между собою; изъ двухъ началъ высшимъ показалось ему, по необходимости, единство, и онъ пожертвовалъ ему свободой. Таково было вліяніе Римской стихіи. Стихія Германская, противная Римской, удержала бы за собою другое начало, но этого быть не могло: она сама являлась въ Западной Европѣ завоевательницею, насильницею. Вслѣдствіе своего положенія она приняла въ себя тоже начало, которое принимала Римская стихія вслѣдствіе своего внутренняго характера. И такъ, Западная Европа развивалась не подъ вліяніемъ Христіанства, но подъ вліяніемъ Латинства, т. е. Христіанства односторонне-понятаго, какъ законъ внѣшняго единства. Тотъ, кто

понимаетъ исторію, можетъ легко усмотрѣть постепенное развитіе этого начала въ идеѣ Всехристіанства (tota Christianitas), понятаго какъ государство, въ борьбѣ императоровъ и папъ, въ крестовыхъ походахъ, въ военно-монашескихъ орденахъ, въ принятіи одного церковно - дипломатическаго языка (Латинскаго) и т. д. Онъ увидитъ, что и вся жизнь Запада была проникнута этимъ началомъ и развивалась въ полной зависимости отъ него, въ іерархіи феодальной, въ аристократизмѣ, въ понятіи о правѣ, въ понятіи о государственной власти и т. д. Для того, кто только вытвердилъ исторію по иностраннымъ писателямъ, пришлось бы говорить слишкомъ много. Поэтому мы и не станемъ здѣсь разсматривать исторію Западной Европы съ этой точки зрѣнія.

Таковъ былъ первый періодъ Западной исторіи; второй былъ періодомъ реакціи. Односторонность Латинства вызвала противодѣйствіе, и мало-по-малу, послѣ многихъ неудачныхъ попытокъ, послѣ долгой борьбы, наступилъ періодъ Протестантства, односторонняго какъ и Латинство, но односторонняго въ направленіи противоположномъ первому: ибо Протестантство удерживало идею свободы и приносило ей въ жертву идею единства. Иначе и быть не могло, ибо примиреніе было невозможно для Запада, воспитаннаго началомъ Латинства, подъ условіями завоеванія Германскаго и юридической формальности Римской. Вся новая исторія Европы принадлежитъ Протестантству, даже въ земляхъ, слывущихъ за католическія. Какъ идея единства Латинскаго была внѣшняя, такъ и идея свободы протестантской была внѣшнею; ибо свобода, отрѣшенная отъ идеи разумнаго содержанія, есть понятіе чисто отрицательное и слѣдовательно внѣшнее. Протестантство удерживалось въ продолженіе нѣсколькихъ вѣковъ отъ совершеннаго самоуничтоженія только посредствомъ произвольныхъ условій; но оно носило въ себѣ сѣмена своей собственной гибели, и этимъ сѣменамъ надобно было по необходимости развиться. Они развились. Въ области религіи догматической Протестантство исчезло и перешло въ неопредѣленность философскаго мышленія, то-есть философскаго скепсиса; въ области жизни общественной оно перешло въ то состояніе безпредѣльнаго броженія, которымъ

потрясенъ Западный міръ. Произвольныя условія не могли устоять ни противъ требованій разумной критики, ни противъ личныхъ страстей; ибо условіе произвольное не можетъ заключать въ самомъ себѣ собственнаго освященія: оно можетъ только освящаться извнѣ, а всякое начало освящающее было уже уничтожено Протестантствомъ. Въ наше время судъ исторіи совершается и совершится надъ Латинствомъ и Протестантствомъ. Таковъ смыслъ современнаго движенія.

До сихъ поръ не являлось, и явиться не можетъ, новаго начала духовнаго, которое могло бы пополнить въ душѣ человѣческой пустоту, оставленную въ немъ конечнымъ паденіемъ начала Латино-протестантскаго. Всѣ попытки (ихъ было много) отыскать или создать такое начало были неудачны. Таковъ смыслъ явленія и упадка всѣхъ системъ, надѣлавшихъ больше или меньше шуму подъ фирмою Овена или Сенъ-Симона, подъ именемъ Коммунизма или Соціализма. Всѣ эти системы, порожденныя, повидимому, вещественными болѣзнями общества и имѣвшія, повидимому, цѣлью исцѣленіе этихъ болѣзней, были дѣйствительно рождены внутреннею болѣзнію духа и устремлены къ пополненію пустоты, оставленной въ немъ паденіемъ прежней вѣры или прежняго призрака вѣры. Всѣ онѣ пали или падаютъ вслѣдствіе одной и той же причины, именно той субъективной произвольности, на которой они основаны. Другимъ путемъ пришла къ тойже цѣли философія Германская въ лицѣ своего представителя Гегеля или, лучше сказать, учениковъ его. Строгій (хотя и неполный) въ своемъ анализѣ, ничтожный въ своемъ синтезѣ, Гегелизмъ въ своемъ паденіи показалъ всю глубину духовной бездны, надъ которой уже давно, сама того не зная, стояла философствующая Германія; онъ обличилъ язву, которой исцѣлить не могъ. Но въ этомъ безспорно заключается и великая заслуга. Всѣ будущія попытки по пути чисто-философскому невозможны послѣ Гегеля; всѣ будущія попытки въ родѣ устарѣвшаго Овенизма или новаго Соціализма будутъ неудачны и ничтожны по тѣмъ же причинамъ, по которымъ были неудачны и ничтожны ихъ предшественницы. Приговоръ надъ ними совершается современною намъ исторіей; произнесенъ же онъ нѣсколько лѣтъ назадъ, въ книгѣ

нелѣпой по своей формѣ, отвратительной по своему нравственному характеру, но неумолимо-логической, въ книгѣ Макса Штирнера (Der Einzelne und sein Eigenthum). Эта книга, отъ которой съ ужасомъ отступилась школа, породившая ее, о которой безъ глубокаго негодованія не можетъ говорить ни одинъ нравственный (sittlicher) Нѣмецъ, имѣетъ значеніе историческое, незамѣченное критикою и, разумѣется, еще менѣе извѣстное самому автору, значеніе полнѣйшаго и окончательнаго протеста духовной свободы противъ всякихъ узъ произвольныхъ и налагаемыхъ на нее извнѣ. Это голосъ души, правда, безнравственной, но безнравственной потому, что ее лишили всякой нравственной основы, души, безпрестанно высказывающей, хотя безсознательно, и возможность, и разумность покорности началу, которое бы было ею сознано и которому бы она повѣрила, и возстающей съ негодованіемъ и злобою на ежедневную продѣлку Западныхъ систематиковъ, не вѣрящихъ и требующихъ вѣры, произвольно создающихъ узы и ожидающихъ, что другіе примутъ ихъ на себя съ покорностью. Современная исторія есть живой комментарій на Макса Штирнера, фактическій протестъ жизненной простоты противъ книжнаго умничанья, которое вздумало ее надувать призраками самодѣльныхъ духовныхъ началъ, когда духовныя начала, которыми она нѣкогда дѣйствительно жила, уже не существуютъ.

Такова была воля Промысла, или (если съ нашей стороны слишкомъ дерзко угадывать пути Провидѣнія) таковъ былъ смыслъ всемірной исторіи, чтобы человѣчество, не понявшее Христіанства или понявшее его односторонне, пришло путемъ отрицанія къ пониманію своей собственной ошибки. Безполезныя усилія отсталыхъ мыслителей, безполезныя хитрости духовныхъ правителей, унижающихъ вѣру до іезуитски-нищенскаго союза съ страстями и партіями политическими, не воскресятъ и даже не продлятъ эпохи Латино-протестантства. Прежняя ошибка уже невозможна, человѣкъ не можетъ уже понимать вѣчную истину первобытнаго Христіанства иначе, какъ въ ея полнотѣ, т. е. въ тождествѣ единства и свободы, проявляемомъ въ законѣ духовной любви. Таково Православіе. Всякое другое понятіе о Христіанствѣ

отнынѣ сдѣлалось невозможнымъ. Представителемъ же этого понятія является Востокъ, по преимуществу же земли Славянскія и въ главѣ ихъ наша Русь, принявшая чистое Христіанство издревле, по благословенію Божіему, и сдѣлавшаяся его крѣпкимъ сосудомъ, можетъ быть, въ силу того общиннаго начала, которымъ она жила, живетъ и безъ котораго она жить не можетъ. Она прошла черезъ великія испытанія, она отстояла свое общественное и бытовое начало въ долгихъ и кровавыхъ борьбахъ, по преимуществу же въ борьбѣ, возведшей на престолъ Михаила (какъ я уже сказалъ въ одной изъ прежнихъ своихъ статей),—и сперва спасшая эти начала для самой себя, она теперь должна явиться ихъ представительницею для цѣлаго міра. Таково ея призваніе, ея удѣлъ въ будущемъ. Намъ позволено глядѣть впередъ смѣло и безбоязненно.

Постигнувъ значеніе современныхъ движеній и призваніе Русской земли въ исторіи всемірной, мы приходимъ къ глубокому убѣжденію, что Русская земля исполнитъ свое призваніе; но въ тоже время и къ вопросу, какъ можетъ она его исполнить и какіе органы въ частной дѣятельности она можетъ найти въ наше время для выраженія и проявленія своихъ внутреннихъ началъ.

Этотъ вопросъ порождаетъ невольное и справедливое сомнѣніе.

Только тотъ можетъ выразить для другихъ свои начала духовныя, кто ихъ уразумѣлъ для самого себя; только стройный и цѣльный организмъ духовный можетъ передать крѣпость и стройность другимъ организмамъ, разслабленнымъ и разъединеннымъ. Мысль и жизнь народная можетъ быть выражена и проявлена только тѣми, кто вполнѣ живетъ и мыслитъ этою мыслію и жизнію. Таковы ли мы съ нашимъ просвѣщеніемъ?

Въ письмѣ объ Англіи я сказалъ: «Правильное и успѣшное движеніе разумнаго общества состоитъ изъ двухъ разнородныхъ, но стройныхъ и согласныхъ силъ. Одна изъ нихъ, основная, коренная, принадлежащая всему составу, всей прошлой исторіи общества, есть сила жизни, самобытно развивающейся изъ своихъ началъ, изъ своихъ органическихъ основъ; дру-

гая, разумная сила личностей, основанная на силѣ общественной, живая только ея жизнію, есть сила, никогда ничего не созидающая и не стремящаяся что-нибудь созидать, но постоянно присущая труду общаго развитія и не позволяющая ему перейти въ слѣпоту мертвеннаго инстинкта или вдаваться въ безразсудную односторонность. Обѣ силы необходимы; но вторая, сознательная и разсудочная, должна быть связана живою и любящею вѣрою съ силою жизни и творчества. Если прервана связь вѣры и любви, наступаютъ раздоръ и борьба». Въ Англіи этотъ раздоръ наступилъ вслѣдствіе односторонности Латинства, вызвавшей Протестантство и, можетъ быть, еще вслѣдствіе другихъ общественныхъ причинъ. У насъ наступилъ тотъ же раздоръ, но вслѣдствіе другаго историческаго развитія.

Жизненная сила всего древняго Русскаго общества, не смотря на треволненіе его и на внутренній трудъ общинъ силившихся слиться въ одну великую Русскую общину, долго не подавляла разумнаго развитія личности. Пути мысли были свободны, все человѣческое было доступно человѣку (разумѣется, по мѣрѣ его знаній и умственныхъ силъ). Быть можетъ, перевѣсъ перваго, т. е. общественнаго начала былъ нѣсколько сильнѣе, чѣмъ слѣдовало, вслѣдствіе внутреннихъ смутъ, предшествовавшихъ окрѣпленію государства, и вслѣдствіе внѣшнихъ грозъ (Татарской и Литовской), требовавшихъ сосредоточенія и напряженія общественныхъ силъ для отпора; но область личной мысли была еще довольно обширна. Стихія народная не враждовала съ обще-человѣческимъ даже тогда, когда обще-человѣческое приходило къ намъ съ клеймомъ иноземнымъ. Доказательствомъ тому служитъ знаніе иностранныхъ языковъ и особенно похвала этому знанію, призваніе иностранныхъ художниковъ, охотное сближеніе съ иноземцами даже духовнаго званія, вліяніе Западнаго искусства на Новогородскую иконопись, принятіе многихъ Западныхъ сказокъ, знакомство съ Нѣмецкими сагами изъ круга Нибелунговъ (какъ видно изъ Новогородскаго лѣтописца), наконецъ сочувствіе съ явленіями Западнаго міра, отчасти заслуживающими этого сочувствія (напримѣръ, съ крестовыми походами) и со многимъ другимъ. Кажется, подо-

зрительность и вражда къ Западной мысли стали проявляться съ нѣкоторою силою послѣ Флорентинскаго собора и Латинскаго насилія въ Русскихъ областяхъ, тогда подвластныхъ Польшѣ. Развились онѣ вполнѣ вслѣдствіе безумной и глубокой ненависти къ Русскимъ людямъ, доказанной Швеціею и купечествомъ и баронствомъ При-Балтійскимъ; болѣе же всего вслѣдствіе вражды и лукавства Польскихъ магнатовъ и Латинскаго духовенства. Мало-по-малу народная стихія стала являться исключительною и враждебною ко всему иноземному.

Область духа человѣческаго была стѣснена; но такое стѣсненіе, противное какъ истинѣ человѣческой, такъ и требованіямъ духа Русскаго и кореннымъ основамъ его внутренней жизни, должно было произвести сопротивленіе, доходящее до противоположной крайности. Борьба 1612 года была не только борьбою государственною и политическою, но и борьбою духовною. Европеизмъ съ его зломъ и добромъ, съ его соблазнами и истиною, являлся въ Россіи въ образѣ Польской партіи. Салтыковы и ихъ товарищи были представителями Западной мысли. Правда, въ нравственномъ отношеніи они не заслуживали уваженія. Иначе и быть не могло: нравственно-низкія души легче другихъ отрываются отъ святыни народной жизни. Правда, люди, желавшіе измѣнить старину, были въ тоже время измѣнниками отечеству, но это только была историческая случайность въ ихъ положеніи, въ сущности же ихъ направленіе, произведенное случайнымъ ожесточеніемъ народнаго начала, стѣснявшаго свободу мысли человѣческой, было не совсѣмъ неправо. Сила Русскаго духа восторжествовала: Москва освобождена, Русскій царь на престолѣ; но требованіе мысли, возстающей противъ стѣснительнаго деспотизма обычаевъ и стихій мѣстныхъ, не осталось безъ представителей. Худшая сторона его выражалась въ такихъ людяхъ, какъ развратный бѣглецъ и клеветникъ Котошихинъ, или какъ Хворостининъ, который говорилъ, что «Русскій людъ такъ глупъ, что съ нимъ жить нельзя»; но лучшая сторона того же требованія находила сочувствіе въ лучшихъ и благороднѣйшихъ душахъ. Нѣтъ сомнѣнія, что оно должно было получить со временемъ свои законныя права; быть можетъ, оно должно было впасть въ

крайность, потому что было вызвано противоположною крайностью. Какъ бы то ни было, оно нашло себѣ представителя, давшаго ему полный перевѣсъ и быструю побѣду. Этотъ представитель, одинъ изъ могущественнѣйшихъ умовъ и едва ли не сильнѣйшая воля, какія представляетъ намъ лѣтопись народовъ, былъ Петръ. Какъ бы строго ни судила его будущая исторія (и безспорно, много тяжелыхъ обвиненій падаетъ на его память), она признаетъ, что направленіе, котораго онъ былъ представителемъ, не было совершенно неправымъ: оно сдѣлалось неправымъ только въ своемъ торжествѣ, а это торжество было полно и совершенно. Нечего говорить, что всѣ Котошихины, Хворостинины и Салтыковы бросились съ жадностью по слѣдамъ Петра, рады - радехоньки тому, что освободились отъ тяжелыхъ требованій и нравственныхъ законовъ духа народнаго, что они, такъ сказать, могли расплясаться въ Русскій постъ. Та доля правды, которая заключалась въ торжествующемъ протестѣ Петра, увлекла многихъ и лучшихъ; окончательно же, соблазнъ житейскій увлекъ всѣхъ.

Такимъ образомъ, вслѣдствіе историческихъ случайностей, совершился въ Россіи тотъ разрывъ, который совершился въ Англіи вслѣдствіе неполноты и ложности ея духовныхъ законовъ.

Одностороннее развитіе личнаго ума, отрѣшающагося отъ преданій и исторической жизни общества: таковъ смыслъ Англійскаго Вигизма. Таковъ смыслъ Вигизма въ какой бы то ни было странѣ. Характеръ его, въ общихъ чертахъ, показанныхъ мною въ письмѣ объ Англіи, вездѣ одинъ и тотъ же; но за всѣмъ тѣмъ, направленіе общества въ Россіи (нашъ домашній Вигизмъ) представляетъ значительное различіе съ Англійскимъ, и эти различія, конечно, не въ нашу пользу. Происходя отъ внутренней неполноты и ложности духовныхъ законовъ, положенныхъ исторіею въ основаніи Англіи, Англійскій Вигизмъ былъ естественнымъ и, такъ сказать, законнымъ развитіемъ одной изъ ея стихій. Онъ оставался народнымъ, онъ былъ связанъ съ духовною сущностью земли даже тогда, когда отрывался отъ ея преданій и историческаго прошедшаго. Англійскій Вигъ остается вполнѣ Англичаниномъ: его бытъ, его внутренняя жизнь, даже наружный

видъ — все въ немъ Англійское; онъ еще не осудилъ себя на совершенное безсиліе общественное и духовное. Иное дѣло Вигизмъ нашего общества. Порожденный не внутреннимъ закономъ духовной народной жизни, а только историческою случайностію внѣшнихъ отношеній Русской земли и временнымъ деспотизмомъ мѣстнаго обычая, — онъ сначала явился протестомъ противъ случайнаго явленія, но по закону, можетъ быть необходимому, онъ сдѣлался протестомъ противъ всей народной жизни, противъ всей ея сущности: онъ отлучилъ отъ себя все Русское начало и самъ отъ него отлучился. Безсильный, какъ всякая оторванная личность, лишенный всякаго внутренняго содержанія (ибо онъ былъ только отрицаніемъ), лишенный всякой духовной пищи, ибо онъ оторвался вполнѣ отъ своей родной земли, — онъ былъ принужденъ, и не могъ не быть принужденнымъ, прицѣпиться къ другому историческому и сильному умственному движенію, къ движенію Запада, котораго онъ сдѣлалался школьникомъ и рабомъ. Это духовное рабство передъ Западнымъ міромъ, этотъ ожесточенный антагонизмъ противъ Русской земли, разсмотрѣнные въ продолженіе цѣлаго столѣтія, представляютъ весьма любопытное и поучительное явленіе. Отрицаніе всего Русскаго, отъ названій до обычаевъ, отъ мелочныхъ подробностей одежды до существенныхъ основъ жизни, доходило до крайнихъ предѣловъ возможности. Въ немъ проявлялась какая-то страсть, какая-то комическая восторженность, обличающая въ одно время величайшую умственную скудость и совершеннѣйшее самодовольствіе. Конечно, эти крайности, повидимому, принадлежатъ болѣе первому періоду нашей европеизаціи, чѣмъ послѣднему; но послѣдній, при большемъ безстрастіи, заключаетъ въ себѣ большее презрѣніе и полнѣйшее отрицаніе всего народнаго.

Таковы послѣдствія нашего общественнаго направленія, нашего домашняго Вигизма.

Въ предыдущихъ статьяхъ я показалъ вліяніе этого направленія на нашу науку, на наше искусство, на нашъ бытъ, или, лучше сказать, невозможность науки, искусства и быта при такомъ направленіи. Повтореніе было бы безполезно; но въ такое время, когда, какъ я сказалъ, всемірная исто-

рія, осудивъ безвозвратно тѣ одностороннія духовныя начала, которыми управлялась человѣческая мысль на Западѣ, вызываетъ къ жизни и дѣятельности болѣе полныя и живыя начала, содержимыя нашею Святою Русью, не мѣшаетъ еще сказать нѣсколько словъ о томъ же предметѣ, дабы каждый изъ насъ, читающихъ, пишущихъ и живущихъ въ нашемъ просвѣщенномъ обществѣ, могъ въ безпристрастіи совѣсти своей опредѣлить, до какой степени онъ или окружающіе его въ состояніи быть органами Русской жизни и Русской мысли.

Въ прежнихъ статьяхъ я говорилъ о ничтожествѣ и о причинахъ ничтожества науки въ Россіи. Самый фактъ не подлежитъ сомнѣнію: причины его ясны. Наука сама подвинуться не можетъ, покуда не будетъ устранена причина ея мертвенности, т. е. тотъ внутренній разрывъ, о которомъ я уже говорилъ; но любопытно видѣть, съ какимъ упорствомъ она отстаиваетъ свое благопріобрѣтенное ничтожество и съ какимъ жаромъ возстаетъ она противъ всякой попытки, могущей возмутить ея умственный сонъ. Собственно наукообразное развитіе нашего общества дѣлится на два разряда. Большинство довольствуется издавна полученнымъ направленіемъ Французской образованности и съ тихимъ самодовольствіемъ продолжаетъ повторять старые уроки, перешедшіе едва ли уже не въ третье поколѣніе, разнообразя ихъ современными варіаціями, взятыми изъ глубокомысленныхъ Французскихъ журналовъ. Повидимому, въ этомъ большинствѣ нѣтъ единства мнѣнія, но дѣйствительныя основы мнѣнія одинаковы у всѣхъ; разница же заключается только въ томъ, что для инаго оракуломъ служитъ La Presse, для другого National, для третьяго Journal des Débats, и т. д. Все это большинство можно заключить подъ общимъ именемъ школьниковъ Французскихъ журналовъ. Меньшинство пошло гораздо далѣе: оно проникло въ глубь Нѣмецкаго просвѣщенія. Тому лѣтъ двадцать, съ полною вѣрою въ Шеллинга, оно субъектировало, объектировало и субъектобъектировало весь міръ; потомъ, вмѣстѣ съ Гегелемъ отвергая чуть-чуть не съ презрѣніемъ поэтическую мечтательность Шеллинговой эпохи, оно, процессомъ феноменологіи, высушивало тотъ же міръ до

совершеннѣйшаго скелета или, лучше сказать, до призрака какого-то скелета, до бытія тождественнаго небытію, и вдыхало ему снова жизнь и сущность посредствомъ многосложнаго аппарата логическихъ моментовъ. Прошла и эта эпоха. Умственная Германія протянула руку умственной Франціи, которою пренебрегала чуть-чуть не полвѣка, и сливки нашего просвѣщенія получили туже закваску. Многоученое меньшинство, школьники Нѣмецкой философіи, поступило вмѣстѣ съ Нѣмецкими университетами подъ тѣ знамена, подъ которыми идетъ большинство, — подъ знамена Французской журналистики. Гдѣ же плоды того умственнаго воспитанія, которое это меньшинство получало изъ Германіи и которое могло обмануть поверхностнаго наблюдателя? Гдѣ тотъ жаръ увлеченія, который заставлялъ людей, незнавшихъ Нѣмецкаго языка, но желавшихъ принадлежать къ ученому меньшинству, цитовать вкривь и вкось авторитеты Нѣмецкіе, непонятные для нихъ самихъ, или томить публику сухими и темными формулами, убивающими всякое живое разумѣніе? Гдѣ тотъ жаръ вѣрованія, который обращалъ другихъ, болѣе добросовѣстныхъ и свѣдущихъ, въ истинныхъ мучениковъ науки, проводящихъ безсонныя ночи въ безконечныхъ преніяхъ о философскихъ отвлеченностяхъ, не только въ тепломъ убѣжищѣ дружественныхъ салоновъ, но и на трескучихъ морозахъ Петербургскихъ или Московскихъ ночей? Правда, есть люди, но они наперечетъ, которые вынесли изъ этаго воспитанія умственную дѣятельность, поставившую ихъ на новые самобытные пути мышленія; большая же часть поносилась съ мыслію, не оживившись ею, отстала отъ мысли, не додумавъ ея, и безпрестанно принимаетъ изъ-за моря новыя направленія и, такъ сказать, новыя временныя вѣрованія, съ тоюже дѣтскою довѣренностью, съ которою она лепетала формулы Нѣмецкой науки. Для нея наукообразная форма Германская была только модою, и скорѣе Петербургская щеголиха (пожалуй, хоть и львица) надѣнетъ платье, сшитое по третьегодней модѣ, чѣмъ нашъ книжникъ заговоритъ формулами или о формулахъ мышленія, нѣкогда бывшаго предметомъ его боготворенія. Разумѣется, наука невозможна при такомъ направленіи. Если же какъ-нибудь случайно выскажется

какая-нибудь мысль, естественно родившаяся на Русской почвѣ, — полукнижное большинство и книжное меньшинство встрѣчаютъ ее одинаковою непонятливостію (очень естественною, потому что умъ человѣческій не безъ усилія вырывается изъ привычной своей колеи) и одинаковымъ недоброжелательствомъ, происходящимъ также отъ весьма естественнаго желанія сохранить неприкосновенность своего умственнаго сна. Всѣ единогласно провозглашаютъ новую мысль парадоксомъ (какъ въ извѣстной сценѣ *Горе отъ ума:* «это странно что-то!»), при чемъ большинство объявляетъ, что новый парадоксъ не совсѣмъ благовиденъ (ибо нашъ общественный Вигизмъ имѣетъ сильное притязаніе на консерваторство и на Торизмъ, не сознавая своего Вигизма и не понимая, что Торизмъ совершенно невозможенъ при полномъ разрывѣ съ народомъ и народною жизнію). Меньшинство же хватаетъ на скорую руку какое-нибудь пошлое возраженіе и бросаетъ его, къ общему удовольствію, въ міръ мелкой журналистики. Тѣмъ дѣло и поканчивается.

Этому былъ недавній примѣръ. Одинъ изъ тѣхъ весьма немногихъ людей, которымъ удалось вполнѣ познакомиться съ Западною наукою, продумать ее и выйти на путь своебытнаго мышленія, выразилъ недавно мысль, что *одна любовь* можетъ служить основою общества и общественной науки. Какъ была встрѣчена эта мысль? Одинъ изъ представителей книжнаго меньшинства или того, что̀ можно назвать школьническою школою, выступилъ съ проворнымъ опроверженіемъ и сталъ доказывать, что на дѣло основанія общества взаимная вражда годится такъ же, какъ и взаимная любовь. Конечно, всякій здравомыслящій человѣкъ могъ бы ему сказать, что вражда, во сколько она существуетъ свободно, не можетъ служить основаніемъ ни для чего; что она должна быть подавлена или сдержана примирительнымъ условіемъ. Самое же условіе обезпечивается или взаимною выгодою или взаимнымъ страхомъ условившихся; но ни страхъ, ни выгода не обезпечиваютъ соблюденія условія, потому что они опредѣляются только личнымъ и случайнымъ расчетомъ каждаго изъ членовъ общества, и сами по себѣ не могутъ дать условію характеръ правомѣрности. Съ другой сто-

роны, какъ я уже сказалъ, никакое условіе само собою святиться не можетъ; оно получаетъ характеръ святости или правды только извнѣ; слѣдовательно, основою общества будетъ начало, освящающее условіе, а не вражда. И такъ, вражда можетъ являться какъ случайность въ составленіи общества, но не можетъ входить ни въ какомъ случаѣ въ его норму, идея же взаимной любви можетъ являться и въ процессѣ развитія общественнаго и окончательною его нормою. Дѣло было ясно, и ничтожность возраженія очевидна, а все-таки возраженіе пригодилось *). Таково было участіе меньшинства.

Большинство съ своей стороны отозвалось, что предполагаемое начало имѣетъ, такъ сказать, характеръ пастушескій и наивно мечтательный, и что оно предполагало какое-то общество святыхъ. На это возражать нечего. Въ письмѣ объ Англіи, говоря о соблюденіи въ ней воскресной тишины и о соблюденіи постовъ во всѣхъ Русскихъ деревняхъ и собственно-Русскихъ городахъ, я уже показалъ разницу между общественною нормою и произволомъ личности; но, разумѣется, это различіе еще не совсѣмъ ясно для многихъ.

Таковъ былъ пріемъ, сдѣланный читающею публикою мысли, заслуживающей другой оцѣнки. Этой мысли, какъ единственнаго разрѣшенія вопросовъ общественныхъ, ищутъ и на Западѣ, но ея найти не могутъ; ибо она не дана Западу ни его общественнымъ началомъ, основаннымъ на враждѣ и завоеваніи, ни односторонностію и антагонизмомъ его отжившихъ духовныхъ началъ; она не можетъ возникнуть изъ произвола личнаго мышленія, она должна имѣть корни свои въ духовномъ и общественномъ началѣ, въ вѣрованіи для своего существованія и въ исторической основѣ общества для своего проявленія. Это, наконецъ, была мысль вполнѣ Русская, и отъ того-то она встрѣтила такой радушный пріемъ! Примѣръ поучительный, но не единственный. Такой же пріемъ былъ

*) Замѣчанія мои объ этомъ неудачномъ возраженіи нисколько не мѣшаютъ мнѣ питать истинное уваженіе къ весьма даровитому возражателю. Если когда-нибудь въ немъ или во многихъ изъ его сотрудниковъ, также весьма даровитыхъ, является нѣкоторая несостоятельность передъ глазами строгой логики, то, конечно, это можно приписать недостатку самой школы, а не какому-нибудь личному недостатку ея членовъ.

сдѣлать попытку показать различіе между высокимъ христіанскимъ понятіемъ о личности и двумя Западными понятіями о личности, какъ о совокупности всѣхъ случайностей, обставляющихъ человѣческую личность, или о личности, какъ о числительной единицѣ. Такой же пріемъ встрѣтило опредѣленіе различія между единодушіемъ, какъ выраженіемъ нравственнаго единства, и большинствомъ, какъ выраженіемъ физической силы или единогласіемъ, являющимся какъ крайній предѣлъ большинства, и т. д. Очевидно, наука въ теперешнемъ своемъ состояніи еще не можетъ надѣяться быть органомъ Русской жизни и Русской мысли.

Дѣло еще яснѣе въ отношеніи къ художеству. Ни искусство слова, ни искусство звука, ни пластика въ Россіи не выражаютъ еще нисколько внутренняго содержанія Русской жизни, не знаютъ еще ничего про Русскіе идеалы.

Разумѣется, иначе и быть не можетъ; ибо искусство, невольное и, такъ сказать, незадуманное воплощеніе жизненныхъ и духовныхъ законовъ народа въ видимые и стройные образы, невозможно при отдѣленіи лица (какъ бы ни было оно одарено художественными способностями) отъ самой жизни народной. Отдѣленная личность есть совершенное безсиліе и внутренній непримиренный разладъ. Она до такой степени неспособна быть началомъ или источникомъ художества, что всякое ея проявленіе уже разстроиваетъ или искажаетъ художественное произведеніе, въ которомъ она выступаетъ не иначе, какъ развѣ покоряющаяся общему закону или страдающая отъ его нарушенія. Безспорно, какія-то мелкія струи Русскихъ началъ пробѣгаютъ въ лучшихъ произведеніяхъ нашего слова; но онѣ очень незначительны, хотя ихъ свѣжесть и блескъ должны бы служить утѣшительнымъ предвѣщаніемъ для будущаго развитія. Замѣтимъ мимоходомъ, что всеобщій успѣхъ даже плохихъ произведеній по одной изъ отраслей нашей словесности, близкой къ требованіямъ народнымъ, указываетъ довольно ясно на эти требованія, и что въ этой же отрасли мы можемъ похвалиться такимъ краснорѣчивымъ дѣятелемъ, которому равнаго не имѣетъ современная и которому мало соперниковъ можетъ представить прошедшая исторія За-

паднаго слова. Этимъ дѣятелемъ восхищался Пушкинъ, его изучалъ Языковъ.—Въ искусствѣ звука видно еще большее безсиліе и, за весьма немногими исключеніями, ученая музыка одного изъ самыхъ музыкальныхъ народовъ въ мірѣ не заслуживаетъ никакого вниманія; весьма рѣдкія попытки ея на народность свидѣтельствуютъ по большей части о совершенной скудности вдохновенія и жалкой вялостью своей столько же напоминаютъ о музыкальномъ настроеніи Русской души, сколько пѣсни Дельвига объ ея выраженіи въ словѣ. — Наконецъ, пластика не только не существуетъ, но въ своихъ бѣдныхъ попыткахъ на существованіе можетъ служить наставительнымъ урокомъ, въ которомъ обнаруживаются причины несуществованія и другихъ художествъ. Случайно зарождается въ молодомъ человѣкѣ потребность выразить въ образѣ видимой красоты что-то скрывающееся въ душѣ его, но неясное для него самаго. Благородныя школы, основанныя просвѣщенною любовью къ искусству, открываютъ ему свои гостепріимныя объятія,— и онъ съ жаромъ принимаетъ этотъ призывъ. Тогда начинается безконечное рисованье и лѣпленіе глазковъ, носиковъ, лицъ, тѣлъ и группъ; безконечное изученіе всякихъ идеаловъ, разумѣется кромѣ тѣхъ, которые молодой человѣкъ безсознательно носилъ въ самомъ себѣ. Курсъ пластическаго искусства продолжается нѣсколько лѣтъ, и ученикъ, окончивъ его съ успѣхомъ и даже съ нѣкоторымъ блескомъ, выходитъ запутанный, сбитый съ толку, соблазненный стройностью чужой, когда-то жившей мысли, неспособный уже читать въ своей собственной душѣ, утратившій любовь къ тому, что когда-то любилъ, и не пріобрѣтшій никакой другой любви, — окончательно и навсегда неспособный быть художникомъ. А развитіе было возможно; но оно было возможно при одномъ условіи, которое необходимо: именно, ученика не должно было отрывать отъ жизни народа. Во всякомъ періодѣ человѣчества, во всякомъ народѣ, для пластики возможны только два рода: пластика бытовая (genre) и пластика духовная (икона). Говоря въ прежней статьѣ о школахъ живописи, я уже указалъ на зависимость ихъ отъ народной жизни; это указаніе относилось по преимуществу

къ пластикѣ бытовой, въ которой заключаются всѣ другіе роды (такъ называемый историческій, ландшафтъ и проч.), кромѣ иконы. Высшее развитіе этого высшаго рода подчиняется отчасти тѣмъ же законамъ, но отчасти оно повинуется и другимъ законамъ, менѣе зависящимъ отъ случайности временъ и народовъ. Икона не есть религіозная картина, точно также какъ церковная музыка не есть музыка религіозная; икона и церковный напѣвъ стоятъ несравненно выше. Произведенія однаго лица, они не служатъ его выраженіемъ; они выражаютъ всѣхъ людей, живущихъ однимъ духовнымъ началомъ: это художество въ высшемъ его значеніи. Разумѣется, я не говорю о такомъ или такомъ-то напѣвѣ, или о такой или такой-то иконѣ; я говорю объ общихъ законахъ и ихъ смыслѣ. Та картина, къ которой вы подходите, какъ къ чужой, тотъ напѣвъ, который вы слушаете, какъ чужой напѣвъ, — это уже не икона и не церковный напѣвъ: они уже запечатлѣны случайностью какаго-нибудь лица или народа. Въ Мадоннѣ di Foligno, не смотря на все ея совершенство, вы не находите иконы. Не всѣ бы такъ поставили Ангела, почти никто такъ бы не поставилъ Христа: это Итальянская затѣя великаго Рафаэля, и она васъ разстроиваетъ, и она мѣшаетъ картинѣ быть образомъ вашего внутренняго міра, вашею иконою. Оттого-то икона въ Христіанствѣ возможна только въ церкви, въ единствѣ церковнаго созерцанія; оттого-то стоитъ она (въ своемъ идеалѣ) такъ много выше всякаго другаго художественнаго произведенія, — предѣломъ, къ которому непремѣнно должно стремиться художество, если оно еще надѣется какого-нибудь развитія. По тому самому, что икона есть выраженіе чувства общиннаго, а не личнаго, она требуетъ въ художникѣ полнаго общенія не съ догматикою Церкви, но со всѣмъ ея бытовымъ и художественнымъ строемъ, такъ, какъ вѣка передали его Христіанской общинѣ.

И такъ, пластика въ обоихъ родахъ своихъ, бытовомъ и иконномъ, доступна Русскому художнику единственно во столько во сколько онъ живетъ въ полномъ согласіи съ жизненнымъ и духовнымъ бытомъ Русскаго народа; и воспитаніе художника, его развитіе состоятъ только въ уясненіи идеаловъ, уже лежа-

щихъ безсознательно въ его душѣ. Объ этомъ-то условіи никогда и помину нѣтъ. Такова причина несуществованія у насъ пластики, и таже самая причина уничтожаетъ у насъ всякое другое художество. Очевидно, искусство еще менѣе науки можетъ служить выраженіемъ Русской жизни и мысли.

Дѣло еще яснѣе въ отношеніи къ быту. Онъ весь составленъ изъ мелочей, не имѣющихъ, повидимому, никакой важности; но кремнистыя твердыни воздвигнуты изъ микроскопическихъ остатковъ Эренберговыхъ инфузорій, а изъ мелочныхъ подробностей быта слагается громада обычая, единственная твердая опора народнаго и общественнаго устройства. Его важность еще недовольно оцѣнена. Обычай есть законъ; но онъ отличается отъ закона тѣмъ, что законъ является чѣмъ-то внѣшнимъ, случайно примѣшивающимся къ жизни, а обычай является силою внутреннею, проникающею во всю жизнь народа, въ совѣсть и мысль всѣхъ его членовъ. О борьбѣ закона съ обычаемъ сказалъ одинъ изъ величайшихъ юрисконсультовъ Франціи: La désuétude est la plus amère critique d'une loi (строжайшая критика закона есть отверженіе его обычаемъ). Объ охранной силѣ обычая говорилъ недавно одинъ остроумный Англичанинъ, что въ немъ одномъ спасеніе и величіе Англіи. Наконецъ, можно прибавить, что цѣль всякаго закона, его окончательное стремленіе есть — обратиться въ обычай, перейти въ кровь и плоть народа и не нуждаться уже въ письменныхъ документахъ. Такова важность обычая; и безспорно, всякій, кто сколько-нибудь изучилъ современныя происшествія, знаетъ, что отсутствіе обычая есть одна изъ важнѣйшихъ причинъ, ускорившихъ разрушеніе Франціи и Германіи. Обычай, какъ я уже сказалъ, весь состоитъ изъ бытовыхъ мелочей; но кто же изъ насъ не признáется, что обычай не существуетъ для насъ, и что нашъ вѣчно измѣняющійся бытъ даже не способенъ обратиться въ обычай? Прошедшаго для насъ нѣтъ, вчерашній день — старина, а недавнее время пудры, шитыхъ камзоловъ и фижмъ — едва ли уже не Египетская древность. Рѣдкая семья знаетъ что-нибудь про своего прапрадѣда, кромѣ того, что онъ былъ чѣмъ-то въ родѣ дикаря въ глазахъ своихъ образованныхъ правнуковъ. Знали ли бы что-ни-

будь Шереметевы про уваженіе народа къ Шереметеву, современнику Грознаго, или Карамышевы про подвиги своего предка, если бы не потрудилась народная пѣсня сохранить память объ нихъ, прибавивъ, разумѣется, и небывалыя дѣла? У насъ есть юноши, недавно вышедшіе изъ школы, потомъ юноши, трудящіеся въ жизни, болѣе или менѣе, по своему школьному направленію, или по наитію современныхъ мыслей, потомъ есть юноши сѣдые, потомъ юноши дряхлые, а старцевъ у насъ нѣтъ. Старчество предполагаетъ преданіе, — не преданіе разсказа, а преданіе обычая. Мы всегда новенькіе съ иголочки; старина у народа. Это должно бы намъ внушить уваженіе; но у насъ не только нѣтъ обычая, не только нѣтъ быта, могущаго перейти въ обычай, но нѣтъ и уваженія къ нему. Всякая наша личная прихоть, а еще болѣе всякая полудѣтская мечта о какомъ-нибудь улучшеніи, выдуманная нашимъ мелкимъ разсудкомъ, даютъ намъ право отстранить или нарушить всякой обычай народный, какой бы онъ ни былъ общій, какой бы онъ ни былъ древній. Этому доказательствъ искать не нужно: каждый въ своей совѣсти сознается, что я правъ; но недавно этому былъ довольно забавный примѣръ. Кто-то нашелся попечься о сохраненіи лѣсовъ въ Россіи: дѣло, безъ сомнѣнія, полезное и даже нужное. Что же онъ придумалъ? Онъ предложилъ уничтожить *Троицкую* березку, доказывая, что она-то и губитъ наши лѣса! Положимъ, что эта мысль могла прійти, по неопытности, городскому жителю, никогда не бывавшему въ лѣсахъ; но нѣтъ сомнѣнія, что даже и городской житель, если бы онъ имѣлъ сколько-нибудь уваженія къ обычаямъ народа, могъ бы сдѣлать справку, дѣйствительно ли этотъ обычай вреденъ, и тогда бы онъ узналъ, что на казенной десятинѣ здороваго березоваго молодятника (полагая его въ 5 или 6-лѣтнемъ возрастѣ) ростетъ нерѣдко гораздо болѣе 30 т. молодыхъ деревъ, изъ которыхъ едва ли одна тысяча можетъ уцѣлѣть до того возраста, въ которомъ береза поступаетъ на дрова *). И такъ, каждая десятина березоваго молодятни-

*) Мною насчитано слишкомъ 40 т. подбѣговъ въ семилѣтнемъ дубнякѣ, который никогда такъ частъ не бываетъ, какъ березнякъ.

ка, посредствомъ очистки, совершенно безвредной, можетъ дать около 30 т. деревъ для Семика и для Троицына дня. Было ли же о чемъ говорить? Было ли изъ чего предлагать нарушеніе стараго обычая? Такая выдумка въ Англіи невозможна была бы для самаго закоренѣлаго Вига. Правда, съ нѣкотораго времени многіе стали хлопотать о томъ, чтобы собрать и обнародывать обычаи народные. Такія собранія представятъ для временъ грядущихъ любопытное печатное кладбище убитыхъ обычаевъ. Очевидно, это ученая прихоть, нисколько не свидѣтельствующая объ уваженіи. Конечно, неуваженіе можетъ оправдываться совершеннымъ невѣдѣніемъ; но, съ другой стороны, совершенное невѣдѣніе не могло бы существовать безъ совершеннаго неуваженія. Такая круговая порука дѣлаетъ великую честь нашему мнимому Торизму.

Говоря о нашемъ невѣдѣніи Русскаго быта и обычая, я разумѣю не только его мелкія подробности, но и самыя плодотворныя, самыя охранительныя его черты. Недавно одинъ весьма ученый и даровитый писатель, говоря о Русскихъ мірахъ, призналъ ихъ первоначальною попыткою общественной жизни и объявилъ, что они не заключаютъ въ себѣ гражданственности, а только ведутъ къ ней. Я не смѣю думать, чтобы онъ хотѣлъ сказалъ, что деревня не государство. Эта истина такъ ясна, что онъ бы ея не сталъ ни придумывать, ни печатать. Если же онъ полагаетъ (а другого смысла и придумать нельзя), что устройство міровъ есть форма полудѣтская или обветшалая для общенія людскаго въ тѣсныхъ предѣлахъ, то жаль, что онъ не указалъ на ту, ему извѣстную форму общенія (разумѣется, въ тѣсныхъ же предѣлахъ), которая бы была совершеннѣе нашего міра, съ его общностью поземельнаго владѣнія и съ его открытымъ судомъ во всѣхъ дѣлахъ гражданскихъ, отчасти уголовныхъ и даже семейныхъ; ибо семья есть часть міра, но подсудимая міру. Правда, тотъ же писатель, недавно говоря о старой Руси и о вѣчевыхъ рѣшеніяхъ, сказалъ, что они составлялись безъ всякихъ правилъ и формъ, а такъ себѣ, кое-какъ, какъ рѣшеніе мірскихъ сходокъ. Этимъ-то и объясняется все дѣло. Вся ошибка писателя состоитъ

въ неуваженіи къ сходкѣ, весьма извинительномъ, потому что оно происходитъ отъ невѣдѣнія, если бы это самое невѣдѣніе могло быть чѣмъ-нибудь извинено. Но кто изъ его читателей осмѣлится его осудить? Вслѣдствіе полной разъединенности нашего Вигистическаго общества, не всѣ ли мы отошли такъ далеко отъ своей Русской жизни, что неспособны даже принять участіе въ мірской сходкѣ? Я скажу болѣе, что мы не имѣемъ никакихъ понятій объ юридическомъ началѣ, на которомъ основываются ея рѣшенія. Въ этомъ никто изъ насъ не усумнится. Это опять доказательство такого разобщенія, котораго никакой Англичанинъ не только не могъ бы придумать, но которому онъ едва ли бы могъ повѣрить. Дѣйствительно же рѣшенія мірскихъ сходокъ основываются или, по крайней мѣрѣ, всегда стремятся основываться на своихъ юридическихъ началахъ, которыя не совсѣмъ доступны нашимъ юристамъ. Для поясненія своей мысли, я разскажу случай, которому былъ свидѣтелемъ. Тому нѣсколько лѣтъ назадъ, ѣхалъ я осенью изъ Ельца, на своихъ, проселочною дорогою. Покуда кормили лошадей, вышелъ я на улицу, увидѣлъ собирающуюся сходку и пошелъ за народомъ, въ надеждѣ кое-что разсмотрѣть и (да проститъ меня мой читатель!), можетъ быть, кой-чему поучиться. Сходка была собрана для раздѣла огородныхъ земель. Толки продолжались часа два, и за ними послѣдовало какое-то рѣшеніе, которое, впрочемъ, ни для кого незанимательно, кромѣ самой деревни, въ которой дѣлились огороды. Послѣ толковъ, когда уже сходка собиралась расходиться, вышелъ молодой малой, лѣтъ 18, поклонился міру и билъ челомъ на старика, своего двоюроднаго дядю, въ обдѣлѣ. Дѣло онъ представилъ въ слѣдующемъ видѣ. Въ одномъ домѣ жили трое родныхъ братьевъ (въ томъ числѣ старшій, хозяинъ дома, тотъ самый, на котораго онъ жаловался) и двоюродный братъ, отецъ истца. Этотъ двоюродный братъ вышелъ изъ дома и зажилъ своимъ хозяйствомъ, когда еще дѣти его были малолѣтны; вскорѣ онъ умеръ. Молодой парень жаловался, что двоюродные братья обидѣли его отца. Старикъ сталъ доказывать, что это обвиненіе несправедливо и что четвертая часть дома была, какъ слѣдовало, выдана покой-

нику. Молодой парень, признавая истину этаго показанія, говорилъ, что такъ какъ домъ ихъ торговалъ хлѣбомъ, сѣменемъ и шкурьемъ, то по торговымъ оборотамъ оставалось несобранныхъ долговъ тысячъ до двухъ съ половиною; что изъ нихъ четвертая часть (около 600 рублей) слѣдовала бы его отцу, который и получилъ бы ее, если бы былъ живъ; но что такъ какъ она не была выплачена вдовѣ (его матери), то она слѣдуетъ теперь ему и его братьямъ. Старикъ спорилъ, горячился и бранился; сходка слушала и молчала; кое-какіе робкіе голоса изрѣдка говорили въ пользу просителя. Старикъ, какъ я послѣ узналъ, былъ по своему достатку первый крестьянинъ по всей деревнѣ. Молодой парень былъ видимо смущенъ и оторопѣлъ. Тутъ выступилъ крестьянинъ лѣтъ сорока и вступился за него. Онъ сталъ доказывать старику, что долги имъ почти всѣ собраны и что четвертая часть деньгами или вещами слѣдуетъ его племянникамъ; голоса въ толпѣ стали ему явственно вторить. Старикъ горячился и ругался все болѣе и болѣе. Заступникъ молодого парня отвѣчалъ ему вѣжливо, но твердо; наконецъ, изложивши все дѣло, онъ сталъ повторять одно: «грѣхъ обижать сиротъ,—заплати имъ». Старикъ, выведенный изъ терпѣнья, вскрикнулъ: «что́ ты горланишь; заплати да заплати! нешто ты мнѣ баринъ?» — «Коли правъ, такъ и баринъ», отвѣчалъ адвокатъ. Отвѣтъ ошеломилъ старика. На такое слово не могло быть возраженія: онъ это видѣлъ въ глазахъ сходки, онъ это чувствовалъ въ самомъ себѣ. Онъ помолчалъ, наконецъ махнулъ рукою и сказалъ: «ну, какъ міръ положитъ!» и ушелъ со сходки. Я ушелъ также и помню, что ушелъ съ веселымъ сердцемъ. Есть, видно, въ старыхъ обычаяхъ, есть въ стародавней сходкѣ свои юридическія начала. Правда, они рознятся отъ юридическихъ началъ, принятыхъ за норму въ другихъ земляхъ; но вспомнимъ, что Болонскій юристъ въ среднихъ вѣкахъ смѣялся надъ мѣстнымъ правомъ, принятымъ въ Англіи, а что этому праву во многомъ подражаетъ теперь Европа. Но дѣло еще не кончено. Совѣсть овладѣла разбирательствомъ факта только въ отношеніи къ его существованію. Очевидно, ей же подлежитъ, и будетъ подлежать, фактъ въ отношеніи къ его нравственности. Такимъ

образомъ все усовершенствованіе права получитъ свое начало отъ быта и обычая Славянскихъ. Часть дѣла совершена, дальнѣйшая впереди. Но скажутъ мнѣ: «такія начала слишкомъ неопредѣленны, не имѣютъ юридической строгости», и т. д. и т. д. Я считаю подобныя возраженія довольно ничтожными. Въ первыхъ формулахъ закона является дѣйствительно самый строгій юридическій формализмъ; напр. «кто убилъ, да будетъ убитъ»; но слѣдуютъ другіе возрасты права: начинается разборъ, совершено ли убійство вольно или невольно, въ полномъ ли разумѣ убившаго или въ безуміи, нападая или въ своей собственной защитѣ, съ преднамѣреніемъ или въ мгновенной вспышкѣ, вслѣдствіе злости или отъ мѣры терпѣнія, переполненной оскорбленіями, и т. д. и т. д. Формализмъ исчезаетъ все болѣе и болѣе. Пожимай плечами, Болонскій юристъ! Право перестаетъ быть достояніемъ школяра и дѣлается достояніемъ человѣка; но такой возрастъ права возможенъ только въ единствѣ обычнаго и внутренняго начала общества.

Какъ бы то ни было, очевидно, что въ бытовомъ отношеніи всего яснѣе высказывается наша неспособность быть выраженіемъ Русской жизни и Русской мысли.

Таковы-то богатые плоды нашего всеобщаго Вигизма. Кажется, я ихъ представилъ безъ преувеличенія и безъ пристрастія. Итогъ неутѣшителенъ. Въ самое то время, когда всемірное развитіе исторіи, осудивъ неполныя и одностороннія начала, которыми она управлялась до сихъ поръ, требуетъ отъ нашей Святой Руси, чтобы она выразила тѣ болѣе полныя и всесторонніе начала, изъ которыхъ она выросла и на которыя она опирается,—выраженіе ихъ является невозможнымъ по недостатку органовъ. Въ этомъ отношеніи ясно, что Россія находится въ несравненно болѣе трудномъ положеніи, чѣмъ Англія, и что Вигизмъ нашего общества несравненно хуже и ниже, чѣмъ Вигизмъ, составляющій одну изъ соціальныхъ партій въ Англіи. Таковъ результатъ, который бы можно было вывести съ перваго взгляда.

Но на первомъ взглядѣ останавливаться не должно. Полное изученіе вопроса даетъ выводъ совершенно противоположный первому. Англійскій Вигизмъ, необходимая проте-

стантская реакція противъ односторонности Римскихъ началъ, былъ необходимостью, былъ развитіемъ неизбѣжнымъ и законнымъ; торжество его также неизбѣжно, какъ торжество всякой вполнѣ логической мысли. Отъ этого, какъ я уже сказалъ, въ Англіи будущее принадлежитъ Вигамъ, — если Англійская земля не приметъ извнѣ другихъ, болѣе полныхъ духовныхъ началъ. У насъ совсѣмъ другое дѣло: нашъ Вигизмъ есть слѣдствіе исторической и, такъ сказать, внѣшней случайности, нисколько не обусловленной нашими внутренними началами общественными или духовными. Плодъ временной случайности, онъ можетъ имѣть и значеніе и существованіе только временное; и не только нельзя сказать, чтобы будущее ему принадлежало, но можно смѣло сказать, что будущее для него не существуетъ. Законный въ своемъ случайномъ началѣ, безсмысленный въ своемъ общемъ развитіи, онъ приближается къ своему паденію. Его существованіе продлить не могутъ ни частныя усилія, ни полудобросовѣстные парадоксы устарѣвшей любви къ Западнымъ школамъ, ни общественное упорство, ни даже неподвижная сила общественной апатіи и умственной лѣни. Логика имѣетъ свои неотъемлемыя права, и беспристрастный наблюдатель, радуясь будущему, можетъ уже найти утѣшеніе въ признакахъ настоящаго. Возвратъ Русскихъ къ началамъ Русской земли уже начинается.

Подъ этимъ словомъ возврата я не разумѣю возврата нашихъ любезныхъ соотечественниковъ, которые, какъ голубки, потрепетавши крылышками надъ треволненнымъ моремъ Западнаго общества, возвращаются утомленные на Русскую скалу и похваливаютъ ея твердость. Нѣтъ, они возвращаются на Святую Русь, но не въ Русскую жизнь; они похваливаютъ крѣпость своего убѣжища и не знаютъ (какъ и всѣ мы), что вся наша дѣятельность есть не что иное, какъ безпрестанное подкапыванье его основъ. Къ счастію, наши руки и ломы слишкомъ слабы, и безсиліе наше спасаетъ насъ отъ собственной слѣпоты. Я не называю возвратомъ и того, не совсѣмъ рѣдкаго, явленія общественнаго, которое можетъ, пожалуй, сдѣлаться и минутною модою, что люди, совершенно оторванные отъ Русской жизни, но не скорбящіе объ

этомъ разрывѣ, а въ полномъ самодовольствѣ наслаждающіеся своимъ мнимымъ превосходствомъ, важно похваливаютъ Русскій народъ; дарятъ его, такъ сказать, своимъ ласковымъ словомъ, щеголяютъ передъ обществомъ знаніемъ Русскаго быта и Русскаго духа и преспокойно выдумываютъ для этого Русскаго духа чувства и мысли, про которыя не зналъ и не знаетъ Русскій человѣкъ. Чтобы выразить мысль народа, надобно жить съ нимъ и въ немъ. Я говорю о другомъ возвратѣ. Есть люди, и къ счастію этихъ людей уже немало, которые возвращаются не на Русскую землю, но къ Святой Руси, какъ къ своей духовной родительницѣ и привѣтствуютъ своихъ братій съ радостною и раскаявающеюся любовью. Этотъ мысленный возвратъ важенъ и утѣшителенъ. Наука, не смотря на слѣпое сопротивленіе книжниковъ и на лѣнивую устойчивость полукнижнаго большинства, не только начинаетъ обращать вниманіе на истинныя потребности Русской жизни, но, освобождаясь мало-по-малу отъ прежнихъ школьныхъ оковъ, уже показываетъ стремленіе къ сознанію своихъ родныхъ началъ и къ развитію истинъ, до сихъ поръ безсознательно таившихся въ нашей собственной жизни. Эти труды остаются не совсѣмъ безъ награды: имъ сочувствуютъ многіе, имъ сочувствуютъ по всей землѣ Русской и, можетъ быть, еще болѣе въ ея дальнихъ областяхъ, чѣмъ въ тѣхъ мнимыхъ центрахъ нашего просвѣщенія, которые до сихъ поръ суть дѣйствительно только центры Западнаго школьничества. Имъ сочувствуютъ даже нѣкоторые просвѣщенные люди на Западѣ, готовые уважать нашу мысль, когда она дѣйствительно будетъ нашею собственною, а не простымъ подражаніемъ мысли чужой. Успѣхъ искусства медленнѣе, чѣмъ успѣхъ науки. Разумѣется, такъ и слѣдуетъ быть. Искусство требуетъ внутренняго мира и внутренней полноты, которыхъ у насъ еще быть не можетъ; но за всѣмъ тѣмъ, въ немъ сильнѣе и сильнѣе начинаетъ пробѣгать струя Русской мысли. Никогда нашъ духовный міръ, истинная потребность Русской души, не оглашался тѣми чудными звуками и не обогащался тѣми глубокими мыслями, которыми отличается величайшій изъ его современныхъ дѣятелей; никогда художество слова въ его быто-

вомъ направленіи еще не имѣло такого Русскаго представителя, какъ въ наше время. Даже въ искусствахъ пластическихъ слышится и чуется тотъ же возвратъ. Даровитая молодость обращаетъ глаза свои съ любовью на тотъ строгій путь, который нѣкогда былъ открытъ намъ Византіею и послѣ того прерванъ бурями нашей треволненной жизни. Просвѣщенная любовь къ художеству, понявъ высокое достоинство этого пути, хочетъ записать снова въ Русской живописи имя, нѣкогда блестѣвшее въ ея лѣтописяхъ основаніемъ иконописной школы. Наконецъ, люди болѣе послѣдовательные, понимающіе связь бытовыхъ мелочей съ общимъ развитіемъ мысленнаго организма, стараются хотя нѣсколько приблизить свой домашній бытъ къ жизни и обычаямъ Русскимъ. Кромѣ признаковъ положительныхъ, есть не менѣе утѣшительные признаки отрицательные. Другаго имени дать нельзя тому разсвирѣпѣнью, съ которымъ учители и подростки отживающей школы подражательной бросаются на всю старую Русь. Это не простое заблужденіе критики, сбившее съ толку Каченовскаго и его учениковъ; нѣтъ, это страсть, и страсть очень явная. Одинъ во всеуслышаніе отвергаетъ въ Россіи существованіе общины, тогда какъ въ исторіи Русской нельзя понять ни строки безъ яснаго уразумѣнія общины и ея внутренней жизни; другой, на зло всѣмъ преданіямъ и памятникамъ, уничтожаетъ всю старо-Русскую торговлю, не замѣчая даже того, что по его же показаніямъ одинъ Новгородъ платилъ ежегодно въ великокняжескую казну (разумѣется, съ своей торговли) такую сумму, которая равнялась четвертой части окупа, взятаго Норманнами со всей Англіи, и больше чѣмъ осьмой части самаго огромнаго окупа, взятаго тѣми же торжествующими Норманнами съ цѣлой Франціи; а кто не знаетъ, что́ значитъ военный окупъ? Наконецъ, третій взялся за неожиданное оправданіе Іоанна Грознаго и приписываетъ несчастное ожесточеніе его мягкаго сердца мерзостямъ народа и бояръ. Правда, что онъ не нашелъ ни въ оправдательныхъ письмахъ самого Іоанна, ни въ современныхъ свидѣтельствахъ иностранныхъ или Русскихъ, ни тѣни факта въ пользу своего тезиса, — но все равно! Старой Руси слѣдовало быть виноватою, а журнальному читателю слѣдуетъ

быть легковѣрнымъ *). Такія явленія могли бы показаться нѣсколько оскорбительными и похожими на недобросовѣстное поруганіе памяти нашихъ отцовъ, но школьныя страсти заслуживаютъ нѣкотораго извиненія. Злость, съ которою нападаютъ на старую Русь, носитъ на себѣ характеръ разсердившагося безсилья. Виновата старая Русь не въ томъ, что была, а въ томъ, что она есть и теперь, и даже изъявляетъ надежду на будущее существованіе и развитіе. Точно также должно оправдать и печатныя нападенія на самую личность, на наружность и, такъ сказать, на домашнія отношенія людей, осмѣлившихся выразить свое сочувствіе къ Русскимъ началамъ и свою вѣру въ нихъ. Сердитое безсилье не можетъ быть разборчиво въ средствахъ. Этотъ отрицательный признакъ столько же утѣшителенъ, сколько и положительные.

Безъ крайняго ослѣпленія или безъ того унынія, которое внушено было поборникамъ Русскихъ началъ, духовныхъ и народныхъ, прежнимъ торжествомъ подражательнаго школьничества, нельзя не замѣтить, что совершается, хотя и медленно (такъ какъ и слѣдуетъ быть) переходъ въ нашемъ общественномъ мышленіи; но надежда не должна порождать ни излишнюю увѣренность, ни лѣнивую безпечность. Много еще времени, много умственной борьбы впереди. Не вдругъ разгоняется умственный сонъ, медленно перемѣняются убѣжденія; еще медленнѣе измѣняются привычки, данныя полуторастолѣтнимъ направленіемъ. Все дѣло людей нашего времени можетъ быть еще только дѣломъ самовоспитанія. Намъ не суждено еще сдѣлаться органами, выражающими Русскую мысль; хорошо, если сдѣлаемся хоть сосудами, способными сколько-нибудь ее воспринять. Лучшая доля предстоитъ будущимъ поколѣніямъ; въ нихъ уже могутъ выразиться вполнѣ всѣ духовныя силы и начала, лежащія въ основѣ Святой Православной Руси. Но для того,

---

*) За то какъ обрадованъ былъ авторъ этого оправданія, когда впослѣдствіи ревностный и даровитый труженикъ науки сталъ объяснять казни Грознаго борьбою бояръ съ властью царскою за право отъѣзда. Я не могу вполнѣ согласиться съ г. Соловьевымъ; но во всякомъ случаѣ его мысль, выраженная въ послѣдствіи, не имѣетъ ничего общаго съ попыткою оправдать Грознаго безнравственностью Русскаго народа.

чтобы это было возможно, надобно, чтобы жизнь каждаго была въ полномъ согласіи съ жизнію всѣхъ, чтобы не было раздвоенія ни въ лицахъ, ни въ обществѣ. Частное мышленіе можетъ быть сильно и плодотворно только при сильномъ развитіи мышленія общаго; мышленіе общее возможно только тогда, когда высшее знаніе и люди, выражающіе его, связаны со всѣмъ остальнымъ организмомъ общества узами свободной и разумной любви, и когда умственныя силы каждаго отдѣльнаго лица оживляются круговращеніемъ умственныхъ и нравственныхъ соковъ въ его народѣ. Исторія призываетъ Россію стать впереди всемірнаго просвѣщенія; она даетъ ей на это право за всесторонность и полноту ея началъ, а право, данное исторіею народу, есть обязанность, налагаемая на каждаго изъ его членовъ.

АРИСТОТЕЛЬ

и

ВСЕМІРНАЯ ВЫСТАВКА.

Аристотель и всемірная выставка *).

Прекрасна была судьба древней Эллады. Земелька маленькая по пространству и по числу жителей, ничтожная въ сравненіи съ другими государствами древняго міра, — какою не увѣнчалась она славою, какихъ не оставила воспоминаній!

Ея первоначальный характеръ, ея отличительная черта есть полнѣйшее развитіе антропоморфизма (человѣкообожанія). Любопытно бы было дознаться, вслѣдствіе какого паденія другихъ высшихъ идей возникла эта мелкая религія? Но такъ какъ читатель, вѣроятно, не раздѣляетъ моего любопытства, то вопросъ этотъ можно оставить въ сторонѣ. Довольно того, что собственно человѣкообожаніе было дѣйствительно отличительною чертою древняго Эллина и что предметомъ обожанія былъ человѣкъ со всѣми случайностями его земнаго бытія. Красивъ былъ человѣкъ: онъ былъ богоподобенъ; силенъ былъ человѣкъ: онъ былъ богоподобенъ; разуменъ былъ человѣкъ: онъ былъ богоподобенъ. Сами боги были сильны, разумны, прекрасны, богаты по человѣчески. Божество было только высочайшею степенью человѣка въ его случайностяхъ. Эта эпоха восторженнаго самоупоенія такъ богата произведеніями, исполненными простодушной прелести и величія, что міръ ея никогда не забудетъ; но разумъ, пробужденный въ человѣкѣ самимъ неразуміемъ его безграничнаго уваженія къ себѣ, сталъ мало по малу подкапывать эту вѣру, сначала будто очищая ее. Сперва перестала Эллада поклоняться тѣмъ случайностямъ жизни человѣческой, которыя слишкомъ явно чужды самому человѣку, напр., счастію, могуществу и богатству. Она стала поклоняться единственно его красотѣ внѣшней и внутренней, его тѣлесной стройности—источнику пре-

*) Написано въ концѣ 1851 года. Изд.

лести или силы, его красотѣ душевной — источнику ума или доблести. И опять пошелъ дальше разумъ человѣческій; онъ понялъ случайность внѣшняго человѣка, онъ сталъ поклоняться его разуму. И опять пошелъ дальше разумъ и, въ себѣ отстраняя случайность, онъ сталъ поклоняться закону своего разумѣнія. Такова внутренняя исторія Эллинскаго ума. Первая эпоха—Омиръ, послѣдняя — безмолвный Сократъ, котораго краснорѣчивыми устами былъ Платонъ, чудный умъ, исполненный всей прелести, всей плодотворной силы, всей глубокой думы Эллинской. Но строгій анализъ былъ еще недоволенъ: трезвѣе становился онъ и суше, утрачивая весь блескъ, всю красоту молодаго возраста, но пріобрѣтая старческое глубокомысліе. Аристотель покончилъ въ Элладѣ дѣло анализа, во сколько анализъ могъ быть въ ней плодотворенъ, и во сколько онъ могъ продолжать свое развитіе, не нарушая самыхъ основъ жизни, изъ которой возникъ. Съ Аристотелемъ и Александромъ, его современникомъ и ученикомъ, кончается историческая эпопея Эллады, ея истинный героическій вѣкъ. Нечего говорить о томъ, какъ дальнѣйшее развитіе разума перешло по необходимости въ одностороннее преобладаніе разсудка, и какъ разсудокъ, въ своей односторонности неизбѣжный скептикъ, засушилъ, подкопалъ и искоренилъ все живое; какъ болѣзненно искалъ онъ истины, какъ болѣзненно смѣялся надъ тѣмъ, что найти ее нельзя, какъ гордился своимъ безсиліемъ, какъ самодовольно бросилъ онъ явившейся Истинѣ вопросъ: что́ такое истина? и отвернулся отъ отвѣта. Все это сюда не идетъ.

Когда мало по малу новая Европа, выходя изъ мрака многовѣковаго невѣжества, встрѣтилась съ памятниками Эллинскаго ума, она подпала ихъ неотразимой власти. Тоже самое было и съ Магометанскимъ Востокомъ: Платонъ и Аристотель, или Порлатунъ и Аристо, овладѣли потомками пустыннаго дикаря Аравитянина и лѣснаго дикаря Германца. Но неравно было ихъ владычество. Немного свѣжихъ, сильныхъ и поэтическихъ умовъ полюбили Платона: въ немъ было еще слишкомъ много произвола, слишкомъ много Эллинской поэзіи, чтобы быть ему всемірнымъ владѣльцемъ. Строгій и сухой анализъ Аристотеля былъ доступенъ всѣмъ, и всѣ

школы, весь разсудокъ новѣйшей Европы, пошли по слѣдамъ великаго мыслителя. Чему же такъ обрадовались, когда Бэконъ и другіе великіе умы освободили Европу отъ Аристотеля? Чѣмъ провинился покойный Стагиритъ? А вотъ чѣмъ. Какъ бы ни преобладалъ въ человѣкѣ анализъ, какъ бы человѣкъ не подчинялся строгости его методы и отвлеченной всеобщности его вопросовъ, онъ всегда остается по необходимости въ предѣлахъ того синтеза личнаго или народнаго, который составляетъ жизнь человѣка, на который онъ опирается, самъ того не вѣдая, въ то время, когда задаетъ себѣ вопросы, и опирается вдвое болѣе, когда отвѣчаетъ на нихъ. Такимъ образомъ человѣкъ, безусловно принимая чужой анализъ, дѣйствительно подчиняется чужому синтезу и дѣлается его рабомъ. Недаромъ благословляется память тружениковъ науки, сокрушившихъ суевѣріе въ Аристотеля.

Однакожъ, говоритъ мой читатель, какое намъ дѣло до Стагирита, и какая охота говорить о такой старинѣ? Вотъ что значитъ не понимать требованій современности!—Нѣтъ, я не ошибся. Я знаю, что Русскому читателю то, что̀ было давно, будто бы никогда не было; иное дѣло то, что̀ происходитъ далеко. Образованный Русскій нашего времени (говоря простымъ Русскимъ языкомъ Русскихъ писателей тому лѣтъ за 20) живетъ болѣе въ категоріи пространства, чѣмъ въ категоріи времени. Онъ не только заботится о томъ, что̀ дѣлается далеко отъ него, но даже не заботится о томъ, что дѣлается близко. Что̀ въ Парижѣ, что̀ въ Лондонѣ, какъ Серъ-Генри Смитъ справляется съ Кафрами и Готентотами, гораздо занимательнѣе для него, чѣмъ то, что̀ дѣлается въ его городѣ и, такъ сказать, у самыхъ его воротъ. «Это потому, говоритъ читатель, что тутъ, кажется, ничего не дѣлается». Я не стану спорить съ человѣкомъ, котораго благосклонность мнѣ нужна и котораго напередъ называю благосклоннымъ читателемъ. Какъ бы то ни было, мнѣ очень извѣстно, что все далекое для насъ занимательно, а все давнее, какъ говорится, было да быльемъ поросло, и толковать о немъ нечего. Я и не сталъ бы говорить объ немъ, ни о Греціи, ни объ Стагирскомъ старикѣ, ни объ освобожденіи Европейской науки отъ рабства Аристотелизма, если бы прошлое не сходи-

лось съ современнымъ. Вѣдь Аристотель-то мой притча, любезный читатель. Прекрасенъ былъ онъ съ своимъ свѣтлымъ умомъ, съ своимъ глубокимъ разложеніемъ человѣческихъ способностей, съ своими строгими и послѣдовательными выводами. Онъ былъ достойнымъ наставникомъ для темнаго средневѣковаго ума; онъ былъ свѣтильникомъ во тьмѣ и много помогъ къ разогнанію этой тьмы; онъ былъ въ свое время истинно полезенъ, быть можетъ даже необходимъ. И вотъ онъ же самый сдѣлался умственнымъ игомъ, котораго паденіе было торжествомъ разума. А все-таки великую услугу оказали Аравитяне Европѣ, познакомивъ ее съ Аристотелемъ.

Немалую услугу оказалъ намъ и Петръ, познакомивъ насъ съ науками и мысленною жизнію Запада, и она сдѣлалась нашимъ Аристотелемъ. Но неужели же намъ никогда не придется освободиться отъ нея и откинуть старую поговорку: magister dixit (наставникъ сказалъ)? Всякій анализъ (а наука, въ общей своей сложности, есть не что иное какъ разнообразное развитіе анализа) остается, какъ сказано уже выше, въ предѣлахъ того жизненнаго синтеза, изъ котораго онъ возникъ, и человѣкъ, безусловно принимающій чужой анализъ, дѣлается рабомъ чужого синтеза. Трудно сказать, чего именно хотѣлъ Петръ и сознавалъ ли онъ послѣствія своего дѣла. По всѣмъ вѣроятностямъ, онъ искалъ пробужденія Русскаго ума. Многіе изъ его современниковъ, можетъ быть самые достойные его понимать, не поняли. Извѣстенъ глубокомысленный отвѣтъ Кикина, *) отвѣтъ, исполненный умственной силы и трагическаго значенія. Мнѣ кажется, что эти люди другъ друга не поняли. Цѣль у нихъ была одна, и вслѣдствіе того, что они не понимали другъ друга, одинъ былъ завлеченъ до неизвинительнаго преступленія, другой до постыдной жестокости: грустное явленіе, часто повторяющееся въ исторіи и надъ которымъ долго и долго призадумывается человѣкъ со смысломъ, какъ, напр., ты, мой благосклонный читатель. Петръ вводилъ къ намъ Европейскую науку: черезъ это онъ вводилъ къ намъ всю жизнь Европы. Таково было необходимое послѣдствіе его дѣла, но въ этомъ отношеніи онъ былъ небезсознателенъ. Его борьба была съ цѣлою,

*) „Русскій умъ любитъ просторъ а при тебѣ ему тѣсно". Изд.

нѣсколько закоснѣвшею жизнію, какъ я сказалъ въ другой статьѣ, и онъ боролся съ нею во всѣхъ ея направленіяхъ. Онъ вводилъ всѣ формы Запада, всѣ даже самыя неразумнія, онъ искажалъ многое, чего бы не долженъ былъ касаться: онъ искажалъ прекрасный языкъ Русскій, онъ искажалъ самое свое благородное имя, коверкая его въ Голландскую форму Питеръ; но ему это было необходимо. Онъ хотѣлъ потрясти вѣковой сонъ, онъ хотѣлъ пробудить спящую Русскую мысль посредствомъ болѣзненнаго потрясенія. Не понялъ его Кикинъ, поборникъ ума, потому что современнику трудно пріобрѣсти безстрастіе, необходимое для историческаго сужденія; его не поняли и послѣдовавшія за нимъ поколѣнія, потому что безсонность ума, которая есть его свобода, пріобрѣтается не вдругъ, и потому, что путь, избранный Петромъ, былъ отчасти ложно избранъ. Этотъ судъ не строгъ. Человѣкъ боролся, и въ борьбѣ разгорѣлись страсти, и онъ увлекся тѣмъ нетерпѣніемъ, которое такъ естественно историческимъ дѣятелямъ, которое такъ естественно всякому человѣку при встрѣчѣ съ препонами въ подвигѣ, который онъ считаетъ добрымъ.

Медленно и лѣниво развились сѣмена мысли, перенесенной съ Запада; еще бы медленнѣе развились онѣ, если бы изъ самыхъ нѣдръ Россіи не выросъ геніальный простолюдинъ Ломоносовъ. Но быстро и почти мгновенно разрослись другіе плоды дѣлъ Петровыхъ, плоды той несчастной формы, въ которую облекалъ онъ или въ которую, можетъ быть, облеклась мысль, которою онъ хотѣлъ обогатить насъ. Наука, т. е. анализъ, по сущности своей вездѣ одинъ и тотъ же. Его законы одни для всѣхъ земель, для всѣхъ временъ; но синтезъ, который его сопровождаетъ, измѣняется съ мѣстностями и со временемъ. Тотъ, кто не понимаетъ внутренней связи, всегда существующей между анализомъ и синтезомъ, изъ котораго онъ возникаетъ, впадаетъ, какъ уже сказано, въ жалкую ошибку. Въ Россіи эта ошибка достигла громадныхъ, почти невѣроятныхъ размѣровъ. Сознательно введены были къ намъ однимъ человѣкомъ всѣ формы Запада, всѣ внѣшніе образы его жизни; безсознательно схватились мы именно за эти формы и за эти образы,—вслѣдствіе ли тщеславія или по-

дражательности, или личныхъ выгодъ, или слабости, естественной всѣмъ людямъ, принимать охотно все, что можетъ ихъ отличить отъ другихъ людей, получившихъ въ жизни менѣе счастливый удѣлъ, и поставить ихъ, повидимому, выше ихъ братій. Формы, облекающія просвѣщеніе, приняты были нами за самое просвѣщеніе, и самодовольное невѣжество воображаетъ себѣ, что оно приняло образованность. Разумѣется, нельзя отрицать того, чтобы съ этими формами не были приняты нами и нѣкоторыя знанія; но какъ скудны эти познанія! Какъ бѣденъ плодъ полуторавѣковаго ученичества! Пусть оглянется безпристрастный мой соотечественникъ на эту великую Русь вещественную, географическую, созданную до Петра или силою до-Петровскихъ стихій, и сравнитъ ее съ другими державами: ему покажется, что самъ онъ растетъ, думая о ней. Пусть оглянется онъ на умственную Россію, созданную послѣ Петра, и сравнитъ плоды ея дѣятельности съ умственною дѣятельностію другихъ народовъ и попробуетъ хоть сколько нибудь погордиться: ему покажется (и не совсѣмъ несправедливо), что его самого и всю нашу науку легко упрячетъ любой Нѣмецъ въ какую-нибудь карманную книжку. Въ другой статьѣ я уже объяснилъ причину этого различія и показалъ, какъ, — вслѣдствіе ложнаго направленія просвѣщенія, — произошло въ насъ раздвоеніе, какъ знаніе отдѣлилось отъ жизни, какъ знаніе сдѣлалось мертвымъ и безплоднымъ, а жизнь безсознательною и сонною. Мой благосклонный читатель читалъ это, понялъ и помнитъ. По крайней мѣрѣ надѣюсь, что онъ изъ вѣжливости притворится, что читалъ и понялъ.

Вотъ противъ чего мы протестуемъ. Мы дѣйствительно не приняли знанія отъ Запада. Мы находимся въ тѣхъ же отношеніяхъ къ нему, въ которыхъ находился Аристотелистъ или схоластикъ средневѣковой къ Аристотелю (высшему представителю Греческой науки): таже самая печать схоластической мертвенности, которая лежала на немъ, лежитъ и на насъ, не смотря на кажущееся различіе въ проявленіяхъ. Схоластика въ нашей наукѣ, которая не сдѣлала ни одного шага впередъ; схоластика, называемая академизмомъ, въ нашемъ художествѣ, которое идетъ не отъ сердца и не гово-

рить сердцу, схоластика во всѣхъ жизненныхъ проявленіяхъ. Сказать проще: повидимому, у насъ есть мысли и чувство, но мы думаемъ не своей головой и чувствуемъ не своей душой. Таковъ плодъ того умственнаго порабощенія, которому мы поддались такъ охотно и гордо. Еще разъ скажу: вотъ то, противъ чего мы протестуемъ. Есть люди, которые думаютъ, что въ нихъ мысль живетъ потому только, что она замерла на новый ладъ, и потому, что они схоластики новѣйшихъ образцовъ, и они готовы насъ обвинять въ томъ, будто мы говоримъ противъ науки, противъ просвѣщенія. Ошибка понятна. Аристотель Россіи не покойникъ, какъ Аристотель средневѣковой: онъ еще живетъ, и дѣйствуетъ, и мыслитъ. И схоластикъ новаго курса готовъ называть отжившимъ схоластикомъ того, кто остался при курсѣ прошлогоднемъ. Ни тотъ, ни другой не догадываются, что они умственные мертвецы и что они принимаютъ за жизнь въ себѣ то, что есть только отраженіе жизни чужой. Я эту ошибку не могу яснѣе изобразить, какъ представивъ себѣ лужу стоячей воды, которая бы отражала ходъ небесныхъ свѣтилъ и прихотливое движеніе облаковъ, и думала бы, что все это движется въ ней. И они насъ называютъ противниками науки и просвѣщенія! Можно бы спросить у нихъ, кто былъ болѣе ученикомъ Аристотеля: тотъ ли, кто клялся его именемъ, или тотъ, кто возсталъ противъ непонятнаго и мертваго авторитета? Право, если бы воскресъ старикъ Стагиритъ, онъ охотнѣе бы сошелся съ Бэкономъ и скорѣе бы узналъ въ немъ плоды своей собственной дѣятельности, чѣмъ въ старыхъ попугаяхъ Аристотельскаго анализа. Кикинъ, самъ того не зная, болѣе сочувствовалъ истиной цѣли Петра, чѣмъ цѣлыя тысячи Тредьяковскихъ. Нѣтъ, тотъ, кто говоритъ противъ умственнаго рабства и умственнаго сна, тотъ не врагъ ума, и въ числѣ людей, требующихъ освобожденія отъ формъ Западнаго просвѣщенія, едва-ли найдутся такіе, которые бы не изучили добросовѣтно, съ любовью, съ преданностію, его умственную сущность. Трудна была борьба, почти безнадежно стремленіе тѣхъ, которые выдумали было просить образованнаго Россіянина сдѣлаться Русскимъ человѣкомъ и задумать Русскимъ умомъ. Слишкомъ увлекательно

было, повидимому, стройное развитіе Западнаго міра; и вотъ буря за бурей, потрясеніе за потрясеніемъ, паденіе за паденіемъ, и умственная жизнь тамъ заглохла хоть на время! Закрыта школа, остановилось преподаваніе; теперь-то по неволѣ ученики станутъ думать своимъ умомъ. Не сбылась и эта надежда. Думать своимъ умомъ! Легко сказать: не легче ли не думать вовсе? И сидимъ мы у моря, и ждемъ погоды. И вотъ говоритъ одинъ: все тамъ на Западѣ перекроется на новый покрой; а другой говоритъ: все будетъ на старый покрой, да сошьется на двойной шовъ для большей крѣпости; а мы покуда отдохнемъ до новыхъ лекцій, когда успокоенный міръ примется снова за умственный трудъ; онъ заведетъ опять и наши умственные часы, которые за нимъ пойдутъ секунду въ секунду. — Видно, трудно заснавшимся проснуться, замершимъ оживать.

Странное дѣло! Я началъ съ того, что былъ пораженъ сходствомъ между Аристотелемъ прежнихъ вѣковъ и нашимъ раболѣпствомъ передъ Западной мыслію; всматриваясь въ этотъ вопросъ, не могу не замѣтить другаго сходства. Точно такъ же, какъ мысль Эллинская окончательно выразилась въ двухъ своихъ великихъ представителяхъ, Аристотелѣ и Платонѣ, точно также Западный міръ раздѣлился на народы Романскіе и Германскіе. Умственное направленіе среднихъ вѣковъ подчинилось Аристотелю, вслѣдствіе преобладающаго въ немъ анализа, и точно также наше просвѣщеніе подчинилось по преимуществу просвѣщенію племенъ Романскихъ, вслѣдствіе преобладающаго въ нихъ характера разсудочности. Франція сдѣлалась нашей путеводительницей, на зло желаніямъ Петра. Мало было людей, принявшихъ въ себя Германскую стихію *), почти ни одного человѣка, на котораго подѣйствовала Англія. Дѣло понятное: въ ней слишкомъ много самобытной жизни и поэзіи, въ ней слишкомъ много синтетической глубины, въ ней все условное (котораго, конечно, весьма много) слишкомъ подчинено безусловнымъ началамъ свободнаго, духовнаго развитія, чтобы иная жизнь могла

*) Мнимое онѣмеченіе многихъ писателей (какъ видно даже изъ спора романтизма и классицизма) было только временнымъ слѣдствіемъ движенія Французской словесности.

подчиниться ея жизни, или чтобы мысль безжизненная могла ее передразнивать. Дѣйствительно, мало вниманія обращали мы на нее до послѣдняго времени: чудеса совершались въ ней, а мы не замѣчали и ихъ. Наконецъ, повсемѣстное разстройство всей остальной Европы обратило всѣ глаза на Англію, и она, какъ будто желая оправдать это общее вниманіе, удивила Европу новымъ чудомъ хрустальнаго дворца и всемірной выставки.

Быть можетъ, много вещей сдѣлала Англія болѣе удивительныхъ, чѣмъ хрустальный дворецъ (я думаю, что это можно даже утвердить положительно): Менайскій мостъ потребовалъ болѣе величія въ изобрѣтеніи, болѣе глубокихъ и вѣрныхъ расчетовъ въ исполненіи; но зданіе всемірной выставки произвело гораздо большее впечатлѣніе на всѣхъ. Многіе припишутъ это впечатлѣніе цѣли, для которой строился хрустальный дворецъ, счастливому положенію его въ Лондонѣ, стройной, полувоздушной его красотѣ, наконецъ богатству предметовъ, которые онъ заключалъ въ себѣ, въ продолженіе нѣсколькихъ мѣсяцевъ. Конечно, всѣ эти причины не оставались безъ вліянія; но главная причина была другая. Странное стеченіе обстоятельствъ, неожиданность самой мысли о хрустальномъ дворцѣ, имя неизвѣстнаго садовника, ставшее мгновенно на ряду съ именами пресловутыхъ инженеровъ и архитекторовъ, все это дало выставкѣ какую-то особую поэтическую прелесть. Главное же дѣло въ томъ, что всѣ совѣщанія, всѣ толки, вся работа отъ первой минуты, когда счастливая мысль запала въ голову Пакстону, до послѣдней, когда высшій духовный сановникъ Англиканскаго исповѣданія призвалъ благословеніе Божіе на зданіе, уже оконченное народомъ, происходили на виду у всѣхъ и, такъ сказать, передъ всѣмъ міромъ. Самая умственная работа была обнажена передъ всѣми глазами; казалось, что человѣку можно было видѣть могучее и всегда сокровенное дѣйствіе колоссальнаго мозга народнаго. И вотъ что внушило столько удивленія, можно сказать, столько благоговѣнія.

Да, хотѣлось бы и мнѣ взглянуть на это чудное зданіе изъ желѣза и хрусталя, посмотрѣть, какъ легко поднимались трубчатые столбы, какъ смѣло перегибались стеклянныя арки,

какъ свѣтъ игралъ на этомъ странномъ хрусталѣ, прозрачномъ для лучей свѣта и непрозрачномъ для зрѣнія. Это желаніе не исполнилось. Что же дѣлать! Болѣе всего, признаюсь, хотѣлось мнѣ видѣть эти старыя вѣковыя деревья Гайдъ-Парка, которыхъ не смѣли срубить, которыя потребовали мѣста въ новомъ званіи и для которыхъ зданіе поднялось на нѣсколько десятковъ аршинъ. Въ нихъ была бы для меня особая прелесть, особенное наставленіе. Да, въ Англіи умѣютъ уважать дѣло времени. Выдумка нынѣшняго дня не ругается надъ тѣмъ, что́ создано долгими вѣками. Англичанинъ умѣетъ строить; но то, что́ строится, обязано имѣть почтеніе къ тому, что́ выросло. Вездѣ ли это такъ? А вотъ и другое наставленіе. Почтеніе къ прошедшему не остается безъ награды. Выше поднялся дворецъ, чтобы принять подъ свою сѣнь то, что́ росло и крѣпло въ теченіе прошлыхъ вѣковъ, онъ обошелся нѣсколько подороже, выстроился нѣсколько помедленнѣе: за то, какъ много сталъ онъ величественнѣе и достойнѣе общаго благоговѣнія.

Не Англичанину, а Французу пришла тому года два мысль о промышленной всемірной выставкѣ, а исполненіе и слава достались Англіи. Конечно, придумать выставку не трудно. Собранія рѣдкостей бывали и у древнихъ, и Аристотель уже придумалъ кабинетъ натуральной исторіи. Дикари Средней Америки собирали въ одно мѣсто образцы произведеній своей земли и т. д. Стоитъ только прибавить къ этому врожденное людямъ соперничество другъ съ другомъ, и идея выставки готова; но, безъ сомнѣнія, есть что-то великое въ мысли о всемірной выставкѣ, о соперничествѣ уже не между лицами, но между народами, объ этой добровольной явкѣ всѣхъ земель на общій судъ подъ предводительствомъ одной земли, положимъ — хоть въ дѣлѣ промышленности. Эта мысль пришла Французу и прозвучала даромъ. Подхватили ли ее Англичане, сами ли снова придумали, все равно — они ее исполнили. Замѣчательное проявленіе ума! И дѣйствительно, не та земля умна, гдѣ есть умные люди или много умныхъ людей, но та, гдѣ умъ есть достояніе всей земли, гдѣ по словамъ поэта: Mens agitat molem et toto se corpore miscit (гдѣ разумъ движетъ все и движется во всемъ). Это плодъ великаго общенія, а прояв-

леніе общенія разумнаго обозначается всегда необыкновеннымъ величіемъ и силою. Часто попрекаютъ нашему времени въ отсутствіи поэзіи. Ему въ укоръ противопоставляютъ поэтическія явленія среднихъ вѣковъ. Въ этомъ укорѣ есть правда и неправда. Въ среднихъ вѣкахъ явленія носятъ на себѣ гораздо болѣе характеръ личности: они проникнуты всею страстностію личныхъ дѣйствій, то прекрасныя, то ненавистныя, рѣдко пошлыя. Въ наше время дѣйствіе личности лишилось величія, потому что личность много утратила своего значенія. Поэзія, величіе принадлежатъ дѣйствію массъ государственныхъ или общественныхъ. Эта поэзія менѣе понятна, менѣе дѣйствуетъ на воображеніе или на умъ непросвѣщенный, но въ сущности своей она выше поэзіи средневѣковой. Конечно, прекрасна и увлекательна мелодія, пропѣтая солистомъ: она кипитъ и блещетъ, дышитъ страстью и разжигаетъ страсть; но она несравненно ниже плавнаго и стройнаго хора, сливающаго безконечное множество голосовъ въ одно величественное цѣлое, уже не горящее мелкою страстью, но освѣщающее всю душу лучами разумной гармоніи. Правда, что для стройной гармоніи менѣе цѣнителей, чѣмъ для личной мелодіи. Правда, что исполненіе ея труднѣе. Задача не разрѣшена; но иногда проявляются частныя разрѣшенія ея, и современники невольно благоговѣютъ. Великое дѣло—общеніе ума и жизни. Грустная вещь — ихъ разобщеніе. Вотъ урокъ, который могли бы почерпать отъ представителя не-Романскаго просвѣщенія въ Европѣ, Англіи. Англія вѣрна старинѣ, и въ этомъ-то ея умственная сила. Трудно обвинить ее въ застоѣ и въ отвращеніи отъ нововведеній, но въ ней одно поколѣніе не рубитъ вѣковыхъ деревъ, чтобы на мѣстѣ ихъ засѣять однолѣтніе цвѣтки; зато оно и не завѣщаетъ пустырей слѣдующимъ за нимъ поколѣніямъ. Не такъ поступила остальная Европа. Она разорвала свои связи съ прошедшимъ, подрубила корни всего живущаго, и въ ней общество пересыпается какъ песокъ передъ дыханіемъ всякой бури. Исторія разрѣшитъ великій вопросъ о томъ, во сколько въ этомъ дѣлѣ разрушенія участвовала историческая необходимость, во сколько людская страсть (если дѣйствительно можно предположить, чтобы у неразумной страсти было достаточно силы для такихъ

всемірныхъ явленій). Какое бы ни было у людей мнѣніе о причинахъ, послѣдствія явны. Въ Европѣ, по преимуществу же во Франціи, несмотря на бурную и хаотическую движимость, безпрестанно слышны жалобы на отсутствіе дѣятельности. Человѣкъ ищетъ дѣятельности вслѣдствіе врожденной потребности и не находитъ: онъ унываетъ или ропщетъ, или истощается въ безплодныхъ усиліяхъ, и сознается, что даромъ тратитъ жизнь и труды. Иначе и быть не можетъ. Дѣятельность есть проявленіе жизни, такъ сказать самая жизнь. Она развивается въ человѣкѣ сама по себѣ, естественно, какъ всѣ другія силы духовной или физической природы. Ищи, и ея такъ же не найдешь, какъ, по словамъ Француза, не найдешь ума (l'esprit, qu'on veut avoir, gâte celui qu'on a), и объ ней точно тоже можно сказать, что говорится въ этой поговоркѣ объ умѣ, что дѣятельность, которой ищешь, портитъ ту, которую бы можно имѣть.

Въ обществѣ здоровомъ и цѣльномъ всякое движеніе мысли есть уже дѣятельность: лица, связанныя между собою живою органическою цѣпью, невольно и постоянно дѣйствуютъ другъ на друга; но для этого нужно, чтобы между ними была органическая связь. Разрушьте ее, и живое цѣлое обратится въ прахъ, и люди-пылинки стали чужды другъ другу, и все ихъ стремленіе къ дѣйствію на другихъ людей остается безъ плода, покуда, по законамъ неисповѣдимаго Промысла, не осядутъ снова разрозненныя стихіи, не окрѣпнутъ, не смочатся дождями и росами небесными и не дадутъ начала новой органической жизни. Такова судьба всякаго общества или тѣхъ отдѣленій общества, которыя разорвали связь съ прошедшимъ, и въ этомъ общемъ законѣ находится объясненіе тѣхъ жалобъ на невозможность разумной дѣятельности, которыя не разъ были слышны въ произведеніяхъ нашей беллетристики и которыя всякому образованному человѣку такъ часто случается слышать въ жизни. На этотъ разъ не солгала такъ часто лгущая беллетристика, она не перенесла на нашу почву чужаго растенія, она не пересадила Французскіе водевили на Русскіе нравы, а записала, можетъ быть сама того не зная, одинъ изъ признаковъ дѣйствительной болѣзни. — «Да что же мнѣ дѣлать? Гдѣ путь къ дѣятельности?» — Живи и мысли на

томъ мѣстѣ, на которое поставила тебя судьба. Это дѣло, это подвигъ—подвигъ историческій, одинъ изъ тѣхъ безконечно многихъ, никѣмъ незамѣчаемыхъ подвиговъ, изъ которыхъ зиждется вся исторія міра; ибо всѣ великія явленія ея суть только итоги или выводы изъ частныхъ и мелкихъ трудовъ лицъ, составляющихъ общественныя массы. Много садовниковъ, передававшихъ другъ другу плоды своей незамѣченной жизни, дали возможность Пакстону придумать хрустальный дворецъ, и цѣлый рядъ кузнецовъ механиковъ былъ нуженъ, чтобы Фоксъ могъ исполнить планъ Пакстона. Во всѣхъ явленіяхъ жизни повторяется болѣе или менѣе то, что для насъ такъ очевидно въ мірѣ промышленности и ремесла, и отъ того-то сама жизнь въ странахъ, не разрушившихъ связи своей съ прошедшимъ, не носитъ на себѣ характера пошлости и пустоты, а является съ какимъ-то историческимъ достоинствомъ, даже въ разнообразіи и кажущемся безсмысліи своихъ ежедневныхъ мелочей. «Да развѣ я не живу и не мыслю, а все-таки дѣйствія никакого не вижу", говоритъ мой благосклонный читатель. Разумѣется, я съ нимъ спорить не смѣю и не смѣю ему сказать, что жизнь и мысль схоласта, будь онъ Аристотель средневѣковый или образованный Русскій человѣкъ нашего времени, очень похожи на бодрственную дремоту. Хорошо для него, если онъ думаетъ, что мыслитъ и живетъ. Тѣмъ болѣе онъ обязанъ заняться вопросомъ: почему же его умственная жизнь остается безплодною? Внимательно разсмотрѣвъ этотъ вопросъ, онъ придетъ къ тому заключенію, что эта дѣятельность и быть не можетъ полезною, потому что кругомъ его нѣтъ стихій, способныхъ принять впечатлѣніе. Общество, окружающее его, будучи оторвано отъ своего историческаго корни, распалось на личности, обратилось въ песокъ, и каждая изъ личностей, составляющихъ его, если еще способна къ какому-нибудь движенію, ждетъ только направленія отъ того самаго міра, отъ котораго она почерпала все свое просвѣщеніе, и безпрестанно черпаетъ призракъ обманчивой умственной жизни. Другая стихія, живая и органическая, для него совершенно недоступна. Онъ отъ нея отрекся, отрекшись отъ всего ея быта; а человѣкъ уже не можетъ ожидать дѣйствія тамъ,

гдѣ отъ воздѣйствія отказался. Таковъ законъ міра умственнаго, также какъ и міра физическаго. Пусть будетъ человѣкъ крайне благонамѣренъ, и глубоко просвѣщенъ, и безконечно уменъ (я все это предполагаю въ своемъ читателѣ), все-таки для него на Руси есть цѣлый міръ — и именно вполнѣ Русскій міръ, который для него остается недоступнымъ, тотъ міръ, къ которому доступъ онъ самъ у себя отнялъ. Онъ долженъ понять, что, какъ бы онъ себя ни показывалъ вполнѣ Русскимъ передъ иностранцемъ, какъ бы онъ ни увѣрялъ, что онъ любитъ все Русское, даже щи, кашу и тройку съ колокольчикомъ, онъ все стоитъ иностранцемъ предъ тѣми, которые знаютъ и помнятъ и видятъ, что все его образованіе и побытъ, и обстановка взяты извнѣ, изъ иныхъ земель, изъ иныхъ жизненныхъ началъ. Есть всегда въ чуземномъ обычаѣ, въ чужеземной мысли и чувствѣ что-то невыразимое для слова, но понятное душѣ, обличающее чужеземность. При этомъ довѣріе дѣлается невозможнымъ. Вы любите Россію, вы ей преданы душевно, а вы все-таки отрѣзаны отъ мысленнаго общенія съ Русскимъ человѣкомъ, потому что онъ видитъ въ васъ одного изъ тѣхъ людей, которые, можетъ быть, содѣйствуютъ и пользѣ общества, и славѣ государства, которые принимаютъ участіе въ его преуспѣяніи и въ плодахъ этого преуспѣянія, но объ которыхъ говоритъ стихотворецъ, что.

Для нихъ глаголы мѣди звучной
Съ высотъ Кремля—будильникъ скучный,
И волнъ Днѣпровскихъ плескъ и шумъ
Не будитъ въ нихъ сердечныхъ думъ.

Цѣлая бездна раздѣляетъ ихъ отъ духовной жизни Святой Руси, отъ ея основъ и отъ ея общенія. Вотъ въ чемъ долженъ быть убѣжденъ всякій Русскій образованный человѣкъ, какъ бы онъ ни былъ самодоволенъ. Вотъ чѣмъ объясняется въ его собственныхъ глазахъ невозможность для него полезной дѣятельности. Но для насъ, вполнѣ понимающихъ схоластизмъ нашего просвѣщенія, причина этой невозможности еще яснѣе: она лежитъ въ нашей внутренней слабости и мертвенности, въ нашихъ, такъ сказать, колонистскихъ отношеніяхъ къ истинной Русской жизни. За то для насъ и

не существуетъ жалобы на невозможность дѣятельности полезной. Эта дѣятельность для насъ легка и неотъемлема: она состоитъ въ томъ великомъ подвигѣ, въ томъ великомъ трудѣ самовоспитанія, который намъ предстоитъ; она состоитъ въ прямой и явной для насъ обязанности на столько уяснить свою мысль и свое чувство, на столько сблизить свой бытъ внѣшній и внутренній съ Русскимъ бытомъ, чтобы мы могли понять и сочувствовать Русской жизни, чтобы Русская жизнь могла намъ сочувствовать и вѣрить, чтобы въ насъ самихъ, по крайней мѣрѣ, могъ исчезнуть или исцѣлиться тотъ разрывъ между жизнію и знаніемъ, который составляетъ нашу общую болѣзнь и объ которомъ я говорилъ въ одной изъ прежнихъ статей. Каждый лѣчи въ себѣ эту общую болѣзнь: живи и мысли—вотъ дѣятельность, которая не можетъ быть безполезною.

Просвѣщеніе Англіи не имѣло почти никакаго прямаго вліянія на наше образованіе. Эта земля была всегда своеобычна. Въ среднихъ вѣкахъ она хвалилась (какъ свидѣтельствуютъ лѣтописцы) тѣмъ, что не подчинилась Римскому праву и искала законовъ правды въ самой себѣ. Во многихъ отношеніяхъ можно сказать, что она болѣе Германская страна, чѣмъ сама Германія. Земли Романскія и по преимуществу Франція, ихъ представительница, выдумали для человѣка забавную задачу—быть человѣкомъ, такъ таки просто отвлеченно человѣкомъ (я не вхожу въ разсмотрѣніе того, не скрывается ли у Француза подъ формулою «человѣкъ долженъ быть человѣкомъ» мысль, что человѣкъ долженъ быть Французомъ). Формула была по крайней мѣрѣ такъ поставлена и такъ понята. Въ ней заключались полнота и торжество мелкаго разсудочнаго анализа. Она должна была пріобрѣсти цѣлый міръ поклонниковъ и послѣдователей, и она пріобрѣла ихъ. Простѣйшее же ея выраженіе—безнародность и безхарактерность. Скажите пожалуйста, кому это не по плечу? Англія этого никогда не понимала; ей казалось, что человѣку нельзя безнаказанно лишать себя личности, и народу—народности; ей казалось, что человѣкъ тѣмъ болѣе человѣкъ, чѣмъ болѣе онъ вѣренъ самъ себѣ и чѣмъ менѣе онъ представляетъ пошлый сколокъ съ другихъ пошлостей; ей казалось, что Шекспиръ потому именно и близокъ всѣмъ людямъ, что

онъ вполнѣ принадлежитъ Англіи. Она и теперь вѣрна этому убѣжденію. Прошу подражать такой землѣ! Правда, есть и у насъ кое-гдѣ, кое-какіе Англоманы; но ужъ забавнѣе Русскаго Англомана я не знаю въ мірѣ ничего. Общимъ ихъ представителемъ я готовъ бы считать того почтеннаго барина, который живетъ въ деревнѣ, пьетъ рано поутру чай съ хлѣбомъ, масломъ и ветчиной, въ полдень накушивается нѣсколькихъ блюдъ, и опять повторяетъ свою сытную трапезу часовъ въ 9-ть вечера, называя свой полуденный столъ завтракомъ, а вечерній—обѣдомъ, и ужасно сердится, если кто скажетъ, что онъ въ полдень обѣдаетъ, а вечеромъ ужинаетъ. Ему это просто кажется обиднымъ. Правда, что Русскіе деревенскіе жители ужинаютъ въ 9-ть часовъ, но Англичане въ это время обѣдаютъ, — слѣдовательно онъ обѣдаетъ. О, милые Русскіе Англоманы! Какой ущербъ бы былъ комизму, если бъ васъ не было на свѣтѣ! Если бы эти мнимые поклонники Англійскаго просвѣщенія поняли, хоть на сколько-нибудь, въ чемъ оно состоитъ, они бы знали, что въ понятіи Англичанина человѣкъ обязанъ принадлежать вполнѣ своему народу, быть съ нимъ въ неразрывномъ единеніи мысли и жизни; что, наконецъ, Русскаго, чуждающагося всего Русскаго, Англичанинъ не можетъ признать себѣ равнымъ. Дѣйствительно, Англичане могутъ видѣть себѣ братьевъ въ людяхъ, принадлежащихъ другому племени и другому народу, но никогда не признаютъ своихъ братій въ своихъ обезьянахъ. И вотъ почему желательно бы было, чтобы наше общество болѣе ознакомилось съ внутреннею жизнію Англіи и болѣе бы ее полюбило. Оно бы отстало мало-по-малу отъ того состоянія, которое я сравнилъ съ схоластизмомъ средневѣковымъ и которое дѣйствительно ниже этого схоластизма. Когда Аристотель преобладалъ въ школахъ и одурялъ университеты, художества и жизнь развивались свободно. Готическіе храмы поднимали къ небу свои смѣлыя и изящныя стрѣлы, не справляясь съ образцами Партенона и Колизея, и жизнь являлась самобытною во многихъ своихъ отправленіяхъ. Нашъ схоластизмъ обнимаетъ все и мертвитъ все.

Съ нѣкотораго времени говорятъ уже многіе, что Россія основана на началахъ иныхъ и высшихъ, чѣмъ Западная

Европа. Такъ говорятъ иные по убѣжденію; другіе по другимъ причинамъ, которыя разсматривать считаю безполезнымъ. Если эти слова имѣютъ какой-нибудь смыслъ, они относятся къ тѣмъ стихіямъ, которыя предшествовали Петру. Но если эти начала были и еще теперь существуютъ, и если они выше началъ Германскаго и Романскаго міра; если вѣра, которую, по Промыслу Божію, мы предопредѣлены были сохранять, несравненно выше Латинства по своему характеру свободы и несравненно выше Протестантства по своему характеру единства, если она одна вмѣщаетъ въ себѣ всю полноту истины, — неужели же эта вѣра, эти высокія начала могли сохраняться въ народѣ въ продолженіе столькихъ вѣковъ, не оставляя никакихъ слѣдовъ въ его бытѣ и внутреннемъ строѣ его мысли? Такое предположеніе было бы противно здравому смыслу. Если же самый бытъ, и мысль, и внутренняя жизнь народа истекли (хота отчасти) изъ начала, которое признаёмъ мы столь высокимъ, какое имѣемъ мы право ихъ чуждаться? Или слова наши — ложь, обличаемая нашими дѣлами, или дѣла наши — глупость, обличаемая нашими словами. Строго осуждается человѣкъ, безъ крайней нужды бросающій свою родину и край отцовскій: выходецъ или бѣглецъ, влачитъ онъ грустную и безполезную жизнь среди народовъ ему чужихъ, мертвецъ среди жизни, которой онъ непричастенъ. Не меньшему, если не большему осужденію подлежитъ тотъ, кто, не оставляя предѣловъ своего отечества и не разставаясь съ землею, пріобрѣтенною или созданною трудами прежнихъ поколѣній, расторгаетъ всѣ свои связи съ жизнію народною: бѣглецъ душою и сердцемъ, онъ влачитъ печальное свое существованіе среди жизни чужой, и ему остается только одинъ шагъ, чтобы поравняться съ тѣмъ выходцемъ, котораго онъ осуждалъ. Такова сущность поступка; но нравственное осужденіе было бы не совсѣмъ справедливо, потому что этотъ поступокъ совершался цѣлыми поколѣніями безъ воли и сознанія.

Не въ первый разъ излагаются нами эти мысли съ большею или меньшею ясностью и опредѣленностью. Двинулось ли дѣло впередъ? Приближается ли конецъ эпохи нашего

схоластизма, нашего поклоненія мудрости Аристотеля-Европы, нашей вѣры въ его слово, нашего подражанія его быту? Повидимому нѣтъ; но иначе и быть не можетъ. Немало людей, которымъ страшенъ судъ самобытной мысли, всѣ они насмѣшливо радуются безплодности нашего протеста; но мнѣ кажется, что они ошибаются. Скорый успѣхъ невозможенъ въ борьбѣ съ полуторавѣковымъ обманомъ, съ полуторавѣковыми привычками. Вопросъ положенъ: онъ существуетъ, онъ получилъ право гражданства. Много убыло въ насъ самодовольства (не смотря на значительную прибавку хвастливости), много потрясено старыхъ убѣжденій, много пріобрѣтено убѣжденій новыхъ въ пользу нашего роднаго быта. Пусть длится еще умственная борьба, пусть медленно зрѣютъ ея плоды; но шагъ, сдѣланный впередъ, какъ бы онъ малъ ни былъ, не останется безполезнымъ. То, что разумъ пріобрѣлъ, того онъ уже не утратитъ, и если намъ еще остается долго быть подражателями, намъ уже нельзя будетъ блаженствовать въ своей подражательности.

Этому не бывать уже никогда, никогда! *).

*) Такими словами кончилъ лордъ Чатамъ великолѣпную рѣчь свою во время Американской войны. Въ наше время Берье, подражая ему, точно также кончилъ рѣчь, которая доставила ему великую славу, потому что никто не догадался, что краснорѣчивый ораторъ былъ не что иное, какъ искусный переводчикъ. Надѣюсь, что мнѣ благосклонный мой читатель не откажетъ въ такой же недогадливости и въ такихъ же похвалахъ.

ПО ПОВОДУ СТАТЬИ И. В. КИРЕЕВСКАГО

„О ХАРАКТЕРѢ ПРОСВѢЩЕНІЯ ЕВРОПЫ И О ЕГО ОТНОШЕНІИ КЪ ПРОСВѢЩЕНІЮ РОССІИ“.

По поводу статьи И. В. Киреевскаго

«О ХАРАКТЕРѢ ПРОСВѢЩЕНІЯ ЕВРОПЫ И О ЕГО ОТНОШЕНІИ КЪ ПРОСВѢЩЕНІЮ РОССІИ» *).

Въ 1-мъ № Московскаго Сборника напечатана статья Ивана Васильевича Киреевскаго о просвѣщеніи Западномъ и Русскомъ. Говорить объ ея достоинствахъ, объ стройности и логической строгости, о широкомъ ея объемѣ и о глубинѣ взгляда, о счастливыхъ выраженіяхъ мысли, часто весьма отвлеченной и т. д., было бы неумѣстно въ Сборникѣ, которому эта статья служитъ украшеніемъ, и неприлично для меня по личнымъ отношеніямъ моимъ къ автору. Но позволено мнѣ и не-неприлично даже въ Московскомъ Сборникѣ сказать, что эта статья имѣетъ неоспоримое достоинство современности. Главною ея задачею поставленъ вопросъ о томъ до сихъ поръ неисходномъ смущеніи, въ которомъ находится мыслящая Европа, и о причинахъ его. Существованіе самаго факта не подлежитъ сомнѣнію: онъ въ разныхъ формахъ высказывается вездѣ и признается всѣми; но Западнымъ писателямъ не удалось еще и, кажется, не удастся уяснить его причины и дорыться до его корня. Всѣ созданы одними и тѣми же обстоятельствами историческими, всѣ увлечены однимъ и тѣмъ же потокомъ, всѣ больны одною и тою же болѣзнію. Понять и оцѣнить эти обстоятельства, разсмотрѣть истокъ и направленіе потока, узнать симптомы и причины болѣзни можетъ только человѣкъ, непричастный той жизни, которую онъ долженъ разсматривать, способный строго взгля-

*) Статья эта написана въ 1852 году, по поводу извѣстной статьи И. В. Киреевскаго, помѣщенной въ 1-й книгѣ Московскаго Сборника, вышедшаго въ началѣ 1852 года, и предназначалась для 2-й книги Московскаго Сборника, которой однакоже тогдашняя цензура не позволила появиться въ свѣтъ.

Изд.

нуть на самыя блестящія явленія ея, произнести, если должно, обвинительный приговоръ надъ ея лучшими словами, наконецъ человѣкъ, приносящій разумъ человѣческій, не подкупленный ни любовью, ни враждою, къ сужденію объ одномъ изъ мѣстныхъ и временныхъ проявленій того же человѣческаго разума. Въ этомъ отношеніи Русскій имѣетъ неоспоримыя преимущества передъ всѣми Европейцами; и если кому-нибудь изъ нашихъ соотечественниковъ удастся подвигъ и трудъ такой оцѣнки, его заслуга будетъ велика, не только для насъ, болѣе или менѣе смущаемыхъ общимъ смущеніемъ Европейской мысли, но и для самаго развитія и уясненія духовной жизни Западныхъ народовъ. Онъ заплатитъ имъ весь долгъ нашей благодарности, отдавая общую и многообъемлющую истину за то множество частныхъ познаній, которыми мы отъ нихъ попользовались. Въ этой надеждѣ нѣтъ ни пристрастія, ни хвастливости. Ибо если справедливо, что самый законъ мысли и жизни на Западѣ ложенъ вслѣдствіе односторонности своихъ основъ: тотъ Западный мыслитель, который захотѣлъ бы эту односторонность обличить и восполнить, долженъ бы былъ выйти изъ самой области умственной, въ которой выросъ и живетъ, и почерпнуть восполняющую истину изъ другой области, ему чуждой. Такое дѣло, если оно даже возможно, требовало бы необычайнаго генія и еще болѣе необычайной воли; въ человѣкѣ же живущемъ и воспитанномъ въ иной умственной области и подъ инымъ закономъ, оно потребуетъ только безстрастнаго мышленія и добросовѣстнаго анализа. Такова причина, почему уже слишкомъ за десять лѣтъ назадъ, когда вся Европа, въ какомъ-то восторженномъ опьянѣніи, кипѣла надеждами и благоговѣла предъ своимъ собственнымъ величіемъ, у насъ уже слышались обличительные голоса, тогда встрѣчаемые самодовольною насмѣшкою, теперь оправданные исторіею и жизнію народовъ.

За всѣмъ тѣмъ, дѣло возможное не есть еще дѣло совсѣмъ легкое. Статья г-на Киреевскаго, опредѣляя задачу и отчасти уясняя ее, приготовляетъ, можетъ быть, ея разрѣшеніе, но не имѣетъ и не можетъ имѣть притязанія разрѣшить ее вполнѣ. Полезная и, можно сказать, необходимая по своей

современности, она имѣетъ еще то великое достоинство, что содержитъ запросъ на мышленіе. Излагая мысли, которыя она пробудила во мнѣ, надѣюсь, что онѣ могутъ оказаться небезполезными для другихъ, точно также, какъ самъ надѣюсь получить пользу отъ всякаго добросовѣстнаго возраженія или разбора: ибо общеніе слова, мысли и чувства есть не только дѣло великой важности, но едва ли не лучшее достояніе человѣка на землѣ. Самый же вопросъ, поставленный г-мъ Киреевскимъ, очень важенъ, и дѣйствительно «отъ того, какъ онъ разрѣшается въ умахъ нашихъ, зависитъ не только господствующее направленіе нашей литературы, но, можетъ быть, и направленіе всей нашей умственной дѣятельности, и смыслъ нашей частной жизни, и характеръ общежительныхъ отношеній».

Общій выводъ изъ статьи И. В. К. сдѣланъ имъ самимъ: «Раздвоеніе и разсудочность суть послѣднимъ выраженіемъ Западно-Европейской образованности, цѣльность и разумность выраженіемъ древне-Русской образованности». Анализъ Западно-Европейскаго міра строгъ; но онъ выраженъ безъ страсти, не содержитъ въ себѣ ничего произвольнаго и основанъ на собственныхъ показаніяхъ современнаго намъ Европейскаго общества и Европейскаго человѣка. Колебанія общественныя и шаткость государствъ, признающихъ, болѣе или менѣе, насильственные перевороты законнымъ путемъ своего развитія, безсиліе и безнравственность быта частнаго и семейнаго, не имѣющаго внутреннихъ нравственныхъ основъ, и безнадежность философствующей мысли, обличающей свою собственную односторонность: таковы данныя, которыя авторъ подвергаетъ своему разбору. Онъ опредѣляетъ односторонность ихъ характера и признаетъ (въ чемъ согласится съ нимъ всякій читатель, сколько нибудь знакомый съ закономъ исторіи), что всѣ современныя отношенія истекаютъ, какъ логически-необходимыя послѣдствія, изъ древнѣйшихъ историческихъ данныхъ, лежащихъ въ самомъ корнѣ Западно-Европейскаго міра. Приговоръ же надъ ними предоставляетъ онъ имъ самимъ. Такъ и слѣдуетъ: таковъ путь науки, вполнѣ разумной и безпристрастной. Она, разбирая какую бы то ни было систему мысли или жизни, не должна вносить въ сужденіе началъ внѣшнихъ и непризнаваемыхъ

этою системою, но должна судить ее только ея собственнымъ разладомъ и противорѣчіями. Приговоръ заключается въ слѣдующихъ словахъ: «Западная философія теперь находится въ томъ положеніи, что ни далѣе идти по своему отвлеченно-раціональному пути она уже не можетъ, ибо сознала односторонность отвлеченной раціональности, ни проложить себѣ новую дорогу не въ состояніи, ибо вся сила его заключалась въ развитіи именно этой отвлеченной раціональности».... «Не мыслители Западные убѣдились въ односторонности логическаго разума, но самъ логическій разумъ Европы, достигнувъ высшей степени своего развитія, дошелъ до сознанія своей ограниченности». И этотъ выводъ обнимаетъ жизнь Европы во всѣхъ ея бытовыхъ, общественныхъ и мысленныхъ отправленіяхъ..

Неужели таковъ выводъ исторіи? И для этого ли вывода жили и трудились десятки поколѣній, передавая другъ другу плодъ тяжкихъ своихъ трудовъ до нынѣшняго дня? Для него ли боролись и сражались милліоны людей, передававшіе преемственно другъ другу вѣрованія и убѣжденія, пріобрѣтенныя или спасенныя пóтомъ, кровію и пожертвованіемъ всего, чтó дорого земному человѣку? И къ нему ли вели блескъ искусства, свѣтъ науки и безконечное напряженіе дѣятельности и мысли человѣка? А если такъ, то къ чему же вся эта печальная насмѣшка исторіи? Къ чему всѣ безполезныя усилія разума? Къ чему вся эта скорбная жизнь человѣчества, которая, чрезъ безконечный рядъ страданій, при свѣтѣ какихъ-то обманчивыхъ лучей, всегда принимаемыхъ за лучи истины, доходитъ до безысходнаго и безотраднаго мрака? Все это къ одному, къ весьма малому по инымъ, къ несказанно-великому по другимъ: къ тому, чтобы человѣкъ, признавъ ложью ложь, долго слывшую истиною, могъ придти въ разумъ истины дѣйствительной. Поле духовное должно было быть очищено. Древній міръ завѣщалъ новому великолѣпный обманъ Римскаго просвѣщенія, и новый міръ принялъ его съ радостью, съ гордымъ самодовольствомъ, съ твердою и всѣмъ жертвующею вѣрою, смѣшалъ его съ Христіанствомъ, внѣдрилъ его въ свою жизнь и въ свою душу, и тысячи лѣтъ было мало, чтобы обличить его; но онъ обличенъ, онъ сознанъ, или уже весьма близко вре-

мя полнаго его сознанія; прежніе призраки разсѣяны логикою разсудка. Но первое торжество разсудка было исполнено самоупоенія. «Страшные, кровавые опыты не пугали Западнаго человѣка, огромныя неудачи не охлаждали его надежды, частныя страданія налагали только вѣнецъ мученичества на его ослѣпленную голову; можетъ быть, цѣлая вѣчность неудачныхъ попытокъ могла бы только утомить, но не могла бы разочаровать его самоувѣренности, если бы тотъ же самый отвлеченный разумъ, на который онъ надѣялся, силою собственнаго развитія, не дошелъ до сознанія своей ограниченной односторонности». Такимъ образомъ законъ, скрытый въ фактѣ и сперва обольстительный, развиваясь постепенно въ исторической послѣдовательности, выступилъ окончательно въ сознаніе и получилъ приговоръ свой передъ человѣческимъ разумомъ. Это было дѣломъ философскаго мышленія. Святой Климентъ Александрійскій, защищая изученіе философіи, говоритъ: «Иное идетъ отъ Бога непосредственно, иное посредственно. Къ послѣднему разряду принадлежитъ философія; но не знаю, не должно ли сказать, что она непосредственно шла отъ воли Божіей; ибо какъ Евреевъ воспиталъ Законъ, такъ Эллиновъ воспитала Философія о Христѣ». Да будетъ позволено и намъ повторить эти слова учителя Церкви, бывшаго свѣтиломъ первыхъ вѣковъ Христіанства, и повѣрить ему, когда онъ говоритъ, что это ученіе принялъ онъ отъ своего великаго учителя Пантена, который въ такихъ важныхъ вещахъ имѣлъ обычай высказывать не свое мнѣніе, но то, что́ получилъ отъ ближайшихъ преемниковъ Апостольскихъ. И теперь великое дѣло совершено философіею. Раціонализмъ, скрытый въ Латинствѣ, рѣзко выдавшійся въ Протестантствѣ, окончательно выступилъ и погибъ отъ своей собственной силы въ философіи, очищая такимъ образомъ мѣсто въ душѣ и разумѣ человѣка для болѣе полной и святой Вѣры, переданной намъ отъ самаго начала Христіанскаго ученія, какъ чистое золото, не боящееся ни опыта вѣковъ, ни искушеній пытливаго анализа *).

*) Имя св. Климента Александрійскаго и его мнѣніе о наукѣ приводятъ невольно на память сокровища науки, нѣкогда собранныя въ Александріи, и приговоръ, произнесенный надъ ними Омаромъ или, по крайней мѣрѣ, при-

Я слышалъ, что упрекаютъ И. В. Киреевскаго въ томъ, что онъ не обратилъ должнаго вниманія на стихію Германскую, вошедшую въ племенной и духовный составъ Западной Европы, и на значеніе вольнаго дѣйствія личностей, двигавшихъ ея исторіею. Эти упреки несправедливы при всей ихъ кажущейся правдѣ. Въ спеціальной исторіи всѣ эти стихіи имѣютъ полное право на вниманіе и на изученіе; но онѣ должны быть оставлены въ сторонѣ, когда дѣло идетъ объ общемъ выводѣ изъ умственнаго развитія всего Запада и объ его общей характеристикѣ. Можно бы доказать, что раздвоенность уже вошла въ бытъ Германскій еще прежде завоеванія Западной Имперіи, вслѣдствіе безпрестаннаго столкновенія съ нею и привычки Германцевъ наниматься на многолѣтнюю службу въ самыхъ далекихъ ея областяхъ. Можно бы доказать, что внутренняя раздвоенность Западнаго міра была усилена Германскимъ завоеваніемъ не только вслѣдствіе отношеній завоеванныхъ къ завоевателямъ, но еще и вслѣдствіе грубой безнравственности побѣдительнаго племени; но все это было бы безполезно для автора статьи о Западной образованности, точно также, какъ и характеристика историческихъ личностей. Его задача состояла въ разсмотрѣніи общаго строя цѣлой умственной исторіи Запада, и при этомъ пропадаютъ частныя личности, сильныя волновать, но никогда не-сильныя измѣнить общее развитіе начала, лежащаго въ самомъ корнѣ общества, точно также, какъ исчезаютъ всѣ частныя и, сравнительно, мелкія начала, всегда подчиняющіяся, по неволѣ, всесокрушающей силѣ начала общаго, облеченнаго въ религіозную святость. Если въ самомъ религіозномъ началѣ Запада, т. е. въ сліяніи односторонно-понятаго Христіанства съ одностороннею образованностью, скрывался неизбѣжный раціонализмъ (а въ томъ нѣтъ никакого сомнѣнія), всѣ прочія начала должны были ранѣе или позже покориться ему: ибо таково свойство того логическаго механизма, того «самодвижущагося ножа», который называется раціонализмомъ, что, будучи разъ допущенъ въ сердцевину человѣческаго мышленія и въ высшую область его духовныхъ по-

---

писываемый Омару: „Если книги въ Александрійской библіотекѣ содержатъ тоже, что Коранъ, то онѣ ненужны, а если что иное, то вредны. Сжечь“.

мысловъ, онъ долженъ по необходимости подрѣзать и сокрушить все живое и безусловное, всю, такъ сказать, органическую растительность души, и оставить около себя только безотрадную пустыню.

«Главная особенность умственнаго характера Рима», какъ сказано въ статьѣ, «должна была отразиться и въ умственной особенности Запада. Но если мы захотимъ эту господствующую особенность Римскаго образованія выразить одною общею формулою, то не ошибемся, кажется, если скажемъ, что отличительный складъ Римскаго ума заключался въ томъ именно, что въ немъ наружная разсудочность брала перевѣсъ надъ внутреннею сущностью вещей». Это неоспоримо. Но этотъ складъ ума, будучи преобладающимъ и опредѣляя всю область Римской мысли, долженъ былъ выразиться въ характерѣ и внутреннемъ смыслѣ религіи. Дѣйствительно, онъ и выразился. Олимпъ Греческій и Пантеонъ Римскій считаются вообще явленіями параллельными или, лучше сказать, тождественными другъ съ другомъ. Боговъ своихъ Римляне и Эллины считали одними и тѣми же миѳологическими лицами, не смотря на разницу именъ, и это мнѣніе, можетъ быть, отчасти основано на исторической истинѣ; но складъ народнаго ума наложилъ свою печать на своихъ боговъ, и Олимпъ Греческій не имѣлъ дѣйствительно ничего общаго съ Пантеономъ Римскимъ. Эллинъ поклонялся красотѣ и, впослѣдствіи, знанію. Римлянинъ поклонялся идеѣ правды, не той внутренней правды, которая бьетъ живымъ ключомъ въ душѣ, освящая и возвышая ее, а *правды внѣшней*, которая довольствуется освященіемъ и охраненіемъ условныхъ и случайныхъ отношеній между людьми. Неумѣстно было бы здѣсь излагать тотъ историческій процессъ, которымъ были созданы эти двѣ религіи. Одна была и оставалась навсегда личною, другая была по своей сущности общественною. Идею внѣшней правды *символизировалъ* Римлянинъ въ своихъ богахъ, но онъ ее *осуществлялъ* на землѣ. Внѣшняя правда въ человѣкѣ отдѣльномъ не осуществляется: она стремилась осуществиться въ обществѣ и выразилась въ Вѣчномъ Римѣ *). Было вре-

*) Очень знаменательны весьма нерѣдкія надписи, подобныя слѣдующей, найденной на древнемъ алтарѣ въ Англіи: Genio loci, Fortunae reduci, Romae aeternae et Fato bono.

мя, когда Римлянинъ еще не понималъ всей внѣшности закона, которому поклонялся, той правды, которая была его божествомъ: онъ считалъ ее правдою безусловною. Его образумила исторія на холмахъ Филиппійскихъ, и онъ сказалъ: «добродѣтель, ты пустое слово», точно такъ же, какъ Эллинскій скептицизмъ, немного позднѣе, спросилъ: «что́ такое истина?» у явившейся Истины. Съ тѣхъ поръ Римлянинъ созналъ всю внѣшность правды, къ которой стремился, и ревностно старался осуществить ее въ своемъ правѣ и Римѣ—сосудѣ и созданіи этого права. Осуществленная внѣшняя правда стала выше ея отвлеченнаго символа—Пантеона боговъ, и единственною религіею Римлянина. Тотъ только былъ у него богъ, кому Римъ позволялъ, и тотъ былъ, безъ сомнѣнія, богъ, кого Римъ признавалъ. Вѣра оставалась только въ Римъ и въ его право. Не передъ алтарями сомнительнаго Юпитера или Минервы (боговъ по милости Рима) лилась кровь мучениковъ, но передъ алтаремъ несомнѣннаго бога, Вѣчнаго Рима; и Римъ этотъ былъ не городъ, утратившій свое царственное величіе, какъ скоро Нерва-Траянъ покончилъ рядъ кесарей и сталъ царствовать въ провинціяхъ и въ мірѣ легіоновъ, но вся область Римскаго права. Значеніе Августа, Лже-Нероновъ при Веспасіанѣ и Траяна еще непонято историческою критикою; но распространяться объ немъ здѣсь ненужно. Городъ Римъ, почти забытый Римлянами, продолжалъ быть чѣмъ-то облеченнымъ въ величіе неземное для Германскаго дикаря, котораго онъ такъ долго страшилъ, угнеталъ и развращалъ; а житель самой имперіи сосредоточилъ свое обожаніе въ идеѣ внѣшней правды, осуществленной въ Римскомъ правѣ и олицетворенной въ Римскомъ государствѣ. Западная имперія пала. Христіанство, овладѣвшее еще прежде областью древняго міра, устояло и возвысилось съ силою надъ его развалинами, покоряя Германцевъ побѣдителей; но человѣческое зло и человѣческая односторонность примѣшались къ полнотѣ и совершенству дара Божія.

Формальность и раціонализмъ, преобладающія начала Римскаго образованія, выразились, какъ уже сказано, въ юридическомъ стремленіи всей Римской жизни и въ возведеніи политическаго общества до высшаго, божественнаго значе-

нія. Образованность, истекающая изъ этихъ направленій, была единственно общественною, тогда какъ образованность Эллинская была личною въ высшей степени. Эллинизованный Египтянинъ и Сиріецъ были увлечены силою, красотою, а иногда и соблазномъ мысли въ міръ Эллинскаго просвѣщенія, отъ котораго едва отстоялись духовное вдохновеніе и богоблагословенный мечъ Маккавеевъ. Побѣжденные желѣзнымъ строемъ Римскихъ легіоновъ, Испанецъ, Галлъ, Британецъ *) были втиснуты силою въ желѣзныя формы административнаго просвѣщенія Римскаго. Личная мысль осталась безъ жизни и силы, принявъ въ себя только стремленіе къ юридическимъ формуламъ, и раннее паденіе Западной имперіи было послѣдствіемъ умственнаго усыпленія ея жителей. Правда, и на Западѣ Христіанство возвысило душу человѣка, облагородило его помыслы, отчасти побѣдило его порочныя склонности; но прежняя образованность наложила печать своей особенности на его умственное развитіе. Прекрасно изложилъ г. Киреевскій различныя направленія областей, составлявшихъ Имперію уже въ эпоху Христіанскую: Рима, Эллады, Эллинизованной Сиріи и Эллинизованнаго Египта. Прекрасно замѣтилъ онъ разницу въ характерахъ ихъ духовныхъ дѣятелей и въ самомъ характерѣ ересей, возникшихъ изъ воздѣйствія прежнихъ мѣстныхъ образованностей на ученіе Церкви. Риму приписываетъ онъ весьма справедливо «практическую дѣятельность и логическое сцѣпленіе понятій»; прибавить можно: и истекающее изъ нихъ стремленіе къ опредѣленіямъ юридическимъ. Юристъ проглядываетъ постоянно сквозь строгую догматику мощнаго Тертуліана о грѣхахъ, искупаемыхъ и неискупныхъ; юристъ слышится въ тонкой діалектикѣ Августина, споритъ ли онъ съ Пелагіемъ, или созидаетъ образъ богоправимаго міра. Скудный великими церковными мыслителями, Западъ былъ счастливобѣденъ ересями; но между тѣмъ, какъ всѣ ереси Востока обращены къ вопросамъ о сущности Бога и человѣка, Пелагіанизмъ и Адопціанизмъ обращаются къ вопросамъ о пра-

*) Causidici Britanni. Римское право преподавалось даже при Саксонцахъ въ VIII-мъ вѣкѣ.

вахъ воли человѣческой и о правахъ самого человѣка въ отношеніи къ Божеству. Различія умственнаго склада удерживаются во всѣхъ подробностяхъ. Но эти различія областныя, какъ говоритъ авторъ статьи, «не только не мѣшали истинному направленію духа, но еще увеличивали многостороннее богатство его проявленій; а во времена испытаній, когда для частныхъ церквей предстоялъ рѣшительный выборъ—или отторгнуться отъ Церкви Вселенской, или пожертвовать своимъ частнымъ мнѣніемъ (отказавшись отъ ереси, возникшей изъ особенности мѣстнаго просвѣщенія), Господь спасалъ Свои церкви единодушіемъ всего Православнаго міра». Невидимымъ, но всемогущимъ орудіемъ спасенія была сила Христіанской любви, которая связывала всѣхъ, и смиреніе Христіанской любви, которое укрощало всякую личность.

Когда Римъ отпалъ отъ своихъ Восточныхъ братій, односторонность его умственнаго склада и его образованности стала выступать безпрепятственно во всѣхъ направленіяхъ. Въ III-мъ вѣкѣ Азійскія церкви могли въ вопросѣ о пасхальномъ празднованіи измѣнить обрядовое преданіе, полученное ими отъ Святого Апостола Іоанна Богослова, для того, чтобы полнѣе сохранить высшее преданіе о Христіанской любви, завѣщанное преимущественно тѣмъ же боговдохновеннымъ учителемъ; но это чувство недоступно для формальнаго опредѣленія. Оно не могло быть принято въ основу новаго единства Западнаго; самый же законъ любви уже, при отпаденіи, былъ нарушенъ самонадѣянностью общинъ, измѣнившихъ древній Вселенскій символъ. Новой опоры надобно было искать для новаго отдѣльнаго міра. Ее нашли въ общемъ уваженіи къ городу Риму и въ томъ чувствѣ благоговѣнія передъ нимъ, которое Германецъ-завоеватель передалъ, какъ политическое наслѣдство, своимъ потомкамъ. Римъ сдѣлался центромъ вещественнымъ и историческимъ, по необходимости развивающимъ свои исконныя начала. Папа долженъ былъ облечься въ непогрѣшимость по дѣламъ вѣры. Обстоятвореніе политическаго общества, истинная сущность Римской образованности, было такъ тѣсно связано съ нею, что Западный человѣкъ не могъ понять самой Церкви на землѣ иначе, какъ въ государственной формѣ. Ея единство

должно было быть принудительнымъ, и родилась инквизиція съ ея судомъ надъ совѣстью и съ казнью за невѣріе. Епископъ Римскій долженъ былъ домогаться власти свѣтской, и онъ достигъ ея. Онъ долженъ былъ стремиться къ праву безусловнаго и безспорнаго суда надъ всею Церковью, и это право было за нимъ признано, и область этого права получила названіе Всехристіанства (Tota Christianitas), также какъ прежняя область Римскаго права называлась Римомъ. Ея государственное единство требовало общаго государственнаго языка, и Латинскій языкъ по необходимости получилъ это значеніе, котораго не могли у него оспоривать безобразные говоры новостроющихся языковъ Запада. Государство должно было выступить въ мірѣ политическомъ съ силою вещественнаго оружія, и Всехристіанство взялось за мечъ, и папа сдѣлался главою нестройнаго народнаго ополченія Крестовыхъ походовъ, изъ котораго послѣдовательно возникли сперва ордена монашествующихъ рыцарей, постоянное церковное войско, а потомъ, когда мечъ былъ исторгнутъ изъ рукъ Римскаго правителя, орденъ Іезуитовъ, который (по словамъ одного изъ лучшихъ нашихъ поэтовъ и остроумнѣйшихъ мыслителей) есть не что иное, какъ Западный католицизмъ въ боевомъ строю *).

Такъ развивалась внѣшняя исторія Западной церкви, опредѣляя собою развитіе самаго общества, частнаго быта, науки политической и богословской, и пересозидая мало по малу въ форму условную и одностороннюю мысль и душу человѣка.

Я счелъ небезполезнымъ сказать нѣсколько словъ о томъ вліяніи, которое имѣло на ходъ ума человѣческаго преобладаніе понятія о внѣшней правдѣ и обоготвореніе политическаго общества, переданныя Римомъ новымъ народамъ Западной Европы; потому что И. В. Киреевскій коснулся его только мимоходомъ, не обративъ, быть можетъ, достаточнаго вниманія на него. Оцѣнка этого вліянія необходима для полнаго разумѣнія Римской стихіи въ средневѣковой и новой исторіи. Между тѣмъ какъ преданіе Римской государственности созидало внѣшнюю и видимую форму Римско-церковнаго общества,

*) Le Catholicsime à l'état militant. Выраженіе Ѳ. И. Тютчева.

юридическая стихія старалась всю его внутреннюю жизнь подвести подъ законы правомѣрности гражданской, назначая кругъ дѣйствія отдѣльнаго для каждой душевной силы, опредѣляя, такъ сказать, вѣсъ и мѣру каждаго проступка, вѣсъ и мѣру каждой мнимой заслуги человѣчества, и составляя, если можно такъ выразиться, какую-то таблицу счетоводства между Богомъ и Его твореніемъ, непонятную для насъ, сыновъ Церкви Православной. Въ тоже время раціональное начало, скрытое въ односторонности понятій юридическихъ, выступало смѣлѣе въ той многовѣковой діалектической игрѣ, которую называютъ схоластикою и въ которой дѣтская вѣра въ ученый авторитетъ, весьма плохо понятый, соединяясь съ дѣтскою самоувѣренностью, пыталась разрѣшить неразрѣшимую задачу. Эта задача состояла въ томъ, чтобы «не только связать понятія богословскія въ разумную систему, но и подложить подъ нихъ разсудочно-метафизическое основаніе». Правда, и въ самой схоластикѣ раціонализмъ былъ еще окованъ; но когда не было ни одного схоласта, «который бы не пытался свое убѣжденіе о бытіи Божіемъ поставить на остріе какого нибудь искусно-выточеннаго силлогизма» и слѣдовательно утвердить вѣру на шаткости скрытаго невѣрія,—разумъ могъ уже предвидѣть неизбѣжную цѣль, къ которой стремились Западное мышленіе и Западная жизнь, не смотря на кажущуюся энергію начала религіознаго. Дѣйствительно же эта энергія была не силою истинною, но страстною напряженностью.

Я думаю, что многіе, можетъ быть даже бо́льшая часть моихъ читателей, не согласятся съ этимъ послѣднимъ мнѣніемъ; но думаю также, что это потому только, что еще не совсѣмъ наступило время для безпристрастной оцѣнки всѣхъ проявленій Западнаго міра въ средневѣковую и новую эпоху. Обаяніе еще не миновалось. Трудно намъ признаться, что безусловно-прекрасное и гармоническое не могло возникнуть изъ началъ односторонности и раздвоенія. Быть можетъ, многіе сознаются, что зародыши смерти лежали въ основѣ Западной жизни и что они дѣйствительно обличены въ его всеобъемлющемъ и всегубительномъ раціонализмѣ; но, глядя на великолѣпныя созданія средневѣковаго зодчества, на камен-

ныя кружева его воздушныхъ башенъ, на таинственный сумракъ его стрѣльчатыхъ сводовъ, прорѣзанный, испещренный цвѣтными лучами его расписныхъ стеколъ, рѣдкій еще сознается, что есть глубокій разладъ въ духовной основѣ этого мятежнаго художества. Рѣдкій почувствуетъ, что эти чудныя громады, стремящіяся оторваться отъ земли и побѣдить законы тяжести, силою какого-то даннаго имъ растительнаго порыва, созданы и запечатлѣны внутреннею тревогою страстной и раздвоенной души и передаютъ зрителю своему туже самую страстную и мрачную тревогу, которая высказалась въ ихъ рукозданной поэзіи.

Раціонализмъ и формальность Римской образованности приносили свои плоды, и новый приливъ науки отъ упавшей Византіи не только не измѣнилъ ихъ характера, но, обогативъ мысль множествомъ знаній, неподведенныхъ ни подъ какую разумную систему, ускорилъ разложеніе началъ, уже готовыхъ къ разложенію. Южная Европа и земли, по преимуществу Романскія, были такъ глубоко поражены своею внутреннею язвою, что паденіе Западнаго міра казалось весьма близкимъ. Можно бы было подумать, что книга de Tribus Impostoribus, приписываемая геніальному воспитаннику папы Иннокентія III-го, императору Фридриху II-му (явленіе странное и, такъ сказать, преждевременное) сдѣлалась общимъ исповѣданіемъ разгорѣвшагося скептицизма, котораго центромъ былъ дворъ духовнаго владыки всего Запада. Въ это время явилось Германское Протестантство, и оно явилось, какъ противодѣйствіе не только той обрядности и государственной формальности, которыя губили всякое Христіанское начало въ нѣдрахъ Западнаго Католицизма, но еще болѣе тому насмѣшливому, безнравственному невѣрію, которое составляло рѣзкій и преобладающій характеръ Романскаго просвѣщенія въ началѣ XVI-го вѣка. Невѣріе было въ искусствѣ, принявшемъ вполнѣ языческое направленіе; невѣріе въ наукѣ, сознавшей непримиримость двухъ началъ, соединенныхъ въ схоластикѣ, но несознавшей еще мертвенности раціонализма; невѣріе въ политикѣ, которой пророкомъ и законодателемъ былъ Макіавель; невѣріе въ обществѣ и всей его жизни, не признающей никакихъ законовъ, кромѣ личной выгоды и страсти. Голосъ пре-

данія, заковавшагося въ мертвую формальность, утратилъ всякое значеніе; голосъ Божій въ Писаніи замолкъ въ монополіи папскаго двора. Христіанской Европѣ грозила, повидимому, таже участь, которая постигла просвѣщеніе древняго міра. Тогда изъ нѣдръ Католицизма возстало Протестантство. Народы Германскіе, въ которыхъ Римская образованность проникла не такъ глубоко, какъ въ области, бывшія нѣкогда Римскими, сдѣлали временной отпоръ начавшемуся разложенію Западнаго міра. Проснулась надежда основать убѣжденія человѣка на началахъ высшихъ, чѣмъ раціонализмъ и юридическая формальность; проснулась надежда найти спасеніе въ томъ духовномъ мірѣ, который Создателемъ положенъ въ основу обновленному человѣчеству. Очистительнымъ громомъ прогремѣли надъ Европейскимъ Западомъ торжественные звуки Слова Божія, почти умолкнувшіе въ продолженіе болѣе чѣмъ столѣтія; порывъ пламенной вѣры и дѣятельной любви оживилъ всѣ нравственныя силы. Свѣжее и бодрое Протестантство, полное юныхъ мечтаній и какой-то строгой поэзіи, облагородило личность человѣка и влило новую кровь даже въ истощенныя жилы одряхлѣвшаго Латинства. Нестройное разложеніе остановилось, но не надолго.

Самое Протестантство было плодомъ раціональнаго направленія. Его формы, его строго-логическій ходъ были торжествомъ раціонализма, выступавшаго впередъ явно и сознательно изъ Римскаго ученія, въ которомъ онъ заключался безсознательно и тайно. Его подвигъ сдѣлался яснѣе, послѣдовательнѣе и строже. Скоро разорваны были пеленки, въ которыхъ еще скрывалось его дѣтство, и Фейербахи нашего времени начали свою разрушительную работу въ лицѣ Цвингліевъ и Карлштатовъ XVI-го вѣка Это поняли уже первые Римскіе противники Протестантства; они сказали правду въ своихъ полемическихъ сочиненіяхъ, но они не сознали и сознать не могли, что односторонняя разсудочность реформаторовъ была не что иное, какъ развитіе начала, завѣщаннаго Римомъ и взращеннаго Папствомъ. Въ науку духовную протестанты не внесли ничего новаго и живаго; это было невозможно. Они не возстановили и, вслѣдствіе своего умственнаго воспитанія, не могли возстановить той цѣльности и полноты, кото-

рыя составляютъ сущность Христіанства и которыя утрачены были на Западѣ съ самаго времени его отпаденія. Они приняли всю односторонность мысли, которую застали преобладающею и властвующею; они приняли всѣ ея опредѣленія, отрицая только приложенія опредѣленій, ими же допущенныхъ; и, разорвавъ поневолѣ цѣпь преданія, они наложили на искусственное зданіе своихъ новыхъ исповѣданій неизгладимую печать юридическаго утилитарства или разсудочной полезности, возведенной въ законъ всего духовнаго міра. Послѣдствія были неизбѣжны. Постепенность мыслительнаго движенія отъ самой реформы до нашихъ дней и до Гегеля (геніальнаго довершителя отвлеченно-разсудочной философіи) высказана такъ безстрастно и отчетливо въ статьѣ г-на Киреевскаго, что, кажется, въ этомъ отношеніи отрицать ее невозможно и что либо прибавлять было бы безполезно.

И такъ, Западная мысль совершила свой путь вслѣдствіе необходимаго и логическаго развитія своихъ началъ. Односторонняя разсудочность уличила себя въ безсиліи и безплодности. Исторія ея движенія подчинена законамъ строгой логики. Временныя неправильности въ этомъ движеніи (какъ наприм. гордо-созерцательный мистицизмъ первыхъ Францисканцевъ или страстный мистицизмъ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ школъ и нѣкоторыхъ нервно-восторженныхъ лицъ) не могли измѣнить ея правильнаго хода. Основаніемъ всего движенія были *односторонняя разсудочность и раздвоенность просвѣтительнаго начала* и совершенно соотвѣтствующая имъ *раздвоенность общественной стихіи, составленной изъ завоевателей и завоеванныхъ.*

Не безъ глубокаго чувства душевной радости, не безъ искренняго и сердечнаго благодаренія Тому, отъ Кого всякая милость и всякое благо, можемъ мы сказать себѣ, что мы не принадлежимъ по древнимъ своимъ духовнымъ началамъ этому самоосужденному міру; и это мы можемъ сказать, отдавая вполнѣ справедливую дань удивленія его великимъ явленіямъ историческимъ, и художественнымъ, и научнымъ, будь это Гильдебрантъ и Готфридъ, или Лютеръ и Густавъ Адольфъ, или творецъ Сикстинской Мадонны, или строитель Кельнскаго

собора, или Кантъ, или Гегель, довершители разсудочной философіи. Добровѣстные ли и ослѣпленные, дѣйствовавшіе съ любовью; ясновидящіе ли и раздраженные сознаннымъ противорѣчіемъ безысходныхъ своихъ задачъ; высокіе ли тѣмъ нравственнымъ величіемъ, которое сохраняли они, не смотря на неполноту принятаго ими закона, или могучіе мыслительною силою, не смотря на ложность исходной точки ихъ мышленія,—всѣ они, орудія Высшаго Промысла и отчасти невольныя жертвы историческаго развитія, могутъ за свои великіе подвиги слышать отъ насъ слово правдиваго уваженія, непомраченнаго ни осужденіемъ, ни упрекомъ. Дай Богъ дѣятелямъ на путяхъ истины, болѣе совершенной,—той же силы, которую показали многіе дѣятели односторонняго просвѣщенія и мысли! Что̀ бы ни было впереди и въ волѣ Провидѣнія, судъ уже совершенъ надъ образованностію Запада и совершенъ безпристрастно: ибо самъ Западъ произнесъ приговоръ свой въ послѣднихъ выводахъ философскаго мышленія, уличившаго себя въ отвлеченной и односторонней разсудочности, и мы счастливы тѣмъ, что имѣемъ точки опоры и отправленія въ другомъ просвѣщеніи и въ другой области жизни и мысли.

Таково убѣжденіе автора статьи о Западной и Русской образованности. Поставивъ съ одной стороны *разсудочность* и *раздвоенность*, съ другой *разумность* и *цѣльность*, какъ начала, составляющія различіе между двумя областями мысли, онъ, какъ мнѣ кажется, опредѣлилъ съ совершенною ясностію ту *новую* точку зрѣнія, съ которой наука должна и будетъ разсматривать явленія Православнаго и Западнаго міра. Соглашаясь безусловно съ нимъ въ этомъ отношеніи, я долженъ признаться, что не могу согласиться съ выводами, которые заключаются во второй половинѣ статьи. «Просвѣтительное начало древней Руси было цѣльное и совершенное; почва народная, на которую пало сѣмя, не содержало также никакой внутренней причины къ раздвоенности. Развитіе должно было по быстротѣ и совершенству превзойти развитіе просвѣщенія Западнаго; отъ чего же не опередила древняя Русь Запада и не стала во главѣ умственнаго движенія человѣчества?» Таковы данныя и истекающій изъ нихъ вопросъ,

которые поставлены И. В. Киреевскимъ, хотя не совсѣмъ въ такихъ словахъ. — «Каждый народъ, также какъ каждый человѣкъ въ Церкви Вселенской, принося на служеніе ей свою личную особенность, въ самомъ развитіи этой особенности встрѣчаетъ опасность для своего внутренняго равновѣсія. Особенность же древней Руси заключалась въ самой полнотѣ и чистотѣ того выраженія, которое Христіанское ученіе получило въ ней — *во всемъ объемѣ ея общественнаго и частнаго быта;* но чистота выраженія такъ сливалась съ выражаемымъ духомъ, что наружную форму стали уважать наравнѣ съ внутреннимъ смысломъ. Такимъ образомъ обрядовая формальность (также какъ на Западѣ юридическая или раціональная формальность), увеличиваясь мало-по-малу, съ XVI-го вѣка, произвела односторонность (доказанную Іоанномъ Грознымъ и расколами) и окончательно произвела въ нѣкоторой части мыслящихъ людей другую односторонность, противуположную ей: стремленіе къ формамъ чужимъ и чужому духу». Таковъ смыслъ отвѣта г. Киреевскаго. Но этотъ отвѣтъ кажется мнѣ неудовлетворительнымъ.

«*Христіанское ученіе выражалось въ чистотѣ и полнотѣ, во всемъ объемѣ общественнаго и частнаго быта древне-Русскаго*». Въ какое же время? Въ эпоху ли кроваваго спора Ольговичей и Мономаховичей на Югѣ, Владимирскаго княженія съ Новымъ-Городомъ на Сѣверѣ и безнравственныхъ смутъ Галича, безпрестанно измѣнявшаго самой Руси? Въ эпоху ли, когда Московскіе князья, опираясь на дѣйствительное и законное стремленіе большей части земли Русской къ спасительному единству, употребляли Русское золото на подкупъ Татаръ и Татарское желѣзо на уничтоженіе своихъ Русскихъ соперниковъ? Въ эпоху ли Василія Темнаго, ослѣпленнаго ближайшими родственниками и вступившаго въ свою отчину помощью полчищъ иноземныхъ? Или при Иванѣ III-мъ и его сынѣ-двуженцѣ? Нѣтъ, велико это слово, и какъ ни дорога мнѣ родная Русь въ ея славѣ современной и прошедшей, сказать его объ ней я не могу и не смѣю. Не было ни одного народа, ни одной земли, ни одного государства въ мірѣ, которому такую похвалу можно бы было приписать хотя приблизительно; и, конечно, она уже слишкомъ

непомѣрна для земли, князья которой не только безпрестанно губили ее своими междоусобіями, но еще безъ стыда и совѣсти опустошали ее мечемъ, огнемъ и разбоемъ союзниковъ, Магометанъ и язычниковъ. Но если бы даже можно допустить (чего, по моему мнѣнію, нисколько допускать нельзя), что ученіе Христіанское въ полнотѣ и чистотѣ своей выражалось во всемъ объемѣ общественнаго и частнаго быта древней Руси, какъ же могло выраженіе быть принято за духъ, выражаемый въ обществѣ? Гдѣ же было сознаніе, неизбѣжно сопровождающее всякое явленіе духа? Гдѣ былъ духъ цѣльный, принявшій образъ свой за самого себя? При раздвоенности духа и мысли такія явленія понятны; при его цѣльности они вовсе невозможны. Очевидно, отвѣтъ г. Киреевскаго неудовлетворителенъ, да и при тѣхъ данныхъ, которыя онъ положилъ въ основу вопроса, другого отвѣта быть не могло. Кажется, ошибка заключается въ самыхъ данныхъ. Постараюсь ее уяснить, какъ сумѣю.

Сначала представляется вопросъ, который, по необходимости, долженъ предшествовать вопросу о Россіи. Просвѣтительное начало, которымъ, по милости Божіей, вызвана была земля Русская изъ мрака и сна языческаго невѣжества, пришло изъ имперіи Византійской; почему жъ не спасло оно ея отъ гибели и паденія?

Христіанство распространилось на Востокѣ тѣмъ же путемъ Апостольской проповѣди, тѣми же подвигами мученичества, какъ и на Западѣ. Можно даже сказать, что борьба съ язычествомъ въ областяхъ Эллинскихъ была еще ожесточеннѣе, чѣмъ въ областяхъ собственно-Римскихъ: таково, по крайней мѣрѣ, свидѣтельство церковной исторіи. Свирѣпѣе были казни, сильнѣе былъ отпоръ школъ философскихъ; но Христіанство восторжествовало. Вслѣдствіе ли особеннаго направленія и полноты Эллинской мысли, или вслѣдствіе равенства просвѣщенія въ разныхъ областяхъ Восточной имперіи, или вслѣдствіе іерархическаго равенства между патріархами, ученіе Христіанское не получило ни стремленія къ мѣстному сосредоточенію, ни мѣстной односторонности. Умъ человѣческій былъ пробужденъ и напряженъ во всемъ просторѣ Эллинской или Эллинизованной области. Какое было

на Востокѣ богатство церковной словесности, какая глубина мысли, какая сила и роскошь краснорѣчія, какое стремленіе къ опредѣленности понятій, соединенное съ всесторонностію, исключающею преобладаніе сухой разсудочности, какое множество великихъ и святыхъ дѣятелей и учителей, съ которыми на Западѣ не ровнялся никто (за исключеніемъ Восточнаго уроженца Иринея),—про то свидѣтельствуетъ сама Западная наука новаго времени въ своихъ высшихъ представителяхъ, Боссюэтѣ и Неандерѣ. Правда, опасная дѣятельность разума человѣческаго не разъ потрясала весь міръ Христіанскій; но безъ нея человѣкъ—не человѣкъ и, управленная любовью къ Божественной истинѣ, она сама исцѣляетъ раны, нанесенныя ея временнымъ злоупотребленіемъ. Черезъ Восточныя ереси она вызвала, но за то она же на Восточныхъ соборахъ, озаренная благодатію Божіею, высказала въ ясности и полнотѣ то святое ученіе, которое дано было человѣку, какъ лучшій даръ Творца и какъ высшій залогъ его совершенствованія на землѣ. Нечестенъ и безуменъ всякъ тотъ, кто бы ни былъ онъ родомъ или какого бы ни былъ исповѣданія (если только онъ Христіанинъ), кто вспомнитъ безъ благодарности эту заслугу Византійскаго міра передъ человѣчествомъ. И за всѣмъ тѣмъ, страсть такъ слѣпа и такъ властна надъ самыми лучшими умами, скрытая вражда Западной образованности къ Востоку такъ сильна, что даже Нѣмцы, люди, готовые положить душу свою за всякую науку и за всякій лоскутокъ науки, часто говорятъ съ пренебреженіемъ о томъ великомъ подвигѣ человѣческаго мышленія, который далъ наукообразное изложеніе и опредѣленность высочайшей и небесной истинѣ. Таже безсонность, тоже могущество ума поддержали Византію въ продолженіи тысячи лѣтъ, не смотря на слабость ея вещественныхъ границъ и на сравнительную невоинственность народа противъ всего напора Готескихъ племенъ, однимъ ударомъ сокрушившихъ имперію Запада, противъ сильнѣйшаго напора Аваровъ, двигавшихъ всѣмъ безпредѣльнымъ моремъ племенъ Славянскихъ и дѣйствовавшихъ за одно съ усилившеюся на время Персіею, и противъ всесокрушавшаго удара молодого Исламизма, владѣвшаго всѣмъ міромъ отъ снѣжной границы Ки-

тая до береговъ Атлантическаго моря и горныхъ предѣловъ Франціи. Нѣсколько разъ потрясенная до основанія, она снова утверждалась и отстаивалась; побѣжденная и почти покоренная, она покоряла и пересозидала своихъ побѣдителей силою своихъ просвѣтительныхъ началъ. Такова причина, почему это государство, повидимому слабое почти съ самаго начала своего отдѣльнаго существованія, могло въ продолженіи тысячи лѣтъ выдерживать борьбу, едва ли не единственную въ исторіи міра, и почему даже паденіе его было небезславно; ибо оно пало передъ такимъ напряженіемъ воинственныхъ стихій Азіи, передъ которымъ едва устояли соединенныя ополченія всей Европы. Но Византіи не суждено было осуществить понятіе о Христіанскомъ государствѣ; ей не суждено было уцѣлѣть и указать своимъ примѣромъ новый и высшій путь человѣчеству. Отчасти причиною ея постепеннаго ослабленія и паденія было то, что Византіецъ не могъ забыть, что онъ былъ нѣкогда Эллиномъ по просвѣщенію и Римляниномъ по гражданству, и что слѣдовательно онъ соединялъ въ себѣ двѣ величайшія славы древняго міра: онъ не хотѣлъ, онъ, такъ сказать, не могъ дать полнаго права равенства съ собою тѣмъ новымъ народнымъ стихіямъ, которыя приливали къ нему съ Сѣвера и готовы были своею свѣжею кровью укрѣпить составъ одряхлѣвшаго общества. Онъ пользовался Славянами, онъ вполнѣ зависѣлъ отъ союза съ ними и въ тоже время не только не хотѣлъ признать ихъ братьями, но постояннымъ коварствомъ, утѣсненіемъ и гордостію, болѣе оскорбительною, чѣмъ самыя утѣсненія, вселялъ въ нихъ вражду, которой еще не было, или питалъ вражду, готовую погаснуть и обратиться въ искренній и душевный союзъ. Однакоже, должно замѣтить, что эта причина была второстепенною; была другая, несравненно важнѣйшая, которую должно разсмотрѣть, чтобы понять исторію Восточной имперіи и ея вліяніе на старо-Русское образованіе. Восточная имперія была областью Эллинскаго просвѣщенія личнаго и общественнаго Римскаго права. Ея жители называли себя Эллинами въ отношеніи къ языку и мысли, Римлянами въ отношеніи къ государству. Словесность и наука говорили по-гречески; законъ долго еще говорилъ по-латини.

Движеніе мысли не было сосредоточено въ какой-нибудь мѣстности. Наука Аѳинская долго была самостоятельною. Александрія оспаривала первенство у Византіи, не уступая ей ни въ чемъ и часто пересиливая ея вліяніе. Антіохія и самобытная образованность Сиріи и Палестины держали равновѣсіе между этими двумя главными центрами и часто рѣшали ихъ духовные споры. Даже изъ-подъ рабства Магометанскаго великій Дамаскинъ управлялъ убѣжденіями своихъ Христіанскихъ братій въ богословскихъ твореніяхъ своихъ и радовалъ ихъ душу своими боговдохновенными пѣснями, которыми и до нашего времени празднуется почти всякое свѣтлое торжество Православія. Но, въ отношеніи къ государству, имперія Восточная была гораздо болѣе сосредоточена, чѣмъ имперія Западная, и гражданской самостоятельности было гораздо менѣе въ ея областяхъ, чѣмъ въ областяхъ чисто-Римскаго міра. Правда, что законовѣдѣніе было доведено до своего крайняго внѣшняго развитія въ Византіи. Послѣдній камень его былъ положенъ Юстиніаномъ, и многія перемѣны введены его преемниками. Иначе и быть не могло, ибо законовѣдѣніе, кромѣ своего жизненнаго приложенія, имѣетъ еще смыслъ науки, а никакая наука не могла быть чужда Эллинскому уму. Но за всѣмъ тѣмъ право и понятіе о государствѣ оставались въ тѣхъ упорныхъ формахъ, которыя были даны Римомъ. Прочна была работа Вѣчнаго города; не безъ полнаго ясновидѣнія явился онъ пророку въ истуканѣ желѣзномъ на глиняныхъ ногахъ. Шатки и ненадежны были основы его величія; но логическое развитіе его надстройки было сковано изъ неразрушимаго желѣза. Его юридическая цѣпь охватила и сдавила жизнь Византіи. Свободная и плодотворная во всякой другой области, мысль Эллина въ области права рабски слѣдовала по путямъ, ей указаннымъ ея учителями — законовѣдами Рима; и, не смотря на нѣкоторыя слабыя попытки позднѣйшаго законодательства, болѣе исказившаго, чѣмъ измѣнившаго стройную цѣльность законовъ, духъ закона оставался одинъ и тотъ же, и Христіанство почти не проникало въ каменный Капитолій юристовъ: тамъ жилъ и властвовалъ до конца духъ язычества. Мнѣніе, довольно общее, приписываетъ весь характеръ Ви-

зантіи, какъ государства, перенесенію центра его на Востокъ, въ близкое сосѣдство къ Азіи. Это мнѣніе совершенно ложно. Конечно, вліяніе Азіатскихъ нравовъ отозвалось во многихъ подробностяхъ; но общій очеркъ былъ вполнѣ Римскимъ, и никакое Восточное воображеніе не могло бы прибавить что нибудь къ идеѣ, которой основами были божественность и обоготвореніе (Divinitas и Apotheosis). Точно также неразумно обвиненіе, постоянно повторяемое со времени Гиббона, въ томъ, что владыки Царь-града, вмѣшиваясь въ безпрестанные споры богословскіе, старались разрѣшить ихъ и утвердить общее исповѣданіе по своему усмотрѣнію. Они иначе поступить не могли. Правда, великій Константинъ подалъ прекрасный примѣръ, предоставивъ самой Церкви разрѣшеніе догматическаго вопроса; но этотъ примѣръ, которому не послѣдовалъ ни одинъ изъ его преемниковъ, доказываетъ только, какъ глубоко духъ Христіанства проникъ въ душу Константина, и какъ чуждъ былъ этотъ духъ учрежденіямъ самой имперіи. Менѣе просвѣщенные преемники Константина слѣдовали, и не могли не слѣдовать, тому правилу, которое заключалось въ понятіи Римлянина: тотъ только богъ, кому Римъ позволяетъ, и тотъ несомнѣнно богъ, кого Римъ признаетъ. Изъ него не могли выйти ни спаситель имперіи Ираклій, ни воинственные возстановители ея славы Исаврійцы. Осуждая ихъ личныя заблужденія, должно признать, что дѣйствія ихъ были вполнѣ согласны съ общимъ характеромъ государственнаго законодательства. Точно также все уголовное право, съ его страшными казнями, съ его свирѣпыми пытками, съ его безнравственными судами и разрядами преступленій, было наслѣдствомъ того Рима, который себя опредѣлилъ еще прежде отдѣленія Восточной имперіи. Точно тоже должно сказать и о всѣхъ общественныхъ учрежденіяхъ и о всѣхъ ихъ мертвящихъ формахъ; точно тоже обо всей общественной жизни съ ея играми, съ ея торжествами (кромѣ церковныхъ), съ ея тріумфами, съ ея гордостію, съ ея самоупоеніемъ и со всею этою позолоченою ветошью языческаго міра, которая охватывала всѣ общественные нравы и была узаконена государственнымъ правомъ. Христіанство не могло разорвать этой сплошной сѣти

злыхъ и противу-христіанскихъ началъ. Оно удалилось въ душу человѣка; оно старалось улучшить его частную жизнь, оставляя въ сторонѣ его жизнь общественную и произнося только приговоръ противъ явныхъ слѣдовъ язычества: ибо самые великіе дѣятели Христіанскаго ученія, воспитанные въ гражданскомъ понятіи Рима, не могли еще вполнѣ уразумѣть ни всей лжи Римскаго общественнаго права, ни безконечно трудной задачи общественнаго построенія на Христіанскихъ началахъ. Ихъ благодѣтельная сила разбивалась о правильную и слитную кладку Римскаго зданія. Единственнымъ убѣжищемъ для нихъ осталась тишина созерцательной жизни. Лучшія, могущественнѣйшія души удалялись отъ общества, котораго не смѣли осуждать и не могли сносить. Всякое свѣтлое начало старалось спасти себя въ уединеніи. Темнѣе становились города, просіявали пустыни, и добродѣтели личныя возносились къ Богу, какъ очистительный ѳиміамъ, между тѣмъ какъ зловоніе общественной неправды, разврата и крови заражало государство и сквернило всю землю Византійскую.

Ей не было суждено представить исторіи и міру образецъ Христіанскаго общества; но ей было дано великое дѣло уяснить вполнѣ Христіанское ученіе, и она совершила этотъ подвигъ не для себя только, но для насъ, для всего человѣчества, для всѣхъ будущихъ вѣковъ. Сама имперія падала все ниже и ниже, истощая свои нравственныя силы въ разладѣ общественныхъ учрежденій съ нравственнымъ закономъ, признаваемымъ всѣми; но въ душѣ лучшихъ ея дѣятелей и мыслителей, въ ученіи школъ духовныхъ и особенно въ святилищѣ пустынь и монастырей, хранилась до конца чистота и цѣльность просвѣтительнаго начала. Въ нихъ спасалась наша будущая Русь.

И вотъ, по волѣ Божіей, призвана она была къ жизни Христіанской, сперва едва замѣтною проповѣдью, обратившею множество отдѣльныхъ лицъ; потомъ примѣромъ «мудрѣйшей изъ женъ» Ольги, и окончательно рѣшительнымъ переходомъ великаго Владимира отъ языческаго неразумія къ разуму Христіанства. Свѣжая земля, незакованная въ формы уже опредѣлявшагося общества политическаго, неиспорченная за-

воеваніемъ, быть можетъ, по основамъ своей народной жизни и по сравнительной мягкости нравовъ, свойственной Славянамъ Сѣвернымъ (какъ видно изъ свидѣтельствъ о Славянскомъ Поморіи), готовая къ принятію высшаго духовнаго начала, она едва озарилась лучомъ истиннаго ученія, какъ уже стала безконечно выше Византіи. Она поняла, какъ святъ и обязателенъ законъ правды, какъ неразлучно милосердіе съ понятіемъ о Христіанскомъ обществѣ, какъ дорога кровь человѣка передъ Богомъ и какъ она должна быть дорога передъ судомъ человѣческимъ. И не надъ одною Византіею возвысилась она, но надъ всѣми странами Европы; ибо свирѣпость жизни и свирѣпость законовъ болѣе или менѣе принадлежали всѣмъ: и Франціи бездушныхъ Меровеевъ, и опустошителямъ Италіи Лонгобардамъ, и первымъ изобрѣтателямъ инквизиціи (мало въ чемъ уступавшей инквизиціи позднѣйшихъ вѣковъ) Вестъ-Готеамъ Испанскимъ, и даже лучшему изо всѣхъ племенъ Германскихъ — Англо-Саксамъ. Съ Христіанствомъ началось развитіе Русской жизни. Уже первый изъ нашихъ лѣтописцевъ сознавалъ, что «мы всѣ одна семья, потому что крестились въ одного Христа»; но это развитіе было затруднено и измѣнено многими историческими обстоятельствами.

Не многотребовательно просвѣтительное начало одностороннее и раздвоенное въ самомъ себѣ: оно развивается легко даже и при сильныхъ препонахъ, и тѣмъ легче, чѣмъ опредѣленнѣе его односторонность. Преобладающая сторона его увлекаетъ своею логикою всѣ силы душевныя человѣка или общества въ извѣстное направленіе до тѣхъ поръ, пока оно само не дойдетъ до крайняго своего предѣла, при которомъ обличаются его неполнота и неразуміе: тогда наступаетъ минута паденія, всегда быстро слѣдующая за минутою полнаго, повидимому, торжества. Не таковы свойства начала цѣльнаго и всесторонняго: самая его полнота и стройность требуютъ отъ общества или человѣка соотвѣтствующей стройности и полноты. Условное свободнѣе развивается въ исторіи, чѣмъ живое и органическое; разсудокъ въ человѣкѣ зрѣетъ гораздо легче, чѣмъ разумъ. Просвѣтительное начало, сохраненное для насъ Византійскими мыслителями, требовало для

быстраго и полнаго своего развитія такихъ условій цѣльности и стройности въ жизни общественной, которыхъ еще нигдѣ не встрѣчалось; достигнуть же ихъ можно бы было только при такой независимости отъ вліяній внѣшнихъ, которыя невозможны на землѣ ни одному народу, всегда стѣсняемому и совращаемому съ пути силою и напоромъ другихъ народовъ. Россія не имѣла этой цѣльности съ самаго начала, а къ достиженію ея встрѣтила и должна была встрѣтить препятствія неодолимыя. Она – не островъ среди хранительной защиты моря, но была земля со всѣхъ сторонъ открытая и беззащитная по слабости своихъ естественныхъ границъ и со всѣхъ сторонъ искони окруженная народами, не знающими мира въ себѣ и потому всегда готовыми посягать на миръ другихъ.

Сѣверныя земли Славянскія и колоніи Славянскія въ земляхъ Финскихъ (ибо такъ, кажется, здравый разсудокъ долженъ понимать слова: Меря и Весь въ Несторовомъ текстѣ) призвали вождя иноземнаго княжить у нихъ, устроивать порядокъ внутренній въ отношеніяхъ племенъ другъ къ другу и ограждать тишину внѣшнюю отъ нападенія недружелюбныхъ сосѣдей. Такъ общею волею составился союзъ подъ княжескимъ правленіемъ Рюрикова дома. Южныя и среднія земли были заключены въ тотъ же союзъ, но почти всѣ неволею. Очевидно, отношенія всей земли съ самаго начала не были одинаковы ни къ общему союзу, ни къ общему правленію. Князья пришли изъ области Скандинавской (какой бы сами крови они ни были) съ дружиною чуждою и немалочисленною (ибо мы видимъ, что одно отдѣленіе этой дружины смѣло нападаетъ на имперію Византійскую). Какъ бы ни была эта дружина близка, по своему происхожденію и обычаямъ, къ Славянамъ, какъ бы ни пополнялась она впослѣдствіи мѣстными стихіями: она была по своему коренному значенію и положенію въ обществѣ чужда землѣ и основана на иныхъ началахъ, чѣмъ туземныя общины, къ которымъ она не принадлежала, хотя и охраняла ихъ миръ внутренній и внѣшній. Многія свидѣтельства доказываютъ, что эта дружина князей была всегда многочисленна и часто составлена изъ разнородныхъ стихій; что она, вмѣстѣ съ княземъ своимъ, кочевала изъ области въ область, когда порядокъ пре-

емства княжескихъ престоловъ переводилъ потомковъ Рюрика съ мѣста на мѣсто, или кочевала самовольно отъ князя къ князю, считая этотъ переходъ дѣломъ законнымъ и неотъемлемымъ правомъ до послѣдней эпохи Московскаго княженія. Пусть будетъ доказано (несомнѣнное по моему мнѣнію) существованіе дружины земской многочисленной и составленной изъ осѣдлыхъ туземцевъ; пусть будетъ доказано (а это сомнительно), что составъ ея вполнѣ народный не заключалъ никакихъ стихій иноземныхъ ни по крови, ни по внутреннему устройству: во всякомъ случаѣ не эта мѣстная дружина, но обще-Русская, княжеская дружина получила историческое развитіе. Иначе и быть не могло вслѣдствіе внутренней логики самихъ учрежденій; но историческія событія ускорили ходъ развитія неизбѣжнаго, отдавъ большую часть Россіи или владыкамъ иноземнымъ, или дикарямъ, обратившимъ ее въ пустыню, и заставивъ такимъ образомъ всѣхъ дружинниковъ княжескихъ и, вѣроятно, значительную часть земскихъ переселиться въ уцѣлѣвшіе центры и стать крѣпкою ратью около стяга князей, сохранившихъ свои области и независимость. Эта кочевая обще-Русская дружина много содѣйствовала скрѣпленію всей Руси въ одно могущее цѣлое, потому что была вообще чужда областному эгоизму, много билась и страдала за землю Русскую, много помогла спасительному возвышенію князей Московскихъ (хотя, въ послѣдствіи, и подверглась страшнымъ гоненіямъ ихъ грознаго потомка Іоанна); но едва ли при ней была возможность той стройности и цѣльности, которой требовало для своего развитія начало разумнаго и цѣльнаго просвѣщенія: ибо въ ней были уже допущены раздвоеніе и внутренній разладъ общественной жизни, и вредныя ихъ вліянія были только сдержаны крѣпостью еще свѣжей земской жизни и кроткою силою общаго Христіанскаго чувства. Но зло не могло оставаться безъ послѣдствій. Дружина не принадлежала области и вольно служила князю. Такимъ образомъ въ ней существовала съ самаго начала крайность личной отдѣленности, которая должна была воздѣйствовать на весь ходъ общественнаго развитія. Чуждая мѣстной общинѣ, въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ болѣе независимая отъ нея, чѣмъ самъ князь, она не имѣла

нигдѣ корня и, по необходимости, стремилась сомкнуться въ самой себѣ, въ порядокъ самостоятельный и отдѣльный отъ всего общества. Таковъ законъ всѣхъ отдѣльныхъ личностей, не связанныхъ съ внутренними силами какой-нибудь народной жизни. Этому закону на Западѣ, при ослабленіи центральной власти, слѣдовала дружина аллодіальная и создала изъ себя новую, въ себѣ замкнутую систему феодальности. Дружина въ старой Руси окончательно образовалась въ странную и нигдѣ невиданную систему мѣстничества, которой основами служили съ одной стороны служебный разрядъ, съ другой родовая лѣстница, и обѣ основы были одинаково чужды общей земской жизни. Земщина не мѣстничалась [1]). Правда, что сами общины, т. е. города и части городовъ, считались старшинствомъ другъ съ другомъ; но въ этихъ притязаніяхъ является только память о нѣкогда бывшей политической зависимости или объ исторической древности, и все-таки нѣтъ ничего общаго съ мѣстничествомъ [2]). Гроз-

[1]) Никакихъ слѣдовъ мѣстничества не видать въ боярствѣ Новогородскомъ; да кажется его и быть не могло, не смотря на происхожденіе едва ли не иноземное самихъ бояръ (ибо къ нимъ, по всей вѣроятности, относится выраженіе: „Тѣ мужи Новогородскіе, прежде бывшіе Варяги, нынѣ Славяне") *). Призракъ мнимаго родоваго быта въ старой Руси исчезаетъ передъ критикою памятниковъ, писанныхъ и живыхъ. Его нельзя допустить по однимъ догадкамъ, основаннымъ на одномъ, дурно понятомъ словѣ „родъ", тогда, когда законы никогда не упоминаютъ о родовомъ бытѣ и прямо отрицаютъ его начала, допуская равенство родственниковъ по женскому колѣну съ родственниками по колѣну мужскому, не только въ дѣлахъ гражданскихъ, но и въ дѣлахъ мести. Для филолога же вопросъ рѣшается простымъ наблюденіемъ надъ бѣдностью словъ, означающихъ степени родства боковаго, и надъ богатствомъ словъ, относящихся къ родству по бракамъ: „шуринъ, деверь, своякъ" и проч. Во всякомъ случаѣ Славянское понятіе о родѣ, допускающемъ избраніе, не имѣетъ ничего общаго съ мѣстничествомъ.

[2]) Подобныя явленія встрѣчаются и на Западѣ. Когда благородный освободитель Шотландіи Воллась, послѣ нѣсколькихъ побѣдъ, былъ измѣною переданъ во власть Англичанъ, немилосердый Эдуардъ I-й велѣлъ его четвертовать и члены его разослать по большимъ городамъ. Голова, разумѣется, осталась въ Лондонѣ; а городъ Канторбери, которому досталась лѣвая рука, жаловался на то, что Йорку досталась правая, между тѣмъ какъ Канторбери долженъ бы былъ ее получить по старшинству города и епископства. Не смотря на этотъ отвратительный и смѣшной примѣръ мѣстной гордости и не смотря на начатые (?) споры о старшинствѣ цеховъ и городовыхъ частей въ Фландрскихъ городахъ, кажется, никто еще не отыскиваетъ мѣстничества на Западѣ.

*) Ти суть людье Новогородьци отъ рода Варяжьска, прежде бо бѣша Словене. Текстъ приведенъ не точно, отъ этого не теряется его доказательное значеніе. Ср. К. Аксакова. Т. I, 537. *Изд.*

ный Іоаннъ Четвертый сокрушилъ послѣднія притязанія дружины на независимость, а кочеваніе дружины кончилось ея водвореніемъ, когда она получила выгодную осѣдлость, связанную съ другою осѣдлостью, предписанною земской стихіи. Необходимое и, въ тоже время, странное явленіе этой дружины въ Русской исторіи не вполнѣ изслѣдовано наукою, но нельзя не замѣтить его соотвѣтствія съ другимъ явленіемъ, нѣсколько подобнымъ ему. Славянское племя, вообще самое мирное изо всѣхъ племенъ Европы, одно только и произвело бытъ казачій, бытъ исключительно воинственный и которому нигдѣ нѣтъ вполнѣ соотвѣтствующаго. Русскій бытъ, изстари по преимуществу общинный, произвелъ дружину, въ которой личная отдѣленность была доведена до крайности и узаконена и которая, не имѣя съ землею никакихъ общихъ началъ, скрѣпила себя наконецъ искусственнымъ сочлененіемъ мѣстничества, уничтожая окончательно личность и обращая ее въ нумеръ. Такое раздвоеніе съ землею не могло оставаться безъ страшнаго вліянія на общую жизнь; такая полная Китайская формальность въ землѣ, крѣпкой только живыми своими началами, не могла не производить самыхъ гибельныхъ послѣдствій. Система, открывавшая путь всякому заѣзжему иноземцу (и множество изъ нихъ воспользовалось этимъ правомъ заѣзда) и преграждавшая путь всякому сыну родной земли, должна была мертвить общую жизнь и вносить въ нее безпрестанно или начала чуждыя или зародыши костенѣнія и смерти. Русская исторія представляетъ слишкомъ много свидѣтельствъ этой истинѣ; Русская сила, предводимая не высокими доблестями воинскими, а высокими мѣстническими нумерами, слишкомъ часто гибла въ борьбѣ съ слабѣйшими изъ своихъ враговъ, чтобы можно было отрицать вредное вліяніе мѣстнической формальности или отдѣленія самостоятельной и личной дружины отъ естественнаго строя Русскаго народнаго быта. Вредная въ полномъ развитіи своей самобытности, вредная даже въ своемъ паденіи, она безспорно во многомъ задержала и остановила успѣхъ той образованности, къ которой наша старая Русь была призвана. Въ ея присутствіи то высокое просвѣтительное начало цѣльности, жизни и общенія, которое сохранили для насъ святые

дѣятели и мыслители Православнаго Востока, не могло приносить полныхъ и скорыхъ плодовъ.

Но сама дружина княжескаго рода была необходимостью. Племена поступили въ союзъ, управляемый домомъ Рюрика, отчасти по волѣ, отчасти по принужденію, и каждое изъ нихъ сохраняло свое стремленіе къ отдѣльности отъ всѣхъ остальныхъ: многія питали давнюю вражду другъ къ другу; презрительный отзывъ Нестора о Древлянахъ, Вятичахъ и Радимичахъ, выражающій чувства, общія всѣмъ Полянамъ, свидѣтельствуетъ также, по всей вѣроятности, о чувствѣ взаимномъ. Разумъ требовалъ союза и цѣльности, мѣстная страсть требовала свободы своему произволу. Князья, по единству рода своего, составляли связь между областями, дружина поддерживала ее, духовенство сознавало святость ея закона: этому служитъ доказательствомъ тотъ же святой лѣтописецъ, Иларіонъ, первый изъ Русскихъ епископовъ, и всѣ голоса того времени, дозвучавшіе до насъ изъ своей монастырской тишины. И дѣйствительно, этотъ законъ святъ для человѣка, просвѣщеннаго Христіанствомъ. Великое слово: «на землѣ миръ» есть высшее благословеніе, ниспосланное Небомъ новому человѣчеству. Широкій міръ, великое братство: таково призваніе для всѣхъ; оно находило своихъ представителей въ князьяхъ, въ ихъ дружинѣ и въ духовенствѣ. Всѣ они стремились къ единству, но это единство имѣло еще характеръ отвлеченный. Стремленіе частныхъ общинъ къ отдѣльности было въ тоже время стремленіемъ къ единству болѣе узкому по своему объему, но за то и болѣе живому по своему естественному происхожденію и по своей связи съ прошедшимъ. Разумѣется, и въ отдѣльныхъ племенахъ, особенно послѣ принятія Христіанства, было нѣкоторое стремленіе къ единенію всей земли, и были люди, глубоко ему сочувствовавшіе; и въ дружинѣ были дѣятели, которыхъ сердце понимало потребность мѣстной самостоятельности и теплоту живой связи, существующей въ нѣдрахъ мелкой общины; но логическій законъ явленій не могъ быть измѣненъ. Раздвоеніе продолжало существовать между стремленіемъ къ единству и стремленіемъ къ обособленію, и представители этихъ двухъ стремленій были обще-Русская дружина съ духовен-

ствомъ и областная земщина. Такимъ образомъ существовало другое начало раздвоенія и борьбы, которое проникало насквозь все историческое развитіе Русской земли и мѣшало цѣльности, стройности и полнотѣ ея образованія.

Кому неизвѣстна исторія этой многовѣковой тяжбы между двумя чувствами, имѣющими одинаково крѣпкія основанія и почти одинаково законныя требованія? Кому непонятны причины этихъ страшныхъ и долгихъ тревогъ и внутреннее смущеніе умовъ, часто раздираемыхъ двумя равносильными призывами, когда уступка одного начала казалась отступленіемъ отъ долга Христіанскаго, отъ понятія объ обще-Русскомъ братствѣ; а уступка другаго начала казалась измѣною ближайшей любимой родинѣ, естественному братству и племенной общинѣ, согрѣвавшей всѣхъ своихъ дѣтей въ своемъ тепломъ гнѣздѣ и вскормившей ихъ всѣхъ своею животворною грудью. Историческія тяжбы называются войнами, а внутри государствъ междоусобіями. Междоусобія старой Руси, при всей мелочности и видимой безсвязности подробностей, при всей случайной и въ тоже время неизбѣжной примѣси частныхъ и своекорыстныхъ видовъ или недоумѣній, имѣютъ тотъ высокій характеръ, что всѣ они служатъ только оболочкою спора между двумя законами. Правда, Рюриковъ родъ часто раздиралъ землю Русскую неправильными или сомнительными притязаніями своихъ членовъ на старшинство и жадностью многихъ изъ нихъ къ увеличенію отчинъ; но въ этомъ родѣ заключалось и главное ручательство за ея единство. Правда, въ эти раздоры вмѣшивались племенные союзы съ какою-то слѣпотою вражды и неразумія; но они, по большей части, отстаивали старыя права, или ложнымъ путемъ вещественнаго насилія отыскивали разрѣшеніе вопроса юридическаго о престолонаслѣдіи и нравственнаго вопроса о совмѣщеніи государственной цѣльности и мѣстнаго обособленія. Изъ двухъ стремленій, которыхъ не могли примирить, высшее взяло верхъ. Ему помогли, по преимуществу, новые города, которые, при всемъ сходствѣ внутренняго устройства съ старыми, не имѣли, подобно имъ, древняго преданія, упрямой мѣстной гордости и племеннаго эгоизма. Рѣшителями же спора были Татары: раз-

рушители по своему кочевому и воинственному характеру, они, въ рукѣ Провидѣнія, сдѣлались орудіями созданія одной великой и цѣльной Руси, доказавъ своимъ сокрушительнымъ погромомъ все безсиліе отдѣльныхъ княженій и всю необходимость единства [1]). Стремленіе къ нему я назвалъ высшимъ; и я его такъ назвалъ не потому только, что внѣшнее спокойствіе есть великое дѣло и условіе благоденствія; и не потому, что мнѣ, какъ Русскому, весело взглянуть на вещественное величіе моей родины и подумать, что другіе народы могутъ ея бояться и ей завидовать: нѣтъ. Я это говорю потому, что великая держава болѣе другихъ представляетъ дунѣ осуществленіе той высокой и доселѣ недосягаемой цѣли мира и благоволенія между людьми, къ которой мы призваны; потому, что душевный союзъ съ милліонами, когда онъ осуществленъ, выше поднимаетъ душу человѣка, чѣмъ связь, даже самая близкая, съ немногими тысячами; потому, что видимая и безпрестанная вражда всегда рыщетъ около тѣсныхъ границъ мелкаго общества, и что удаленіе ея облагороживаетъ и умиротворяетъ сердце; и потому, наконецъ, что по тайному (но, можетъ быть, понятному) сочувствію между духомъ человѣка и объемомъ общества, самое величіе ума и мысли принадлежитъ только великимъ народамъ [2]).

Это стремленіе было вполнѣ законное, и оно восторжествовало; но не легко было торжество и не дешево куплено. Много крови было пролито въ борьбѣ, много иска-

---

[1]) Я долженъ здѣсь замѣтить, что г. Буслаевъ въ Московскихъ Вѣдомостяхъ выразилъ свое удивленіе тому, что И. В. Киреевскій отрицаетъ существованіе пѣсенъ о Татарскомъ игѣ, г-ну же Буслаеву извѣстны многія пѣсни о Татарскихъ набѣгахъ. Можно бы легко догадаться, что и И. В. Киреевскому извѣстны кое-какія пѣсни о томъ же предметѣ. Разница только въ одномъ: г-нъ Киреевскій отрицаетъ всякое народное воспоминаніе объ и г ѣ Татарскомъ, а г-нъ Буслаевъ говоритъ о пѣсняхъ про н а б ѣ г и. Такія пѣсни есть и въ Бѣлоруссіи, и въ Польшѣ, которыя, конечно, не были подъ владычествомъ Татаръ. Не разрѣшая самаго вопроса, позволено мнѣ будетъ сказать, что добросовѣстный трудъ г. Киреевскаго заслуживалъ болѣе вниманія отъ добросовѣстнаго ученаго.

[2]) Говоря о маленькой Элладѣ, забываютъ, что ей принадлежали по крови берега Малой Азіи, а по древнему распространенію колоній: Южная Италія и Сицилія, берега Киренаики и даже часть Гальскаго поморья.

женій допущено въ жизни. Безчувствіе и сонное равнодушіе наложили печать свою на побѣжденныхъ; гордость и склонность къ злоупотребленію торжества вкрались въ душу побѣдителей. Тутъ опять было глубокое раздвоеніе въ душевномъ настроеніи, въ бытѣ и въ характерѣ образованности. Областная земская жизнь, покоясь на старинѣ и преданіи, двигаясь въ кругу сочувствій простыхъ, живыхъ и, такъ сказать, осязаемыхъ, состоя изъ стихіи цѣльной и однородной, отличалась особенно теплотою чувства, богатствомъ слова и фантазіи поэтической, вѣрностью тому бытовому источнику, отъ котораго брала свое начало. Дружина и стихіи, стремящіяся къ единенію государственному, двигаясь въ кругу понятій отвлеченныхъ (ибо цѣль была еще не достигнута и не получила осуществленія) или выгодъ личныхъ и принимая въ себя безпрестанный приливъ иноземный, были болѣе склонны къ развитію сухому и разсудочному, къ мертвой формальности, къ принятію Римскаго Византійства въ правѣ и всего чужестраннаго въ обычаѣ. Объ излишнемъ уваженіи къ праву Византійскому сказалъ уже И. В. Киреевскій, о склонности къ чужестранному свидѣтельствуетъ многое въ нашей исторіи: Мстиславъ, отдающій Венграмъ Русскую землю, имъ же освобожденную; Татарскія названія одежды придворной или военной; Василій Ивановичъ, въ старости своей принимающій нарядъ и обычай не-Русскій; посланіе духовенства къ войску подъ Свіяжскомъ противъ принятія того же обычая; полонизмъ значительной части бояръ во время смутъ, и множество другихъ обстоятельствъ, болѣе или менѣе важныхъ, въ лѣтописяхъ, въ законодательствѣ и въ современныхъ сказаніяхъ. Къ тому же относится и заключеніе женщинъ, принятое, по всей вѣроятности, высшимъ боярствомъ отъ Татаръ: ибо ничего подобнаго не видимъ мы ни въ пѣсняхъ, ни въ сказкахъ истинно-Русскихъ, ни въ древнемъ бытѣ другихъ Славянъ, ни въ народной жизни. Къ тому же болѣе всего относится въ Иванѣ Грозномъ гордое вспоминаніе о Варяжскомъ происхожденіи и желаніе создать себѣ родословную отъ Августа. Очевидно, что Русскій, ставящій право и славу, взятыя изъ инаго народа выше Русской

славы и права своенароднаго, на половину уже отрекся отъ древней Руси. Различіе, выражающееся въ важнѣйшихъ сторонахъ жизни, высказывалось и въ самыхъ увеселеніяхъ; но забава вообще принадлежитъ не къ области разсудка, а къ области дѣтской фантазіи, данной человѣку, какъ тихій отдыхъ сна для успокоенія отъ строгой жизненной борьбы и заботы; и въ ней простота цѣльнаго естественнаго быта и живость общиннаго преданія берутъ рѣзкое превосходство передъ сухимъ и противохудожественнымъ настроеніемъ стихіи разносоставной и заключившей себя въ условный формализмъ. Безспорно (каково бы ни было осужденіе писателей прошедшаго времени), никто изъ современныхъ не поставитъ хоровода, пѣсни и поэтической затѣйливости народныхъ увеселеній на ряду со скоморошествомъ и шутовствомъ, привилегированными въ бытѣ дружинниковъ.

Впрочемъ, не должно забывать, что то, что̀ рѣзко отдѣляется въ наукѣ и является въ опредѣленной противоположности въ анатомическомъ трудѣ критика, сливается и отчасти мирится въ ходѣ жизни и исторіи. Пѣсня, созданная народнымъ воображеніемъ, веселила боярскіе терема̀; сказка говорила боярину о томъ, какъ среди всѣхъ богатырей-дружинниковъ, окружавшихъ гостепріимный столъ Владимира, Краснаго Солнышка, всѣхъ чище и лучше, всѣхъ сильнѣе, и, такъ сказать, недосягаемъ въ своей разумной и смиренной силѣ, сидѣлъ старъ-матёръ Илья Муромецъ, сынъ крестьянина села Карачарова; на вѣчѣ слышался совѣтъ дружинника въ совѣтѣ мѣстной общины; на земской думѣ сливалась мысль боярина съ мыслью гостя торговаго и человѣка посадскаго, и обывателя сельскаго. Судъ былъ общій, и губные старосты выбирались голосами всѣхъ жителей округи безъ исключенія; болѣе же всего Церковь, общая всѣхъ мать, примирительница всякаго раздора, обнимала всѣхъ равно своими чадолюбивыми объятіями. Этому сліянію въ жизни соотвѣтствуетъ многое въ исторіи. Мѣстный эгоизмъ часто жертвуетъ собою для единенія общаго: начало общаго единенія и стихія, представляющая его, часто заступаются всею своею силою за право мѣстное. Тотъ же Іоаннъ, который на половину отрекается отъ своей родины для подавленія боярства и всякой

исключительной независимости, покровительствуетъ земщинѣ и оставляетъ по себѣ въ народныхъ сказаніяхъ благодарное воспоминаніе, въ которомъ трудно угадать его кровавый образъ. Иначе и быть не могло. Было раздвоеніе на землѣ Русской, но оно было фактомъ отчасти случайнымъ и происходящимъ отъ недоразумѣнія; оно не было рѣзко опредѣлено, основано на коренной неправдѣ и враждѣ и узаконено самимъ міромъ духовнымъ, какъ на Западѣ: оно существовало какъ фактъ, а не какъ сознанное начало. Начало цѣльности и единства одно только имѣло право неоспоримое, разумное и освященное благословеніемъ Вѣры. Потому-то и пришло время, когда стремленіе, прежде бывшее отвлеченнымъ, потомъ осуществленное отчасти насиліемъ, отчасти неизвинительною неправдою, сдѣлалось началомъ живымъ и горячимъ, источникомъ чувствъ глубокихъ и сердечныхъ. Тогда всѣ общины слились въ одну великую общину. Тогда сказали объ Москвѣ: «только корень основаніе крѣпко, то и древо неподвижно; только корень не будетъ, къ чему прилѣпиться?» *) Россія была спасена, и избраніе Михаила укрѣпило ея самосознанное единство. Но понятно, какъ прежнее раздвоеніе задержало развитіе начала, требующаго цѣльности, и понятно также, что прежнія раны не могли закрыться мгновенно или пропасть безъ слѣда.

Княжескій родъ съ его шаткимъ престолонаслѣдіемъ былъ склоненъ къ раздорамъ; дружина, отчасти чужеродная, долго представляла только полукочевую отдѣленность лицъ, служащихъ по волѣ; она долго не составляла цѣлаго, опредѣленно-сочлененнаго, еще долѣе не имѣла корня въ какой нибудь осѣдлости; она не охватывала всей страны желѣзной сѣтью аллодіальнаго владѣнія или феодальнаго баронства, какъ завоевательная дружина Германцевъ на Западѣ; она всегда могла служить и часто служила личнымъ выгодамъ или страстямъ временныхъ вождей своихъ, на перекоръ общей пользѣ Русской земли. Начало единенія было бы весьма слабо и никогда не могло бы восторжествовать, если бы не

*) Окружная грамота народа Московскаго 1611 года. Акты Археограф. Эксп. т. 2-й, стр. 298.

имѣло другой силы кромѣ этихъ ненадежныхъ представителей. Но оно имѣло другую силу, несравненно бо́льшую: эта сила была въ Христіанствѣ. Другія земли новѣйшей Европы въ своей цѣлости созданы вещественною силою завоеванія и завоевательныхъ племенъ, принявшихъ въ послѣдствіи Христіанскую вѣру. Наша старая Русь создана самимъ Христіанствомъ. Таково сознаніе св. Нестора; таково сознаніе св. Иларіона, пророчески провидѣвшаго призваніе Русской земли; таково же сознаніе и перваго изъ извѣстныхъ намъ поклонниковъ нашихъ въ Іерусалимѣ, гдѣ, передъ гробомъ Спасителя, онъ соединяетъ въ одну молитву всю Святую Русь и всѣхъ ея князей. Всѣ прочія связи, рыхлыя и некрѣпкія сами по себѣ, получали крѣпость и освященіе отъ одной этой неразрушимой связи.

Но, опредѣливъ значеніе Христіанской вѣры въ ея дѣйствіи на Русскую землю, еще надобно ясно понять отношеніе Русскаго народа къ вѣрѣ Христіанской.

Какое-то глубокое отвращеніе отъ древняго своего язычества замѣтно въ народахъ Славянскихъ, кромѣ Поморія, гдѣ вражда народная произвела вражду противъ Христіанства. Казалось, что не проповѣдь истины искала Славянъ, а Славяне искали проповѣди истины. Такое движеніе умовъ замѣтно по разсказамъ лѣтописцевъ не въ одной Русской землѣ, а въ Моравіи и Чехіи, въ Болгаріи, Козаріи (которой населеніе было по большей части Славянское), въ Польшѣ. Но самое это движеніе, указывая на скрытый анализъ прежнихъ, отвергаемыхъ вѣрованій, принадлежало, по вѣроятности, сравнительно образованнѣйшей части народа, оставляя бо́льшую часть его въ тупомъ равнодушіи, смѣшанномъ съ безсмысленнымъ суевѣріемъ, остаткомъ переродившагося или умершаго вѣрованія. Таковъ отчасти былъ ходъ умовъ въ мірѣ Эллино-Римскомъ, особенно на Западѣ, въ которомъ сёла долѣе чуждались Христіанства, чѣмъ города (отъ того и слово p a g a n i-селяне); таковъ, вѣроятно, былъ ходъ ума и въ другихъ странахъ при паденіи древнихъ религій передъ требованіемъ разума. Разумно вступали Ольга, Владиміръ, дружина и старцы градскіе въ нѣдра Православія. Съ дѣтскимъ спокойствіемъ слѣдовала за ними большая часть земской общины, управляемая болѣе довѣріемъ къ людямъ, чѣмъ вѣрою

въ высокое и сознанное начало Христіанской истины. Быть можетъ, мѣстами являлось нѣкоторое принужденіе, противное Христіанству (какъ видно изъ словъ св. Иларіона и изъ Новгородской поговорки: «Путята крестилъ огнемъ, а Добрыня мечемъ»); но, безъ сомнѣнія, вообще введеніе Православія не сопровождалось жестокостью, какъ во многихъ Германскихъ областяхъ. За всѣмъ тѣмъ безпристрастная критика должна признать, что земля Русская въ большей части своего населенія приняла болѣе обрядъ церковный, чѣмъ духовную вѣру и разумное исповѣданіе Церкви. Этому находимъ мы ясныя доказательства въ памятникахъ нашей духовной словесности и церковнаго законодательства, въ жалобахъ на языческіе обряды, какъ наприм. на поклоненіе роду и роженицѣ, на отсутствіе брака во многихъ областихъ (въ которыхъ сельскіе жители замѣняли прогулкою около куста церковное благословеніе, считая его нужнымъ только для бояръ и князей) и на развратъ нравовъ, оставшійся, какъ наслѣдство языческаго міра (такъ, напримѣръ, обычный развратъ, о которомъ свидѣтельствуетъ уже преподобный Несторъ, сохранился въ землѣ Вятичей и Радимичей неизмѣннымъ до нашего времени и прекращенъ весьма недавно мудрою мѣрою правительства). Эти жалобы имѣютъ особый характеръ. Это не жалобы на порокъ личный, на буйство страсти, на неисполненіе закона, котораго святость человѣкъ признаётъ, но строгости котораго онъ покоряться не хочетъ: нѣтъ, это жалобы на отсутствіе закона, на тупое невѣжество, на совершенное неразумѣніе коренныхъ основъ Христіанства, и многія изъ нихъ принадлежатъ эпохѣ весьма поздней. Къ равнодушному и холодному вступленію въ церковное общество должно прибавить недостатокъ въ проповѣдникахъ Слова Божія въ первое время, а въ послѣдствіи недостатокъ въ письменныхъ его памятникахъ, которыхъ неисправность и часто грубыя ошибки свидѣтельствуютъ о непониманіи и о весьма слабомъ желаніи ихъ понимать. Наконецъ, страшные погромы Татаръ, уничтоживъ множество книгъ и раскидавъ народъ, имѣли послѣдствіемъ явное увеличеніе дикости и невѣжества. Всѣ эти данныя приводятъ къ одному заключенію, противному главной данной во второй половинѣ статьи:

г-на Киреевскаго. Несовершенная полнота, «съ которою выражалось Христіанство въ общественномъ и частномъ бытѣ», была причиною преобладанія обрядности и формальности общественной и религіозной, выразившейся въ расколахъ. Но недостатокъ Христіанскаго просвѣщенія, скрывавшійся за Христіанскимъ обрядомъ, выступилъ наружу при первыхъ попыткахъ книжнаго исправленія уже при Максимѣ Грекѣ (хотя онъ страдалъ по другимъ причинамъ) и въ послѣдствіи произвелъ тѣ старообрядческіе расколы, которыхъ появленіе принадлежитъ XVII-му вѣку, а корень таится въ глубонайшей древности и въ особенностяхъ распространенія Христіанства въ Россіи. Однимъ изъ яснѣйшихъ доказательствъ моего мнѣнія можно почитать и то обстоятельство, что въ Россіи самые явные и сильные остатки язычества и его повѣрій совпадаютъ съ тѣми мѣстностями, въ которыхъ сильнѣе распространено старообрядство, и что эти мѣстности удалены отъ древнихъ и живыхъ средоточій, въ которыхъ первоначально проповѣдывалось Слово Божіе просвѣтителями Русской земли. Мнѣ кажется, что безпристрастное сознаніе исторической истины избавитъ насъ отъ необходимости искать причинъ паденія въ самомъ несовершенствѣ эпохи, предшествовавшей ему. Нѣтъ, пусть торжество односторонняго и неполнаго начала влечетъ за собою его отрицаніе и разрушеніе вслѣдствіе самой неполноты и односторонности, наиболѣе сознаваемыхъ въ минуту торжества (исторія полна примѣровъ этой истины); но съ совершеннымъ, глубокимъ убѣжденіемъ можемъ мы сказать, что цѣльная, всесторонняя и безпримѣсная истина Христіанства крѣпчаетъ и развивается въ человѣкѣ по мѣрѣ полнѣйшаго ея проявленія и не подвержена закону саморазрушенія.

Но всѣ народы Запада находились въ отношеніи еще гораздо худшемъ къ Христіанству, чѣмъ наша родина. Отъ чего же просвѣщеніе могло развиваться въ нихъ быстрѣе, чѣмъ въ древней Руси? Отъ того, что они выросли на почвѣ древне-Римской, непримѣтно пропитывавшей ихъ началами просвѣщенія, или въ прямой отъ нея зависимости, и отъ того, что просвѣщеніе ихъ, по односторонности своихъ началъ, могло, какъ я уже сказалъ, развиваться при многихъ недостаткахъ

въ жизни общественной и частной; древняя же Русь имѣла только одинъ источникъ просвѣщенія—Вѣру, а Вѣра разумная далеко не обнимала земли, которой большая часть была Христіанскою болѣе по наружному обряду, чѣмъ по разумному сознанію, между тѣмъ какъ всесовершенное начало просвѣщенія требовало жизненной цѣльности для проявленія своей животворящей силы.

Для человѣка, читающаго Русскую исторію съ тою свѣтлою любовію, которая столько же радуется всѣмъ ея истиннымъ красотамъ, сколько чуждается пристрастія, окружающаго себя ложною прелестью призраковъ, многія явленія прошедшаго времени представляются безспорно съ великимъ и человѣческимъ характеромъ цѣльности. Они радовали современниковъ, они пробуждаютъ теплое и благоговѣйное чувство отрады въ душѣ ихъ далекихъ потомковъ. При одной памяти объ нихъ, законная гордость поднимаетъ наши головы и расширяетъ освѣженную грудь. Но такія явленія, свойственныя нашей древней исторіи и только ей одной, отдѣляются отъ ея общаго развитія; они выражаютъ временное торжество кореннаго закона, но указываютъ и на его безсиліе передъ сопротивленіемъ началъ раздвоенія и формальности. Кому непамятны Довмонтъ во Псковѣ, Мстиславъ въ буйномъ Новгородѣ, а болѣе всѣхъ подвижникъ всей земли Русской, великій Мономахъ, любимецъ Кіевлянъ (которые никогда не хотѣли поднимать оружія противъ его племени) и представитель такаго единства и такой цѣльности, которыя никогда уже въ послѣдствіи не являлись? При немъ, бичъ Россіи, Половцы, отступаютъ за Донъ; а при сынѣ, преемникѣ его доблестей, Мстиславѣ, бѣгутъ за Кавказъ и Уралъ; при немъ съѣзжаются князья для братскаго совѣщанія съ избранниками областей о великихъ земскихъ дѣлахъ; при немъ въ городахъ одушевленный миръ и живое согласіе; при немъ общими силами устроивается законодательство на основѣ совершенствующагося обычая, и цѣлью закона ставится не понятіе отвлеченной правды формальной, но самъ человѣкъ съ его живою душою, драгоцѣнною передъ Богомъ. «О кто бы пригвоздилъ стараго Владимира къ стѣнамъ Кіевскимъ?» какъ говоритъ наше старое слово о просвѣтителѣ

земли Русской. Но значеніе Мономаха было въ немъ самомъ и въ его личномъ величіи. Другаго Мономаха уже не являлось, а вскорѣ уже и явиться не могло. Русь, созданная Христіанствомъ, при немъ еще не созрѣла и не вполнѣ исполнилась его духа; но за то въ ней еще не получили силы и другія начала, которыя надолго должны были ему противодѣйствовать, а эти начала уже стали развиваться при его дѣтяхъ. Духовная цѣльность и единство, выразившіяся при Мономахѣ и при его личномъ дѣйствіи, не находили еще опоры въ себѣ въ землѣ, еще непросвѣтленной, а стремленіе къ единству было уже дано: оно стало искать опоры въ силахъ вещественныхъ и вещественномъ насиліи. Начались безпрестанныя распри между князьями, имѣющими притязанія быть представителями этаго единства; началось усиленіе центровъ, которые стремились это единство утвердить за собою превосходствомъ дружины и расширеніемъ подвластныхъ имъ областей на счетъ другихъ. Страхъ и насиліе возстановляли временно единство, нарушенное раздоромъ; но раздвоеніе усиливалось все болѣе и болѣе. Князья звали самыхъ ожесточенныхъ враговъ земли Русской, Половцевъ, или недружелюбныхъ сосѣдей, Поляковъ и Венгровъ, на гибель братій своихъ и на грабежъ роднаго края. Русскіе уводили Русскихъ въ неволю, продавали ихъ, и часто по самой ничтожной цѣнѣ (по двѣ ногаты,— что̀ доказываетъ, какъ многочисленны были эти плѣнные), жгли города, часто не щадя самыхъ храмовъ Божіихъ. Таковы были запутанность вопросовъ, трудность задачи и слабость духовнаго просвѣщенія, которое должно бы было разрѣшить ихъ. Впрочемъ иначе и быть не могло. Византія, сохранивъ цѣлость и неприкосновенность Христіанскаго начала, не могла дать ему приложенія въ бытѣ общественномъ. Наша древняя Русь, почувствовавъ эту потребность и отчасти даже выразивъ ее, не могла дать полноты своему выраженію по слабости духовнаго вѣрованія въ большей части ея жителей. То, что̀ могло быть только плодомъ цѣльной жизни, не могло возникнуть изъ жизни раздвоенной; а высшіе представители просвѣщенія, не имѣя никакаго другаго примѣра, кромѣ Византіи, не могли дать настоящаго и сильнаго направленія смутному броженію разнородныхъ стихій. Въ мы-

сли не доставало привычки и яснаго сознанія; въ людяхъ, составляющихъ общество, т. е. въ Русскомъ народѣ, не доставало положительнаго Христіанства.

Предъ эпохою Татарскою составились два центра: одинъ Юго-Западный, Галичъ, другой Сѣверо-Восточный, Владимиръ. Первый уже принялъ въ себя такъ много иноземныхъ стихій, такъ часто переходилъ въ руки то къ Венгріи, то къ Польшѣ, что его отторженіе отъ Русской земли было почти неизбѣжнымъ. За всѣмъ тѣмъ, онъ былъ болѣе связанъ съ Южною и Западною Русью, чѣмъ Владимиръ, и болѣе долженъ былъ имѣть вліянія на ея судьбы. Такъ и случилось. Вслѣдствіе погрома Татарскаго, Владимиръ перешелъ въ Москву, а Галичъ въ Литву. И тотъ и другой увлекъ за собою свой политическій или общественный союзъ; но такъ какъ не Юго-Западная система, а Сѣверо-Восточная образовала Велико-Русскую державу, то и развитія Русской жизни должны мы искать въ области Московской.

Тутъ съ величайшею силою выразилась та борьба между общественнымъ единствомъ и мѣстнымъ обособленіемъ, о которой уже сказано. Радуясь торжеству высшаго начала, правда и безпристрастная исторія не могутъ отказать въ своемъ сочувствіи побѣжденному началу и его поборникамъ, людямъ, вѣрнымъ преданію, естественной любви къ родинѣ и тому, что̀ признавали они своимъ долгомъ, неясно понимая еще требованія высшаго призванія всей Русской земли. Клеймить безъ нужды нашихъ предковъ клеймомъ обвиненія и позора было бы дѣломъ безнравственнымъ и преступнымъ. Историческая судьба рѣшила противъ отдѣленности областной и рѣшила справедливо; но, сознавая справедливость приговора, мы можемъ соболѣзновать побѣжденному началу и воздерживаться отъ всякаго строгаго осужденія: того требуютъ благородство безпристрастной науки и голосъ правды человѣческой.

Церковь создала единство Русской земли или дала прочность случайности Олегова дѣла. Церковь возстановила это единство, нарушенное междоусобіями *). Она дала перевѣсъ

*) Римляне хвалятся распространеніемъ Христіанства и обвиняютъ Православную церковь въ томъ, что будто бы она или не имѣла проповѣди, или пропо-

Руси Московской надъ Литвою, въ которой язычество нѣсколько времени боролось съ Христіанствомъ, и Латинство, наконецъ, взяло верхъ надъ древнею народною вѣрою. Но и въ Великой Руси дѣйствіе просвѣтительнаго начала церковнаго было обусловлено и во многомъ измѣнено отзывами эпохи прошедшей и обстоятельствами эпохи современной. Съ тѣхъ поръ, какъ св. митрополитъ Петръ изрекъ пророческое благословеніе надъ Москвою, она стала видимо стремиться къ совокупленію всей Руси подъ державное единство князей своихъ. Опытъ прошлаго времени доказалъ, что духовное начало еще не на столько развито было въ народѣ, чтобы прочное единство и внутренній миръ могли уцѣлѣть при независимости областей. Удѣлы должны были пасть. Какія бы ни были средства, употребленныя потомками Даніила, какая бы ни была ихъ нравственность въ жизни частной или дѣйствіяхъ общественныхъ, — цѣль, къ которой стремились они сами и ихъ молодая область, была законна; ибо съ ней была связана возможность спасенія Русской земли отъ унизительной и бѣдственной подчиненности Татарамъ и отъ напора Литвы. Стягъ Московскій долженъ былъ стянуть всю Русь около себя, чтобы побѣда могла вѣнчать кровавую борьбу на Куликовомъ полѣ и чтобы плоды побѣды не могли быть снова утрачены. Духовенство, обращаясь къ Христіанскому чувству народнаго единства, постоянно стремилось къ единенію подъ державною рукою Москвы. Епископы, иноки, пустынники обращали все свое вліяніе и всю силу своихъ убѣжденій къ этой цѣли, и какъ ни темно было понятіе значительной части народа о вѣрѣ, въ немъ было то Христіанское смиреніе, которое любило голосъ своихъ пастырей и охотно слѣдовало ихъ призыву. Московскіе святители трудились не даромъ. Св. митрополитъ Алексѣй и основатель Тро-

---

вѣдывала безъ успѣха. Западъ, послѣ отпаденія своего, обратилъ къ вѣрѣ во Христа Швецію, Норвегію, Данію и часть Польши проповѣдію, а Сѣверную Германію насиліемъ оружія. Восточная Церковь послѣ той же эпохи обратила Словомъ Божіимъ всю Русь и большую часть Славянъ. Кажется, этихъ пріобрѣтеній даже и сравнивать нельзя. Къ тому прибавимъ, что всѣ страны, пріобрѣтенныя Римомъ, перешли въ Протестантство, а Православіе осталось неизмѣннымъ. Но Римскіе писатели повторяютъ и будутъ повторять туже ложь, а невѣжды все еще вѣрятъ ей.

ицкой Лавры св. Сергій, великіе подвижники міра духовнаго, болѣе содѣйствовали единенію Русской земли, чѣмъ вся хитрая политика Симеоновъ, Дмитріевъ и Іоанновъ. Слово церковнаго увѣщанія умиряло страсти, которыя возстали бы противъ насилія; оно умиряло страсти, которыя были часто раздражаемы неправдою и коварствомъ.

Говоря такимъ образомъ о дѣйствіяхъ Церкви и о вліяніи ея на Русскую исторію, боюсь, чтобы не дали моимъ словамъ ложнаго толкованія, къ которому многіе читатели могутъ быть склонны по привычкѣ къ понятіямъ иноземнымъ, съ которыми такъ тѣсно связано наше теперешнее просвѣщеніе. Постараюсь объяснить свою мысль. Г. Киреевскій въ статьѣ своей говоритъ: «Управляя личнымъ убѣжденіемъ людей, Церковь Православная никогда не имѣла притязанія насильственно управлять ихъ волею или пріобрѣтать себѣ власть свѣтски-правительственную». Это истина, всѣми признанная и неподверженная сомнѣнію; не только такъ было всегда, но и не могло быть иначе по самому существу Церкви. По догматическому и словесному своему ученію она пребываетъ для всѣхъ временъ въ Священномъ Писаніи и догматическихъ рѣшеніяхъ Вселенскихъ Соборовъ; по животворной силѣ и видимому образу она проходитъ чрезъ всѣ времена въ святыхъ Божіихъ таинствахъ и въ многозначительномъ, хотя и измѣняемомъ обрядѣ; по своему человѣческому составу она во всякое время проявляется по всей землѣ въ своихъ членахъ, т. е. въ людяхъ, признающихъ ея святой законъ. Изъ этого самаго очевидно, что не только никогда не искала она насильственнаго управленія надъ людьми, но и не могла его искать; ибо для такого управленія она должна бы отдѣлиться отъ людей, т. е. отъ своихъ членовъ, отъ самой себя. Такое отдѣленіе Церкви отъ человѣчества возможно и понятно при юридическомъ раціонализмѣ Западныхъ опредѣленій и совершенно невозможно при живой цѣльности Православія. Въ ней ученіе не отдѣляется отъ жизни. Ученіе живетъ, и жизнь учитъ. Всякое слово добра и любви Христіанской исполнены жизненнаго начала, всякій благой примѣръ исполненъ наставленія. Нигдѣ нѣтъ разрыва, ни раздвоенія. Проповѣдникъ правды на подвигѣ проповѣди, па-

стырь на дѣлѣ епархіальнаго строенія, мученикъ на кострѣ, отшельникъ въ уединеніи своей пустыни, юродивый въ своемъ добровольномъ нищенствѣ, вождь народовъ въ безтрепетной борьбѣ за правду и ея законы, судья, судящій братіи своей со страхомъ Божіимъ и не знающій другого страха, купецъ, ведущій свой общеполезный промыселъ съ всегдашнимъ памятованіемъ Божьяго суда, земледѣлъ, совершающій свой смиренный трудъ съ безпрестаннымъ возношеніемъ душевной молитвы къ своему Спасителю и Богу, всякая наконецъ жизнь, управленная вѣрою и любовью, представляетъ не только примѣръ высокаго дѣла, но и великое назиданіе, и содѣйствуетъ въ различной мѣрѣ Божественному строительству Церкви. Таково было всегда понятіе всего Православнаго міра; таково было оно и въ древней Руси. Г. Киреевскій говоритъ также и, конечно, не встрѣтитъ противорѣчія, что «Церковь всегда оставалась внѣ государства и его мірскихъ отношеній, высоко надъ ними, какъ недосягаемый, свѣтлый идеалъ, къ которому они должны стремиться и который не смѣшивался съ ихъ земными пружинами». Дѣйствительно, какъ бы ни было совершенно человѣческое общество и его гражданское устройство, оно не выходитъ изъ области случайности исторической и человѣческаго несовершенства: оно само совершенствуется или падаетъ, во всякое время оставаясь далеко ниже недосягаемой высоты неизмѣнной и богоправимой Церкви. Самый законъ общественнаго развитія есть уже законъ явленія несовершеннаго. Улучшеніе есть признаніе недостатка въ прошедшемъ, а допущеніе улучшенія въ будущемъ есть признаніе неполноты въ современномъ. Нравственное возвышеніе общества, свидѣтельствуя о возрастающей зрѣлости народа и государства и находя точки отправленія или опоры въ нравственномъ и умственномъ превосходствѣ законодателей и нравственныхъ дѣятелей общественныхъ, двигается постепенно и постепенно дѣлается достояніемъ всѣхъ. Въ законѣ положительномъ государство опредѣляетъ, такъ сказать, постоянно свою среднюю нравственную высоту, ниже которой стоятъ многіе его члены (что доказывается преступнымъ нарушеніемъ самыхъ мудрыхъ законовъ) и выше которыхъ стоятъ всегда нѣкоторые (что

доказывается послѣдующимъ усовершенствованіемъ закона). Такова причина, почему общество не можетъ допустить слишкомъ быстрыхъ скачковъ въ своемъ развитіи. Законъ, слишкомъ низкій для него, оскорбляя его нравственность, оставляется безъ вниманія; слишкомъ высокій непонятъ и остается безъ исполненія. Между тѣмъ каждый Христіанинъ есть въ одно и тоже время гражданинъ обоихъ обществъ, совершеннаго, небеснаго — Церкви, и несовершеннаго, земнаго — Государства. Въ себѣ совмѣщаетъ онъ обязанности двухъ областей, неразрывно въ немъ соединенныхъ, и при правильной внутренней и духовной жизни переноситъ безпрестанно уроки высшей въ низшую, повинуясь обоимъ. Строго исполняя всякій долгъ, возлагаемый на него земнымъ обществомъ, онъ въ совѣсти своей, очищенной уроками Церкви, неусыпно наблюдаетъ за каждымъ своимъ поступкомъ и допрашиваетъ себя объ употребленіи всякой данной ему силы или права, дабы усмотрѣть, не оставляетъ ли пользованіе ими какого-нибудь пятна или сомнѣнія въ его душѣ, или въ убѣжденіяхъ его братій, и не лучше ли иногда воздержаться ему самому даже отъ дозволеннаго и законнаго, или нѣтъ ли наконецъ у него въ отношеніи къ его земному отечеству обязанностей, которыхъ оно еще не возлагаетъ на него. Жизнь его и слово дѣлаются въ одно время и примѣромъ, и наставленіемъ для другихъ, такъ же какъ и онъ самъ отъ другихъ, лучшихъ, получаетъ примѣръ и наставленіе. Эта искренняя, непринужденная и безропотная бесѣда между требованіями двухъ областей въ самой душѣ человѣка есть тотъ великій двигатель, которымъ небесный законъ Христіанства подвигаетъ впередъ и возвышаетъ народы, принявшіе его. Конечно, въ душѣ, въ словѣ и дѣлѣ человѣка могутъ быть ошибки; но нѣтъ исканія и, слѣдовательно, возможности улучшенія, безъ возможности ошибки. Участь же общества гражданскаго зависитъ отъ того, какой духовный законъ признаётся его членами и какъ высока нравственная область, изъ которой они черпаютъ уроки для своей жизни въ отношеніи къ праву положительному. Такова причина, почему всѣ государства не-Христіанскія, какъ ни были они грозны и могущи въ свое время, исчезаютъ передъ міромъ Христіанскимъ; и почему

въ самомъ Христіанствѣ тѣмъ державамъ опредѣляется высшій удѣлъ, которыя вполнѣ сохраняютъ его святой законъ. Онъ былъ вполнѣ признанъ древнею Русью; но, по недостатку истиннаго просвѣщенія, по темному понятію о вѣрѣ, которое оставалось въ значительной части народа, принявшей болѣе ея обрядъ, чѣмъ полноту ея духа,—та внутренняя бесѣда въ душѣ человѣка и то озареніе области гражданской свѣтомъ области духовной были невозможны. Единство было дано силою или, по крайней мѣрѣ, съ помощью силы; силою было дано спокойствіе, котораго не могли достигнуть мирными путями. Сила и страхъ были признаны надежнѣйшими пружинами для сохраненія тѣхъ благъ, которыя были достигнуты ихъ помощью. Безъ сомнѣнія, благодѣтельная жизнь Христіанскаго начала не перестала дѣйствовать и выражаться въ явленіяхъ высокихъ и утѣшительныхъ. Князья отказывались отъ законныхъ правъ своихъ въ пользу младшихъ, чтобы упрочить престолонаслѣдіе Московское; люди всѣхъ сословій ревностно исполняли въ отношеніи къ обществу обязанности, къ которымъ не были принуждаемы положительнымъ закономъ. Такъ, при Іоаннѣ Салосъ во Псковѣ, Сильвестръ и многіе другіе въ Москвѣ, а потомъ цѣлый рядъ обличителей при Самозванцѣ, представляли примѣры освященія понятій о долгѣ гражданскомъ святостью Евангельскаго ученія; но обобщеніе такихъ явленій, какъ сознаннаго закона, было невозможно: для этого въ обществѣ недоставало Христіанскаго просвѣщенія. Вслѣдствіе внутренняго разъединенія общественнаго и отсутствія истиннаго познанія о вѣрѣ въ большинствѣ народа, разумъ не могъ уясняться, и древняя Русь не могла осуществить своего высокаго призванія и дать видимый образъ мысли и чувству, положеннымъ въ основу ея духовной жизни. Въ ней недоставало внутренняго единства и общенія, а извнѣ ей не было добраго примѣра. Обращалась ли съ благоговѣйнымъ довѣріемъ къ Византіи, давшей ей начало просвѣщенія полнаго и цѣльнаго, она находила въ ней неумѣніе приложить это начало къ общежитію и легко могла принимать ложныя постановленія Римско-Византійскаго права за явленія духа Христіанскаго; обращалась ли къ Западу или къ кочевому Востоку, она вездѣ находила

только уроки въ дикости и свирѣпости, которые, къ несчастію, не оставались безъ вліянія на чужеземный составъ или приливъ дружины. Вслѣдствіе этихъ причинъ, право измѣнялось постоянно и постепенно грубѣло въ своихъ гражданскихъ и особенно уголовныхъ положеніяхъ. Явленія Западной инквизиціи (наприм. сожиганіе колдуновъ) вкрадывались иногда въ общество, исповѣдующее кротость чистой вѣры, и законъ, нѣкогда дороживший жизнью человѣка, какъ святымъ даромъ Бога-Спасителя, принималъ все болѣе и болѣе въ свои постановленія страшныя пытки и кровавыя казни, которыми исполнены наши юридическіе памятники XVII-го вѣка. Въ этомъ послѣднемъ отношеніи счастливый и благодѣтельный переломъ былъ предоставленъ волею Божіею половинѣ XVIII-го вѣка и царствованію Елисаветы. Въ древней Руси просвѣтительное начало не могло преодолѣть вещественныхъ преградъ, противопоставленныхъ ему разъединеніемъ, и мысленныхъ преградъ, противопоставленныхъ невѣжествомъ.

Неровно и неодинаково было дѣйствіе этого начала на различныя стихіи, составляющія общество. Большая часть сельскихъ міровъ приняла Христіанство безъ яснаго пониманія его высокой святости; но ихъ кроткіе нравы и семейно-общинный быть, согласуясь съ его требованіями, освятились его благодатнымъ вліяніемъ и прониклись его живымъ духомъ. Сознаніе этого проникновенія выражаютъ они тѣмъ, что не знаютъ другого имени, кромѣ имени Христіане (крестьяне) и, обращаясь къ своему собранію, привѣтствуютъ его словомъ: «православный». Подъ благословеніемъ чистаго закона развились общежительныя добродѣтели, которымъ и до сихъ поръ удивляются даже иноземцы, нѣсколько безпристрастные, и которымъ, можетъ быть, ничего подобнаго не представляла еще исторія міра. Благородное смиреніе, кротость, соединенная съ крѣпостью духа, неистощимое терпѣніе, способность къ самопожертвованію, правда на общемъ судѣ и глубокое почтеніе къ нему, твердость семейныхъ узъ и вѣрность преданію—подаютъ всѣмъ народамъ утѣшительный примѣръ и великій урокъ, достойный подражанія (если можно подражать тому, что есть послѣдствіе цѣлаго историческаго развитія). Но должно также признаться, что вслѣдствіе неяснаго

пониманія всѣхъ требованій вѣры, личныя добродѣтели далеко не развивались въ сельскихъ мірахъ въ той степени, въ какой развились добродѣтели общежительныя. Есть, безъ сомнѣнія, несчастныя (хотя рѣдкія) исключенія, испорченныя общины, и гораздо менѣе рѣдкія и въ высшей степени прекрасныя исключенія, высокія личныя добродѣтели въ сельскомъ быту; но правило общее остается неоспоримымъ. Тѣже самыя общины, удаленныя отъ внѣшней и внутренней борьбы, которая потрясала всю землю Русскую, и отъ всякихъ вредныхъ вліяній, и въ тоже время просвѣщаемые свѣтомъ многочисленныхъ обителей, основанныхъ великими святителями, составляютъ въ нѣкоторыхъ частяхъ Сѣверной Руси, особенно въ Вологдѣ, сплошное народонаселеніе, свободное отъ раскола, далеко превосходящее по своимъ нравственнымъ достоинствамъ лучшія области какой бы то ни было страны на земномъ шарѣ.—Иное было просвѣщеніе дружины. Далеко превосходя сельскихъ жителей знаніемъ и грамотностью, она стояла безспорно на высшей степени личной добродѣтели; но за то, будучи отлучена отъ живаго и естественнаго общенія сельскаго міра, она стояла на гораздо низшей степени общежительнаго развитія. Любопытнѣйшимъ и назидательнымъ доказательствомъ считаю я извѣстный *Домострой*. Произведеніе безсмертнаго дѣятеля въ нашей исторіи, человѣка, высоко стоявшаго въ рядахъ своихъ современниковъ, безстрашнаго исповѣдника правды и благодѣтеля своей родины, оно должно бы, повидимому, отражать въ себѣ всю благородную дѣятельность сочинителя. И что же? Все то, въ чемъ выражается духовное созерцаніе божественной истины, въ чемъ, такъ сказать, прямое отношеніе человѣка къ его Творцу или личное отношеніе человѣка къ его ближнему, все, чего можно бы ожидать отъ святаго отшельника, поражаетъ читателя чистотой и возвышенностью мысли и чувства, все исполнено цѣльности и правды, свидѣтельствующихъ о внутренней цѣльности и совершенствѣ просвѣтительнаго начала. Все то, что относится до общежительныхъ отношеній, до обязанности области гражданской, свидѣтельствуетъ о какой-то слабости пониманія, о какомъ-то низкомъ настроеніи духа, которыя возбуждаютъ невольную досаду въ читателѣ. Добро-

дѣтели Сильвестра были его личнымъ достояніемъ; его подвиги—плодомъ истиннаго Христіанства, глубоко понятаго его свѣтлымъ разумомъ; а непониманіе и низкое настроеніе въ дѣлахъ общежительства, не безчестя безсмертной памяти великаго мужа, указываютъ на отсутствіе добродѣтелей общественныхъ и на безсвязность общественнаго состава: ибо сознаніе и уясненіе цѣлой области мысли, и именно мысли общежительной, не могли быть дѣломъ одного какаго бы ни было лица, отдѣленнаго отъ живаго единенія съ своею братіею. Время беззаконій и смутъ, послѣдовавшее въ скоромъ времени послѣ Сильвестра, доказываетъ, какъ мнѣ кажется, истину такаго воззрѣнія. Наконецъ, важная стихія въ исторической жизни Россіи—казаки (я не говорю о Малороссійскихъ), будучи оторвана отъ мірского быта и, слѣдовательно, отъ общежительнаго приложенія Христіанства, и лишена того личнаго просвѣщенія, которое черпала высшая дружина изъ книжнаго ученія, и заражаясь безпрестанно дикостью жизни исключительно-военной и столкновеніемъ съ дикарями Азіи, представляла Христіанство на самой низкой степени развитія, хотя, конечно, не доходила до крайностей кондотьеровъ Итальянскихъ, вольныхъ ротъ Французскихъ, Брабансоновъ Сѣверныхъ, и даже, можетъ быть Англійскихъ и Шотландскихъ Бордереровъ.

Таково было нестройное и недостаточное состояніе духовнаго просвѣщенія въ старой Руси, не смотря на подвиги и труды дѣятелей и учителей вѣры во всѣхъ состояніяхъ и всѣхъ эпохахъ; и отъ этой нестройности и недостаточности происходило постепенно потемнѣніе и одичаніе во многихъ отношеніяхъ, тогда когда соединеніе общества въ одно цѣлое было великимъ шагомъ впередъ и обѣщало, повидимому, великое усовершенствованіе во всѣхъ направленіяхъ.

Слова мои кажутся въ разногласіи съ словами автора статьи о Западной образованности и отношеніи ея къ образованности Русской; но это кажущее разногласіе не мѣшаетъ нисколько полному внутреннему согласію съ его взглядомъ. Законъ цѣльности, который онъ признаетъ, остается неприкосновеннымъ, не смотря на разрозненность, нестройность и безпорядочность историческихъ стихій, на которыя дѣйствовало просвѣтительное начало, по милости

Божіей данное старой Руси. Въ немъ самомъ не было ни раздвоенія, ни даже зародышей его, а другихъ началъ никогда не признавала Русская земля. Приложеніе безпрестанно является недостаточнымъ и ложнымъ, высшій законъ всегда сохраняетъ свою чистоту. Государство, скрѣпляясь въ своемъ единствѣ для исполненія потребности разумной и неотвратимой, никогда не теряетъ изъ вида своего несовершенства и, сохраняя языкъ и чувство смиренія, не допускаетъ въ себя ни гордости, ни самоупоенія. Ему неизвѣстны ни древніе тріумфы, ни торжества самодовольной силы, ни притязанія на святость, какъ въ Святой Римской Имперіи. Русской землѣ не только неизвѣстна борьба, но даже и недоступна мысль, подавшая поводъ къ борьбѣ государственнаго права, стремившагося управлять правдою церковною, съ церковною іерархіею, стремившеюся оторваться отъ тѣла Церкви и потомъ овладѣть правомъ государственнымъ. Руской землѣ извѣстно различіе состояній, болѣе или менѣе опредѣленныхъ и даже сословій (дружины и земщины), но неизвѣстны ни вражда между ними, ни ожесточенное посяганіе однаго изъ нихъ на право другаго, ни оскорбительное пренебреженіе однаго къ другому, раздражающее страсти человѣческія болѣе, чѣмъ вещественное угнетеніе. Князь Пожарскій, вождь всего Русскаго воинства, увѣнчивая свои послѣдніе дни полнѣйшимъ посвященіемъ Богу, принимаетъ имя Козьмы, нѣкогда выборнаго человѣка всей Русской земли. Князь Пожарскій и его ратные товарищи, во время своего спасительнаго подвига и послѣ него, дѣйствуютъ всегда и во всемъ отъ имени и воли всѣхъ своихъ братьевъ-согражданъ. Жизнь историческая никогда не отрывалась отъ жизни общественной, и патріархъ могъ усмирять мятежныя волненія народа угрозою, что внесетъ повѣсть объ нихъ въ страницы обличительной лѣтописи. Монастыри обносились укрѣпленными оградами, но эти ограды назначались для защиты отъ иноплеменниковъ, а не отъ единовѣрцевъ, какъ на Западѣ; епископы не завоевывали своей паствы силою оружія; духовные не бросались въ схватки боевыя съ тяжелыми палицами и не успокоивали своей совѣсти тѣмъ, что не проливаютъ крови человѣческой, а только дробятъ человѣческія головы. Въ народѣ по-

роки, слѣдствіе невѣжества или увлеченія страсти, не оправдывали себя предъ судомъ совѣсти или закона божественнаго призраками самосозданныхъ законовъ, и никогда личное или общественное самодовольство не наряжало себя въ мишурный блескъ мнимо-праведной гордости. Роскошь не считала себя добродѣтелью; художество, хотя еще и не вполнѣ развитое, служило высокому началу и созидало памятники, въ которыхъ, не смотря на ихъ мелкіе размѣры, безпристрастное чувство узнаётъ полноту и внутренній миръ, чуждый средневѣковому стилю Германцевъ; но тоже художество не отрывалось отъ своего законнаго источника и не искало самостоятельности, повидимому, возвышающей и дѣйствительно унижающей все значеніе художественнаго стремленія, ибо она раздвояетъ художника въ его духовной сущности и убиваетъ въ немъ человѣка. Наконецъ, какія бы ни были недоразумѣнія и какъ ни гибельны были ихъ послѣдствія, законъ любви взаимной проникалъ или могъ проникать всѣ отношенія людей другъ къ другу: по крайней мѣрѣ они не признавали никакаго закона, противнаго ему, хотя часто увлекались страстями или выгодами личными въ пути превратные, а иногда преступные. Русской землѣ была чужда идея какой-бы то ни было отвлеченной правды, не истекающей изъ правды Христіанской, или идея правды, противорѣчащая чувству любви.

Такова была внутренняя цѣльность жизни и законовъ, ею признаваемыхъ, не смотря на всю нестройность и дикость ея явленій; и эта цѣльность зависѣла отъ полноты и цѣльности самаго просвѣтительнаго начала, сохраненнаго и переданнаго намъ мыслителями Православнаго Востока. Хранителями ея были всѣ люди, старавшіеся сообразовать свои дѣйствія и мысли съ чистымъ ученіемъ вѣры. Главными же представителями были безспорно писатели и дѣятели духовные, отъ которыхъ осталось намъ такъ много назидательныхъ преданій и такъ много словъ поученія и утѣшенія, и та сѣть обителей и монастырей, которыми охвачена была вся Святая Русь. Вся исторія нашего просвѣщенія тѣсно связана съ ними. Высшее духовенство любило науку и художество. Святой митрополитъ, основатель Московскаго первен-

ства въ іерархическомъ порядкѣ, трудился своеручно надъ украшеніемъ храмовъ живописью. Св. Алексѣй собиралъ съ любовью памятники древней словесности Эллинской. Св. Кириллъ переводилъ Галена, и эта связь вѣры съ наукою восходитъ до перваго озаренія Русской земли вѣрою Христовою. Монастыри, собирая богатыя книгохранилища, тогда еще рѣдкія по всей Европѣ, служили разсадникомъ всякаго знанія. Но не въ этомъ только смыслѣ правъ г. Киреевскій, когда называетъ монастыри нашими высшими духовными университетами (между монастырями и книжнымъ ученіемъ была только случайная связь, зависящая отъ обстоятельствъ прежняго времени); также и не въ томъ смыслѣ, чтобы естественное развитіе спеціальныхъ наукъ должно было находиться въ невозможной подчиненности такому началу, которому неполнота всякой науки также чужда, какъ и несовершенство всякаго гражданскаго общества (предположеніе такой зависимости было бы совершенно ложно); г. Киреевскій правъ въ томъ смыслѣ, что вліяніе иноческихъ обителей и ихъ духовной жизни давало высшее направленіе всему просвѣщенію старой Руси, и это совершенно справедливо. Бесѣда и, такъ сказать, видъ одинъ мужей, посвятившихъ всю жизнь свою созерцанію началъ вѣры (началъ по преимуществу цѣльныхъ и полныхъ) должны были возвращать къ равновѣсію и согласію всѣхъ душевныхъ силъ мысль и чувство членовъ мірскаго общества, которые, при постоянной необходимости приложенія (всегда несовершеннаго) духовныхъ законовъ къ жизни дѣйствительной и при постоянной борьбѣ съ разнородными стихіями, склонны терять свою разумную цѣльность и подпадать или произволу страстей, или односторонне-му вліянію, такъ называемаго, практическаго разсудка.

Таковы были неразрушимыя опоры духовной цѣльности въ древней Руси. Отъ чего же просвѣщеніе не развилось полнѣе и не принесло всѣхъ своихъ плодовъ? Я говорилъ о внутренней разъединенности общественной, происходившей отъ сопоставленія и противопоставленія дружины и земщины и отъ противорѣчія между естественнымъ стремленіемъ къ мѣстному обособленію и высшимъ стремленіемъ къ общему

единенію; я сказалъ, что то полное начало просвѣщенія, которое могло утишить и примирить всѣ разногласія,—Святая Православная Вѣра,—недовольно еще глубоко и повсемѣстно проникло въ нашу старую Русь, чтобы избавить ее отъ кровавыхъ распрей и болѣзненныхъ потрясеній, и слѣдовательно не могло дать ея развитію той стройности и мирной полноты, которыя были бы ея несомнѣннымъ достояніемъ, если бы большинство нашихъ предковъ не были Христіанами болѣе по обряду, чѣмъ по разуму. Но тутъ представляется другой вопросъ. Меньшее число не могло ли своею разумною силою управить неразуміе многихъ? Велика и, по моему мнѣнію, непобѣдима сила разума, просвѣщеннаго вѣрою истинною, и она восторжествовала бы издавна; но, если не ошибаюсь, въ древней Руси разуму недоставало сознанія.

Многіе унижаютъ сознаніе, утверждая, что только то, что человѣкъ творитъ безсознательно, представляетъ всю искреннюю полноту его жизни, будучи плодомъ всей его внутренней сущности, а не дѣломъ часто обманывающаго, всегда холодящаго, а иногда мертвящаго разсужденія. Другіе, признавая сознаніе необходимымъ условіемъ всякаго дѣла разумнаго и нравственнаго, полагаютъ, что его не нужно искать по тому самому, что оно всегда присутствуетъ при всякомъ дѣйствіи человѣка, не опьяненнаго какою нибудь страстью. Первымъ отсутствіе сознанія покажется скорѣе достоинствомъ, чѣмъ недостаткомъ, вторымъ—чистою невозможностью. Думаю, что и тѣ и другіе будутъ неправы. Первые смѣшиваютъ идею сознанія съ идеею предварительнаго и односторонняго разсужденія и не понимаютъ сознанія полнаго, присущаго всякой мысли, которая облекаетъ себя въ дѣло,—сознанія, еще неотдѣляющагося, хотя и способнаго отдѣлиться, отъ дѣла. Это сознаніе, еще неуясненное, неопредѣлившееся для самого себя, не можетъ отсутствовать ни при какомъ дѣлѣ разумномъ; безъ него человѣкъ обращается просто въ одну изъ живыхъ силъ природы, движимыхъ невольными побужденіями и неподчиненныхъ никакому нравственному закону: онъ не человѣкъ. Онъ самъ не могъ бы понимать своего дѣла, если бы не сознавалъ его въ самое время совершенія;

онъ находился бы наконецъ въ томъ незавидномъ состояніи, въ которое приводятъ людей иныя болѣзни, пьянство или крайній испугъ. Правда, часто называютъ безсознательными прекраснѣйшія явленія мысленнаго міра, какъ напр., художественныя творенія, но въ этомъ случаѣ слово неясно выражаетъ мысль. Художникъ дѣйствительно имѣетъ полное сознаніе того, что̀ хочетъ творить, и самое его твореніе есть только воплощеніе сознаннаго. Если бы ваятель не зналъ и не видѣлъ передъ своимъ внутреннимъ зрѣніемъ того Аполлона или Зевса, котораго онъ намѣренъ выбить изъ мрамора, гдѣ бы остановился его рѣзецъ? Онъ, очевидно, сталъ бы крошить камень, покуда оставался бы хоть одинъ неискрошенный кусокъ. Предѣлъ работы опредѣляется предшествующимъ сознаніемъ. Художественная воля задумываетъ, художественное воображеніе созидаетъ, художественная критика сопровождаетъ и одобряетъ твореніе. Это, кажется, ясно. И такъ собственно-безсознательнымъ можно назвать только то разумное дѣло, въ которомъ не отсутствуетъ сознаніе, но въ которомъ оно не отдѣлилось и не получило самостоятельности; въ этомъ ограниченномъ смыслѣ, но только въ немъ, справедливо высокое уваженіе къ безсознательнымъ выраженіямъ волящаго разума или разумѣющей воли; ибо отдѣльная самостоятельность сознанія, законная послѣ дѣла, не должна ему предшествовать: иначе она обезсилитъ или убьетъ самое дѣло своею ограниченностью и склонностью къ разсудочной односторонности. Она послѣднее и замыкающее звено въ цѣпи духовныхъ явленій и не должна становиться на такое мѣсто, которое ей не слѣдуетъ. Это особенно явно въ произведеніяхъ художественныхъ, потому что они требуютъ полнаго согласія и стройности душевныхъ силъ и не допускаютъ извращенія въ послѣдовательности ихъ проявленія.

Тѣмъ, которые изъ неизбѣжнаго присутствія сознанія при всякомъ разумномъ дѣйствіи человѣка заключаютъ, что его и искать не нужно, и что разумъ не можетъ никогда имѣть недостатка въ сознаніи, кажется, слѣдуетъ вникнуть глубже въ отношеніе сознанія къ разуму. Безъ сомнѣнія, оно всегда

присутствуетъ при каждомъ его дѣйствіи, но не составляетъ всего разума, а имѣетъ особенное, себѣ принадлежащее, мѣсто въ постепенномъ развитіи его проявленій. Оно не зарождаетъ явленія, оно не образуетъ явленія, но, безъ сомнѣнія, вѣнчаетъ явленіе, признавая согласіе явленія съ мыслію. Какъ сила неотъемлемая отъ разума, оно присутствуетъ на всѣхъ степеняхъ дѣйствія; но какъ сила уясненная и достигнувшая самостоятельности, оно является на послѣдней ступени. Имъ замыкается совершенная полнота разумнаго дѣйствія, и безъ него эта полнота еще не достигнута.—Но жизнь человѣка на землѣ не есть еще жизнь разумная вполнѣ; безпрестанно подчиненная законамъ, стремленіямъ и требованіямъ вещественнымъ и увлекаемая ихъ измѣнчивымъ разнообразіемъ, она даже въ частныхъ своихъ явленіяхъ рѣдко достигаетъ своей конечной полноты и рѣдко требуетъ отъ себя яснаго отчета. Такова причина, почему многія явленія, разумныя и дѣйствительно сознательныя, считаются безсознательными. Ихъ должно назвать *недосознанными*. Сверхъ того, по общему несовершенству нашей природы, несовершенство сопровождаетъ самую мысль на всѣхъ степеняхъ ея развитія. Зарожденная или задуманная въ глубинѣ души, она никогда не можетъ выразиться или воплотиться вполнѣ; выраженная, она не вполнѣ переходитъ въ ясное сознаніе. Такъ, напримѣръ, художникъ никогда не осуществляетъ (даже въ своемъ воображеніи, еще менѣе въ видимомъ твореніи) всей красоты задуманнаго идеала; осуществивъ его, никогда не сознаётъ вполнѣ отношенія своего произведенія къ своей первоначальной мысли. Отъ того-то и случается такъ часто видѣть слабость художественной критики въ отношеніи къ собственнымъ твореніямъ, даже въ великихъ художникахъ. Геніальность же художника состоитъ только въ яснѣйшемъ воображеніи задуманныхъ идеаловъ, а геніальность критики — въ яснѣйшемъ сознаніи отношенія между произведеніемъ и первоначальною мыслію, которую оно назначено было выразить. Во всѣхъ разумныхъ дѣйствіяхъ человѣка повторяется, съ большею или меньшею ясностью, таже самая постепенность мысли, которую всего легче можно прослѣдить въ

дѣятельности художника [1]). — Наконецъ, есть другое высшее сознаніе. Всякое частное явленіе въ своемъ первоначальномъ зародышѣ связывается со всѣмъ безконечнымъ множествомъ явленій, предшествовавшихъ ему, и съ ихъ законами. Высшее сознаніе, не довольствуясь отношеніемъ частнаго явленія къ частной мысли (его зародышу), старается постигнуть его отношеніе къ общему закону явленій, предшествовавшихъ ему или сопровождающихъ его. Такое сознаніе дано человѣческому несовершенству только въ весьма слабой степени.

Мысль человѣка, содержа въ себѣ начало проявленія и начало сознанія, проходитъ въ своемъ дальнѣйшемъ развитіи двѣ степени: первую — степень опредѣленнаго проявленія, вторую—степень опредѣленнаго сознанія. Первая идетъ отъ мысли непроявленной (что мы называемъ неизвѣстнымъ) къ проявленію; вторая возвращается отъ проявленія (слѣд. извѣстнаго) къ первоначальной мысли (неизвѣстному), которую она приводитъ въ извѣстность. Первая составляетъ область жизни и художества; вторая — область знанія и науки. Первая—синтезъ; вторая—анализъ [2]). Полнота духа заключается въ согласномъ и равномѣрномъ соединеніи обѣихъ.

Степени сознанія многоразличны и неисчислимы, отъ низшей, — которая часто заключается въ простомъ наслажденіи предметомъ или согласіемъ его съ другими, до высшей — полнаго уразумѣнія самаго предмета или его согласія съ другими предметами. Для полнаго и совершеннаго развитія разума всѣ эти степени необходимы; но человѣку дано только стремиться по этому пути и не дано совершить его. Онъ всегда останавливается, или по слабости воли, или по слабости понятія, на полудорогѣ, и большее или меньшее число пройденныхъ имъ поприщъ опредѣляетъ сравнительную силу

---

[1]) Тѣхъ, кто ищетъ начала всему въ опредѣленномъ сознаніи, называютъ раціоналистами (поклонниками разсудка); тѣхъ, которые не признаютъ необходимости опредѣленнаго сознанія для полноты разумнаго явленія, можно бы назвать инстинктивистами (поклонниками наклонности).

[2]) Говорить о синтетической наукѣ значитъ говорить слова безъ смысла. Наука иногда только пробуетъ синтетическій путь, отправляясь отъ предположенія для аналитической повѣрки.

или недостатокъ сознанія. Разумѣется, чѣмъ полнѣе и многостороннѣе предметъ и проявляемый въ немъ законъ, тѣмъ труднѣе подвигъ сознанія, и въ этомъ отношеніи ясно, что для нашей древней Руси онъ долженъ былъ быть гораздо труднѣе, чѣмъ на Западѣ, признававшемъ законъ односторонности и раздвоенія. Но вникнемъ еще далѣе. Опредѣленное проявленіе предшествуетъ опредѣленному сознанію; поэтому, казалось бы, что законъ полной цѣльности могъ бы быть воплощенъ въ жизнь, не смотря на недостатокъ сознанія. Это можетъ быть, но не всегда. Проявленіе возможно при неуясненномъ сознаніи въ дѣлѣ отдѣльнаго человѣка и тѣмъ возможнѣе, чѣмъ менѣе человѣку встрѣчается потребности во внѣшнемъ мірѣ. Наприм., человѣкъ задумываетъ произведеніе художества словеснаго. Такъ какъ слово есть выраженіе духа самое внутреннее, самое свободное отъ внѣшности, произведеніе можетъ быть прекраснымъ при отсутствіи почти совершенномъ опредѣлительнаго сознанія — критики. Человѣкъ задумываетъ произведеніе художества образовательнаго (пластическаго). Его первый и важнѣйшій трудъ есть воображеніе (совершенно ясное) своего будущаго творенія, второй—передача сознаннаго образа холсту и краскамъ, или мрамору и мѣди. Ясное воображеніе и сознаніе должны предшествовать второй минутѣ художественнаго труда. Художнику образовательному уже сознаніе необходимѣе, чѣмъ художнику слова. Державинъ ставилъ свои безсмысленныя драмы выше своихъ превосходныхъ одъ, но едва ли найдется ваятель или живописецъ, который не былъ бы довольно хорошимъ цѣнителемъ своихъ произведеній. Человѣкъ, для проявленія какого бы то ни было закона разумнаго или нравственнаго, не имѣетъ еще нужды въ опредѣлительномъ сознаніи; но оно дѣлается необходимымъ условіемъ для проповѣди. Логическій разсудокъ, который составляетъ одну изъ важныхъ сторонъ сознанія, беззаконенъ, когда онъ думаетъ замѣнить собою разумъ или даже всю полноту сознанія, но имѣетъ свое законное мѣсто въ кругу разумныхъ силъ. Общество, проникнутое вполнѣ однимъ какимъ-нибудь чувствомъ или одною мыслію, можетъ ихъ проявлять безъ полнаго сознанія; но въ такомъ случаѣ оно дѣйствуетъ, какъ живое и цѣльное

лице. Но общество, состоящее изъ стихій, неровно или слабо проникнутыхъ какимъ нибудь закономъ нравственнымъ, не можетъ уже проявлять его, если сознаніе не достигло зрѣлости и опредѣленности; ибо тѣ немногіе или многіе, которые въ себѣ сосредоточиваютъ разумную силу закона, находятся въ томъ же отношеніи къ остальному обществу, въ которомъ находится проповѣдникъ къ полупросвѣщенному слушателю, и почти въ томъ же, въ которомъ находится художникъ къ внѣшнему веществу. Ихъ разумная сила остается почти безплодною, если она не сопровождается яснымъ и опредѣлительнымъ сознаніемъ. А такого сознанія не было и быть не могло въ древней Руси.

Большая часть сельскихъ общинъ приняла, какъ я сказалъ, вѣру Христову съ тихимъ и немудрствующимъ, но за то нѣсколько равнодушнымъ довѣріемъ къ своимъ центральнымъ представителямъ, городовымъ старцамъ и боярамъ, слѣдуя и въ этомъ общему правилу: «что городъ положитъ, на томъ и пригороды станутъ». Обращеніе было болѣе обрядовое, чѣмъ разумное; но духъ Христіанства проникъ сельскій міръ, сосудъ, готовый къ его принятію, и развилъ въ высокой и до тѣхъ поръ невиданной степени общежительное начало и добродѣтели, сопровождающія его. Эта прекрасная и новая сторона проявленія жизни Христіанской въ человѣчествѣ осталась чуждою болѣе просвѣщеннымъ представителямъ личнаго разумѣнія вѣры, по весьма понятной причинѣ: они принадлежали другой стихіи, вслѣдствіе раздвоенія между дружиною и земщиною, и между стремленіемъ къ обще-Русскому единенію съ одной стороны и къ обособленію мѣстному съ другой. Слѣдовательно, для нихъ оставались доступными почти исключительно только тѣ стороны всеобъемлющаго просвѣтительнаго начала, которыя уже получили и проявленіе, и сознаніе въ просвѣтившей насъ Византіи. Новая великая задача, которая ставила насъ выше Византіи, была отчасти угадываема, и прекрасное предчувствіе ея отзывалось нерѣдко во многихъ вѣчно-памятныхъ словахъ и многихъ высокихъ дѣлахъ и учрежденіяхъ; но полное сознаніе было невозможно, а безъ сознанія было невозможно

и направленіе. Духъ цѣльнаго просвѣщенія не могъ побѣдить вещественныхъ препонъ, и исторія древней Руси, свидѣтельствуя съ одной стороны о великихъ и спасительныхъ шагахъ впередъ, которымъ мы обязаны почти единственно Православію, должна была свидѣтельствовать и дѣйствительно свидѣтельствуетъ о множествѣ искаженій въ правѣ и жизни, объ одичаніи и паденіи, которымъ объясняется позднѣйшее стремленіе къ началамъ чуждымъ и иноземнымъ. Свое, высокое и прекрасное, было неясно сознано; истинно-доброе у иноземцевъ (наука) было ясно, а мнимо-доброе было исполнено соблазновъ.

Въ этомъ видна еще другая, великая важность опредѣлительнаго сознанія во всѣхъ его видахъ. Безъ сомнѣнія, полное сознаніе не ограничивается знаніемъ логическимъ. Знаніе логическое опредѣляетъ въ разсудкѣ только внѣшность предмета или мысли и внѣшность ихъ отношеній къ другимъ; полное и живое сознаніе опредѣляетъ въ самомъ разумѣ сущность предмета или мысли и ихъ внутреннія отношенія къ другимъ. Но сознаніе живое, безъ опредѣленнаго знанія логическаго, требуетъ постоянной цѣльности и неизмѣняемаго согласія въ душѣ человѣка; а человѣкъ, твореніе слабое и шаткое, лѣнивое умомъ и дряхлое волею, постоянное игралище страстей своихъ и чужихъ, жертва всякаго соблазна жизненнаго и нагнета историческаго, не можетъ почти никогда удерживать въ себѣ душевнаго согласія и никогда не долженъ быть увѣреннымъ, что удержитъ его. При всякой душевной тревогѣ и нарушеніи внутренней цѣльности, образъ и очеркъ живаго сознанія волнуются и мутятся. Тогда якоремъ спасенія и опоры является частное логическое сознаніе, которое, при всей своей неполнотѣ, имѣетъ рѣзкую и твердую опредѣленность, неподвластную страсти вслѣдствіе самой своей отвлеченности; тогда заговоритъ оно своимъ строгимъ и неизмѣннымъ голосомъ, какъ внѣшній законъ, недостаточный для всѣхъ требованій духа, но возвращающій его къ полному и внутреннему закону, временно помраченному. Односторонняя вѣра въ логическое знаніе мертвитъ истинный разумъ и ведетъ къ самоосужде-

нію логическаго разсудка, какъ мы видѣли изъ всей исторіи Западнаго просвѣщенія; но отсутствіе или неопредѣленность логическаго знанія въ развитіи историческомъ отнимаютъ у жизни и убѣжденія ихъ разумную послѣдовательность и крѣпость. Вотъ почему, говоря словами г. Киреевскаго, «иногда Русскій человѣкъ, сосредоточивая всѣ свои силы въ работѣ, въ три дня можетъ сдѣлать болѣе, чѣмъ осторожный Нѣмецъ въ тридцать», и почему «часто для Русскаго человѣка самый ограниченный умъ Нѣмца, размѣряя по часамъ и табличкамъ мѣру и степень его трудовъ, можетъ лучше, чѣмъ онъ самъ, управлять порядкомъ его занятій». Это зависитъ, очевидно, не отъ недостатка въ руководителѣ внѣшнемъ, который самъ подверженъ тѣмъ же волненіямъ, но отъ недостатка въ руководителѣ внутреннемъ, строго и логически сознанномъ законѣ, укрѣпляющемъ шаткую волю. Явленія частной жизни повторяются въ большемъ размѣрѣ въ исторіи народовъ: цѣлые милліоны людей съ ихъ всемірною дѣятельностію, съ ихъ торжествами и героями, съ ихъ громами и славою, представляютъ разуму развитіе тѣхъ же умственныхъ силъ, которыя бѣдный ремесленникъ проявляетъ въ своемъ житейскомъ быту. Песчинка, или планета, или солнце, всѣ созданы и очерчены тѣмъ же всемогущимъ перстомъ и подчинены одному общему для всѣхъ закону *). Высокія дѣла, слова, которыхъ одно воспоминаніе заставляетъ наше сердце биться съ гордою радостію, прекрасныя и истинно-человѣческія учрежденія, умилительныя черты изъ частнаго быта свидѣтельствуютъ о присутствіи и живомъ сознаніи всецѣльнаго и совершенно просвѣтительнаго начала въ нашей старой Руси. Шаткость и непослѣдовательность, безпрестанное искаженіе и одичаніе права уголовнаго и отчасти гражданскаго, наконецъ расколы и послѣдовавшее за ними отпаденіе отъ древнихъ и истинныхъ началъ, свидѣтельствуютъ объ отсутствіи логическаго опредѣленія понятій. Оно выдается съ особенною яркостью именно въ скорбномъ появленіи старообрядческихъ расколовъ. Никто не будетъ оспа-

*) In nullis natura magis tota, quam in minimis est. Плиній.

ривать добросовѣстности и разумной ревности многихъ изъ первыхъ раскольниковъ, а они заблудились. Почему же? Издревле и всѣмъ сердцемъ чувствовалъ народъ благодатное вліяніе ученія Православнаго и его обрядовъ, которыхъ частнаго измѣненія онъ не замѣчалъ. Ими жилъ онъ во всей глубинѣ своей мысленной жизни, но логическое различіе между ученіемъ и обрядомъ было ему неизвѣстно; ему неизвѣстна была церковная свобода въ отношеніи обряда. Наступило время для исправленія вкравшихся ошибокъ или отмѣны безполезныхъ формъ, и значительной части народа показалось, что посягаютъ на самый корень ея духовной жизни, на все ея духовное сокровище, и она впала въ тотъ еще неисцѣленный расколъ, который разрываетъ внутренній миръ нашего великаго семейства и который такъ горестенъ для всѣхъ Православныхъ и, смѣло скажу, для самихъ раскольниковъ, не смотря на ихъ слѣпое и, къ несчастію, часто гордое упорство. Но расколъ, явленіе сравнительно новое, указываетъ на старую неясность понятій. Тоже самое было и въ общежительствѣ и въ обычаяхъ, хотя выражалось съ меньшею ясностью. Такова важность логическаго опредѣленія. Его отсутствіе выразилось у насъ въ общественной жизни древней Руси; необходимость же его ярко засвидѣтельствована исторіею самой Церкви. Являлись ереси, и милліоны увлекались въ обманъ. Собирались соборы и, озаренные духомъ Божіимъ, объявляли ясное опредѣленіе Апостольскаго ученія, и соблазнъ явившейся ереси исчезалъ безвозвратно для членовъ Церкви Православной; и изъ ряда соборныхъ опредѣленій, признанныхъ Церковью, составилось исповѣданіе вѣры, ея несокрушимый щитъ для всѣхъ временъ.

И такъ, вопросъ автора статьи о характерѣ Западнаго просвѣщенія: «почему, при гораздо высшемъ началѣ, не опередила древняя Русь Запада и не стала во главѣ умственнаго движенія въ человѣчествѣ», разрѣшается, какъ мнѣ кажется, безпристрастнымъ признаніемъ въ томъ: *что самое просвѣтительное начало, по своей всесторонности и полнотѣ, требовало для своего развитія внутренней цѣльности въ обществѣ, которой не было, и что этой цѣльности не*

могло оно дать мирными путями вслѣдствіе неполнаго понятія о Православіи въ значительной части людей, составляющихъ Русскій народъ, и недостатка опредѣлительнаго сознанія во всѣхъ. Съ другой стороны, я долженъ повторить, что, по моему мнѣнію, точки зрѣнія, поставленныя г. Киреевскимъ, совершенно *новы* (по крайней мѣрѣ, по опредѣленному выраженію ихъ, а это великій шагъ въ сознаніи) и совершенно справедливы. Отъ нихъ будутъ разумно отправляться всѣ дальнѣйшія изслѣдованія. Дѣйствительно, чѣмъ болѣе этотъ предметъ будетъ разсматриваться съ разныхъ сторонъ, тѣмъ яснѣе будетъ выступать раздвоенность Запада во всѣхъ его явленіяхъ, умственныхъ, нравственныхъ, общественныхъ, семейныхъ и бытовыхъ, и тѣмъ яснѣе будетъ признаваема цѣльность всѣхъ тѣхъ явленій духа, права, общества, быта и жизни семейной и частной, которыя находились подъ прямымъ вліяніемъ просвѣтительнаго начала въ древней Руси.

Изъ всего предыдущаго очевидно и то основаніе, на которомъ воздвигнется прочное зданіе Русскаго просвѣщенія. Это Вѣра; Вѣра Православная, которой, слава Богу, и по особенному чувству правды, никто еще не называлъ религіей (ибо религія можетъ соединять людей, но только Вѣра связуетъ людей не только другъ съ другомъ, но еще и съ ангелами и съ самимъ Творцомъ людей и ангеловъ), Вѣра, со всею ея животворною и строительною силою, мысленною свободою и терпѣливою любовью. Но она не со вчерашняго дня озарила Русскую землю и недаромъ жила въ ней въ продолженіе многихъ столѣтій. Много оставила она памятниковъ своего благодатнаго дѣйствія, много живыхъ слѣдовъ запечатлѣла въ просвѣщеніи отдѣльныхъ лицъ и въ общежительности народа. Почтительно изучать эти памятники въ прошедшемъ, горячо любить эти слѣды въ настоящемъ, особенно же помнить, что это не дѣло односторонняго разсудка, но дѣло цѣлой внутренней жизни, невозможное безъ постояннаго стремленія къ нравственному самоулучшенію: таковъ долгъ всякаго Русскаго, ясно понимающаго великое призваніе своей родины. Какія бы ни

были преимущества древней Руси въ иныхъ отношеніяхъ (напримѣръ, въ томъ, что расколы еще не отдѣлились и не окостенѣли въ своемъ отдѣленіи), мы должны помнить, что передъ нею мы имѣемъ великое преимущество болѣе опредѣленнаго сознанія. Вольныя или невольныя столкновенія, мирныя и военныя, съ Западомъ, вольное или невольное подражаніе ему и ученичество въ его школахъ: таковы, можетъ быть, были орудія, которыми Провидѣнію угодно было дать намъ или пробудить въ насъ эту умственную силу, которою безнаказанно мы уже не можемъ пренебрегать.

Великъ и благороденъ подвигъ всякаго человѣка на землѣ: подвигъ Русскаго исполненъ надежды. Не жалѣть о лучшемъ прошедшемъ, не скорбѣть о нѣкогда бывшей Вѣрѣ, должны мы, какъ Западный человѣкъ; но, помня съ отрадою о живой Вѣрѣ нашихъ предковъ, надѣяться, что она озаритъ и проникнетъ еще полнѣе нашихъ потомковъ; помня о прекрасныхъ плодахъ Божественнаго начала нашего просвѣщенія въ старой Руси, ожидать и надѣяться, что, съ помощію Божіею, та цѣльность, которая выражалась только въ отдѣльныхъ проявленіяхъ, безпрестанно исчезавшихъ въ смутѣ и мятежѣ многострадальной исторіи, выразится во всей своей многосторонней полнотѣ въ будущей мирной и сознательной Руси. Западъ, самоосужденный силою своего развившагося раціонализма, предлагаетъ своимъ сынамъ только выборъ между двумя равно тягостными существованіями: или безнадежное исканіе истины по путямъ, уже признаннымъ за ложные, или отреченіе отъ всего своего прошедшаго, чтобы возвратиться къ истинѣ. Русская земля предлагаетъ своимъ чадамъ, чтобы пребывать въ истинѣ, средство простое и легкое неиспорченному сердцу: полюбить ее, ея прошлую жизнь и ея истинную сущность, не смущаясь и не соблазняясь никакими случайными и внѣшними наплывами, которыхъ не могъ избѣгнуть никакой народъ новой исторіи, создавшей неизвѣстное древности общество народовъ. Тотъ, кто понимаетъ всю необходимость этой любви, скажетъ съ г. Кирѣевскимъ, что этому искреннему чувству, также какъ и разуму, противно

ненное, искусственное и натянутое возвращеніе къ погибшимъ формамъ и случайностямъ старины; но онъ будетъ также привѣтствовать всякій возвратъ искренній и проистекающій отъ общительной любви, проявись онъ въ поэзіи художественнаго образа или въ воплощеніи жизни бытовой. Любовь искренняя естественно любитъ олицетвореніе.

Быть можетъ, обвинять меня, какъ многіе обвиняютъ г. Кирѣевскаго, въ несправедливости къ Западному образованію. Кажется, такой упрекъ будетъ несправедливъ. Неразумно бы было не цѣнить того множества полезныхъ знаній, которыя мы уже почерпали и еще черпаемъ изъ неутомимыхъ трудовъ Западнаго міра; а пользоваться этими знаніями и говорить объ нихъ съ неблагодарнымъ пренебреженіемъ было бы не только неразумно, но и нечестно. Предоставимъ отчаянію нѣкоторыхъ Западныхъ людей, испуганныхъ самоубійственнымъ развитіемъ раціонализма, тупое и отчасти притворное презрѣніе къ наукѣ. Мы должны принимать, сохранять и развивать ее во всемъ томъ умственномъ просторѣ, котораго она требуетъ; но въ тоже время подвергать ее постоянно своей собственной критикѣ, просвѣщенной тѣми высшими началами, которыя намъ изстари завѣщаны Православіемъ нашихъ предковъ. Такимъ только путемъ можемъ мы возвысить самую науку, дать ей цѣлость и полноту, которыхъ она до сихъ поръ не имѣетъ, и заплатить сполна и даже съ лихвою долгъ нашъ Западнымъ нашимъ учителямъ. Разумѣется, ошибки неизбѣжны; но истина дается тому, кто ее ищетъ добросовѣстно, а всякая истина служитъ Богу. Пусть только каждый изъ насъ исполняетъ долгъ свой по мѣрѣ силъ, трудясь надъ своимъ умственнымъ и нравственнымъ усовершенствованіемъ и, сколько можетъ, обогащая братій своихъ своими мысленными пріобрѣтеніями.

Можетъ быть, также найдутся иные, которымъ покажется, что я слишкомъ строго осудилъ нашу старую Русь. Не думаю, чтобы, показавъ по своему крайнему разумѣнію общія черты того, чѣмъ она была сильна и чѣмъ страдала, я впалъ сколько нибудь въ осужденіе любимой мною старины. Ненуженъ бы былъ нынѣшній вѣкъ, если бы прежніе вѣка совершили весь подвигъ человѣческаго разума; ненужны бы

были будущіе, если бы нынѣшній дошелъ до послѣдней цѣли. Каждый вѣкъ имѣетъ свой, Богомъ данный ему, трудъ, и каждый исполняетъ его не безъ крайняго напряженія силъ, не безъ борьбы и страданій, вещественныхъ или душевныхъ. Но трудъ одного вѣка есть посѣвъ для будущаго, а не легка работа посѣва. Боговдохновенный пѣвецъ говоритъ: «Сѣющіи слезами радостію пожнутъ. Ходящіе хождаху и плакахуся, метающе сѣмена своя; грядущіи же пріидутъ радостію, вземлюще рукояти своя».

ПО ПОВОДУ ОТРЫВКОВЪ

НАЙДЕННЫХЪ ВЪ БУМАГАХЪ

И. В. КИРЕЕВСКАГО.

По поводу отрывковъ, найденныхъ въ бумагахъ И. В. Киреевскаго *).

Входить въ подробный разборъ напечатанныхъ здѣсь отрывковъ было бы безполезно. Вѣроятно, рѣдкій изъ читателей прочелъ ихъ безъ глубокаго сочувствія, хотя бы и не раздѣляя образа мыслей, въ нихъ выраженнаго; но полагаю небезполезнымъ прибавить къ нимъ нѣсколько словъ касательно самаго предмета, о которомъ готовилась недоконченная статья.

Трудно прослѣдить философскую нить, которая должна была соединить между собою мысли, набросанныя въ видѣ отдѣльныхъ замѣтокъ или размышленій; но во всѣхъ высказывается одно: требованіе духовной цѣльности для правильнаго разумѣнія и признаніе отношенія вѣры къ разуму, не какъ къ чуждой, но какъ къ низшей стихіи, или иначе къ стихіи, которая полноту своего существованія находитъ только въ вѣрѣ. Эта черта принадлежитъ тому ученію, котораго строгая послѣдовательность возможна только въ Церкви и котораго краснорѣчивымъ представителемъ былъ И. В. Киреевскій. Постараюсь, сколько могу, уяснить самое это ученіе и отношенія его къ другимъ, уже извѣстнымъ и давно признаваемымъ, школамъ.

Глубокое уваженіе, съ которымъ И. В. Киреевскій говорилъ о прежнихъ великихъ дѣятеляхъ науки, и разумность его критическаго взгляда на нихъ доказываютъ, какъ высоко

*) Какъ отрывки, найденные въ бумагахъ И. В. Киреевскаго (большею частью философскаго и богословскаго содержанія), такъ и статья А. С. Хомякова напечатаны въ Р. Р. Бесѣдѣ 1857 г. кн. 1. Киреевскій скончался 12 іюня 1856 года. Изд.

цѣнилъ онъ ихъ труды и какъ глубоко онъ ихъ изучалъ. Дѣйствительно, снова отыскивать то, что̀ уже давно уяснено, или томиться надъ системою, уже испытанною и уличенною въ несостоятельности: таковы двѣ опасности, предстоящія тому, кто вздумалъ бы вести мысль человѣка по новому пути, не ознакомившись вполнѣ съ старыми, ею пройденными, путями. Только отчетливое знаніе прежнихъ школъ философскихъ даетъ право признать ихъ ошибочность или неполноту и пытаться создать новое, болѣе полное и стройное ученіе. Трудъ прошлыхъ поколѣній не отвергается, но поглощается и пересозидается въ новый трудъ поколѣнія современнаго и въ будущій трудъ поколѣній, имѣющихъ за нимъ послѣдовать.

Законный владыка древняго философскаго міра и кумиръ средневѣковаго, Аристотель былъ свергнутъ возстаніемъ великихъ и свободныхъ мыслителей; но свергнутъ былъ только кумиръ, а не тотъ царь древней науки, чье имя онъ носилъ: критика и методъ Аристотелевскій торжествовали, когда мнимый аристотелизмъ падалъ. Заслуга Стагирита не умирала и не могла умереть, ибо она заключала въ себѣ стихіи безсмертія. На развалинахъ павшаго авторитета возникло множество школъ подъ знаменами эмпиризма, сенсуализма, идеализма или мистики; многія являлись имена, достойныя благодарной памяти мыслящаго человѣчества (таковы, напр., Декартъ или неподражаемо-разнообразный геній Лейбница); но по недостатку объема, или глубины, или логической строгости, всѣ ученія, всѣ школы дѣйствительно, хотя и безсознательно, разрѣшились на время въ остроумномъ, но мелкомъ и сухомъ скепсисѣ Юма. Почему умъ человѣческій такъ долго блуждалъ по ложнымъ путямъ и чѣмъ былъ обусловленъ выборъ этихъ путей, покойный Киреевскій уже объяснилъ, показавъ зависимость мышленія философскаго отъ вѣрованія религіознаго и неизбѣжное вліяніе Латинства и Протестантства на все умственное развитіе Западной Европы.

Скепсисъ Юма (особенно же его нападеніе на общепринятую связь между причиною и слѣдствіемъ) вызвалъ Канта. Этотъ свѣтлый и строго-логическій умъ нанесъ смертельный ударъ пирронизму. «Законы разума не подлежатъ

сомнѣнію, ибо они не что иное, какъ самый разумъ, самое *я* человѣка; а въ своемъ *я* человѣкъ не сомнѣвается просто потому, что не можетъ сомнѣваться: ибо нѣтъ той области, въ которую могъ бы онъ перенестись для утвержденія своего сомнѣнія, и нѣтъ орудія или процесса, посредствомъ котораго онъ могъ бы сомнѣваться. Слово пирронистъ звукъ, а не смыслъ». Такъ можно выразить строгое и простое положеніе, выведенное Кантомъ въ формулахъ, непривлекательныхъ по ихъ выраженію, но неотразимыхъ по ихъ послѣдовательности. Въ нихъ высказывается его геніально-разсудительная природа. Положеніе Канта сдѣлалось краеугольнымъ камнемъ всей новой философіи и, скажу болѣе, всякой будущей философіи. Не помню, кто-то сказалъ очень остроумно и не безъ глубокаго смысла, что древняя философія говорила: «ощущаю, слѣдовательно, есмь» (sentio, ergo sum *); новая, освобожденная отъ схоластическаго аристотелизма, сказала: «мыслю, слѣдовательно есмь» (cogito, ergo sum); Кантовская: «есмь, слѣдовательно есмь» (sum, ergo sum); и въ этомъ много правды. Полнота человѣка была поставлена съ его несомнѣнною увѣренностью въ себѣ. Но раціоналистическія формы мышленія присутствовали при рожденіи великой школы Германской: онѣ выражались въ особенностяхъ ея основателя, и имъ слѣдовало развиться далѣе при односторонности религіозныхъ вѣрованій. Такъ и было. Самъ Кантъ, не постигая вполнѣ всей важности добытаго имъ вывода, былъ исключительно раціоналистомъ во всѣхъ своихъ дальнѣйшихъ построеніяхъ и всю свою систему (т. е. во сколько она была себѣ вѣрна) основывалъ единственно на логическомъ мышленіи и, читая его, чувствуешь, что едва ли могъ онъ попасть на иной путь. Въ самыхъ первыхъ шагахъ его ученія есть скрытое «слѣдовательно», связующее непосредственное бытіе человѣка съ бытіемъ новопріобрѣтеннымъ посредствомъ труда мысли. Логическая формула, допущенная въ эту высшую область самосознанія, должна была развиться раціонализмомъ. Тѣмъ же путемъ, но еще рѣшительнѣе, шелъ пламенный Фихте, смѣло

*) Впрочемъ это требуетъ нѣкоторыхъ ограниченій, хотя вообще вѣрно.

признавая *сущимъ* для человѣка только его личное пониманіе въ раздвоеніи *я мыслящаго* и *я мыслимаго*, *я—не я* (иначе субъектъ и объектъ). Тѣмъ же путемъ шелъ самый геніальный изо всѣхъ дѣятелей школы, человѣкъ, которому подобные, по словамъ покойнаго И. В. Киреевскаго, родятся тысячелѣтіями, Шеллингъ. Онъ пополнилъ ученіе Фихте, примиривъ противорѣчіе мыслящаго и мыслимаго (или отрицаніе *я—не я*, *субъектъ-объектъ*) самымъ актомъ сознанія (субъектъ-объективація), и этимъ положеніемъ повершилъ великолѣпное развитіе самостоятельнаго духа въ его логической опредѣленности *).

Путь былъ раціональный, чисто разсудочный, но раціонализмъ ударился объ свою границу. Пусть Шеллингъ и признавалъ первое, непроявившееся бытіе тождественнымъ небытію: изъ этого положенія онъ не дѣлалъ наукообразной формулы, служащей логическимъ началомъ дальнѣйшему развитію. Дѣйствительно, это видимо-отвлеченное бытіе имѣло у него весь характеръ и права *сущаго*, ибо переходило въ объектъ и въ цѣлый міръ явленій и сознаній какою-то внутреннею, несознанною, вольною силою. Достало ли у Шеллинга ясновидѣнія, чтобъ понять, что дальнѣйшій путь въ этомъ направленіи невозможенъ, или недостало силъ, чтобы пытаться продолжать его, или, наконецъ, богатая душа почувствовала, хотя неясно, скудость раціонализма: во всякомъ случаѣ Шеллингъ остановился. Его дальнѣйшая дѣятельность, еще блестящая разнообразіемъ, глубиною и остроуміемъ отдѣльныхъ мыслей и соображеній, еще полезная наукообразнымъ противодѣйствіемъ возставшему въ силѣ Гегелизму, не принадлежитъ уже ни исторіи школы, ни исторіи чистой философіи. Рядъ блестящихъ заблужденій, перемѣшанныхъ съ высокими истинами, несвязанными между собою никакою разумною нитью, проблески поэтическихъ догадокъ, затерянныхъ въ туманѣ

*) Мнѣ кажется, вѣрнѣе бы должно назвать этотъ моментъ не субъектъ-объективацію (Subject-objectivirung), а объектъ-субъективацію (Object-subjectivirung), ибо въ законѣ сознанія мыслящее начало (τὸ πρῶτον), получая возвратное отраженіе объекта, обращается самопризнаніемъ дѣйствительно въ субъектъ.

произвольной гностики: такова послѣдняя эпоха Шеллинга, о которой И. В. Кирѣевскій въ своей послѣдней статьѣ говорилъ съ такою горячею любовію и съ такимъ скорбнымъ сочувствіемъ.

То, передъ чѣмъ остановился геніальный учитель, пытался совершить великій ученикъ его, Гегель. *Сущее* должно быть совершенно отстранено. Само понятіе, въ своей полнѣйшей отвлеченности, должно было все возродить изъ собственныхъ нѣдръ. Раціонализмъ или логическая разсудочность должна была найти себѣ конечный вѣнецъ и Божественное освященіе въ новомъ созданіи цѣлаго міра. Такова была огромная задача, которую задалъ себѣ Германскій умъ въ Гегелѣ, и нельзя не удивляться той смѣлости, съ какою онъ приступилъ къ ея рѣшенію. Онъ сначала беретъ простѣйшія познанія изъ житейскаго круга и подвергаетъ ихъ суду логическаго разсудка или, лучше сказать, разсудочной діалектики. Отъ опредѣленія, которое всегда оказывается неполнымъ и неудовлетворительнымъ, восходитъ онъ къ другому высшему, надъ которымъ произносится тотъ же приговоръ, и все далѣе и далѣе, выше и выше, отъ грубо-осязаемой земли до тонкаго и невидимаго эѳира мысли, и наконецъ до безпредметнаго знанія, до совершенной пустоты, которой возможно уже только одно названіе: бытіе. Гегелизмъ пройдетъ, какъ всякое заблужденіе, и теперь уже онъ живетъ болѣе въ жизни бытовой, чѣмъ въ наукѣ; но феноменологія Гегеля останется безсмертнымъ памятникомъ неумолимо-строгой и послѣдовательной діалектики, о которомъ никогда не будутъ говорить безъ благоговѣнія умъ укрѣпленные и усовершенствованные мыслители. Изумительно только то, что до сихъ поръ никто не замѣтилъ, что это безсмертное твореніе есть рѣшительный приговоръ надъ самимъ раціонализмомъ, доказывающій его неизбѣжный исходъ.

Но Гегелю этотъ исходъ казался только началомъ творческаго новосозданія. Бытіе, лишенное всякаго опредѣленія и всякаго содержанія посредствомъ умственнаго процесса, уже совершеннаго въ феноменологіи, бытіе, ничѣмъ неотличающееся отъ небытія, въ этой самой тождественности своей

съ небытіемъ находитъ силу для новаго поступательнаго движенія или, если можно такъ выразиться, для расклубленія изнутри. Въ этомъ дѣйствіи оно переходитъ рядъ степеней осуществленія, едва ли выразимыхъ въ переводѣ (ибо онѣ связаны съ самою сущностью Нѣмецкаго языка) и доходитъ наконецъ до своего высшаго осуществленія въ духѣ. Логику Гегеля слѣдуетъ назвать *воодухотвореніе отвлеченнаго бытія* (Einvergeistigung des Seyns). Такого бы было ея полнѣйшее, кажется, никогда еще невысказанное опредѣленіе. Никогда такой страшной задачи, такого дерзкаго предпріятія не задавалъ себѣ человѣкъ. Вѣчное, самовозраждающееся твореніе изъ нѣдръ отвлеченнаго понятія, не имѣющаго въ себѣ никакой сущности. Самосильный переходъ изъ нагой возможности во всю разнообразную и разумную существенность міра. Вымыселъ миѳологіи, также какъ и мелкое отрицаніе Мефистофеля, исчезаютъ передъ этимъ дѣйствительнымъ титанствомъ человѣческаго разсудка. Гегеля называли der letzte Heros des deutschen Geistes (послѣднимъ героемъ Нѣмецкаго мышленія); его скорѣе можно назвать der letzte Titan des Verstandes (послѣднимъ Титаномъ разсудка). Но едва ли онъ самъ такъ разумѣлъ свое значеніе. Добросовѣстный фанатикъ разсудка, признаваемаго за разумъ, онъ вѣрилъ вполнѣ законности и, такъ сказать, святости своего подвига, и когда, на концѣ своего поприща, онъ въ тяжелой думѣ проговаривался: «*чего-то не достаетъ въ моей философіи*» (es fehlt doch etwas an meiner Philosophie), въ словахъ его высказывалось скорбное чувство безсилія, нисколько невозмущаемое какою-нибудь примѣсью нравственнаго самоосужденія. Его чисто-разсудочная природа, воспитанная общимъ умственнымъ трудомъ Германіи и Германскимъ Протестантствомъ, была вполнѣ права передъ собою.

Разумѣется, невозможное осталось невозможнымъ. Съ самаго перваго шага въ сопоставленіи бытія и ничего, въ этомъ *плюсъ-минусѣ*, въ этой полярности или хоть двуименности есть уже извнѣ вносимая категорія, и вносимая мыслію, слѣдовательно уже сущимъ. Гегель самъ это чувствовалъ смутно и мимоходомъ признавалъ (кажется, въ началѣ отдѣла объ существенномъ—Wesen). Все предпріятіе пада-

ло въ своемъ началѣ. Такіе же скачки повторялись въ самомъ развитіи системы, въ переходѣ къ существенному, въ переходѣ отъ закона призрачности (der Schein) къ явленію (die Erscheinung), въ переходѣ отъ свободы (Freyheit) къ волѣ (Wille) и т. д.; но яснаго сознанія своей ошибки никогда не имѣлъ великій мыслитель. Для него формула всегда обусловливала явленіе *). Разсудочность опять расшибалась о свои границы. Логика Гегеля была явленіемъ безплоднымъ въ своемъ догматическомъ значеніи и рѣшительнымъ въ смыслѣ отрицанія, ибо она своею несостоятельностію разрушала вѣру въ раціонализмъ. Я думаю однако, что она еще можетъ принести плоды положительные. Стоитъ только разсматривать ее, какъ изученіе категорій, черезъ которыя духъ *сущій* стремится къ собственному самопознанію въ явленіи, и устранить нѣкоторыя непослѣдовательности, истекающія изъ первой ложной задачи, и умъ читателя обогатится многими глубокими и разумными выводами,— и люди, уже отвергнувшіе авторитетъ Гегеля, почувствуютъ, что они могутъ спокойно сознавать свое согласіе съ нимъ въ ясныя минуты его могучаго мышленія. Но этимъ самымъ уже осуждаются задача Гегеля и весь самонадѣянный раціонализмъ школы, которую онъ повершилъ и разрушилъ.

Циклъ Германской философіи совершенъ. Гегелизмъ, ея послѣдній выводъ, отвергнутъ и осужденъ всѣми тѣми, кто

*) Уже давно, въ статьѣ, еще неизданной *), высказалъ я этотъ выводъ. Примѣромъ же весьма яснымъ Гегелевой ошибки можетъ служить его объясненіе причины эллиптическаго и самовращательнаго движенія земли: онъ прямо находитъ ее въ существованіи самой формулы этого движенія. Такая запутанность въ самыхъ ясныхъ умахъ, такая нестрогость въ самыхъ строгихъ, не должны удивлять людей, знакомыхъ съ науками философскими. Въ извѣстномъ опредѣленіи времени и пространства, созданномъ Лейбницемъ и усовершенствованномъ Кантомъ: („пространство есть порядокъ явленій сосуществующихъ, а время—порядокъ явленій послѣдующихъ") развѣ уже не входитъ самое время, скрытое въ словѣ: „сосуществующихъ и послѣдующихъ?" И чѣмъ же это разнится отъ извѣстнаго вопроса: quare facit opium dormire? Можетъ быть, строже можно было выразиться: пространство есть порядокъ равноправнаго самопоставленія, время есть порядокъ причинности, перешедшій въ міръ явленій.

*) Въ вышепомѣщенной статьѣ „По поводу Гумбольдта". Изд.

сколько нибудь вѣренъ самому методу ея діалектики. Для науки философской онъ уже прошедшее; но онъ продолжаетъ существовать для науки исторической, какъ стремленіе, не вполнѣ отжитое. Всякая философія имѣетъ способность обращаться въ нѣчто похожее на вѣру или, лучше сказать, въ какой-то предразсудокъ, принятый на слово людьми, никогда не утруждавшими головы надъ философскими построеніями. Это замѣчаніе И. В. Киреевскаго относится преимущественно къ гегелизму вслѣдствіе крайней рѣшительности его положеній, отличающихся какимъ-то особымъ характеромъ самоувѣренной власти, и вслѣдствіе «*особаго сочувствія современной образованности съ его направленіемъ*» (слова Киреевскаго). Дѣйствительно, кромѣ сочувствія нравственнаго есть съ нимъ сочувствіе во всѣхъ ложно направленныхъ умахъ, вѣрующихъ въ жизненную силу формулы помимо самой существенности. Есть, такъ сказать, скрытый, безсознательный Гегельянецъ и въ общественномъ Французикѣ, который самодовольно объявляетъ, что онъ знать не хочетъ тумановъ Германскихъ, и что ему нужна «жизнь, жизнь», какъ будто это высказанное требованіе создастъ жизнь въ немъ самомъ; и въ мистическомъ доктринёрѣ, который вѣритъ, что свободныя формы возбудятъ свободный духъ; и въ добродушно-фанатическомъ соціалистѣ, который думаетъ, что знамя братства вложитъ братское сердце въ грудь человѣка; и въ естествоиспытателѣ, который, обрадовавшись ячейкѣ, надѣется подмѣтить въ этомъ особомъ законѣ сочетанія вещественныхъ атомовъ какое-то самостоятельное и почти самовольное стремленіе къ развитію въ какой угодно организмъ, хотя бы и духовный; и въ государственномъ мужѣ, который вѣритъ, что учрежденія, лишенныя всякой исторической жизни, получатъ новое развитіе въ исторіи; и въ другѣ просвѣщенія, который убѣжденъ, что образуетъ народъ, наклеивая на него внѣшнія формы образованности; и наконецъ въ историческомъ критикѣ, который, не находя понятной для себя формулы въ прошедшемъ, добродушно отрицаетъ самую жизнь прошедшаго. Но все это отживетъ. Это, такъ сказать, хвостъ, а не голова или, лучше сказать, это безсознатель-

ное гніеніе системы въ обществѣ, а не сознательная жизнь ея въ наукѣ. Школа Германская кончилась.

Многое въ разногласіи закона и явленій могло бы образумить ее еще прежде, чѣмъ она достигла своего конечнаго уличительнаго развитія; но Германскій умъ былъ слишкомъ влюбленъ въ разсудочное свое мышленіе, чтобы почувствовать ошибку, еще не вполнѣ обнажившуюся. Когда разложеніе законовъ разума и глубокомысленное изслѣдованіе его дѣйствій открыли Кантовымъ послѣдователямъ истину, отчасти угаданную древностью, о переходѣ духа изъ первой еще неразвитой субъективности (говорю языкомъ самой школы) на степени объекта и сознанія, они должны были встрѣтить слѣдующій выводъ, истекающій изъ ихъ собственныхъ положеній. Законъ всецѣлаго безусловнаго духа не подлежитъ несовершенству вслѣдствіе своей всецѣлости. Или самое отраженіе разума въ объектѣ и сознаніи не имѣетъ смысла, или отраженіе всецѣлаго духа въ его объектѣ и самопознаніи ему соотвѣтствуетъ вполнѣ. Поэтому для него нѣтъ и не можетъ быть достиженія временнаго въ отношеніи къ самому себѣ, а существуетъ только полное и совершенное самообладаніе; поступленіе же и развитіе являются только какъ принадлежности частнаго духа или частнаго явленія духа, каковъ человѣкъ. Дѣйствительно, человѣкъ ни въ какое мгновеніе своего существованія не является, какъ сущій, но только какъ стремящійся быть. Это-то стремленіе и составляетъ внутреннюю жизнь человѣка: остановка стремленія есть внутренняя смерть. Но всѣ эти феномены частнаго совершенно чужды всецѣлому. Точно такой же выводъ, и еще полнѣйшій, и еще далѣе отходящій отъ тѣсныхъ предѣловъ раціонализма, выходитъ изъ другой области, въ которой особенно замѣтна слабость Германской школы, но которая не могла не обратить на себя ея вниманія. Я говорю о развитіи нравственномъ. Кантъ поставилъ, какъ законъ нравственный, совершенно вѣрное положеніе: «ты долженъ, потому что можешь» (du sollst, weil du kannst). Гегель поставилъ новое положеніе также вѣрно: «ты долженъ, потому что не можешь» (du sollst, weil du kannst nicht). Опять тоже противорѣчіе между закономъ общаго

и закономъ частнаго, объяснимое только изъ самаго свойства человѣка, какъ явленія частнаго и слѣдовательно ненаходящаго въ себѣ полноты ни въ чемъ. Полнота и совершенство есть самый законъ; но человѣку возможно только стремленіе безъ достиженія. Стремясь выступить изъ своихъ границъ (ибо въ немъ присущъ законъ духа, который есть всецѣлая полнота), онъ встрѣчаетъ подобныя ему, частныя же явленія и ими же пополняетъ свою собственную ограниченность; но это пополненіе невозможно, покуда они ему внѣшни. Онъ долженъ ихъ усвоить, не перенося ихъ въ себя (что опять невозможно, потому что власть онъ имѣетъ только надъ собою), а переносясь въ нихъ нравственною силою искренней любви. Потому всякая искренняя, самозабывающая себя любовь есть пріобрѣтеніе, и чѣмъ шире ея область, чѣмъ полнѣе она выноситъ человѣка изъ его предѣловъ, тѣмъ богаче становится онъ внутри себя. Въ жертвѣ, въ самозабвеніи находитъ онъ преизбытокъ расширяющейся жизни, и въ этомъ преизбыткѣ самъ свѣтлѣетъ, торжествуетъ и радуется. Останавливается ли его стремленіе, утрачиваетъ ли онъ пріобрѣтенное (наперекоръ присущему въ немъ закону), онъ скудѣетъ, онъ все болѣе и болѣе сжимается въ тѣсные предѣлы, наконецъ онъ заключается въ самаго себя, какъ въ гробъ, который ему противенъ и ненавистенъ и изъ котораго онъ выйти не можетъ, потому что не хочетъ. Не то ли было намъ свыше названо вѣчною смертью?

Таковы нѣкоторые изъ тѣхъ выводовъ, которые могли для Германской школы истекать естественно изъ противоположенія всецѣлаго духа и частныхъ духовныхъ явленій; но она шла мимо ихъ безъ вниманія, погруженная въ безграничное пристрастіе къ разсудочному мышленію; и такова одна изъ причинъ, почему она принесла такъ мало добрыхъ плодовъ и даже отчасти имѣла такое дурное вліяніе въ области нравственной.

Но гдѣ же область, въ которой она дѣйствительно была плодотворна, и какая мѣра ея заслуги? Вотъ вопросъ. И теперь, когда философія разсудочная остановилась, уличенная сама собою, когда вѣра въ нее пропала, есть ли дѣйствительно возможность философіи иной, высшей, фило-

софіи разумной? Этотъ новый вопросъ истекаетъ изъ перваго.

Самое паденіе Германской школы есть ея величайшее торжество. Она пала не отъ истощенія своихъ дѣятелей, могущихъ до конца, не отъ ослабленія вниманія въ обществѣ, которое за нею слѣдило съ постояннымъ и почти суевѣрнымъ вниманіемъ, не отъ распаденія на мелкіе расколы, порожденные шаткостью и темнотою положеній, выведенныхъ главными учителями; она не была вытѣснена новымъ ученіемъ, возставшимъ въ силѣ:—нѣтъ. Она одна изо всѣхъ философскихъ школъ совершила свой путь вполнѣ, строгая до послѣдняго вывода. Она остановилась и пала только передъ невозможнымъ, передъ возстановленіемъ или, лучше сказать, передъ возсозданіемъ сущаго изъ отвлеченнаго закона. Ей принадлежатъ неотъемлемая и безсмертная слава въ исторіи науки. Кругъ отвлеченнаго, чисторазсудочнаго мышленія ею обойденъ и очерченъ, законы его опредѣлены строго и отчетливо, и опредѣлены для всего человѣчества и для всѣхъ временъ. Нѣтъ мыслителя, который могъ бы говорить объ ней иначе, какъ съ благоговѣйною признательностію, и счастливыми назовемъ мы тѣхъ людей, которые закалили свои діалектическія силы въ холодныхъ, но крѣпкихъ струяхъ Кантовскаго ученія.

Школа совершила свой путь, она уже перешла въ область прошедшаго, и всякая попытка продолжить ея существованіе или дѣятельность въ прежнемъ направленіи была бы безплодна и неразумна. Отъ того-то и послѣдователи Гегеля, въ одно время суевѣрные поклонники его выводовъ и невѣрные его методу, котораго строгость обличила бы ихъ внутреннія противорѣчія, уже получили въ самой Германіи насмѣшливое прозвище Гегелинговъ (Гегеличей или Гегелятъ) и стали въ отношеніи къ своему учителю почти тѣмъ же, чѣмъ были схоластики въ отношеніи къ Аристотелю. Это уже не школа.—Но въ чемъ же состояла односторонность и, слѣдовательно, ограниченность самой школы? Отвѣтъ уже сдѣланъ. Она состояла въ томъ, что философія разсудка считала себя философіею разума, а И. В. Киреевскій выразилъ этотъ выводъ еще яснѣе, сказавъ, что ей была доступна только

истина возможнаго, а не дѣйствительнаго, или иначе, законъ, а не міръ, въ которомъ законъ проявляется.

Діалектика познанія вполнѣ соотвѣтствуетъ логикѣ познаваемаго: онѣ тождественны, но въ тоже время между ними великое различіе. Вопервыхъ, проходя одну и туже линію, онѣ проходятъ ее въ обратномъ другъ другу направленіи [1]); вовторыхъ самому познанію, т. е. знанію отвлеченному, разсудочному, въ предметѣ доступенъ только его законъ, а не дѣйствительность его. Знаніе, противупоставляясь познаваемому, ставитъ его въ отрицательномъ отношеніи къ себѣ; но всякое отрицаніе, въ философскомъ смыслѣ [2]), ставитъ отрицаемое уже какъ только возможное, а не дѣйствительно-сущее, оставляя дѣйствительность за самимъ собою. Оно есть переводъ дѣйствительнаго въ область возможнаго, въ законъ. Знаніе въ разсудочной философіи Германіи утверждаетъ за собою дѣйствительность, а міръ является ему только, какъ возможность, какъ отвлеченный законъ; и это относится не къ познанію міра внѣшняго только, нѣтъ: оно относится точно также къ міру внутреннему, къ духу, познаваемому самимъ собою. Въ немъ познаніе самого себя является въ смыслѣ положительнаго, сущаго, а самый духъ и всѣ его прочія силы являются уже въ отрицаніи. Путь развитія извращенъ; ибо въ дѣйствительности логически-познаваемое предшествуетъ познанію (разумѣется, не силѣ познавательной), и возстановленіе закона дѣйствительности совершенно невозможно; ибо это возстановленіе должно бы опять происходить путемъ діалектическимъ, т. е. такимъ дѣйствіемъ мысли, которое по необходимости отрицаетъ всякую дѣйствительность, кромѣ своей собственной [3]). Мы можемъ сказать, что мы пережили Нѣмецкую философію, ибо поняли ея односторонность не смутнымъ пониманіемъ неудовлетвореннаго духа, но яснымъ сознаніемъ разума. Діалекти-

---

[1]) Діалектически: я познаю предметъ,—и поэтому онъ существуетъ. Логически: предметъ существуетъ,—и поэтому я его познаю.

[2]) Слово отрицаніе принято въ смыслѣ противупоставленія я—не я.

[3]) Объ этомъ предметѣ и объ извращеніи развитія понятій (особенно въ Гегелевомъ приложеніи къ исторіи) говорилъ я въ двухъ еще неизданныхъ статьяхъ (См. выше. II з д.).

ческое развитіе Кантовой школы не отражаетъ вполнѣ познаваемаго (объекта), ибо отражаетъ его безъ его дѣйствительности. Она не только не есть философія всецѣлаго разума, но она даже и не есть философія проявленнаго (объектированнаго) разума; ее должно признать наукою діалектическаго разсудка (аналитическаго разума), и въ этомъ смыслѣ она есть великій и безсмертный памятникъ человѣческаго генія *).

И такъ, познаваемое не отражается вполнѣ въ той сферѣ, которая одна изслѣдована философіею, т. е. въ разсудочномъ познаніи, ибо она отражается безъ своей дѣйствительности, какъ отвлеченное; но самое познаваемое въ своей полной дѣйствительности есть ли образъ духа, переходящаго къ самопознанію? Безъ сомнѣнія такъ, если законъ духовнаго развитія вѣрно понятъ: ибо кого бы познавалъ духъ, если бы онъ не познавалъ себя на степени предмета для собственнаго мышленія? Если онъ только частью переходитъ въ образъ, то онъ уже не онъ, — и образуетъ не себя, и познаетъ не себя. Слѣдовательно по закону познаваемое въ своей полнотѣ есть полный образъ духа. Но въ дѣйствительности человѣческой не то. Мы видѣли, что духъ познаваемый не переходитъ вполнѣ въ отрѣшенное познаніе (въ чемъ впрочемъ ежедневный опытъ убѣждаетъ всякаго внимательнаго наблюдателя); мы чувствуемъ, что мы сами не вполнѣ переходимъ на степень познаваемаго (объекта). Это ясно всякому, — яснѣе художнику. Но, устраняя всякіе доводы, подверженные болѣе или менѣе разумному сомнѣ-

*) Она въ этомъ отношеніи сближается по преимуществу съ алгеброю и съ чистою математикою вообще, въ которой законъ количественности исключаетъ всякую дѣйствительность вещественную, ибо во всякомъ приложеніи ариѳметики, даже самомъ простомъ, одинъ изъ факторовъ принимается за чистое проявленіе количественнаго закона (рубль не множится на аршины, или обратно, но на количество). Впрочемъ тоже самое замѣтимъ мы и во всякомъ опредѣленіи, вслѣдствіе его отрицательнаго характера. Мы понимаемъ, что никакой законъ частный не можетъ проявиться самъ собою внѣ сущаго или данной (напр. кругъ внѣ размѣра), но инымъ кажется, что все сочетаніе частныхъ законовъ, законъ въ своей общности, можетъ проявиться самъ изъ себя. Они не понимаютъ, что отношеніе остается тоже между закономъ и проявленіемъ. Они обусловлены сущимъ, изъ котораго возникаетъ данная, износящая съ собою свой законъ.

нію, мы остановимся только на одной силѣ духа или разума — волѣ. Отрицать ее, какъ неотъемлемую принадлежность разума, невозможно. Ея логическую несомнѣнность пойметъ всякій, кто вникъ въ идею силы, какъ общаго, какъ *всесилы*; а мы должны прибавить, что она ясно выведена Гегелемъ въ отдѣленіи о самоотрицающемся отрицаніи (Negation der Negation). Правда онъ ее вывелъ, какъ *свободу*, и слѣдовательно только какъ возможность, ибо таково свойство и такова сфера его мышленія; но *свобода въ положительномъ проявленіи силы есть воля*.

Теперь спрашивается: воля, присущая сила разума, переходитъ ли когда-нибудь на степень предмета познаваемаго (или объекта)? Никогда. Всякая мысль, вступая въ міръ явленій, вступаетъ въ тоже время въ область необходимости и уже не представляетъ никакихъ признаковъ воли. Воля сама не переходитъ въ образъ познаваемый. Дѣйствительно, пусть человѣкъ задумаетъ въ себѣ хотя самую простую задачу, хотя легкое движеніе тѣла, поворотъ головы направо или налѣво, подъемъ или опущеніе руки. До исполненія онъ чувствуетъ себя свободнымъ; онъ чувствуетъ, что воля его рѣшитъ, совершитъ ли ему движеніе и въ какомъ именно направленіи. Исполнено ли движеніе, — гдѣ тогда слѣды воли? По какимъ признакамъ узнаётъ разсудочное познаніе ея присутствіе? Самъ человѣкъ стоитъ въ недоумѣніи передъ собою съ неразрѣшимымъ вопросомъ,—не былъ ли его выборъ дѣломъ необходимости? Воля для человѣка принадлежитъ области *до-предметной*. Между тѣмъ философія до сихъ поръ вѣдала только отраженіе предмета въ разсудочномъ знаніи, и если отъ нея ускользала (какъ мы сказали) самая дѣйствительность предмета, не переходящая въ это знаніе, тѣмъ болѣе была ей вовсе недоступна область силъ, не переходящихъ въ предметный образъ; слѣдовательно недоступна была и воля. Отъ того-то ея и слѣдовъ не находишь въ Германской философіи; разумѣется, я говорю о тѣхъ слѣдахъ, которые оправданы логикою науки, а не о той незаконной передержкѣ словъ, посредствомъ которой иногда втискивается въ правильное развитія ученія понятіе, которое изъ него не истекаетъ и

даже совершенно чуждо ему, но неизбѣжно вызывается потребностями разума и умственною совѣстью человѣка *).

Между тѣмъ, кромѣ ея важности или, лучше сказать, вседержавности въ области нравственныхъ понятій, воля дѣйствительно занимаетъ мѣсто равное самому разсудку въ опредѣленіи всѣхъ нашихъ понятій. Не нужно доказывать уже извѣстную истину, что человѣку доступно только измѣненіе его самопознанія; что внѣшнее вмѣщается въ него только, во сколько оно принято въ вѣдѣніе мысли (ибо самое ощущеніе есть только *сознаніе впечатлѣнія)*; что, наконецъ, весь міръ есть для него такой же предметъ, такое же познаваемое (объектъ), какъ и самоявленія его внутренняго существа, его *я*. На этомъ остановилась Германія. Одинъ предметъ, одно познаваемое. — Однакоже, какая бы ни была живость воображенія, представляющаго предметъ и ощущенія, отъ него происходящія, опѣшившій профессоръ не запрягаетъ воображаемаго коня въ воображаемую колясочку и не старается пить воображаемое пиво изъ воображаемой кружки. Боленъ ли человѣкъ, и получили ли уже отзвуки внѣшняго міра внутри человѣка ту независимость отъ самого человѣка, которой они не имѣютъ въ его здравомъ состояніи, — глядите, — онъ шевелитъ руками, запрягая призракъ лошади въ призракъ повозки, и жадно несетъ ко рту мнимый сосудъ. Воля въ здоровомъ состояніи отдѣляетъ самозданный предметъ отъ внѣшнаго міра; отсутствіе ея или безсознательность въ больномъ уничтожаетъ границы для самаго разумѣнія и сливаетъ образы внутренняго и образы внѣшняго въ одно хаотическое безобразіе. Предметъ внѣшній непокоренъ волѣ; предметъ внутренній ею зарождается или ею управляется, когда онъ есть невольный отзвукъ внѣшняго. Воля кладетъ на него свою печать, и если этой печати нѣтъ, предметъ мысли обращается въ призракъ, въ фантазмъ или въ то, что̀ мы называемъ видѣніемъ по преимуществу. Всякій предметъ, всякое познаваемое (въ качествѣ познаваемаго) одинаковы, всѣ поступаютъ въ человѣческое *я*, а за всѣмъ

---

*) Такова у Гегеля подставка воли вмѣсто свободы, подготовленная нѣсколькими предварительными пріемами софизма.

тѣмъ отношенія ихъ къ личному разумѣнію различны: Воля опредѣляетъ иныя, какъ *я и отъ меня*, другія, какъ *я, но не отъ меня*; обличая различіе первоначалъ, отъ которыхъ истекаетъ существованіе или измѣненіе самихъ познаваемыхъ предметовъ. Такъ воля сопровождаетъ каждое понятіе; такъ она обличаетъ первоначало, которое предшествуетъ явленію; такъ она, и она одна, ограничиваетъ дѣйствительные предѣлы личности. Правда, что хотя существованіе воли, какъ силы, неподвержено никакому сомнѣнію, существованіе ея, какъ силы свободной (въ лицѣ) не такъ явно. Многіе готовы ее признать за простое отношеніе частнаго центра къ силамъ общей периферіи, незамѣтно на него воздѣйствующей. Сомнѣніе это, такъ же какъ сомнѣніе разума въ самомъ себѣ (уничтоженное Кантомъ) существуетъ не на дѣлѣ, а только на словахъ. Точно такъ же, какъ сомнѣніе разума въ самомъ себѣ дѣйствительно невозможно вслѣдствіе всей сферы разумныхъ дѣйствій, къ которымъ оно само принадлежитъ; точно также и сомнѣніе въ волѣ невозможно для разума, вслѣдствіе всей сферы нравственныхъ сознаній, которая обусловлена сознаніемъ свободной воли и безъ него *не могла бы существовать для разума даже въ смыслѣ призрака, или фантазма, или категоріи.* Мнимое же и на словахъ высказываемое сомнѣніе объясняется, во-первыхъ, тѣмъ, что свободная воля, какъ до-предметная сила мысли, никогда не можетъ перейти въ предметъ, познаваемый діалектическимъ разсудкомъ; во-вторыхъ потому, что она въ человѣкѣ неполна и несовершенна, какъ самый разумъ, и что частное (человѣкъ) только стремится волить, какъ оно стремится разумѣть; ибо оно само есть только стремленіе, а не бытіе въ смыслѣ сущаго.

Познаніе разсудочное не обнимаетъ дѣйствительности познаваемаго; познаваемое не содержитъ первоначала въ полнотѣ его силъ, и слѣдовательно тѣмъ менѣе можетъ оно передать его знанію даже въ отвлеченности; а между тѣмъ мы говоримъ про эту дѣйствительность, про эти непроявляемыя силы и слѣдовательно знаемъ ихъ. Какое же это знаніе, которое не есть знаніе разсудка? Оно не имѣетъ самостоятельности, отрѣшенной отъ дѣйствительности познавае-

маго, но за то оно проникнуто всею его дѣйствительностію и разумѣетъ самую связь этой дѣйствительности съ дѣйствительностію еще непроявленнаго первоначала; оно бьется всѣми біеніями жизни, принимая отъ нея все ея разнообразіе, и само проникаетъ ее своимъ смысломъ; оно самаго себя и своихъ законовъ не доказываетъ; оно въ себѣ не сомнѣвается и сомнѣваться не можетъ; въ непроявленномъ оно чувствуетъ возможность проявленія; а въ проявляемомъ узнаётъ вѣрность и законность проявленія въ отношеніи къ первоначалу; оно не похищаетъ области разсудка, но оно снабжаетъ разсудокъ всѣми данными для его самостоятельнаго дѣйствія и взаимно обогащается всѣмъ его богатствомъ; наконецъ — оно знаніе живое въ высшей степени и въ высшей степени неотразимое. Это еще не всецѣлый разумъ, ибо разумъ въ своей всецѣлости объемлетъ сверхъ того всю область разсудка; это то, что̀ въ Германской философіи является иногда подъ весьма неопредѣленнымъ выраженіемъ непосредственнаго знанія (das unmittelbare Wissen), то, что̀ можно назвать знаніемъ внутреннимъ, но что̀ по преобладающему характеру всей области слѣдуетъ назвать вѣрою. Разумъ живъ воспріятіемъ явленія въ вѣрѣ и, отрѣшаясь, самовоздѣйствуетъ на себя въ разсудкѣ; разумъ отражаетъ жизнь познаваемаго въ жизни вѣры, а логику его законовъ—въ діалектикѣ разсудка *).

Слѣпорожденный человѣкъ пріобрѣтаетъ познанія; онъ въ полномъ кругѣ наукъ встрѣчается съ оптикою, изучаетъ ее, постигаетъ ея законы, остроумно характеризуетъ нѣкоторыя ея явленія (сравнивая, напр., яркій багрянецъ съ звукомъ трубы), даже, можетъ быть, обогащаетъ ее нѣкоторыми новыми выводами; а дворникъ ученаго слѣпца видитъ. Кто же изъ нихъ лучше знаетъ свѣтъ? Ученый знаетъ его законы, но эти законы могутъ быть сходны съ законами другихъ силъ; быть можетъ, найдется даже сила,

*) Въ числѣ многихъ причинъ, почему слово „вѣра“ никогда не занимало никакого мѣста въ Нѣмецкихъ философіяхъ, можно, кажется, полагать слабость самаго слова glauben. Это что-то среднее между вѣрю и мню. Безконечно воздѣйствіе слова на мысль. Это одно изъ проявленій умственной опеки народа надъ человѣкомъ.

подчиненная самому характеристическому изо всѣхъ, закону интерференцій; но кто же знаетъ что-нибудь подобное самому свѣту? Зрячій дворникъ знаетъ его; а ученый слѣпецъ не имѣетъ даже понятія о немъ, да и все то, что̀ знаетъ объ его законахъ, знаетъ онъ только изъ данныхъ, полученныхъ отъ зрячаго. Тоже самое, что̀ мы видимъ въ сопоставленіи двухъ лицъ, происходитъ въ каждомъ человѣкѣ въ сопоставленіи знанія непосредственнаго отъ вѣры съ знаніемъ отвлеченнымъ отъ разсудка. Это непосредственное, живое и безусловное знаніе, эта вѣра есть, такъ сказать, зрячесть разума.

Нашъ незабвенный Киреевскій указалъ на тѣ историческія причины, по которымъ область разсудка сдѣлалась предметомъ исключительнаго изученія въ новѣйшей философіи. Эта область въ ея полной отвлеченности одинаково доступна, сказалъ онъ, всякой отдѣльной личности, каковы бы ни были ея внутренняя высота и устроеніе. Разумѣется, онъ не думалъ утверждать, чтобы способности разсудочныя были одинаково развиты у всѣхъ людей. Онъ зналъ, что иной умъ движется также легко и свободно въ запутаннѣйшей и многосложнѣйшей сѣти діалектическихъ построеній, какъ въ простомъ обиходномъ разговорѣ, между тѣмъ какъ другой въ потѣ лица еле можетъ карабкаться по лѣстницѣ простѣйшихъ силлогизмовъ; но онъ былъ правъ, признавая въ истинѣ разсудочной одинакую для всѣхъ доступность и обязательность, ибо доступность не есть легкость, а только возможность добыванія. Такъ законы нравственности, красоты, жизненнаго сознанія, по ихъ безконечному разнообразію, во многомъ вовсе недоступны для многихъ и въ своей цѣлости конечно недоступны никому, между тѣмъ какъ законы чистой математики доступны и неотразимы для всѣхъ (какъ бы горько ни доставалось ихъ изученіе въ иныхъ случаяхъ), а всѣ формулы діалектическаго разсудка въ этомъ отношеніи сходствуютъ съ чистою математикою. «Совокупленіе всѣхъ познавательныхъ способностей въ одну силу, внутренняя цѣльность ума, необходимая для сознанія цѣльной истины, не могутъ быть достояніемъ всѣхъ» (слова Киреевскаго). Личные разумы

разнствуютъ другъ отъ друга не столько по степени ихъ разсудочности, сколько по степени зрячести.

Категорія логическихъ отношеній, — область разсудка, — крайне скудна и однообразна; явленія жизни духовной и умственной безконечны въ своемъ многообразіи и также, какъ въ мірѣ физическомъ, органы чувствъ, для правильнаго и полнаго отправленія своего дѣла, должны быть согласны съ общими законами природы не только въ формѣ и геометрическомъ очертаніи, но и во всемъ своемъ химическомъ составѣ и динамическомъ строѣ, и различествуютъ въ разныхъ лицахъ сравнительнымъ совершенствомъ: такъ и въ мірѣ умственномъ и духовномъ, для разумѣнія истины, самый разсудокъ долженъ быть согласенъ со всѣми законами духовнаго міра, не только въ отношеніи къ логическому устроенію, но и въ отношеніи ко всѣмъ своимъ внутреннимъ живымъ силамъ и способностямъ. Поэтому степени разумѣнія безконечны; но за то и задача высшаго разума для сообщенія другимъ своихъ пріобрѣтеній крайне трудна, потому что (говоря словами Киреевскаго) «всѣ системы мышленія, исходящія изъ низшихъ степеней, понятны тому, кто стоитъ на высшей степени и видитъ ихъ ограниченность; но для мышленія, стоящаго на низшей степени, высшая непонятна и представляется неразуміемъ». Въ жизни бытовой опытъ убѣждаетъ близорукаго и оправдываетъ передъ нимъ дальнозоркаго, котораго онъ безъ того считалъ бы лгуномъ; не такъ въ жизни умственной, особенно въ ея высшихъ развитіяхъ; опытъ или вовсе, или почти, невозможенъ; а когда онъ и является на дѣлѣ, обыкновенно случается, что самодовольный близорукій успѣлъ уже умереть со всѣмъ своимъ поколѣніемъ, прежде чѣмъ историческое развитіе человѣчества оправдало его дальнозоркаго современника.

И такъ, для постиженія разумной цѣлости сущаго, для пониманія его истинной и живой дѣйствительности, для ощущенія до-предметнаго движенія всесущей мысли, наконецъ, для воспріятія всего того, что̀, разъ принятое, опредѣляется сознаніемъ воли, какъ *я*, *но не отъ меня*, необходимъ разумъ, согласный съ законами всего разумно-сущаго не толь-

ко въ отношеніи къ діалектическому разсудку, но и въ отношеніи ко всѣмъ живымъ и нравственнымъ силамъ духа. Ибо то, что мы показали примѣромъ, взятымъ изъ міра вещественнаго, относится также строго и несомнѣнно къ міру явленій духовныхъ, и человѣкъ точно также можетъ понимать всѣ законы какаго бы то ни было нравственнаго побужденія (скажемъ, любви), не постигая нисколько самой дѣйствительности этого побужденія — любви, и оставаясь слѣпымъ оптикомъ разумно-духовнаго міра. Поэтому всѣ глубочайшія истины мысли, вся высшая правда вольнаго стремленія доступны только разуму, внутри себя устроенному въ полномъ нравственномъ согласіи съ всесущимъ разумомъ, и ему одному открыты невидимыя тайны вещей Божескихъ и человѣческихъ. Это полнѣйшее развитіе внутренняго знанія и разумной зрячести было названо вѣрою по преимуществу и опредѣлено съ изумительною строгостію величайшимъ изъ богоозаренныхъ мыслителей Церкви, который въ тоже время призналъ, что оно не есть еще окончательное развитіе всецѣлаго разума (невозможное при земномъ несовершенствѣ), а только видѣніе какъ бы отражаемаго въ зеркалѣ. И мы сохранимъ это названіе той высшей степени, которая уже такъ названа, и оставимъ названіе знанія внутренняго, можетъ быть *живознанія*, нижнимъ ступенямъ, помня, однакоже, что вся лѣстница получаетъ свою характеристику отъ высшей степени — вѣры; помня также, что она не похищаетъ области разсудка, но своею самостоятельностію охраняетъ его свободу и въ тоже время обогащаетъ его анализъ безконечнымъ богатствомъ данныхъ, пріобрѣтаемыхъ ея ясновидѣніемъ *).

Уразумѣвъ, что только внутреннее, нравственное согласіе со всемірными законами расширяетъ область вѣдѣнія и возноситъ мысль до возможной для нея высоты, мы уже должны изучить самые эти законы, дабы съ ними согласовать строй собственнаго духа. Путь намъ издревле сказанъ, тотъ

*) Это различіе знанія внутренняго или живаго и, такъ сказать, внѣшняго или формальнаго, ясно обозначено въ нѣкоторыхъ произведеніяхъ православной словесности.

живой путь, который самъ ведетъ человѣка впередъ къ его высшей цѣли. Изъ всемірныхъ законовъ волящаго разума или разумѣющей воли (ибо таково опредѣленіе самого духа) первымъ, высшимъ, совершеннѣйшимъ является неискаженной душѣ законъ любви. Слѣдовательно, согласіе съ нимъ по преимуществу можетъ укрѣпить и расширить наше мысленное зрѣніе, и ему должны мы покорять, и по его строю настроивать упорное нестройство нашихъ умственныхъ силъ. Только при совершеніи этого подвига можемъ мы надѣяться на полнѣйшее развитіе разума. Конечно, философскія науки при этомъ воззрѣніи кажутся менѣе опредѣленными, менѣе доступными, чѣмъ при прежнемъ понятіи объ нихъ; но за то онѣ дѣйствительно становятся разнообразнѣе, богаче и плодотворнѣе: ибо по опредѣленію, данному Киреевскимъ, сама «философія есть не что иное, какъ переходное движеніе человѣческаго разума отъ области вѣры въ многообразное приложеніе мысли бытовой».

Мы сказали, что изо всѣхъ законовъ нравственнаго міра, по которымъ разумъ долженъ строиться, чтобы получить вѣдѣніе, первымъ и высшимъ является любовь; она по преимуществу необходима для разумнаго развитія. Это положеніе само по себѣ уже богато послѣдствіями. Любовь не есть стремленіе одинаковое: она требуетъ, находитъ, творитъ отзвуки и общеніе, и сама въ отзвукахъ и общеніи растетъ, крѣпнетъ и совершенствуется. И такъ, общеніе любви не только полезно, но вполнѣ необходимо для постиженія истины, и постиженіе истины на ней зиждется и безъ нея невозможно. Недоступная для отдѣльнаго мышленія, истина доступна только совокупности мышленій, связанныхъ любовію. Эта черта рѣзко отдѣляетъ ученіе Православное отъ всѣхъ остальныхъ: отъ Латинства, стоящаго на внѣшнемъ авторитетѣ, и отъ Протестантства, отрѣшающаго личность до свободы въ пустыняхъ разсудочной отвлеченности. То, что сказано о высшей истинѣ, относится и къ философіи. Повидимому — достиженіе немногихъ, она дѣйствительно твореніе и достояніе всѣхъ.

Такъ видимъ мы, что философское мышленіе строгими выводами возвращается къ незыблемымъ истинамъ вѣры, и

разумность Церкви является высшею возможностью разумности человѣческой, не стѣсняя ея самобытнаго развитія; такъ оправдывается отдѣльная замѣтка Киреевскаго, что «истинныя убѣжденія благодѣтельны и сильны только въ совокупности и въ разработкѣ общественнаго самосознанія»; такъ, наконецъ, науки философскія, понятыя во всемъ ихъ живомъ объемѣ, по необходимости отправляясь отъ вѣры и возвращаясь къ ней, въ тоже время даютъ разсудку свободу, внутреннему знанію силу и жизни полноту.

Задача моя была: уяснить то ученіе, къ которому принадлежалъ покойный И. В. Киреевскій и, сколько могъ, я исполнилъ ее. Счастливъ, если ознакомилъ читателя съ мыслями, которыя до сихъ поръ еще не были выражены, и если мнѣ удалось быть справедливымъ къ памяти незабвеннаго дѣятеля, остановленнаго смертію на срединѣ своихъ краснорѣчивыхъ поученій.

О СОВРЕМЕННЫХЪ ЯВЛЕНІЯХЪ

ВЪ ОБЛАСТИ ФИЛОСОФІИ.

О современныхъ явленіяхъ въ области философіи.

Письмо къ Ю. Ѳ. Самарину *).

Давно уже, любезный Юрій Ѳедоровичъ, обѣщалъ я вамъ написать письмо о современныхъ явленіяхъ въ области философіи и, по своему обыкновенію, откладывалъ со дня на день исполненіе своего обѣщанія, надѣясь на скорое свиданіе и предпочитая слово устное письменному. Теперь вы надолго отъ насъ удалились, и по неволѣ приходится браться за перо. Но кстати ли зазывать васъ въ область отвлеченностей, когда вы работаете въ области практической, и позволительно ли даже приглашать васъ на тяжелый трудъ философскаго мышленія, когда вы и безъ того несете нелегкій трудъ безконечныхъ соображеній, толкованій и преній, какъ дѣятель въ разрѣшеніи современнѣйшаго изъ всѣхъ нашихъ вопросовъ?

Я было и призадумался къ вамъ писать, какъ вдругъ случайно попалъ въ Шеллингѣ на слѣдующія слова: «Счастливы государства, гдѣ люди зрѣлые и богатые положительными знаніями постоянно возвращаются къ философіи, чтобы освѣжать и обновлять духъ свой и пребывать въ постоянной связи съ тѣми всеобщими началами, которыя дѣйствительно управляютъ міромъ и связуютъ какъ бы въ неразрывныхъ узахъ всѣ явленія природы и мысли человѣческой. Только отъ частаго обращенія души къ этимъ общимъ началамъ образуются мужи въ полномъ смыслѣ слова,— способные всегда становиться передъ проломомъ и не пу-

*) Напечатано въ Русской Бесѣдѣ 1859 г кн. I.

гаться никакаго явленія, какъ бы грозно оно ни казалось, и вовсе неспособные положить оружіе передъ мелочностью и невѣжествомъ, даже тогда, когда (какъ нерѣдко бываетъ) многолѣтняя общественная вялость позволила крайне-посредственнымъ людямъ возвыситься и крайне-невѣжественнымъ сдѣлаться вожаками общества». Эти слова разсѣяли мои сомнѣнія. Дѣйствительно, чѣмъ многообразнѣе и утомительнѣе ваши занятія мъ мірѣ практическомъ, тѣмъ полезнѣе, можетъ быть, освѣжать душу напряженіемъ мысли въ другомъ направленіи, тѣмъ необходимѣе обновлять силы духа погруженіемъ его въ оживительную и укрѣпляющую среду безстрастныхъ и отвлеченныхъ созерцаній. Какъ бы ни былъ человѣкъ крѣпокъ, ему часто нужно сосредоточиваться, дабы не растрачивать своей крѣпости: нужно, чтобы душевныя способности, разсѣевающіяся въ жизненной борьбѣ, какъ воины въ продолжительномъ бою, были часто возвращаемы, какъ будто трубнымъ звукомъ, въ твердый и правильный строй вокругъ центральныхъ силъ нашего богообразнаго разума.

Васъ я смѣло могу приглашать на крутыя высоты философскаго мышленія. Альпійскій охотникъ съ раннихъ лѣтъ, вы вспомните съ удовольствіемъ прежніе года. Не со всѣми было бы тоже. Строгіе уступы этой горы и рѣзкій воздухъ ея вершинъ большей части нашихъ соотечественниковъ не внушаютъ никакихъ другихъ чувствъ, кромѣ головокруженія и тоски, какъ всходъ на Монъ-Бланъ. Грустно сказать, а должно признаться: мы слишкомъ непривычны къ требованіямъ философской мысли. Молодежь, непокорившая ума своего законамъ методическаго развитія, переходитъ у насъ въ совершенный возрастъ, вовсе неспособною къ правильному сужденію о вопросахъ сколько нибудь отвлеченныхъ, и этой неспособности должно приписать многія нерадостныя явленія въ нашей жизни и въ нашей словесности. Самая полемика у насъ не приноситъ по большей части той пользы, которой слѣдовало бы отъ нея ожидать. Вы доказали своему противнику нелогичность его положеній или выводовъ: чтожъ? убѣдили вы его? Нисколько. Онъ отъ себя логичности и не требовалъ никогда. Убѣдили вы по крайней мѣрѣ читателя? Нисколько. И тому нѣтъ дѣла

до логики: онъ ея не требуетъ не отъ себя, ни отъ другихъ; а разумѣется, чего не требуешь отъ себя въ мысли, того не потребуешь отъ себя и въ жизни. Вялая распущенность будетъ характеристикою и той и другой. Конечно, многіе полагаютъ, что философія и привычки мысли, отъ нея пріобрѣтаемыя, пригодны только (если къ чему нибудь пригодны, въ чемъ опять многіе сомнѣваются) къ спеціальнымъ занятіямъ вопросами отвлеченными и въ области отвлеченной. Никому въ голову не приходитъ, что самая практическая жизнь есть только осуществленіе отвлеченныхъ понятій (болѣе или менѣе сознанныхъ) и что самый практическій вопросъ содержитъ въ себѣ весьма часто отвлеченное зерно, доступное философскому опредѣленію, приводящему къ правильному разрѣшенію самаго вопроса. Это мы видѣли недавно по случаю спора *объ общинѣ*. Между ея противниками явились такіе, которые, нападая на нее, требовали ея уничтоженія, во имя человѣческой свободы, и значительная часть публики имъ сочувствовала. Добро бы это случилось въ то время, когда насъ увѣряли, что Русскій міръ созданъ неизвѣстно когда-то и кѣмъ-то, и какими-то административными мѣрами, помимо Русской жизни; но нѣтъ: это уже дѣло поконченное изслѣдованіями и особенно свидѣтельствами, доставленными г. Иванишевымъ изъ Южной Руси. Міръ признанъ тѣмъ, что онъ и есть, созданіемъ нравственной свободы Русскаго народа, и онъ-то долженъ быть уничтоженъ въ пользу личнаго произвола. Полюбуйтесь на эту великолѣпную логику! Свобода есть еще только возможность силы (воли); ея первое безусловное проявленіе есть произволъ, ея освященіе заключается въ ея самоопредѣленіи, какъ начала разумнаго и нравственнаго. И такъ, по новому правилу выходитъ, что должно жертвовать полнымъ проявленіемъ въ пользу возможности будущаго, безусловнаго проявленія; однимъ словомъ, должно уничтожать созданія свободы, задавая ей постоянный запросъ: «Ну-ка, начни снова! Такъ ли ты опять создашь, какъ создала?» Безспорно, дѣло, созданное нравственною свободою народа, не должно ограждать Китайскою стѣною административныхъ учрежденій, точно такъ же, какъ не должно охватывать желѣзными

обручами растущее дерево или вколачивать ему въ сердцевину желѣзный колъ, чтобы вѣтромъ не качало: это было бы безразсудно. Свобода, которую уважаемъ въ прошедшемъ, должна быть уважаема и въ будущемъ. Ей должно быть дано право измѣнять, стѣснять или расширять формы своего проявленія; но, въ пользу ея возможности, разрушать ея созданія было бы чистою и пошлою нелѣпостію. Пусть противъ общины ратуютъ по хозяйственнымъ и другимъ такаго рода соображеніямъ: тутъ есть смыслъ, хотя бы (какъ я въ томъ убѣжденъ) и не было правды; пусть во имя личнаго произвола нападаютъ на нее тѣ, которые вообще протестуютъ за лицо (der Einzelne) противъ общества (народа): въ этомъ есть послѣдовательность. Но у насъ ни писавшіе, ни читавшіе и одобривавшіе, не принадлежатъ къ Штирнеристамъ. Какъ же это случилось? Очень просто. Писавшій не понималъ того, что̀ пишетъ; а читавшій и хвалившій не понималъ того, что̀ читалъ. Ни тотъ, ни другой не привыкли требовать отчета отъ своего мышленія. Точно тоже повторяется у насъ безпрестанно и съ вопросомъ *о собственности*, но я этаго не стану уяснять. Вотъ примѣры того прискорбнаго воздѣйствія невоспитаннаго мышленія на практическую жизнь, о которомъ я говорилъ.

Простите мнѣ это отступленіе, которое, впрочемъ, касается области вашихъ теперешнихъ занятій. Я не могъ отъ него воздержаться, но теперь возвращаюсь къ главному предмету, о которомъ хотѣлъ писать.

Справедливо сказалъ покойный Киреевскій, что въ наше время философія, въ тѣсномъ смыслѣ этого слова, остановилась въ своемъ развитіи по всей Европѣ и живетъ болѣе въ своихъ разнообразныхъ, часто безсознательныхъ приложеніяхъ, чѣмъ въ видѣ отдѣльной и самостоятельной науки. Эпоха наша питается трудомъ недавно миновавшей великой эпохи Германскихъ мыслителей. Это положеніе онъ изложилъ въ той превосходной статьѣ, которая дала Московскому Сборнику значеніе дѣйствительной поворотной точки въ исторіи Русскаго просвѣщенія. Въ другой статьѣ, которую смерть не позволила ему кончить, Киреевскій продолжалъ уясненіе своего перваго положенія и доказывалъ, что строй Западной образованности, вслѣдствіе односторонности своей и ея

историческихъ причинъ, долженъ былъ придти къ остановкѣ и къ безвыходному раціонализму. Я старался, какъ вы знаете, опредѣлить самую точку, на которой остановилось это философское движеніе, и показать ту послѣднюю форму, въ которой высказалась задача Германіи. Кратчайшее ея выраженіе будетъ слѣдующее: возсозданіе цѣльнаго разума (т. е. духа) изъ понятій разсудка. Какъ скоро задача опредѣлила себя такимъ образомъ (а собственно таковъ смыслъ Гегелевой дѣятельности), путь долженъ былъ прекратиться: всякій шагъ впередъ былъ невозможенъ. Но не осталась же Германія безъ философіи: къ ея чести должно сказать, что она безъ философіи немыслима. Какое же направленіе приняла и должна была принять эта новая эпоха мышленія? Новыхъ основъ мышленіе принять не могло вслѣдствіе причинъ, такъ превосходно изложенныхъ Киреевскимъ; оно должно было оставаться при старыхъ и довольствоваться ихъ видоизмѣненіемъ. Въ чемъ же состоитъ это современное видоизмѣненіе и которую изъ ложныхъ сторонъ прежней философіи старалось оно исправить или пополнить?

Вся школа Канта есть школа разсудочная. Правда, что точка отправленія ея — отрицаніе безусловнаго сомнѣнія (скепсиса)—поставлена въ самомъ средоточіи мысли, въ мыслящемъ *я;* но, расширяя и слѣдовательно отвергая положеніе Декарта: «мыслю, слѣдовательно есмь», и ставя болѣе правильное и широкое: «есмь, слѣдовательно есмь», т. е. «для себя есмь безусловно», она впадаетъ постоянно въ стремленіе опредѣлить это средоточіе однимъ изъ его началъ, понятіемъ, слѣдовательно разсудкомъ. Безсмертный Кантъ, основатель и безспорно сильнѣйшій мыслитель всей этой великой школы, уже обличаетъ въ себѣ такое стремленіе самымъ раздѣленіемъ философіи на двѣ философіи или критики: чистаго разума и практическаго разума, т. е. собственно - чистаго отвлеченнаго разсудка, и практическаго, т. е. дѣйствительнаго разума. Вторая часть, не смотря на всю геніальность ея творца, несравненно слабѣе первой и входитъ въ исторію самой школы, какъ великолѣпный эпизодъ, но только какъ эпизодъ, а не какъ необходимая степень перехода или дальнѣйшаго развитія. Философія прак-

тическаго разума, такъ сказать, эксцентрична истинной Кантовой системѣ, и поэтому не вошла и не могла войти въ наслѣдство, которое приняли и разработали его преемники. Ближайшій изъ нихъ, Фихте, былъ вполнѣ раціоналистомъ, какъ бы на зло своей страстной и энергически дѣятельной натурѣ. Рѣзко и опредѣленно, безъ примиренія, отрывается у него понятіе, какъ положительное начало, отъ предмета, какъ отрицательнаго; строго и полно развивается положительное понятіе, обращая отрицательный міръ въ какой-то смутный образъ. Подумаешь, что передъ мыслію Фихте носилась безсознательно возможность объяснить отношеніе мысли къ явленію на манеръ Индѣйскій, въ видѣ какой-то Майи (самосознаннаго сновидѣнія Брахмы); но Индія сохраняла въ своемъ объясненіи болѣе спиритуализма, чѣмъ Германскій раціоналистъ, у котораго собственно одни только понятія разсудка носятъ характеръ самостоятельности и право на существованіе. Примиритель внутренняго разногласія, возстановитель разумныхъ отношеній между явленіемъ и сознаніемъ, слѣдовательно возсоздатель цѣльности духа,—Шеллингъ даетъ разумное оправданіе природѣ, признавая ее отраженіемъ духа. Изъ раціонализма онъ переходитъ въ идеализмъ, а впослѣдствіи (по закону ли собственнаго развитія, ускореннаго Гегельянствомъ, или прямо въ противодѣйствіи Гегельянству), онъ переходитъ въ мистическій спиритуализмъ. Послѣдняя эпоха его имѣетъ впрочемъ значеніе эпизодическое еще болѣе, чѣмъ философія практическаго разума у Канта, и далеко уступаетъ ей въ смыслѣ геніальности. Первая же и дѣйствительно плодотворная половина Шеллинговой дѣятельности остается въ важнѣйшихъ своихъ выводахъ высшимъ и прекраснѣйшимъ явленіемъ въ исторіи философіи до нашихъ дней. Не будетъ и не можетъ быть такаго вѣка въ просвѣщеніи человѣка, который бы вспомнилъ о Кантѣ, какъ основателѣ разумной увѣренности, или о Шеллингѣ, какъ опредѣлителѣ внутренняго движенія самосознающагося разума, безъ благоговѣйной благодарности. Но пріобрѣтеніе, добытое путемъ разсудочнаго анализа, осталось опять только въ области разсудка. Отраженіе всего разума въ разсудкѣ (т. е. разумъ

на послѣдней и вѣнчающей степени его развитія, на степени уясненнаго самосознанія) опять заняло мѣсто полнаго разума, и слѣдовательно разсудокъ сохранилъ одинъ за собою значеніе безусловно положительное, а всѣ другія начала отвинуты подразумѣвательно (implicite) въ область отвлеченности. Поэтическое слово, поэтическая мысль Шеллинга утаиваютъ этотъ выводъ. Онъ самъ его не сознавалъ. Его ученики покачаютъ головою на мое опредѣленіе; но законность приговора легко бы было доказать, а Шеллингъ самъ потрудился ее выставить въ одномъ словѣ. Вѣрный своему прежнему пути и понимая этотъ путь гораздо глубже и яснѣе своихъ учениковъ, въ послѣднюю эпоху своей философской дѣятельности, онъ самую точку отправленія всего духовнаго развитія, *то протонъ* духа, опредѣляетъ словомъ: «чистая возможность бытія (das reine Seyn-können)»*). Для человѣка, знакомаго съ ходомъ философской мысли, другаго объясненія не нужно. Существенность и самостоятельность обратились очевидно въ отвлеченность: бытіе выказалось своимъ отраженіемъ въ понятіи. Законность Гегеля, какъ окончательнаго вывода изъ всѣхъ его предшественниковъ, не подлежитъ сомнѣнію.

Гегель—полнѣйшій и, смѣло скажу, единственный раціоналистъ въ мірѣ. То, что у Фихте являлось невольнымъ выводомъ изъ направленія, признаннаго его умомъ за единственно разумное; то, что Фихте проповѣдывалъ и защищалъ наперекоръ всѣмъ внутреннимъ стремленіямъ своей благородно-страстной природы, все это совершенно согласовалось съ характеристическими особенностями Гегелева генія и приходилось по мѣркѣ его тонкаго и строго діалектическаго ума, его смѣлой и глубокомысленной, но нѣсколько сухой и односторонней природы, неспособной къ увлеченію, не требующей образа и вполнѣ довольной безплотнымъ міромъ понятія. Гегель могъ довести и довелъ раціонализмъ до крайняго предѣла. Чтобы увидѣть разомъ весь путь, пройденный школою отъ Канта до Гегеля, достаточно одного примѣра. Начальникъ школы говорилъ: «Вещи (предмета) мы не можемъ знать въ ней самой». Довершитель школы

*) Philos. der Offenbarung, I Th., стр. 204, изд. 1858. Zehnte Vorl. У Шеллинга употреблено выраженіе „unmittelbare", а не „reine". *Изд.*

говоритъ: «Вещь (предметъ) въ себѣ самой не существуетъ: она существуетъ только въ знаніи (понятіи)». Путь, пройденный между этими двумя изреченіями, неизмѣримъ; но онъ пройденъ строго логически, какъ вы сами знаете и какъ я отчасти показалъ прошлаго года въ статьѣ объ Иванѣ Васильевичѣ Киреевскомъ. Смѣшно бы было предполагать, что Гегель, говоря о понятіи, думалъ о понятіи личномъ: въ такое неразумѣніе впали только непонявшіе его ученики и преемники; самъ онъ выше такой ошибки и, если иногда какъ будто впадаетъ въ нее при разсмотрѣніи частныхъ вопросовъ, то это случается только по общему недостатку людей самыхъ геніальныхъ. Quandoque bonus dormitat Homerus. Между тѣмъ это изреченіе его есть краеугольный камень всей системы или замокъ всего свода. Значеніе этого изреченія слѣдующее. Предметъ въ себѣ есть не что иное, какъ понятіе объ немъ; но при этомъ выраженіи не должно предполагать не только понятіе въ личномъ пониманіи человѣка, но даже и понятіе въ общемъ какомъ бы то ни было пониманіи реально-понимающаго духа. Понятіе тутъ вполнѣ абсолютно: это не понятіе, а понимаемость, возможность въ предметѣ сдѣлаться понятіемъ. Иначе, это понятіе самосущее, независимо отъ понимающаго и отъ понимаемаго, и въ своемъ развитіи ставящее и того и другаго. Вся реальность въ немъ, и отъ него истекаютъ всѣ реальности, завершаемыя духомъ. Вотъ въ какомъ смыслѣ я и сказалъ, что задача Гегеля есть самосозданіе духа. Кажется, далеконько до матеріализма, а школа его перешла въ матеріализмъ. Это явленіе любопытно и стоитъ изученія.

Понимаемость есть сущность, или иначе возможность понятія (его законъ), есть начало всего сущаго: вотъ самая система Гегеля. Реальность возникаетъ въ движеніи этого закона, этой возможности. Провести такую систему было невозможно. Дѣйствительно, съ самаго начала Гегель привноситъ къ понятію о безусловномъ бытіи понятіе объ отрицаніи, т. е. понятіе о цѣломъ, уже существующемъ мірѣ (ибо отрицаніе есть уже отношеніе, т. е. прямо противоположно безусловному). Вы знаете, что таково было мое возраженіе при первомъ появленіи у насъ Гегелевой логики, возраженіе тогда новое, теперь уже принятое всѣми серьез-

ными мыслителями Германіи, чающими и неимѣющими уже философіи въ строгомъ смыслѣ слова. Въ дальнѣйшемъ развитіи, такъ какъ переходъ отъ возможности къ дѣйствительности опять таки невозможенъ безъ предшествующей дѣйствительности, Гегель вводитъ мимоходомъ, не останавливаясь на немъ, мышленіе (das Denken), которое поскорѣе утаиваетъ. Такъ творитъ онъ всю свою Логику, огромный фокусъ-покусъ, если смотрѣть на нее какъ на разрѣшеніе предположенной имъ задачи, и великое твореніе, не смотря на всѣ ея недостатки, если смотрѣть на нее какъ на изученіе законовъ понятія въ дѣйствительномъ мышленіи.

Гегель ввелъ слово «мышленіе» и снова утаилъ его по необходимости. Ввелъ потому, что безъ него ничто не подвигалось къ дѣйствительности, а утаилъ потому, что ясно понималъ свою задачу: создать субстратъ, а не предполагать его ни духовно-матеріальнымъ, какъ Спиноза, ни духовнымъ, какъ всегда предполагалъ (хотя прежде и не высказывалъ этаго) Шеллингъ. Шеллингъ же и самъ мимоходомъ, и еще болѣе черезъ своихъ послѣдователей, уличилъ его въ скрытомъ признаніи и безсознательной утайкѣ субстрата или основы (почвы), и показалъ, что безъ этой почвы все ученіе Гегеля обращается «въ мысль, при которой ничто не мыслится» (Ein Gedanke, wo nichts gedacht wird).

Такъ кончила путь свой великая школа Канта, показавъ свою несостоятельность въ смыслѣ общей всеобъемлющей философіи, но совершивъ дѣло незабвенное въ смыслѣ критики понятія. Ея высшее развитіе, также какъ и крайняя односторонность, выразилась въ Гегелѣ, а эта односторонность состояла въ принятіи законовъ пониманія за законъ всецѣлаго духа. Дѣйствительно, *понятіе есть понимаемое въ понимающемъ*, но реальность остается за понимающимъ; въ немъ утверждается полюсъ положительный, обращающій предметъ въ отрицаніе, какъ это и выразилъ Фихте въ своемъ *не-я*. Съ другой стороны, напротивъ, въ развитіи мысли предметъ логически предшествуетъ понятію. Этому учитъ насъ самый языкъ, преемственное выраженіе народной мудрости (слѣдовательно, болѣе или менѣе всечеловѣческаго ума), въ самыхъ формахъ своего выраженія begreifen, *по-н-имать;*

и этимологія слова вполнѣ оправдывается изученіемъ мысленнаго нашего движенія. Пониманіе, какъ сила, мыслимо безъ предмета; понятіе безъ предмета немыслимо. Пониманіе пріемлетъ отъ предмета содержаніе, обращающее его въ понятіе, хотя бы этимъ предметомъ было самое пониманіе; но разумѣется также, что предметъ не можетъ быть первою ступенью мысленнаго развитія: ибо тогда невозможно бы было даже предположить его тождества съ пониманіемъ и поглощенія въ пониманіи какъ предмета. Точно также, какъ понятіе предполагаетъ предшествующій ему предметъ, такъ предметъ предполагаетъ предшествующее (логически) пониманіе, которое въ своемъ до-предметномъ значеніи является какъ *хотѣніе пониманія*. (Разумѣется, что я говорю не о цѣлости духа, а только объ области пониманія). Замѣтьте, что это хотѣніе пониманія есть дѣйствительная точка отправленія всего мысленнаго развитія (которое я въ прежней статьѣ назвалъ *расклубленіемъ*), и въ тоже время оно есть послѣдняя добыча понятія, передъ которымъ оно, сила живая, зачинательница всякой дѣйствительности, является какъ отвлеченность и слѣдовательно какъ отрицаніе. Иначе и быть не можетъ; потому что понятіе въ своемъ самосозерцаніи, отправляясь отъ себя, по необходимости въ себѣ самомъ и только въ себѣ признаетъ дѣйствительность и значеніе начала положительнаго: оттого-то Шеллингъ, безсознательный раціоналистъ, и въ своихъ послѣднихъ твореніяхъ поставилъ точкой отправленія чистую возможность бытія (das reine Seyn-können); а Гегель, болѣе сознательный, понимая, что такой субстратъ не можетъ имѣть смысла въ наукѣ, напередъ совершенно отказался отъ него и искалъ невозможнаго субстрата въ самосущемъ понятіи о бытіи, тождественномъ съ ничтожествомъ (Nichts).

Общая ошибка всей школы, еще не ясно выдающаяся въ ея основателѣ—Кантѣ и рѣзко характеризующая ея довершителя—Гегеля, состоитъ въ томъ, что она постоянно принимаетъ движеніе понятія въ личномъ пониманіи за тождественное съ движеніемъ самой дѣйствительности (всей реальности). Быть можетъ, вы вспомните, что я говорилъ объ этой ошибкѣ въ давнишней статьѣ моей «по поводу нѣсколькихъ словъ Гумбольдта». Пути понятія и реальности дѣй-

ствительно тождественны, но тождественны, какъ лѣстница одна и таже для всходящаго и нисходящаго. Путь тотъ же, да движеніе діаметрально противоположно. Для понятія вещь сознается, и потому она есть или можетъ быть; въ реальности же она есть, и потому она сознается или можетъ быть сознана. Такое простое правило даже и не приходило на умъ Гегелю. Въ математикѣ онъ добродушно утверждаетъ, что формула движенія планетъ есть причина ихъ движенія, иначе, реальность формулы опредѣляетъ не только возможность, но реальность планетарной орбиты, между тѣмъ какъ въ дѣйствительности данное сочетаніе силъ даетъ реальность или осуществленіе формулѣ возможной; ибо формула есть только законъ возможности, безъ которой движеніе не существовало бы, а не законъ дѣйствительности, по которому оно существуетъ. Въ исторіи точно также міръ является ему извращеннымъ. Настоящее кажется ему причиной прошедшаго потому только, что прошедшее доходитъ до своего уразумѣнія только въ настоящемъ. Тутъ мы не можемъ не видѣть въ великомъ мыслителѣ человѣка, обманутаго мнимымъ тождествомъ въ движеніи понятій и явленій. Дѣйствительный ходъ исторіи есть слѣдующій (я беру любое преемство фактовъ). Такой-то папа захотѣлъ выстроить храмъ св. Петра; поэтому онъ назначилъ архитектора, положимъ Буонаротти; поэтому Буонаротти выстроилъ храмъ; поэтому я теперь вижу этотъ храмъ. Все это рядъ слѣдствій по реальности явленія. Ходъ понятія есть слѣдующій. Я вижу храмъ св. Петра; поэтому онъ выстроенъ; поэтому былъ архитекторъ, выстроившій его, положимъ Буонаротти; поэтому храмъ былъ заказанъ папою такимъ-то. Опять рядъ слѣдствій въ порядкѣ понятій движущихся умозаключеніями, и этотъ-то послѣдній рядъ, который дѣйствительно представляетъ порядокъ исторической критики, принялъ Гегель за порядокъ историческихъ причинъ. Для него Пруссія есть дѣйствительная причина Египетской или Германской исторіи, и вовсе не въ смыслѣ телеологическомъ.

Какой же путь его мысли? Умъ человѣческій въ своей внутренней дѣятельности представляетъ развитіе законовъ болѣе многосложныхъ, чѣмъ область внѣшнихъ и видимыхъ

явленій. Причина такой разницы очень проста: онъ самъ есть цѣлый міръ отраженный и не даромъ былъ названъ малымъ міромъ (микрокозмъ), тогда какъ область явленій внѣшнихъ и видимыхъ есть только частное указаніе на міръ великій или макрокозмъ. Такъ напр. время, представляющее въ области явленій внѣшнихъ послѣдовательность причинности до такой степени, что она можетъ служить ему опредѣленіемъ (какъ я уже сказалъ въ одной изъ моихъ статей), время уже не имѣетъ такаго значенія въ отношеніи къ внутренней дѣятельности человѣка. Вотъ передъ вами картина художника, писанная въ такомъ-то году, а вотъ скиццы пріуготовительныя, писанныя десятью годами раньше. Вѣдь эта картина причина скиццовъ, а не скиццы причина картины, не смотря на противорѣчіе съ порядкомъ времени, и это не въ смыслѣ телеологическомъ, а въ смыслѣ прямомъ. Разумѣется, та картина, которая породила цѣлый рядъ скиццовъ, есть не та самая, которую вы видите, ибо она была еще только въ творческомъ началѣ, на степени хотѣнія, но въ тоже время она была безспорно таже самая. Перенесемъ это въ исторію, и окажется, что Пруссія есть дѣйствительная причина Египта и Греціи (предполагаю на сей разъ, что Пруссія, о которой вы писали такъ поучительно для насъ, сдѣлалась предметомъ любви для васъ, какъ для Гегеля или коекого другаго). Таково историческое понятіе, поставленное Гегелемъ; но въ этомъ понятіи заключается непремѣнно который нибудь изъ двухъ мистицизмовъ: или мистицизмъ телеологическій, созидающій олицетвореніе судьбы (fatum или anagke), или мистицизмъ, созидающій какой-то субъективный, личный и въ тоже время собирательный геній человѣчества. Первая форма мистицизма никѣмъ не была упомянута, какъ слишкомъ неразумная; вторая наполнила собою и каѳедры историческія, и книги, и убѣжденіе многихъ, особенно въ Германіи. Нескоро догадались, но все-таки догадались, что она такъ же неразумна, какъ и первая; и Фейербахъ, сознавая это неразуміе, но въ тоже время не имѣя возможности отдѣлиться отъ ученій своего умственнаго отца-Гегеля, ввелъ въ объясненіе исторіи крайне остроумное измѣненіе (собственно amendement), которое плѣнило мно-

гихъ. «Человѣчество», таковъ смыслъ Фейербаха, «т. е. всякій человѣкъ, вслѣдствіе своей родовой природы, носитъ какъ бы смутный образъ будущаго развитія, и всѣ поколѣнія представляются какъ бы собирательнымъ художникомъ, преемственно трудящимся (не смотря на безпрестанныя ошибки) надъ уясненіемъ и осуществленіемъ идеала, лежащаго въ каждомъ и во всѣхъ». Нельзя не признавать остроумія въ этомъ объясненіи. Безъ сомнѣнія, въ немъ есть и великая доля правды; но она вовсе не истекаетъ изъ общей задачи философіи, поставленной прежнею школою, и напротивъ того показываетъ, какъ сильно сузился объемъ ея нѣкогда безконечныхъ притязаній. У Фейербаха судьба человѣческаго развитія является безъ всякой связи съ общею міровою жизнію: это какое-то полу-духовное пятнышко въ безконечной толкотнѣ грубо-вещественнаго міра, — чистая случайность. Упадокъ философскаго духа явенъ, и, не смотря на странный мистицизмъ раціоналиста Гегеля, вы вѣроятно скажете со мною: Malo errare cum Hegelio. У него судьба земная тѣсно и неразрывно связана съ всемірнымъ развитіемъ; это разныя ступени, по которымъ отвлеченное понятіе, или собственно возможность понятія вырабатывается до реальнаго духа. Невозможное осталось невозможнымъ, но нельзя не признать гигантской силы и величія требованій въ самой задачѣ. Нельзя было начать развитія съ того субстрата, или лучше сказать, съ того отсутствія субстрата, отъ котораго отправлялся Гегель; отъ этого цѣлый рядъ ошибокъ, смѣшеніе личныхъ законовъ съ законами міровыми (я говорю смѣшеніе, ибо Гегель не признавалъ личнаго, всемірнаго и въ тоже время развивающагося духа, какъ его признавали другія, менѣе строго-логическія головы); отъ этого также постоянное смѣшеніе движеній критическаго понятія съ движеніемъ міра явленій, не смотря на ихъ противоположность; отъ этого и разрушеніе всего титанскаго труда. Корень же общей ошибки Гегеля лежалъ въ ошибкѣ всей школы, принявшей разсудокъ за цѣлость духа. Вся школа не замѣтила, что, принимая понятіе за единственную основу всего мышленія, разрушаешь міръ: ибо понятіе обращаетъ всякую, ему подлежащую, дѣйствительность въ чи-

стую, отвлеченную возможность. Такъ напр. математическая формула планетарной орбиты есть только выраженіе возможности нисколько не зависитъ отъ реальности и не измѣняется ею, а математическая формула есть совершеннѣйшее выраженіе чисто-разсудочнаго понятія. Этотъ законъ неотразимъ.

Гегель, какъ полнѣйшее и самое вѣрное олицетвореніе Нѣмецкой школы, былъ, безспорно, полновластнымъ владыкою Германскаго ума. Его философія не была обслѣдуема критически, его творенія рѣдко бывали читаемы въ ихъ систематической послѣдовательности; но ученіе его было принято съ какою-то религіозною вѣрою. Почти безмолвный протестъ Шеллинга и нѣсколькихъ отдѣльныхъ мыслителей долго не имѣлъ никакаго значенія. Цѣлое поколѣніе выросло въ Гегелизмѣ, а между тѣмъ учитель имѣлъ полное право говорить и говорилъ, что никто его не понималъ. Дѣйствительно, не было философа болѣе почитаемаго и менѣе понимаемаго. Такое странное отношеніе мыслителя къ ученикамъ, можетъ быть единственное въ исторіи, уже замѣчено теперь въ самой Германіи и высказано у насъ (статья въ Библіотекѣ для Чтенія); но оно не объяснено и не можетъ быть объяснено изъ одной исторіи философіи. Оно получило свое начало изъ другой еще высшей области, изъ исторіи религіи. Лютеръ, или, лучше сказать, реформа, разрушилъ внутреннее спокойствіе человѣческаго духа въ Германіи, подкопавъ не только вѣру, основанную на односторонности авторитета, но самое чувство вѣры, брошенной произволу частной критики. Правда, цѣлый рядъ ученій, болѣе или менѣе удачныхъ, старался возстановить это нарушенное спокойствіе духа посредствомъ произвольныхъ сдѣлокъ между безусловною, узаконенною критикою и условной религіею; но ума человѣческаго не обманешь навсегда. Германія смутно сознавала въ себѣ полное отсутствіе религіи и переносила мало-по-малу въ нѣдро философіи всѣ требованія, на которыя до тѣхъ поръ отвѣчала вѣра. Кантъ былъ прямымъ и необходимымъ продолжателемъ Лютера. Можно бы было показать въ его двойственной критикѣ чистаго и практическаго разума характеръ вполнѣ лютеранскій, а въ

его отношеніяхъ къ скепсису Юма отношеніе Лютера къ безграничному скептицизму современной ему Италіи; но я боюсь этихъ сближеній, въ которыхъ слишкомъ часто остроумная догадка замѣняетъ трезвую строгость науки. Для науки довольно и того, чтобы она ясно сознала значеніе философіи въ Германіи прошедшаго вѣка и поняла, почему отвлеченное мышленіе должно было поглотить всѣ интересы жизни человѣческой. Радостно шелъ міръ, созданный Протестантствомъ (Англія и Америка не его созданія) по тому пути, который обѣщалъ начало новой жизни: всякій успѣхъ философіи былъ торжествомъ каждаго и всѣхъ; и когда мыслитель геніальный довершилъ дѣло, когда съ добродушною, добросовѣстною, заразительною увѣренностію онъ сказалъ: «*Еврика*, я разрѣшилъ задачу и въ ней всѣ задачи міра», когда онъ это рѣшеніе представилъ на общій судъ въ твореніяхъ дѣйствительно-глубокихъ и, повидимому, несокрушимыхъ, по строгости и послѣдовательности выводовъ, понятно, какъ обрадовалась Германія и какъ всякій Нѣмецъ бѣжалъ къ своему сосѣду съ тѣмъ же крикомъ: «*Еврека*, я нашелъ Гегеля, а Гегель нашелъ то, въ чемъ возстановляется миръ духа человѣческаго». Читали мало, а вѣрили много, и это понятно. Гегель былъ не только довершителемъ философіи, онъ былъ для Германіи возстановителемъ, если не вѣры, то, по крайней мѣрѣ, чувства вѣры.

Чуждыми Гегельянству остались въ Германіи только непобѣдимое тупоуміе строгихъ Лютеранъ, такъ сказать Нѣмецкая Аввакумовщина, да небольшое число сильныхъ мыслителей (каковъ особенно былъ Шеллингъ), смутно видѣвшихъ впереди самораспаденіе Гегелева зданія, но въ тоже время грустно сознававшихъ, что это паденіе было паденіемъ всей прежней школы и ея безконечныхъ надеждъ.

Гегель былъ нѣсколько лѣтъ вѣрою, теперь остался привычкою Нѣмецкаго ума. Ему перестали поклоняться, но выйти изъ него не могутъ. Когда наступило для него время критики, многіе изъ прежнихъ его послѣдователей, разочарованные, пристали къ прежнимъ его критикамъ; но тутъ они не нашли уже философской системы (ибо Шеллингизмъ былъ пережитъ) и живутъ теперь въ какомъ-то грустномъ

чаяніи будущей философіи, для которой, впрочемъ, Германія не представляетъ ни данныхъ, ни точки отправленія. Большая же часть Гегельянцевъ вообразили, что они могутъ продолжать существованіе и развитіе Гегелевой мысли введеніемъ въ нее недостающей стихіи. Собственно это, и только это, отдѣленіе Гегелевой школы и имѣетъ какую-то дѣятельность и, за недостаткомъ философіи дѣйствительной, держится по крайней мѣрѣ за призракъ философіи.

Критика сознала одно: полную несостоятельность Гегельянства, силившагося создать міръ безъ субстрата. Ученики его не поняли того, что въ этомъ-то и состояла вся задача учителя, и очень простодушно вообразили себѣ, что только стоитъ ввести въ систему этотъ недостающій субстратъ, и дѣло будетъ слажено. Но откуда взять субстратъ? Духъ очевидно негодился, во-первыхъ потому, что самая задача Гегеля прямо выражала себя, какъ исканіе процесса, созидающаго духъ; а во-вторыхъ и потому, что самый характеръ Гегелева раціонализма, въ высшей степени идеалистическій, вовсе не былъ спиритуалистическимъ. И вотъ самое отвлеченное изъ человѣческихъ отвлеченностей, — Гегельянство, — прямо хватилось за вещество и перешло въ чистѣйшій и грубѣйшій матеріализмъ. Вещество будетъ субстратомъ, а за тѣмъ система Гегеля сохранится, т. е. сохранится терминологія, бо̀льшая часть опредѣленій, мысленныхъ переходовъ, логическихъ пріемовъ и т. д., сохранится однимъ словомъ то, что̀ можно назвать фабричнымъ процессомъ Гегелева ума. Не дожилъ великій мыслитель до такого посрамленія; но, можетъ быть, и не осмѣлились бы его ученики рѣшиться на такое посрамленіе учителя, если бы гробъ не скрылъ его грознаго лица.

Страннымъ кажется на первый взглядъ, что неожиданное и неразумное извращеніе Гегельянства, ново-Нѣмецкій матеріализмъ, основано людьми дѣйствительно даровитыми, одаренными блестящимъ остроуміемъ и нелишенными ни проницательности, ни діалектической способности (стоитъ только назвать Фейербаха); но тоже самое явленіе повторяется безпрестанно въ исторіи наукъ и отчасти художествъ. Ни въ чьихъ рукахъ не искажается наслѣдство лю-

дей геніальныхъ такъ легко, какъ въ рукахъ людей талантливыхъ, и никто не оказываетъ такъ мало способности понимать мысль глубокую, какъ люди остроумные.) Еще страннѣе можетъ казаться то, что ученіе, правда раціоналистское, но въ высшей степени отвлеченное, перешло прямо въ противоположную крайность матеріализма Это опять явленіе, постоянно возвращающееся въ исторіи философіи и въ исторіи религій. Крайность самоубійственнаго Іогизма истекаетъ изъ тѣхъ же началъ Шиваизма, изъ которыхъ истекаетъ и крайнее развитіе физическаго разврата. Отвлеченнѣйшее изо всѣхъ вѣроученій, Будгаизмъ съ одной стороны разрѣшается въ созерцательный Нигилизмъ, а съ другой переходитъ въ самый грубый Фетишизмъ. Словомъ, односторонняя мысль или, лучше сказать, односторонняя ложь мысли заключаетъ въ себѣ или поставляетъ по необходимости ложь противуположной односторонности, по закону полярности, точно такъ, какъ Римскій Католицизмъ не могъ не разрѣшиться въ Протестантство. Поэтому понятно, что самая грубая форма общаго субстрата должна была явиться въ томъ философскомъ мірѣ, который хотѣлъ вовсе обойтись безъ субстрата.

Дѣйствительно, вся школа, которой Фейербахъ служитъ блистательнѣйшимъ средоточіемъ, считаетъ себя Гегельянскою, а между тѣмъ посмотрите на ея отношенія къ основнымъ положеніямъ Гегеля. Кантъ говорилъ, что мы *вещи въ ней самой знать не можемъ*. Гегель говорилъ, что *вещь въ себѣ самой вовсе не существуетъ, а существуетъ только въ понятіи*. У него это положеніе не случайное, не вводное, а коренное и прямо связанное съ самымъ основаніемъ его философіи; ибо вся его система есть не что иное, какъ возможность понятія, развивающаяся до всего разнообразія дѣйствительности и завершающаяся дѣйствительностью духа. И вотъ у его учениковъ *вещь* вообще является какъ общій субстратъ, и именно *вещь въ себѣ самой*, не какъ самоограничивающееся понятіе (что было уже отвергнуто критическимъ судомъ, произнесеннымъ надъ чистымъ Гегельянствомъ) и даже не какъ предметъ понятія (что предполагало бы предсуществующее пониманіе), а именно въ себѣ самой.

Вы видите, что я былъ правъ, говоря, что ново-Нѣмецкая школа, мнимо Гегельянская, взяла отъ учителя только, такъ сказать, фабричный процессъ мышленія и терминологическія графы, будучи въ тоже время совершенно чуждою его духу и смыслу.

Понятіе, движущееся безъ субстрата, или возможность быть понятіемъ, переходящая въ дѣйствительность помимо чего нибудь понимаемаго и чего нибудь понимающаго, такова была задача Гегеля, и объ ней-то вообще Шеллингъ сказалъ, что это мысль, въ которой ничто не мыслится. Для осуществленія всей системы, хотя разумѣется съ полнымъ ея извращеніемъ, введено было новое начало — вещь, какъ вещество вообще. Устранено ли было по крайней мѣрѣ то обвиненіе, которое падало на первоначальный, настоящій Гегелизмъ, т. е. получена ли мысль, въ которой что нибудь мыслится? Смутный и чувственный образъ вещества получилъ значеніе понятія, область ощущеній сдѣлалась точкою отправленія для мысли, первое мѣсто въ философской системѣ учениковъ дано тому свидѣтельству, которое, подъ именемъ sinnliche Gewissheit, было такъ низко поставлено учителемъ. Все это само-по-себѣ уже очень сомнительно; но приговоръ критики требуетъ болѣе прямыхъ уликъ, и система, необличенная во внутреннемъ противорѣчіи, имѣетъ право существовать, какъ бы ни казались шаткими ея основы.

Ново-Нѣмецкая школа не представила на критическій судъ ни одного произведенія, въ которомъ изложены бы были въ послѣдовательности ея основныя положенія, лексиконъ ея терминологіи и развитіе допускаемыхъ ею понятій: она довольствуется разрозненными набѣгами на отдѣльныя отрасли человѣческаго знанія, не требуя ни отъ себя, ни отъ читателя той логической строгости, къ которой привыкла и насъ пріучила великая школа Канта. Во всѣхъ ухваткахъ ея слышится какое-то Французское настроеніе ума, которое указываетъ на утрату самобытности и на преобладаніе внѣшнихъ началъ. Мысль, утомленная долгимъ и страшнымъ напряженіемъ, впадаетъ въ отдыхъ безсилія, прикрытаго какимъ-то призракомъ формальной дѣятельности.

Тоже самое явленіе видимъ мы въ Германіи и въ области художества и даже въ области общественныхъ учрежденій. Мнѣ нѣтъ дѣла до этихъ двухъ областей, но не могу не замѣтить мимоходомъ, что отношенія Гейне къ Гёте совершенно одинаковы съ отношеніями Фейербаха къ Гегелю. Таже зависимость, тотъ же переходъ отъ сосредоточенности мысли къ разрозненности практическаго приложенія, тоже обмельчаніе. Къ несчастію, бойкая и талантливая посредственность доступнѣе для большинства, геніальной глубины; и умственный міръ, во сколько онъ находится подъ вліяніемъ своего высшаго представителя Германіи, представляетъ тоже самое, крайне нерадостное явленіе. Кругъ ея дѣйствія, повидимому расширяется, но самое дѣйствіе утратило свой благотворный и возвышенный характеръ. Мнѣ кажется, что это замѣтно и у насъ.

Возвращаюсь къ самому вопросу: вещество, какъ безпредѣльная основа сущаго, представляетъ ли разуму человѣческому такую мысль, которая была бы дѣйствительно мыслима и могла служить точкою отправленія для философскаго мышленія.?

Отстранимъ смутные образы, не имѣющіе никакого права выдавать себя за понятія или за явленія сознающаго разума, и посмотримъ на самое значеніе слова *вещество* въ области мысли.

Вещество передъ взоромъ мысли является какъ нѣчто имѣющее предѣлы и внѣшнее очертаніе,—какъ измѣримое;

Какъ составленное изъ частей, въ которымъ цѣлое находится въ числительномъ отношеніи, будь это отношеніе опредѣлимое или колеблющееся между предѣлами (maximum и minimum);

Какъ мысленно дробимое, подъ тѣмъ неизмѣннымъ условіемъ, что всякая дробь меньше своего цѣлаго. Я не говорю: таково вещество; но я говорю: таково оно передъ понятіемъ, такъ оно мыслится и иначе мыслимо быть не можетъ. Оно не есть созданіе мысли, а приносится къ ней путемъ внѣшняго познаванія и приноситъ съ собой свои фактическія опредѣленія, которыхъ отстранять мы не можемъ.

Теперь посмотрите на безконечный субстратъ, выдаваемый за вещество.

Онъ не имѣетъ ни предѣловъ, ни внѣшняго очертанія.

Неизмѣримъ.

Не состоитъ изъ частей, къ которымъ находился бы въ числительномъ отношеніи, и никогда не можетъ быть разсматриваемъ, какъ сумма или итогъ.

Онъ недробимъ мысленно, или дробимъ такъ, что всякая его дробь безконечна, какъ и онъ самъ.

Я говорю: такова идея безконечнаго, которая не извнѣ приносится, но съ неотразимою властію возникаетъ въ пониманіи, какъ одна изъ категорій самаго пониманія.

Теперь, говоря, что вещество есть безконечный субстратъ всего сущаго, или vice versa, что безконечный субстратъ всего сущаго есть вещество, т. е. соединяя двѣ мысли совершенно противуположныя, говоримъ ли мы что-нибудь? Очевидно также мало, какъ произнося слова; круглый квадратъ, зеленый звукъ, громкій путь или что нибудь въ томъ же родѣ. Это звуки, а не слова, это потрясенія глотки, а не мысль, или, какъ говоритъ Шеллингъ, эта мысль, при которой ничто не мыслится.

Или упростимъ опредѣленіе вещества, оподозривъ односторонность понятія и остановившись на самомъ процессѣ, посредствомъ котораго возникло наше понятіе о веществѣ.

Вещество есть ощутимое, т. е. нѣчто, производящее въ нашемъ организмѣ измѣненія, доступныя нашему сознанію.

Во-первыхъ ясно, что мы переносимъ уже всю предположенную основу всемірно-сущаго и обращаемъ его просто въ явленіе мысли; во-вторыхъ, что же мы выиграли? Именно безконечное-то и неощутимо; оно-то и не производитъ измѣненій въ организмѣ и вовсе органамъ недоступно; ощутимо только конечное. Мы впали опять въ «круглый квадратъ».

Всевещество является уже опять отвлеченностью невещественною и вовсе не имѣющею характера вещества.

Но въ тоже время эта отвлеченность оказывается не просто отвлеченнымъ закономъ, добытымъ работою мысли, а за-

конемъ дѣйствительности, присущей веществу, и выраженнымъ въ *силѣ*. Сила не принадлежитъ дробности или частямъ вещества. Нѣтъ силы въ частяхъ: въ механическихъ ли своихъ явленіяхъ (такъ назовемъ мы тѣ, которыя стремятся къ перемѣщенію въ пространствѣ), въ химическихъ ли, въ чисто-динамическихъ ли, сила есть только отношеніе одной части къ другимъ (какъ уже замѣтилъ Тенъ). Она есть воздѣйствіе всей совокупности вещества на каждую его частицу, а между тѣмъ самая эта совокупность не есть ни итогъ, ни сумма, и не имѣетъ ни одного изъ признаковъ, опредѣляющихъ вещество.

Очевидно *всесила*, принадлежащая всевеществу, такъ же невещественна, какъ и оно.

Такъ получаемъ мы антиномію: ограниченное безгранично, измѣримое—неизмѣримо, ощутимое—неощутимо и т. д., или иначе вещество—не вещество. Конечно, антиномія не отрицаетъ дѣйствительности предмета, выражающаго въ немъ свою двойственность, но она безспорно отрицаетъ въ каждой изъ двухъ сторонъ, въ которыхъ она является, право на самостоятельность и особенно право выдавать себя за всемірный субстратъ. Матеріализмъ, подвергнутый испытанію логики, обращается въ безсмысленный звукъ.

И сколько однакоже вѣковъ прошло съ тѣхъ поръ, какъ этотъ безсмысленный звукъ въ первый разъ выдалъ себя за философствующую мысль! Древняя Греція въ нѣкоторыхъ изъ своихъ остроумнѣйшихъ мыслителей уже подпала его обману; древняя Индія еще ранѣе ея создавала цѣлыя школы матеріалистовъ; средніе вѣка были нечужды тому же направленію, хотя сдержанному и утаенному; новѣйшія времена видѣли его развитіе въ огромныхъ размѣрахъ, и наконецъ нашъ гордый XIX вѣкъ, объ которомъ Московскія Вѣдомости и нѣкоторые наши журналы не могутъ, кажется, говорить иначе, какъ почтительно снимая шляпу, и онъ видитъ возстановленіе призрака, столько разъ уже обличеннаго во лжи. Неужели даромъ являлись мыслители истинные? Неужели даромъ трудилась величайшая изо всѣхъ философскихъ школъ, цѣлымъ послѣдовательнымъ рядомъ геніальныхъ дѣятелей

пріобрѣтшая для Германіи право считать себя передовою страною на пути мыслительнаго образованія? Именно ученики этой-то самой школы и впали въ старую колею, которую многіе считали заросшею и заглохшею навсегда. Я постарался показать причину такаго неожиданнаго явленія, и думаю, что вы признаете ея основательность. Когда школа въ своемъ послѣднемъ, Гегелевскомъ развитіи дошла до окончательнаго отрицанія какого бы то ни было субстрата, понятно, что ея послѣдніе ученики, чтобы спасти погибающее ученіе, съ которымъ они срослись всѣми привычками ума, рѣшились ввести въ него субстратъ самый осязательный, самый противоположный той отвлеченности, отъ которой гибла система учителя, и не позаботились спросить у себя, примиримы ли между собою понятія, которыя они насильно сводили.

Въ развитіи ново-Нѣмецкаго матеріализма до сихъ поръ, какъ я сказалъ, не было строго научной послѣдовательности; и поэтому всѣ его внутреннія противорѣчія утаились отъ его послѣдователей и, вѣроятно, отъ самыхъ основателей; но нѣтъ сомнѣнія и въ томъ, что крайняя небрежность и неопредѣленность терминологіи, составленной изъ остатковъ строгой терминологіи Гегеля, смѣшанныхъ съ словами, взятыми изъ рѣчи бытовой и произвольно облеченными въ философское значеніе, много содѣйствовали къ затемнѣнію самыхъ простыхъ вопросовъ, которые должны были по необходимости встрѣтить мыслителей при ихъ первыхъ шагахъ на новомъ пути. Я не говорю уже о всей области правосвѣдныхъ вопросовъ, одинаково не разрѣшавшихся ни при Гегелевскомъ раціонализмѣ, ни при Шеллинговскомъ гностицизмѣ (такъ можно характеризовать его послѣднюю эпоху); нѣтъ, я говорю о самомъ переходѣ отъ вещества, какъ единственной первоначальной почвы, къ мысли, являющейся развитіемъ вещества. Гдѣ возможный переходъ отъ одного къ другому? Какое изъ свойствъ вещества сближаетъ его сколько-нибудь съ мыслію? Вы видите измѣненіе, перемѣщеніе, сотрясеніе, охлажденіе, сопрѣваніе и т. д., гдѣ же тутъ какое-нибудь сходство съ сознаніемъ? Допустите цѣлый рядъ всевозможныхъ вѣ-

щественныхъ перемѣнъ, химическихъ или динамическихъ, протяните этотъ рядъ въ безконечность, и все-таки вы въ цѣломъ рядѣ и во всѣхъ членахъ его получаете только измѣненное вещество, т. е. вещество въ новой формѣ, и не болѣе. Сосредоточьте эти измѣненія посредствомъ какихъ угодно нитей къ одному центру, отражающему въ себѣ ихъ результаты; назовите, если угодно, эти результаты впечатлѣніями; предположите, что центръ въ свою очередь передаетъ свои потрясенія какой бы то ни было периферіи и слѣдовательно производитъ рядъ новыхъ периферическихъ явленій: что же? Хоть на одинъ шагъ двинулись ли вы къ разрѣшенію неразрѣшенной задачи? Нисколько. Безконечной бездны не перехватишь никакимъ мостомъ. Ни логика, ни простой здравый смыслъ вамъ не позволятъ себя обмануть ни на минуту, если вы только всмотритесь серьезно въ вопросъ. Вещественное измѣненіе остается вещественнымъ измѣненіемъ. Хорошо было Французамъ XVIII вѣка порѣшать его такъ: «мысль есть результатъ сравненныхъ впечатлѣній». Сравненныхъ кѣмъ? Эти впечатлѣнія, которыя суть не что иное, какъ вещественныя измѣненія, откуда взялся у нихъ даръ сравненія? Это все равно, что вообразить себѣ, что аршинъ, механически движимый по куску сукна, мѣритъ это сукно. Вы тутъ,—и аршинъ дѣйствительно мѣритъ сукно, а безъ васъ онъ можетъ всю вѣчность проѣздить по сукну, и мѣра все-таки не возникнетъ. Такія разрѣшенія годны были только для Французовъ, и то въ XVIII вѣкѣ. Дѣло, какъ вы знаете, старались поправить, назвавъ мысль «претвореннымъ впечатлѣніемъ», т. е. вторично измѣненнымъ измѣненіемъ. Не правда ли, умно? Чудная способность у людей довольствоваться звуками вмѣсто мысли!

«Но посмотрите», говорятъ намъ, «на животныхъ!» Это чудное предложеніе упрощается въ слѣдующій, болѣе общій видъ: не угодно ли вамъ объяснить то, что вы знаете, тѣмъ, чего вы не знаете; ибо мы себя знаемъ, а животныхъ вовсе нѣтъ (я говорю о внутренней тайнѣ ихъ жизни). Такого рода предложенія нелѣпы, къ какой бы наукѣ они ни относились. Матеріализмъ, если бы онъ былъ дѣйствительно серьез-

нымъ (etwas ernstes), призналъ бы свою несостоятельность на первомъ шагу; но серьезнымъ въ области мышленія его вовсе признать нельзя.

Не могу однако не остановиться на минуту и не сказать нѣсколько словъ о животныхъ. Разскажу вамъ, что̀ было со мной. Боюсь, что этотъ приступъ напомнитъ вамъ извѣстный анекдотъ, какъ кто-то въ Конвентѣ началъ рѣчь словами: «Господа, человѣкъ есть животное», а другой его перерваль: «предлагаю напечатаніе рѣчи съ портретомъ автора». Но все равно, продолжаю. Въ концѣ зимы, въ Москвѣ, опоздавши однажды къ общему обѣду, я сѣлъ обѣдать одинъ съ книгою; холодный супъ закусывалъ я сухарями Гюльмановой исторіи Нѣмецкихъ сословій. Кажется, не отъ чего было разыграться фантазіи. Читаю и вдругъ начинаю чувствовать, что въ моей головѣ проходятъ, какъ сны, картины сельской жизни, лѣта, вечера, рощи и пр. Отряхиваюсь отъ нихъ: не могу. Сильнѣе и живѣе выступаютъ они, и такъ ярко, такъ выпукло и живо, что читать становится неловко. Я кладу книгу въ сторону и думаю: что̀ бы это такое было? Сперва ничего не замѣчаю, но минуты черезъ двѣ слышу, что далеко, въ другомъ этажѣ и на другомъ концѣ дома, кормилица напѣваетъ надъ колыбелью меньшой моей дочери деревенскую пѣснь. Звуки ея еле-еле доходили до моего уха. Я улыбнулся и взялся опять за холодный супъ и сухаго Гюльмана. Было ли во мнѣ ощущеніе этой пѣсни? Очевидно нѣтъ. Я ея не слыхалъ, т. е. не слыхалъ сознательно, и ощущенія не было; ибо мы не ощущаемъ того, чего не знаемъ. Мнѣ небольно, когда я не сознаю, что мнѣ больно. Но впечатлѣніе отъ пѣсни очевидно было и выражалось, такъ сказать, сномъ на яву. Этотъ сонъ былъ уже ощущеніемъ, ибо я зналъ про него. Вмѣсто такого сна, происшедшаго отъ сопротивленія волющей мысли внѣшнему, впрочемъ незамѣчаемому впечатлѣнію, могъ бы явиться цѣлый рядъ периферическихъ явленій, какъ послѣдствіе потрясенія той непонятной дагерротипной доски, въ которой сосредоточивается все безконечно многосложное строеніе вещественнаго организма: напѣваніе, или присвистываніе, или стремленіе къ

движенію и прогулкѣ и т. д.; но ощущенія бы не было. Вотъ процессъ жизни животныхъ, который человѣкъ можетъ въ себѣ подсмотрѣть и ясно отдѣлить отъ человѣческой своей жизни. Я надѣюсь, что это объясненіе получше Шеллингова: «das Thierleben ist das Wissen selbst». И такъ центральныя потрясенія, т. е. то, что̀ можно назвать впечатлѣніями, и ихъ периферическія воздѣйствія составляютъ всю жизнь животныхъ. Я называю ихъ впечатлѣніями, отдѣляя отъ другихъ измѣненій, потому что они могутъ быть предметомъ сознанія и тогда переходятъ въ ощущеніе (какъ я уже сказалъ вскользь въ прежней статьѣ). Ощущеніе уже принадлежитъ человѣку, какъ одна изъ формъ познанія, и безъ познанія оно немыслимо. Думаю, что это различіе нигдѣ не было положено съ достаточною ясностію. Какъ бы то ни было, мнѣ кажется, что различіе между жизнію природы и жизнію человѣка можетъ быть выражено слѣдующимъ краткимъ афоризмомъ: *Природѣ живется, и только человѣкъ живетъ.*

Возвращаюсь къ главному вопросу. Мышленіе не можетъ быть слѣдствіемъ вещественнаго процесса измѣненія и можетъ, слѣдовательно, быть признаваемо не иначе, какъ присущимъ веществу вообще, т. е. не иначе, какъ отраженіемъ въ немъ его совокупности, т. е., какъ я уже сказалъ, невещественности. При этомъ понятно, что такое тождество вещества съ мыслію оставляетъ за мыслію значеніе положительнаго, а за веществомъ только значеніе отрицательнаго, по той весьма простой причинѣ, что какъ все пониманіе вопроса происходитъ въ области мысли, она не можетъ никогда въ отношеніи къ самой себѣ лишиться характера положительности. Но сверхъ того мы видимъ, что вещество (*вещь о себѣ*), дѣлаясь предметомъ, т. е. основою знанія или понятія, тѣмъ самымъ полагаетъ пониманіе, безъ котораго предметъ (какъ предметъ) существовать не можетъ, и *слѣдовательно ставитъ себя положительно какъ мышленіе*, передъ которымъ является отрицательно какъ предметъ. *Вещь же о себѣ* оказывается вовсе немыслимою, ибо не существуетъ ни въ самосознаніи мысли, ни во внѣшнемъ отношеніи къ мысли, къ которой она относится только какъ

предметъ. И такъ мы снова видимъ полную немыслимость матеріализма, и должно сказать словами Шеллинга: «эта мысль, въ которой ничто не мыслится». Гегелизмъ остается при своей коренной несостоятельности, только умноженной безконечнымъ рядомъ противорѣчій.

Тождество мысли и вещества насъ приводитъ опять къ старому зданію геніальнаго Жида Спинозы (слово это *Жидъ* не имѣетъ для меня значенія упрека, а смыслъ чисто-научный). Но дальнѣйшее развитіе будетъ повтореніемъ прежней работы, уже перешедшей черезъ руки Канта и Фихте къ Гегелю. Дѣйствительно, матеріализмъ есть только одна изъ переходныхъ эпохъ этого труда, несостоятельная въ себѣ и требующая дальнѣйшаго созиданія, оканчивающагося, какъ уже доказано исторіею Нѣмецкой школы, самораспаденіемъ всей постройки. Матеріализмъ не выдерживаетъ ни малѣйшей научной критики; но передъ чистымъ раціонализмомъ онъ имѣетъ то кажущееся превосходство, что представляетъ какой-то (хотя и мнимый) субстратъ и тѣмъ удовлетворяетъ внутреннему требованію дѣйствительности, которое лежитъ въ душѣ человѣка; оба же, и раціонализмъ чистый, и матеріализмъ, суть не что иное, какъ двѣ стороны одной и той же системы, которую я иначе не могу назвать, какъ системою *нецессаріанизма*, иначе безвольности. Вы знаете, какую важность я ей приписываю въ исторіи религій *).

Утомленный умъ, долго лишенный всякой основы, ищетъ отдыха, ищетъ представленій, и вотъ какъ безпрестанно снова возникаютъ школы матеріальной философіи, вовсе ничего незначущія для разума, но увлекающія слабомыслящія головы соблазномъ образа, (призрака) за который онѣ ухватываются съ какою-то отчаянною радостію. Вотъ отчасти разгадка современной Германіи.

Вопросы нравственные, невольно напрашивающіеся на разрѣшеніе и уже давно затронутые прежними дѣятелями мысли Нѣмецкой (особенно Кантомъ и его современниками), въ наше время снова обратили на себя вниманіе нѣкоторыхъ

*) Ср. Записки о Всеобщей Исторіи. *Изд.*

мыслителей. Въ числѣ этихъ писателей, вообще весьма слабыхъ, нѣсколько замѣчательнымъ показался мнѣ авторъ книги: «Поиски въ области нравственности» (кажется, Антонъ Ре). Книга умна, исполнена тонкихъ и иногда глубокихъ наблюденій, но сходитъ къ порядочной нелѣпости, а именно къ признанію воли, но воли несвободной. Такое безсмысленное сочетаніе словъ не требуетъ опроверженія; но оно само служитъ важнымъ признакомъ для опредѣленія внутренняго направленія того ученія, изъ котораго могло возникнуть и высказаться подъ перомъ человѣка, замѣчательнаго по своей даровитости. Авторъ книги, о которой я упомянулъ, не принадлежитъ ни къ ново-Нѣмецкому матеріализму, ни даже къ строгому Гегельянству; онъ созданъ цѣлымъ направленіемъ Кантовской школы, и ея невысказанное направленіе высказывается невольнымъ неразуміемъ весьма логическаго мыслителя. Вся великая школа Нѣмецкаго раціонализма, такъ же какъ и ея слабый перородокъ, матеріализмъ, заключала въ себѣ безсознательно идею *безвольности* (нецессаріанизма). Это ея внутренняя болѣзнь, непремѣнно приводящая къ неразрѣшимымъ противорѣчіямъ и слѣдовательно къ распаденію. Правда, что опредѣленіе воли, какъ начала самостоятельнаго, приводитъ также къ противорѣчіямъ, и мы опять попадаемъ въ антиномію; не эта мнимая антиномія есть только діалектическій обманъ. Противорѣчія въ ученіи о безвольности осуждаютъ самое ученіе, потому что точка его отправленія уже принадлежитъ области логической и логическихъ понятій, не погружаясь даже въ сущность предмета или объекта (какъ я сказалъ въ статьѣ объ Иванѣ Васильевичѣ Киреевскомъ). Противорѣчіе же въ логическомъ опредѣленіи воли вовсе ничего не доказываетъ, потому что она сама не подлежитъ опредѣленію, принадлежала міру до-предметному.

Я постарался изложить нѣкоторыя изъ тѣхъ логическихъ причинъ, почему признаю матеріализмъ за немыслимую мысль, и думаю, что ихъ развитіе приводитъ къ слѣдующему заключенію. Невещественность является съ одной стороны явною принадлежностію всеобщаго мірового субстрата, а съ другой — принадлежностію частнаго пониманія. Вещество есть не что иное, какъ явленіе ихъ взаимнаго прикосновенія.

Слышалъ я, что когда-то, въ какой-то столицѣ, было въ полиціи слѣдующее донесеніе: «У такого-то юноши собираются по вечерамъ его сверстники и составляютъ общество матеріалистовъ; а матеріалистское направленіе общества очень ясно доказывается тѣмъ обстоятельствомъ, что собравшіеся молодые люди только что пьютъ чай и разговариваютъ, а не занимаются ни картами, ни виномъ и никакими другими забавами, приличными ихъ возрасту» *). Это милое и крайне логическое доказательство заключаетъ въ себѣ весьма дѣльное наблюденіе, хотя, разумѣется, я не оподозриваю ни полицію въ дѣльныхъ наблюденіяхъ, ни молодое общество въ матеріализмѣ. Дѣльное же наблюденіе состоитъ въ томъ, что дѣйствительно жизнь послѣдователей матеріалистскихъ школъ весьма часто не представляетъ признаковъ воздѣйствія ученія на ея направленіе. Это явленіе проистекаетъ изъ той непослѣдовательности, которую вы въ одномъ случаѣ назвали благородною, а я позволяю себѣ назвать неблагонадежною, и которой начало обыкновенно таится въ привычкѣ и преданіи, а иногда въ непримиримости ложнаго начала съ коренными стремленіями души человѣческой. Безъ сомнѣнія, матеріализмъ, такъ же какъ и чистый раціонализмъ, есть ученіе противное нравственности, у которой онъ отнимаетъ всякую разумную основу (ибо тамъ нѣтъ долга и нравственнаго понятія, гдѣ нѣтъ воли: человѣкъ, падающій съ крыши и паденіемъ своимъ убивающій другого, не поступаетъ безнравственно). Но какіе бы ни были выводы изъ матеріализма или послѣдствія его, поводъ къ нему рѣдко заключается въ стремленіи къ уничтоженію понятія о нравственности (я говорю о мыслителяхъ, а не о стадѣ ихъ послѣдователей, въ которомъ побужденія бываютъ часто нечисты); поводъ же къ нему дѣйствительно подаетъ утомленіе ума отвлеченностями, односторонность предшествующихъ школъ, какъ я показалъ въ Гегельянствѣ, и естественное требованіе образности, той représentation, на которую такъ часто нападалъ Гегель. Давно немыслимость современнаго

*) Вѣроятно, намекъ на сборища у П. Н. Рыбникова. *Изд.*

намъ матеріализма обличилась бы сама, если бы онъ рѣшился выступить полною и замкнутою системою, а не ограничивался набѣгами на разныя отрасли наукъ; если бы, слѣдовательно, онъ явился съ полною терминологіею (ибо онъ теперь довольствуется искаженною терминологіею Гегеля), если бы наконецъ онъ имѣлъ свой лексиконъ.

Лексиконъ, т. е. строгое опредѣленіе языка философскаго, составляетъ одну изъ первыхъ и основныхъ потребностей всякой философской системы, и всѣ системы должны по необходимости различаться другъ отъ друга своими лексиконами: ибо общій жизненный или бытовой языкъ слишкомъ текучъ и неопредѣленъ для систематическаго употребленія, и слова, изъ него взятыя, требуютъ всегда новаго и строжайшаго опредѣленія, измѣняющагося согласно съ тѣмъ порядкомъ, въ которомъ развиваются понятія въ послѣдовательномъ ихъ построеніи у различныхъ мыслителей. Необходимость и различія этихъ частныхъ лексиконовъ показываютъ въ одно время на всю пользу и на всю трудность общаго лексикона для языка философскаго, такаго лексикона, въ которомъ введены бы были опредѣленія отдѣльныхъ философскихъ выраженій, указаны бы были ихъ мѣста въ разныхъ системахъ, и оцѣнена бы была вѣрность и строгость самыхъ опредѣленій. Безспорно, такое предпріятіе, трудъ цѣлой жизни, посвященной мышленію, можетъ составить эпоху въ словесности и славу ея. Даже несовершенный успѣхъ (совершенный едва ли возможенъ) уже долженъ обратить на себя сочувственное и теплое вниманіе критики, и нельзя не счесть за весьма неутѣшительное явленіе то равнодушіе, которымъ былъ встрѣченъ первый томъ философскаго лексикона, составляемаго г. Гогоцкимъ. Я не говорю даже о достоинствахъ его, о его благородномъ тонѣ, о высоко просвѣщенной терпимости, которая слышна въ отзывахъ о мыслителяхъ, которымъ онъ вовсе не сочувствуетъ, и объ ученіяхъ, которыхъ ложное направленіе приписываетъ онъ всегда ошибкамъ мысли, а не злому настроенію души; но скажу, что въ такое время, когда журнальная критика въ безконечныхъ статьяхъ взвѣшиваетъ на

дифференціальныхъ вѣсахъ сравнительное достоинство произведеній и писателей, которыхъ имя и память не можетъ даже оставить слѣда въ просвѣщеніи и словесномъ богатствѣ Россіи, странно видѣть, что такой великій трудъ остается безъ всякой оцѣнки. Важный во всякой литературѣ, какъ бы богата она ни была, онъ по преимуществу важенъ въ нашей литературѣ, крайне бѣдной философскими произведеніями, и для нашего читателя, вовсе незнакомаго съ исторіею и вопросами философіи. Молчаніе или невнимательное слово объ немъ въ журналахъ (которыхъ такъ много) очень неутѣшительно: это одно изъ самыхъ ясныхъ доказательствъ несерьезности нашего просвѣщенія и нашей литературы, или иначе—это одно изъ доказательствъ крайней ея безнравственности. Тутъ вижу я подтвержденіе давняго и вамъ извѣстнаго убѣжденія моего, что наша литература прошлыхъ десятилѣтій была самою безнравственною изъ всѣхъ когда либо бывшихъ литературъ; ибо не то слово общественное безнравственно по преимуществу, которое враждебно какимъ бы то ни было даннымъ нравственнымъ началамъ, а то, которое чуждо всякому нравственному вопросу; и въ этомъ смыслѣ я смѣю сказать, что вполнѣ безнравственна только та литература, которая не можетъ запнуться ни за какую цензуру и которую всякій цензоръ можетъ и долженъ пропустить. Думаю, что это замѣчаніе не безъ важности для исторіи общественнаго просвѣщенія.

Какъ бы то ни было, когда вамъ опять дастся досугъ, обратите вниманіе на этотъ прекрасный трудъ нашего ученаго. Много найдете вы статей, которыя удовлетворятъ васъ вполнѣ, и еще болѣе, такихъ, которыя пробудятъ въ васъ живой интересъ философской мысли. Я не критикъ и потому не вхожу въ подробности; но долженъ прибавить, что при всѣхъ достоинствахъ творенія, которое должно бы находиться у всякаго просвѣщеннаго Русскаго, я тоже не могу не замѣтить нѣсколько важныхъ недостатковъ, которые, впрочемъ, легко могутъ быть или исправлены, или пополнены въ видѣ прибавленій. Нѣтъ, напр., вовсе весьма важныхъ

словъ: *Вещество* (какъ вещь о себѣ); конечно опредѣленіе этого слова можетъ находиться подъ словомъ матерія, но лучше было бы подъ Русскимъ словомъ. *Впечатлѣніе*: слово весьма великой важности и рѣдко опредѣляемое съ достаточною строгостью. *Время*: объ важности этого слова въ смыслѣ философскомъ даже и говорить нечего. Можетъ быть еще кое-какія другія менѣе важныя слова. Желательно бы было, чтобы статья—*воля* была еще переработана и чтобы выводы были яснѣе; а въ статьѣ—*Бытіе*, статьѣ весьма хорошей, желательно бы было видѣть дополненія, для которыхъ превосходный трудъ Куно-Фишера представляетъ уже готовый матеріалъ. О патерѣ Боскоичѣ, нашемъ Славянинѣ, сказано слишкомъ мало. Въ немъ весьма много замѣчательныхъ мыслей объ отношеніяхъ *силы* и *вещества*, и это сближаетъ его съ Берклеемъ. Наконецъ, я нахожу нѣкоторыя имена вовсе ненужными, имена людей ничего незначащихъ въ исторіи философской мысли, и не нахожу ни ересіарховъ, ни многихъ Отцовъ Церкви, которыхъ мышленіе такъ важно и скрываетъ такъ много чисто философскихъ положеній въ формѣ или въ объясненіи догматовъ. Изъ ересіарховъ между прочими назову Валентина, о которомъ съ такимъ высокимъ сочувствіемъ и съ такимъ благороднымъ безпристрастіемъ отозвались нѣкоторые изъ раннихъ Святыхъ Отцовъ. Это струя непочатая и обѣщающая большое богатство. Вотъ моя критика книги, которую считаю крайне утѣшительнымъ явленіемъ. Дай Богъ автору терпѣнія въ трудѣ, а еще болѣе терпѣнія къ нашему равнодушію.

Достало ли у васъ терпѣнія и досуга, любезный Юрій Ѳедоровичъ, дочитать мое письмо до конца? На возраженія отъ васъ не надѣюсь. Вамъ не до того. Вы бодро стоите за общее наше дѣло въ одной изъ его частныхъ, но конечно самыхъ важныхъ формъ. Это дѣло есть дѣло *прогресса истиннаго*, который по тому самому есть и *истинный консерватизмъ*. Въ теперешней борьбѣ меня многое утѣшаетъ (не говорю о самой борьбѣ, до которой я охотникъ), меня утѣшаетъ то, что во многихъ изъ ошибающихся консерваторовъ я вижу задатки истиннаго прогресса, которыхъ часто не

встрѣчаю въ мнимыхъ прогрессистахъ, и слѣдовательно могу приписать заблужденіямъ ума, весьма извинительнымъ, то сопротивленіе, которое часто приписываютъ дурной волѣ. Отъ васъ, какъ я сказалъ, возраженій не ожидаю; не будетъ ли возраженія отъ другихъ, хотя бы отъ одного изъ нашихъ давнихъ знакомыхъ, котораго я нѣкогда любилъ, къ которому я и теперь неравнодушенъ, и который помнитъ мой полемическій характеръ? *) Во всякомъ случаѣ возраженіе на мой разборъ матеріализма очевидно не есть заступничество за матеріализмъ, а только нападеніе на мои логическія способности. Тотъ конечно еще не безбожникъ, кто говоритъ, что я плохо доказываю существованіе Божества.

Прощайте; можетъ быть до другого письма, если это письмо вамъ не покажется черезъ-чуръ тяжелымъ.

---

*) Не Кавелинъ ли? *Изд.*

ВТОРОЕ ПИСЬМО КЪ Ю. Ѳ. САМАРИНУ.

ПРЕДСМЕРТНОЕ НЕОКОНЧЕННОЕ СОЧИНЕНІЕ.

Второе письмо о философіи къ Ю. Ѳ. Самарину *).

Любезный Юрій Ѳедоровичъ!

Я не побоялся писать вамъ о философіи и звать васъ на трудный подвигъ ея строгихъ изслѣдованій въ то время, когда вы и безъ того заняты были нелегкимъ подвигомъ въ области нашей гражданственности. Я былъ увѣренъ, что и вы, не смотря на свои занятія, не испугаетесь путешествія по другой, болѣе суровой области, по области безусловнаго мышленія за предѣлами міра явленій. Умственное напряженіе однаго рода служитъ, по моему мнѣнію, лучшимъ отдыхомъ послѣ напряженія другаго рода: такъ кончикъ рысью или колѣнцо вскачь возстановляетъ силы усталаго пѣшехода скорѣе, чѣмъ тюфякъ или перина,—таковъ, по крайней мѣрѣ,

*) Это послѣднее, предсмертное, неоконченное сочиненіе Алексѣя Степановича. Оно помѣщено во 2-й книгѣ Р. Бесѣды 1860 года, съ такимъ предисловіемъ.

„Не станемъ пояснять все печальное значеніе настоящей статьи. Ея содержаніе, касающееся высшихъ вопросовъ, доступныхъ человѣческому знанію; ея направленіе, стремящееся развязать наиболѣе запутанный узелъ современнаго мышленія; самая ея неконченность — съ перерывомъ именно на томъ мѣстѣ, гдѣ должна сосредоточиться вся сила изслѣдованія, гдѣ авторъ самъ „не безъ страха" приступаетъ къ дальнѣйшимъ вопросамъ, сознавая ихъ крайнюю важность; наконецъ, обстоятельство, что сочиненіе не только было послѣднимъ, но что смерть, можно сказать, застала за нимъ автора; что послѣднія эти самыя неконченныя строки писаны были уже въ преддверіи смерти, можетъ быть, въ ея предчувствіи,—все это, само по себѣ, краснорѣчиво. Намъ остается пожелать, чтобы трудъ мысли, начатый здѣсь, какъ и во многомъ другомъ нашимъ рано похищеннымъ дѣятелемъ, не остался безъ продолжателей. Если не всякому доступна та умственная высота и то разнообразіе даровъ, какимъ обладалъ покойный, тѣмъ не менѣе да послужитъ всякому примѣромъ та высота нравственная, та полнота искренности, съ какою онъ, буквально до гробовой доски, служилъ своему призванію, то стремленіе, наконецъ, быть внѣ умственной зависимости, внѣ духовнаго рабства, внѣ всякаго обольщенія, какихъ бы оно ни было видовъ и наименованій.

Русская Бесѣда".

былъ опытъ моей молодости. И вы дѣйствительно не попеняли на меня за безвременность моего письма; вотъ теперь и другое о томъ же предметѣ. Оно дойдетъ къ вамъ въ такое время, когда вы уже кончите ту великую работу, которой, въ продолженіе полутора года, вы отдавались всѣми силами ума, всею напряженностью воли, всею искренностью совѣсти: не откажитесь, вмѣсто стакана добраго вина послѣ дневной работы, распить со мною стаканчикъ холодной воды изъ родника философіи. Вѣдь это тоже своего рода вода живая и мертвая, которая возвращала жизнь и силу богатырямъ; разница только въ томъ отъ нашей сказочной воды, что вода изъ мысленнаго родника дѣлается живою или мертвою по свойствамъ піющаго. Васъ можно потчивать смѣло.

Тому дня четыре, позднимъ вечеромъ, т.-е., какъ вы знаете, за полночь, подошелъ я къ окошку. Ночь была необыкновенно ясна; далекая и глубокая даль отрѣзывалась отчетливо противъ ночнаго неба; почти полный мѣсяцъ, ужъ на ущербѣ, плылъ тихо, не слишкомъ высоко надъ землею; недалеко отъ него алмазнымъ огнемъ горѣла планета, кажется Юпитеръ; въ сторонѣ сверкалъ и мигалъ красноватый Сиріусъ, и безчисленное множество звѣздъ покрывало все небо серебряною насыпью. Полюбоваться бы, да и заснуть; нѣтъ! Тутъ мнѣ пришла мысль, нѣсколько странная, но математически вѣрная, о которой я и намѣренъ съ вами поговорить. Мнѣ пришла мысль, что вся эта красота, которою я любуюсь, есть уже прошедшее, а не настоящее. Положимъ, что край горизонта видѣлся мнѣ только какою нибудь долею терціи позже, чѣмъ онъ дѣйствительно существовалъ; но ужъ мѣсяцъ, мною видимый, былъ слишкомъ цѣлою секундою старше настоящаго, а свѣтъ, который онъ посылалъ ко мнѣ, былъ уже несовремененъ нѣсколькими минутами; еще далѣе въ прошедшее уходилъ Юпитеръ; Сиріусъ, мигающій передъ глазами жителя села Богучарова, былъ не теперешній, а тотъ, который былъ тому года два или болѣе назадъ; а тѣ мелкія безчисленныя звѣзды, которыя искрились по всему небу, это были звѣзды, которыя были тому десять, пятнадцать, сто или тысячу лѣтъ и болѣе назадъ. Я не видалъ ничего, ровно ничего современнаго моему видѣнію, и почти ни

одного предмета, современнаго другому. Все, что я видѣлъ, могло уже не быть, а я бы видѣлъ. Странно! Потомъ, тишина ночная была полна звуковъ, отъ чиликанія какихъ-то насѣкомыхъ въ саду до далекаго грохота почтовой кареты по щебенкѣ, до почтоваго колокольчика, еще болѣе далекаго, и до караульной доски, которая изрѣдка слышалась, чуть-чуть слышалась, за нѣсколько верстъ. Опять все прошедшее, болѣе или менѣе близкое, но все таки прошедшее. Что же? Вѣдь всякая сила, дѣйствующая въ природѣ, несовременна своему дѣйствію. Свѣтъ ли, электричество ли, магнитность ли, все равно. А притяженіе? Объ немъ всегда говорятъ, всегда думаютъ какъ о чемъ-то связующемъ два предмета въ современности. Это пустяки, этаго быть не можетъ. Правда, мы не можемъ опредѣлить того времени, которое ему нужно, чтобы проявиться. Единственныя данныя для этаго могли бы быть выведены изъ теоріи приливовъ; но, очевидно, и это невозможно, по крайней неправильности морскихъ и атмосферическихъ движеній и по неправильности земной формы, а пертурбаціи планетъ и ихъ спутниковъ едва ли уловимы съ достаточною опредѣленностію. И такъ, измѣрить время, нужное для проявленія притяженія, мы, вѣроятно, никогда не сумѣемъ; но все равно. Когда всѣ прочія силы требуютъ времени, нельзя предположить силу, не требующую его; рѣшительно нельзя, тѣмъ болѣе, что электричество и магнитность, представляющія въ себѣ явленіе притяженія, уже уличены въ зависимости, и весьма сильной зависимости, отъ времени. И такъ, всѣ силы безъ исключенія, т. е. всякое дѣйствіе предмета, т. е. всякое существованіе предмета для другаго предмета, заключается въ послѣдовательности времени. Представьте себѣ Плеяды съ усовершенствованною оптикою, и ихъ жителямъ (т. е. зрѣнію ихъ жителей) будетъ современенъ не Гарибальди или рѣзня въ Сиріи, а Домиціанъ и христіанскіе мученики, или, можетъ быть, Авраамъ, ведущій свои большія стада по (тогда еще зеленой) Палестинѣ, невыжженной Божіимъ огнемъ. Обманъ ли это зрѣнія субъективнаго? Нѣтъ; ибо и земля сама, по взаимодѣйствію притяженія, для Плеядъ не теперешняя, и Плеяды для земли не

теперешнія. Современность существуетъ только въ каждомъ предметѣ отдѣльно; я сказалъ бы болѣе—въ каждомъ атомѣ отдѣльно, если бы разумный человѣкъ могъ серьезно говорить о самостоятельномъ атомѣ. Собственно современность существуетъ только въ отвлеченіи, *предметъ же современный не существуетъ для другого предмета; другой для каждаго есть уже прошедшее.*

Конечно, таковъ обманъ нашихъ чувствъ или, лучше сказать, обманъ нашей вѣры въ чувства, что видимое намъ кажется всегда существующимъ. «Клянусь», говорилъ, кажется, герой какой-то Англійской поэмы, «этими свѣтящими звѣздами». Чтобы остаться въ предѣлахъ истины, онъ долженъ бы сказать: «Клянусь этими когда-то свѣтившими звѣздами», потому что свѣтятся ли, существуютъ ли даже онѣ въ то время, какъ онъ клянется, онъ знать не можетъ, развѣ только по догадкѣ. Безспорно и то, что, при небольшихъ разстояніяхъ, предметы кажутся современными не только чувству, но и самому воображенію, не вмѣщающему въ себѣ слишкомъ мелкую дробь времени, необходимую для проявленія существованія; но вѣдь разумъ стоитъ выше вещественнаго ощущенія и полувещественнаго воображенія. Если звукъ топора долетаетъ до моего слуха, по вечерней зарѣ, секунды въ четыре или болѣе,—ясно, что каждая часть этого разстоянія соотвѣтствуетъ какой-нибудь частицѣ времени. Если свѣтъ солнца доходитъ до моего глаза и до былки, въ которой онъ возбуждаетъ растительное движеніе, въ восемь минутъ и около двадцати секундъ,—ясно, что каждая верста, болѣе, каждая малѣйшая частица его пути требуетъ какой-нибудь дроби времени, хотя бы эта дробь была несравненно меньше той, которую нашъ остроумный соотечественникъ (г. Константиновъ) заставилъ выразиться графически: общее правило остается неизмѣннымъ. На всякій предметъ природы дѣйствуетъ не то, что̀ существуетъ, а то, что̀ существовало, т. е. дѣйствуетъ только несуществующее въ реальномъ, настоящемъ пространствѣ; ибо дѣйствіе прошедшаго есть отрицаніе дѣйствія настоящаго. То солнце, которое меня грѣетъ, его уже нѣтъ; а то, которое есть, то меня еще не грѣетъ, и будетъ ли грѣть, неизвѣстно. Это станетъ еще

яснѣе, когда вы сообразите, что человѣкъ можетъ быть убитъ другимъ человѣкомъ, который уже былъ убитъ прежде его самого. Замѣтьте, какъ тѣсно сплетается существующее съ несуществующимъ въ пространствѣ, мнимо-реальное съ мнимо-нереальнымъ, и какъ тѣсна связь пространства со временемъ. Все это, конечно, давно извѣстно, но еще не сознано съ достаточною ясностію и не введено въ науку мысли съ достаточнымъ значеніемъ.

Міръ является разуму какъ вещество въ пространствѣ и какъ сила во времени. Нѣмецкіе мыслители уже сознали такое дѣленіе понятій, и Шеллингъ говорилъ о немъ очень много въ своей Пропедевтикѣ *), называя, между прочимъ, время жизнію; но тутъ великому философу измѣняетъ сила и ясность мысли: метафорическія выраженія (то-есть элементъ мистицизма) становятся на мѣсто выраженій строго сознательныхъ, и кажущаяся (только кажущаяся) послѣдовательность діалектической критики смѣшивается незаконно съ неопредѣленнымъ созерцаніемъ и съ обманами представленія (der Representation). Различіе между пространствомъ и временемъ не находитъ у него никакой логической формулы, и шаткость выраженій доходитъ до того, что въ одномъ мѣстѣ онъ оставляетъ за пространствомъ только значеніе безсильнаго распаденія, что̀, конечно, противно всякому здравому философскому смыслу. Я сказалъ, что міръ является разуму какъ вещество въ пространствѣ, какъ сила во времени; но тутъ встрѣчаетъ насъ вопросъ: что̀ такое вещество? Откинемъ безразсудное и дѣтское представленіе о самостоятельномъ атомѣ, понятіе, которое не заслуживаетъ даже и опроверженія (ибо неизмѣняемое — а̀томъ—не можетъ быть ни причиною, ни орудіемъ дѣйствія, и обращается въ простое понятіе объ отвлеченномъ пунктѣ): за тѣмъ вещество, относительно къ формѣ, является какъ произведеніе силы, между тѣмъ какъ, кромѣ формы, мысль за нимъ ничего утвердить не можетъ; сила же является какъ измѣненіе или, лучше сказать, какъ начало измѣненія формы. Слѣдовательно, пространство и время являются одинаково категоріями силы.

*) Точнѣе было бы указать на систему общей философіи, къ которой Пропедевтика можетъ почитаться введеніемъ. *Изд.*

Это ихъ общее отношеніе къ одной данной и еще къ одной категоріи количественности подало поводъ къ весьма законному и всѣми употребляемому выраженію: «пространство времени», и къ Русскому: «съ часъ мѣсто». Но разница въ опредѣленіяхъ пространства и времени относительно къ силѣ такова: *время есть сила въ ея развитіяхъ; пространство—въ ея сочетаніяхъ.*

Само вещество передъ мыслію утратило вполнѣ свою самостоятельность, будучи, очевидно, произведеніемъ или проявленіемъ, а никакъ уже не началомъ силы. Отъ того-то школа матеріалистовъ въ наше время, признавъ невозможность удержать за веществомъ его самобытность, перешла въ ученіе мнимаго реализма, не понимая, что этотъ мнимый реализмъ точно такъ же несостоятеленъ, какъ и прежній матеріализмъ, и по той же причинѣ, именно потому, что удерживаетъ за дробнымъ и количественнымъ тѣ свойства, которыя могутъ принадлежать только цѣльному и единичному. Какъ много выше ея былъ старикъ Спиноза! Матеріалисты XIX-го вѣка, кажется, даже не въ состояніи понять этаго великаго мыслителя: ихъ умъ какъ будто неспособенъ къ напряженію чистаго мышленія, къ созерцанію отвлеченнаго понятія. Въ немъ есть какая-то тучность, что-то похожаго на сельскую попадью, для которой легкій паръ надъ сытной кулябякою есть крайній предѣлъ духовнаго представленія. Какъ скоро матеріалистъ устранилъ или спряталъ отъ себя слишкомъ яркія противорѣчія грубой вѣры въ самостоятельное вещество, онъ совершенно покоенъ и глядитъ вамъ смѣло въ глаза, не понимая даже, чего бы еще не доставало: вѣдь, кажется, все ладно! Таковъ даже остроумный Фейербахъ, не говоря о dii minores, которыхъ тупость доходитъ часто до комизма.

Но Кантъ былъ правъ, когда и времени и пространству онъ давалъ только значеніе категорій нашего же разума, то-есть когда онъ отнималъ у нихъ самостоятельное содержаніе, и изъ Лейбницева ordo rerum переименовывалъ ихъ въ ordo visionum. Таково было требованіе критики въ его время. Онъ былъ правъ въ этомъ отношеніи, хотя самое опредѣленіе его, такъ же какъ и Лейбницево, есть чистѣйшая безсмыслица: ибо, какъ я уже говорилъ, слова coexistentes и

consequentes, введенныя имъ въ опредѣленіе времени и пространства, заключаютъ уже въ себѣ ту самую мысль, которую они будто бы должны опредѣлить. Я теперь говорю только объ измѣненіи слова res въ слово visiones. Этою перемѣною онъ возвращалъ время и пространство въ явленія нашего внутренняго міра, изъ котораго они, какъ и все прочее, были незаконно выведены и приписаны къ недоказанному внѣшнему міру. Объ этомъ я уже писалъ. Отъ чего же я снова даю этимъ категоріямъ значеніе какъ будто бы внѣшнее? Постараюсь объясниться. Вся Нѣмецкая критика, вся философія Кантовской школы, осталась еще на той степени, на которую ее поставилъ Кантъ. Она не двинулась далѣе разсудка, то-есть той аналитической способности разума, которая сознаетъ и разбираетъ данныя, получаемыя ею отъ цѣльнаго разума и, имѣя дѣло только съ понятіями, никогда не можетъ найти въ себѣ критеріума для опредѣленія внутренняго и внѣшняго, ибо имѣетъ дѣло только съ тѣмъ, что уже воспринято и, слѣдовательно, сдѣлалось внутреннимъ. Вы помните, любезный Юрій Ѳедоровичъ, что стараясь, отчасти изложить тотъ великій шагъ, который совершенъ былъ нашимъ, слишкомъ рано умершимъ мыслителемъ, И. В. Киреевскимъ, именно—разумное признаніе цѣльности разума, и стараясь притомъ продолжить его мысленный подвигъ по пути, имъ указанному, я назвалъ *вѣрою* ту способность разума, которая воспринимаетъ дѣйствительныя (реальныя) данныя, передаваемыя ею на разборъ и сознаніе разсудка. Въ этой только области данныя еще носятъ въ себѣ полноту своего характера и признаки своего начала. Въ этой области, предшествующей логическому сознанію и наполненной сознаніемъ жизненнымъ, не нуждающимся въ доказательствахъ и доводахъ, сознаётъ человѣкъ, что принадлежитъ его умственному міру и что міру внѣшнему. Тутъ, на оселкѣ воли, сказывается ему, что въ его предметномъ (объективномъ) мірѣ создано его творческою (субъективною) дѣятельностью, и что независимо отъ нея. Время и пространство или, лучше сказать, явленія въ этихъ двухъ категоріяхъ, сознаются тутъ независимыми отъ его субъективности или, по крайней мѣрѣ, завися-

щими отъ нея въ весьма малой мѣрѣ. Вотъ почему я и имѣлъ право уже говорить о нихъ, какъ о категоріяхъ силы, помимо человѣческой личности, и опредѣлять ихъ въ этомъ смыслѣ; но тутъ еще мышленіе останавливаться не можетъ.

Полнота разума или духа человѣческаго сознаётъ всѣ явленія объективнаго міра *своими*, но, какъ я уже сказалъ, идущими или отъ него самого, или не отъ него. Въ обоихъ случаяхъ онъ принимаетъ ихъ еще непосредственно (по выраженію Нѣмцевъ), то-есть вѣрою. Тотъ слѣпой оптикъ, о которомъ я говорилъ, познаётъ законы недоступнаго ему свѣта, но онъ принялъ ихъ, какъ явленія, вѣрою въ чужое чувство, точно такъ же какъ зрячій—вѣрою въ собственное чувство, и точно такъ же какъ художникъ—вѣрою въ собственное творчество. При всѣхъ возможныхъ обстоятельствахъ, предметъ (или явленіе, или фактъ) есть вѣруемый, и только воздѣйствіемъ сознанія обращается вполнѣ въ сознаваемаго, и мѣра сознанія никогда не переходитъ предѣловъ или, лучше сказать, не измѣняетъ характера, съ которымъ принятъ первоначально предметъ (такъ слѣпой оптикъ будетъ всегда знать свѣтъ только какъ перемѣну въ чужой жизни, а не въ своей; такъ призраки доктора Николаи продолжали быть для него реальными, хотя онъ и сознавалъ ихъ ничтожность). Но, съ другой стороны, думать о сознаваемомъ мы можемъ не иначе, какъ въ законахъ или категоріяхъ самаго сознанія; иначе мы еще думаемъ о немъ какъ о вѣруемомъ, воображая, что думаемъ о сознаваемомъ, то-есть мы уже не думаемъ, ибо есть внутреннее противорѣчіе въ нашей думѣ. Она не просто неполная, какъ была бы при недостаточности въ данныхъ, но самоуничтоженная, то-есть ложная. Таковъ вообще недостатокъ мистиковъ, таковъ недостатокъ и большей части философовъ, когда они начинаютъ толковать о мірѣ реальномъ. Этотъ недостатокъ ярко бросается въ глаза въ томъ опредѣленіи времени и пространства, которое намъ дано было Германіею (каковы, напримѣръ, слова *послѣдующій* и *сосуществующій*). Въ томъ опредѣленіи, на которомъ я остановился и въ которомъ сила признаётся просто какъ неизвѣстная причина вѣруемыхъ явленій, то-есть въ положеніи:

«время есть сила въ ея развитіяхъ, пространство—сила въ ея сочетаніяхъ», отстраненъ прежній порокъ; но вы чувствуете, что слова *развитіе* и *сочетаніе* не вполнѣ еще освобождаютъ насъ отъ безсознательной предметности и не вполнѣ переводятъ самое опредѣленіе въ область строго логическаго сознанія; они еще не подчинились его категоріямъ. Дѣйствительно, они принадлежатъ міру умственному и области чистаго сознанія; но въ нихъ заключается уже незамѣтное, напередъ сдѣланное, приложеніе логическихъ категорій къ внѣшнему міру. Всмотритесь въ нихъ внимательно, и слово *развитіе*, какъ слово *сочетаніе*, обращаются въ категоріи *причинности* и *взаимности*. Поэтому, сознательное опредѣленіе времени и пространства будетъ: время есть сила въ категоріи причинности, а пространство — въ категоріи взаимности, т. е. *время и пространство суть категоріи причинности и взаимности въ мірѣ явленій независимыхъ отъ субъективной личности человѣка.*

Теперь мы настолько очистили самое понятіе, что, съ полною отчетливостію анализа, можемъ отдѣлить въ опредѣленіи сознанное отъ вѣруемаго, и видимъ, что къ послѣднему относится уже только идея явленія и внѣшности въ отношеніи къ субъективности человѣческой; слѣдовательно, время и пространство утратили всякое самостоятельное значеніе въ отношеніи къ разуму вообще, сохраняя значеніе только въ отношеніи къ личности. Таковъ логическій выводъ. Разумѣется, онъ рѣшаетъ вопросъ положительно только въ отношеніи къ человѣку и, оставаясь отрицательнымъ въ отношеніи къ общности міровой, въ этомъ послѣднемъ отношеніи онъ опредѣляетъ чего мы сказать не можемъ, а не ставитъ положенія дѣйствительнаго. Иначе и быть не можетъ, потому что ни самое явленіе, ни внѣшность, не имѣютъ положительнаго опредѣленія, оставаясь въ области вѣры, а не познанія, котораго конечная цѣль—уравняться съ вѣрою, быть вполнѣ сознанною вѣрою — не достигнута и недостижима для человѣческаго мышленія. За всѣмъ тѣмъ, подвигъ мысли еще не конченъ и въ этомъ частномъ вопросѣ. Слово «явленіе» удерживаетъ насъ еще въ матеріальномъ мірѣ, ибо для человѣка разумнаго міръ явленій есть

уже міръ вещества, и нѣтъ никакой нужды воображать себѣ вещество, какъ его представляетъ, впрочемъ остроумный, Лондонскій писатель, въ видѣ какой-то крупы, болѣе или менѣе туго набивающей безконечную пустоту пространства (представленіе—достойное сельской попадьи, — и это говоритъ умный человѣкъ, и это, безъ зазрѣнія совѣсти, предлагаетъ онъ какъ наукообразное начало юнымъ умамъ! — за него совѣстно). Мы знаемъ, что всякая чужая мысль, покуда она еще только выраженіе, а не мысль, принятая внутрь нашего собственнаго мышленія и имъ сознанная, остается еще для насъ въ мірѣ явленій, въ мірѣ силъ формальныхъ и слѣдовательно вещественныхъ. Болѣе этого мы сказать не можемъ; но уже изъ этого получаемъ право не признавать самостоятельности за формальною силою. При всемъ томъ она становится передъ нами какъ внѣшнее, какъ чужое, какъ *не я*, ставимое не творчествомъ нашей субъективной личности, недоступное нашему положительному сознанію, но доступное, хотя отчасти, его отрицательной критикѣ. Дѣйствительно, сознаніе не сознаетъ явленія: оно можетъ понять его законы, его отношеніе къ другимъ явленіямъ, болѣе — его внутренній смыслъ (какъ, напримѣръ, мы понимаемъ слово устное или писанное), но оно не понимаетъ его какъ явленіе. Отъ того-то слѣпой не видитъ, хотя и опредѣляетъ законы свѣта, и глухой не слышитъ, какъ бы ни былъ силенъ въ акустикѣ, между тѣмъ какъ полное разумѣніе есть возсозиданіе, т. е. обращеніе разумѣваемаго въ фактъ нашей собственной жизни. Явленіе недоступно сознанію какъ явленіе, но его законы, его внутренняя логика намъ не чужды: мы изучаемъ его, мы опредѣляемъ связь и взаимное отношеніе его формъ; мы можемъ обличить ложь и противорѣчіе въ сужденіи объ немъ; наконецъ, мы достигаемъ въ сужденіи объ немъ всего того, что доступно отрицательному, а не положительному познанію.

Поэтому, разумъ, давъ общее названіе *силы* началу измѣняемости міровыхъ явленій, требуетъ отъ себя отвѣта на вопросъ: какое именно понятіе заключается въ этомъ словѣ? Тэнъ *) старался доказать безсмысленность самаго слова и

*) Les philosophes classiques du XIX siècle en France. *Изд.*

выставить его какъ простой алгебраическій знакъ безсмысленнаго предположенія. Его выводы не лишены остроумія и нѣкоторой тонкости критической; но (какъ почти всегда выводы Французскихъ писателей) они не исчерпываютъ предмета и показываютъ недостатокъ въ умственной глубинѣ. Онъ отвергаетъ самостоятельность силы, и онъ въ этомъ правъ; но онъ правъ только противъ тѣхъ, которые ее предполагаютъ,—да гдѣ же разумный человѣкъ, предполагающій ее? Кому изъ прошедшихъ черезъ школу Нѣмецкаго мышленія придетъ такое предположеніе въ голову? Сила,—будь она, по Гегелю, только законъ понятія самотворящаго, изъ самаго себя сознаваемое и сознающее, или, по Шелингу, того же понятія, дѣйствующаго на грунтѣ Божественнаго мышленія, или законъ явленія вообще и его измѣненій,—сила никогда и нигдѣ не предъявляетъ притязаній на самостоятельность, а всегда обозначаетъ свойство чего-нибудь другого, предъявляющаго болѣе логическія права на нее. Исключая нѣкоторыхъ, крайне ограниченныхъ, псевдо-философовъ, незаслуживающихъ серьезнаго опроверженія, у всѣхъ другихъ сила есть только какъ бы алгебраическое названіе законовъ движенія (или сопротивленія, что однозначуще), и понятіе о ней падаетъ или сохраняется вмѣстѣ съ паденіемъ или сохраненіемъ цѣлой системы, которой она составляетъ часть или, лучше сказать, сокращенное выраженіе, ибо въ ней дѣйствительно сжимается всегда цѣлая система. Опредѣлите силу по какому-нибудь философскому ученію, и вы опредѣлили самое ученіе. Конечно, такое свойство принадлежитъ и всякой частности въ строго послѣдовательныхъ системахъ; но ни въ какой оно не выступаетъ, можетъ быть, болѣе, чѣмъ въ словѣ *сила*. Вотъ что Тэну слѣдовало замѣтить и чего онъ не замѣтилъ. Во всемъ предыдущемъ я принималъ силу въ смыслѣ закона измѣненія явленій, не формулы только этого измѣненія (по глубоко мысленному, но, какъ я уже сказалъ, несостоятельному ученію Гегеля, для котораго формула явленія есть въ тоже время его начало), а дѣйствительнаго начала измѣненія явленій. Вопросъ родится невольно слѣдующій: какъ относится къ самому явленію живой законъ его измѣненій или начало ихъ—сила?

Возращаюсь къ тѣмъ двумъ категоріямъ, о которыхъ я началъ. Мы видѣли, что кажущееся пространство или такъ называемое вещество, въ его взаимодѣйствіи, не одновременно, а что одновременность его заключается либо въ отвлеченномъ мышленіи, либо въ атомистическомъ сосредоточеніи, либо въ субъективномъ видѣніи. Точно также мы видимъ, что кажущееся время или такъ называемая сила въ веществѣ, въ порядкѣ причинности, не однопространственно; ибо явленія, связываемыя мыслію въ одинъ мигъ времени, не могутъ еще воздѣйствовать другъ на друга и слѣдовательно находиться въ условіяхъ истиннаго пространства, а между тѣмъ время и пространство связаны другъ съ другомъ такъ неразрывно, что они (какъ реальные) другъ безъ друга немыслимы. Дѣйствительно, говоря или думая объ явленіи или силѣ въ развитіи причины и дѣйствія, т. е. думая о нихъ, какъ о времени, вы ставите уже идею формы, т. е. предѣла и, слѣдовательно, взаимности, какъ показываетъ Гегель въ своей превосходной статьѣ (Gränze und Schranke). Итакъ, вы ставите уже пространство; говоря же или думая о пространствѣ, какъ взаимодѣйствіи, вы ставите уже категорію причинности, т. е. время. Прежній ложный кругъ устраненъ, и мнимое опредѣленіе замѣнено опредѣленіемъ логическимъ; но связь двухъ категорій не только не исчезла, но выступила еще съ большею ясностію.

Такъ, отдѣляя въ категоріяхъ пространства и времени все, что въ нихъ внесено чувственнымъ представительствомъ, и возвращая ихъ естественнымъ путемъ діалектическаго мышленія къ болѣе строгому понятію, мы приходимъ, по необходимости, къ тому, что преобладаніе стихіи мысленной оставляетъ за ними только одно значеніе внѣшняго, необращеннаго сознаніемъ во внутреннее, отнимая у нихъ самостоятельность существованія. Не созидается ли дѣйствительно пространство и время различными отношеніями мысли къ себѣ самой и къ другимъ? Вы думаете о предметѣ, вглядываясь въ одни его законы, будь это объ вашемъ домѣ, объ землѣ, о планетарной системѣ, и ничто пространственное или временное не вмѣшивается въ вашу думу; а между тѣмъ мысли ваши, если такъ можно выра-

зиться, соприкасаются, взаимодѣйствуютъ, и выводы летятъ отъ причины къ слѣдствію, вмѣщаясь всѣ въ одно мгновеніе, въ одну точку (я употребляю выраженія представительныя, но вы чувствуете, что мысль отъ нихъ свободна). Часто, по порядку времени внѣшняго, вы чувствуете, что при такой чисто внутренней работѣ, не хотящей отчуждать свои понятія, слѣдствіе предшествуетъ причинѣ, и отдаленное опережаетъ ближайшее. Вы вполнѣ въ мірѣ сознанія. Но вы не такъ хотите относиться къ своей мысли, будь она трудомъ надъ воспринятымъ или надъ сотвореннымъ вами, все равно: вы хотите ее имѣть не какъ законъ только, а какъ фактъ, сдѣлать ее, такъ сказать, чѣмъ-то чужимъ самимъ себѣ, и этотъ домъ, отечество, планетарная система, или эта статуя, картина, или хоть деревянная ложка, они уже сдѣлались пространствомъ, пространствомъ вполнѣ; они заняли какое-то мѣсто, очертились предѣлами, и эти предѣлы, въ свою очередь, поставили за собою пространственную безконечность; а время пошло своими днями и годами, или, по крайней мѣрѣ, своей послѣдовательностью и постепенностью измѣненій. Чѣмъ это не пространство, чѣмъ не время? Правда, они не то, общее всѣмъ, пространство, не то, общее всѣмъ, время, о которомъ мы привыкли говорить; но они точно также реальны,—законъ и категорія новосозданнаго вами объективнаго міра, какъ и предметы вашей мысли, суть вещественныя его стихіи. Они для васъ отличаются отъ такъ называемыхъ реальныхъ только однимъ: они подчинены волѣ, и вы это знаете, какъ я уже сказалъ въ одной статьѣ (объясняя вопросъ: почему Нѣмецкій философъ не довольствуется самозадуманнымъ пивомъ, а беретъ его въ лавочкѣ). Они ваши, внутренніе, хотя и отчужденные волею, — а не дѣйствительно внѣшніе, общіе. *Они не только ваши, но и отъ васъ.* Но вспомните чудный разсказъ Тысячи и Одной Ночи о султанѣ, погрузившемъ голову въ лоханку, или путешествіе Магомета по небесамъ, или хоть менѣе умныя сказки объ видѣніяхъ подъ вліяніемъ магнетизма, на которыхъ мистики строятъ столько нелѣпыхъ толковъ, не будучи въ состояніи сдѣлать ни одного путнаго вывода. (Между нами, они вѣдь также тупы, какъ матеріалисты; они даже тѣже матеріалисты,

или, иначе—тѣже попадьи, только болѣе нервныя). Вспомните все это! Я говорю о сказкахъ, правда; но въ этихъ сказкахъ скрывается глубокое чутье, болѣе—вѣрное сознаніе истины внутренней. Безъ этого сознанія не стали бы вы и всякій читатель, съ истиннымъ чувствомъ художественной правды, восхищаться видѣніемъ Египетскаго султана. Тутъ есть неотразимое убѣжденіе, что, если бы было дано человѣку вглядѣться въ чужую мысль, (уже отчуждаемую волею мыслителя въ дѣятельности воображенія), онъ почувствовалъ бы себя въ новомъ времени и новомъ пространствѣ, уже отъ него независимыхъ, а данныхъ ему и нисколько не разнящихся отъ общаго, хотя и совершенно иныхъ. Яснѣе выраженіе этой мысли будетъ, кажется, слѣдующее. Человѣкъ чувствуетъ, что міръ внѣшній и чувственный относится къ нему какъ слово. Одно слово общё, положимъ, цѣлому народу; но и всякое другое, только бы было основано на разумныхъ законахъ, возможно. (Глубока мысль К. С. Аксакова въ его грамматикѣ, что слово есть возсозданіе міра). Міръ субъективнаго созданія, съ его пространствомъ и временемъ, также дѣйствителенъ, какъ міръ внѣшній; а міръ внѣшній есть только всѣмъ общій, Божій, какъ говоритъ Русскій человѣкъ: Божій міръ, Божіе солнце, Божій хлѣбъ, и т. д. Я очень хорошо знаю, что у насъ эта форма выраженія «Божій» имѣетъ, по преимуществу, значеніе благодѣянія; но думаю, что и не безъ примѣси понятія объ «общемъ», напримѣръ: въ Божіемъ мірѣ.

Кажется, отношеніе силы къ явленію высказывается ясно; но пойдемъ къ нему по другому, еще болѣе эмпирическому, пути со всевозможною строгостію анализа. Гдѣ начало явленія, иначе—сила? Самое слово явленіе заключаетъ въ себѣ понятіе объ отношеніи между сознающимъ и сознаваемымъ, или, лучше сказать, еще только вѣруемымъ. Если начало явленія находится въ субъективно-сознающемъ, то оно заключается, очевидно, не въ явленіи; но, говоря о томъ разрядѣ явленій, которыя независимы отъ субъективности, т. е. объ явленіяхъ міра всѣмъ общаго, мы уже не можемъ ихъ начала искать въ сознающемъ субъектѣ. Въ этомъ случаѣ находится ли онъ въ самомъ явленіи? Всѣ явленія

внѣшняго міра таковы, что они не имѣютъ дѣйствительно никакой самостоятельности, а представляются опыту, также какъ и разуму, произведеніемъ силъ, началъ или причинъ, существующихъ помимо каждаго особеннаго явленія и только сочетающихся къ созданію его. Вы перевязываете жилу животному, уничтожаете въ немъ движеніе крови и умерщвляете его; или останавливаете притокъ воздуха и заставляете его задохнуться; останавливаете ростъ дерева, или осушаете озеро; комета въ своемъ заносчивомъ бѣгѣ сталкиваетъ съ пути, или разрушаетъ астероидъ, или сама попадается въ область планетнаго притяженія и откидывается на новый путь въ пространствѣ, или гибнетъ цѣлая солнечная система (все равно, гибнутъ ли онѣ въ дѣйствительности или нѣтъ, разумъ сознаетъ внутреннюю возможность такой погибели),—разрушеніе или сохраненіе явленія зависитъ не отъ него. Причина его существованія не въ немъ, а внѣ его, въ силахъ или началахъ, не ему принадлежащихъ. Оно само случайно для себя, хотя и не случайно, а разумно и логически выводимо изъ общихъ міровыхъ законовъ. Внутри себя оно живетъ или существуетъ опять не по законамъ или началамъ, имъ постановленнымъ, а по началамъ, получаемымъ извнѣ, какъ послѣдствіе общей міровой жизни. И такъ, вся его сущность принадлежитъ не ему, и слѣдовательно каждое явленіе есть только извѣстное преломленіе или сочетаніе и узелъ общихъ причинъ. Сила или причина бытія каждаго явленія заключается во «всемъ».

Но это «все» не есть итогъ явленій. Вы можете сказать, что аршинъ есть часть версты или земнаго радіуса, но не можете сказать, что аршинъ есть часть всемірнаго поперечника, обращающая этотъ поперечникъ въ итогъ аршиновъ. Точно также, не можете вы сказать, что явленіе есть часть «всего», обращающая это «все» въ итогъ явленій. Частное не итожится въ безконечное «все», а начало всякаго явленія, очевидно, заключается именно въ этомъ «все», т. е. въ мыслимомъ, а не представляемомъ и не являемомъ.

Но начало заключается только ли во «всемъ», или въ сочетаніи его съ частнымъ явленіемъ? (Замѣтьте, пожалуйста, что, отдѣливъ внѣшнее отъ внутренняго въ субъективномъ

сознаніи, я уже не имѣю права ставить, какъ Германская философія, «все» и всѣ явленія въ движеніи самосознающагося субъекта. Я думаю, что уже получилъ право отказаться отъ этой призрачной простоты, дошедшей, путемъ логической необходимости, до самоубійства системы въ Гегелѣ. Признавъ внѣшнее человѣческому мышленію, т. е. лично человѣческому, я отношусь къ міру, какъ внѣшнему, и долженъ допрашивать его о началахъ явленія, признавая въ немъ возможность самостоятельности). Мы видѣли случайность явленія въ отношеніи къ нему самому; но, при всей этой случайности, не можетъ ли мысль признать его полярнымъ факторомъ въ отношеніи къ цѣлому, факторомъ, производящимъ новое явленіе и слѣдовательно возвратно объясняющимъ всякое предшествующее и самый вѣчный корень своего существованія? Всмотримся въ любое явленіе; положимъ, что это выстрѣлъ, убившій звѣря. Допустимъ конечный результатъ какъ явленіе. Какое же ему предшествовало, въ которомъ могъ бы заключаться факторъ для произведенія будущаго? Вы съ вашимъ ружьемъ, съ вашимъ вѣрнымъ глазомъ и твердою рукою (я не забылъ, какъ видите, того, чѣмъ вы во время оно, по справедливости, хвалились: желаю вамъ того же и въ будущемъ); но во всемъ этомъ когда же переставали дѣйствовать міровые законы? Летѣла дробь изъ ружья; но какой же моментъ былъ дѣйствительнымъ явленіемъ? Во все время этого полета дѣйствовали: сила пороха, тяжесть, устремленная по прямой линіи, притяженіе земли, измѣняющее эту линію, сопротивленіе воздуха, даже легкое вліяніе боковаго, встрѣчнаго или попутнаго вѣтра, законы химическіе, удерживающіе дробь въ ея видѣ или окисляющіе ее на лету и измѣняющіе ея тяжесть. Нѣтъ той точки, той формы, на которой бы мы могли остановиться и сказать: вотъ явленіе. Тоже было и прежде. Ваше ружье, вашъ порохъ, вы сами — все это никогда не было, все это рядъ измѣненій или, лучше сказать, постоянное измѣненіе, при которомъ мысль не имѣетъ права, не можетъ остановиться ни на минуту и признать что-либо за явленіе. Тоже и послѣ. А планета? а солнечная система? Вдумайтесь въ нихъ, и онѣ точно тоже, что этотъ мгно-

венный выстрѣлъ. Эта рука, эта нога, эта цвѣтущая былка, эта засохшая соломинка, все это, по всей поверхности и во всей своей внутренности, безпрестанно разлагается и составляетъ новыя сочетанія. Кость внутри тѣла, камень въ нѣдрахъ земли, не остаются ни на одинъ мигъ безъ измѣненія. Нѣтъ ни одного момента времени, въ которомъ хотя бы малѣйшая частица оставалась собою. Ничто не существуетъ: все im Werden, какъ сказала уже Германія (въ *гряденіи*, сказалъ бы я; ибо werden есть не что иное какъ *гряду*, или gradior Латинскій. Эта этимологія для меня несомнѣнна). Правда, мы говоримъ объ явленіи; но что́ называемъ мы этимъ именемъ? Что-то выхваченное изъ общаго, что-то не имѣющее дѣйствительно никакихъ предѣловъ, а опредѣляемое только нашею слабостью и нашею личностью, которая сама, помимо субъективности, опять не имѣетъ ни предѣла, ни формы. Прибавьте къ моимъ словамъ великолѣпныя строки Паскаля sur l'infiniment grand и l'infiniment petit, строки, еще болѣе понятныя современной наукѣ, чѣмъ наукѣ его времени, и вы увидите, что какъ явленіе въ своемъ разростаніи ушло во «все» мыслимое, а не являемое и не представляемое, такъ точно, въ своемъ желаніи опредѣлиться, оно, раздробляясь, пропало въ «атомѣ» или моментѣ мыслимомъ, а не представляемомъ и не являемомъ. Оба фактора вырвались передъ вашими глазами изъ міра явленій и перешли въ міръ мысли. Оба освободились отъ формы или лишились ея, слѣдовательно не признаютъ уже надъ собою ея владычества и стали предъ нашимъ мысленнымъ взглядомъ какъ положительно сущее, кажущееся отвлеченностью, потому что добыто отвлеченіемъ, сущее, тождественное самому себѣ, но разбитое на мнимую полярность «всего» и «атома» слабостью нашего субъективнаго созерцанія.

Но скажутъ: этотъ результатъ не необходимъ, потому что путь произвольно мною выбранъ. Нѣтъ, онъ непроизвольно выбранъ. Человѣкъ можетъ отказаться идти по немъ, какъ онъ можетъ отказаться отъ всякаго мышленія, по завидному праву, которымъ такъ многіе пользуются, особенно у насъ; но онъ неизбѣженъ для мысли: онъ суще-

ствуетъ въ каждомъ человѣкѣ самоправно и дѣйственно, какъ бы онъ отъ него ни отказывался, и неразлученъ съ его существомъ. Это путь строгаго анализа; результатъ, имъ дойденный, необходимъ. Сущее осталось передъ нами вполнѣ свободное отъ явленія, отъ формы мнимо-реальной, и доступное только мышленію; но это сущее, это «все» заключаетъ въ себѣ и мышленіе, которое одно уцѣлѣло передъ анализомъ частныхъ явленій. И такъ, характеръ и значеніе мысли остались за нимъ, но уже неподчиненныя никакому внѣшнему стѣсненію, въ полной своей свободѣ. Явленіе есть уже его движеніе, его какъ сознаваемаго или какъ предмета для сознанія, слѣдовательно—его движеніе для сознающаго. Оно свободно, но разумно, т. е. согласно съ законами разума.

Разумность не есть необходимость, хотя ее и смѣшиваютъ съ нею, особенно вслѣдствіе Гегелева логическаго ученія: разумность не есть необходимость, она есть только условіе возможности. Треугольникъ есть треугольникъ потому, что нетреугольный треугольникъ — это звукъ, а не мысль; но этотъ законъ относится только къ мысли о треугольникѣ вообще и нисколько не обусловливаетъ существованія какаго бы то ни было треугольника. Движеніе мысли заключаетъ въ себѣ возможность этого движенія, т. е. не допускаетъ никакаго противорѣчія самому себѣ; но возможность не опредѣляетъ дѣйствительнаго существованія. Возможность или разумность слѣдуетъ правильно называть мыслимостью, и если бы это слово было употребляемо Германскою школою, она избѣгла бы весьма многихъ ошибокъ, въ которыя впала вслѣдствіе употребленія слова vernünftig, котораго двусмысленность постоянно привносила чуждую и слѣдовательно ложную стихію къ идеѣ мыслимости. Правильное развитіе всякой лжи разумно потому только, что неправильное развитіе немыслимо, ибо оно не развитіе; но правильное развитіе лжи не обращаетъ ее въ правду: оно не измѣняетъ первой данной и, разумѣется при своемъ конечномъ выводѣ, обличитъ ее во лжи и, слѣдовательно, уничтожитъ ее; а до тѣхъ поръ оно мыслимо, оно возможно, и часто является въ ограниченной субъективности человѣка

и человѣческаго рода потому только, что внутреннее противорѣчіе первой данной не вдругъ уясняется для ограниченной мысли. Собственно правильное развитіе лжи есть ея обличеніе, а не развитіе, и такимъ образомъ разумно; но покуда процессъ не конченъ, онъ имѣетъ признаки развитія, будучи въ дѣйствительности уничтоженіемъ данной. Собственно ложь немыслима и невозможна въ мірѣ, который есть правда сущаго; поэтому, свобода «всего», т. е. мысли, не стѣсняется нисколько тѣмъ, что она разумна, т. е. мыслима.

Но свобода, какъ и возможность, не заключаютъ еще и не могутъ заключать въ себѣ начала или причины явленіямъ. Оба эти понятія отрицательны; оба опредѣляютъ только отношеніе внѣшнее (возможности ко лжи, свободы къ принужденію); оба принадлежатъ, такъ сказать, страдательной области пониманія, а не дѣятельности полнаго разума; ихъ нѣтъ въ самомъ сознаваемомъ и, слѣдовательно, въ явленіи: ибо сознаніе добываетъ ихъ посредствомъ противоположенія. Принужденіе, какъ сила, находится не въ предметѣ, на который оно дѣйствуетъ, а во внѣшнемъ, дѣйствующемъ на него, и только изъ отрицанія этого принужденія истекаетъ понятіе о свободѣ. Въ этомъ словѣ положительно не оно само, а принужденіе; существенность, какъ я уже прежде сказалъ, принадлежитъ только положительному. Поэтому, движеніе, которое мы называемъ свободнымъ, черезъ то самое ставится нами какъ несущественное или несамосущее. Свобода не можетъ, въ смыслѣ положительномъ, быть началомъ явленія, хотя мы и получили ее, какъ качество для этого начала, путемъ отрицанія. Начало же движенія въ положительно-сущемъ должно быть положительнымъ. Явленіе, какъ реальное, какъ итогъ явленій, мы это уже видѣли, не можетъ быть признано факторомъ въ движеніи «всего»; явленіе же, какъ законъ, есть только возможность, и слѣдовательно также не можетъ быть факторомъ для міра положительнаго. Самостоятельными остались только, кромѣ мышленія, «все» и моментъ или «атомъ» — оба принадлежащіе міру мысли, а не явленія или представленія. Они тождественны; но если бы мы даже признали за ними отношенія

тождественности полярной (что, впрочемъ, привносится нами, а не присуще имъ), то и тогда сочетаніе ихъ будетъ только свободою или возможностью, а не болѣе. Содержанія еще нѣтъ. Математикъ выразилъ бы это логическое понятіе формулою: $\infty \times 0$, которая есть формула математической свободы, т. е. возможность всякаго количества, и слѣдовательно (помимо внѣшняго опредѣленія) отрицаніе всякаго опредѣлительнаго количества, вслѣдствіе равноправности всѣхъ.

Поэтому, какъ я уже сказалъ, свобода не можетъ въ себѣ заключать начала явленія; но это начало, по отрицанію, опредѣляется сознаніемъ разсудка, какъ свободное (слѣдуя закону, который я объяснялъ въ статьѣ, помѣщенной въ Русской Бесѣдѣ *). Оно заключается не въ *свободѣ мысли*, оставшейся единственнымъ опредѣленіемъ «всего», *но въ мысли свободной, т. е. волѣ разума.*

Вотъ, любезный Юрій Ѳедоровичъ, тотъ корень движимаго и измѣняемаго міра явленій, къ которому приводитъ насъ строгость анализа, откуда бы мы ни начали свой логическій путь, если только пойдемъ по немъ неуклонно, отстраняя обманы міра представленій и требуя отчетливаго отвѣта отъ всякой степени мысленнаго развитія, на которой вздумалось бы намъ незаконно остановиться. Воля—это послѣднее слово для сознанія, такъ же какъ оно первое (и именно потому, что оно первое) для дѣйствительности. *Воля разума*, и—прибавляю—*разума въ его полнотѣ*, ибо измѣненіе явленій есть измѣненіе въ сознаваемомъ (а не въ сознаніи, которое, съ своей стороны, воспринимаетъ одинаково всякій предметъ), но сознаваемое, какъ таковое,—уже предполагаетъ или, лучше сказать, заключаетъ въ себѣ уже присущее существованіе до-предметнаго сознанія, той первой степени мысленнаго бытія, которая не переходитъ и не можетъ перейти въ явленіе, всегда предшествуя ему. (Это ложно названный *субъектъ*, между тѣмъ какъ субъектъ есть таже степень, но уже признанная сознаніемъ). И такъ, самое измѣненіе явленій, совершаемое въ сознаваемомъ, ставитъ уже полноту мысленнаго существа, и поэтому только въ полнотѣ разума находимъ мы начало явленія и его измѣненій, т. е. силы.

*) По поводу отрывокъ Киреевскаго.

Воля—я уже прежде показалъ, что понятіе объ ней не дается человѣку извнѣ. Въ себѣ, а не внѣ себя добылъ онъ его, какъ понятіе о самомъ разумѣ. Міръ внѣшній не училъ его такому понятію; міръ внѣшній не представлялъ для него ни основъ, ни данныхъ. Цѣлыя категоріи мыслей зависятъ отъ него и не могли бы вовсе существовать безъ его существованія, а его существованіе ничѣмъ необъяснимо. Все движется по закону причинъ и слѣдствія; все одинако покорено необходимости. Свобода можетъ являться только относительною, т. е. въ отношеніи къ одной какой либо силѣ, а никакъ не ко всѣмъ. Откуда же возникло признаніе воли? Ею собственно, какъ я уже сказалъ, опредѣляются границы субъективности человѣческой въ отношеніи къ объективаціи или къ внутреннему представительству; ею для человѣка отмѣчается то, что̀ въ немъ отъ него самого, и отдѣляется отъ того, что̀ въ немъ не отъ него; она же сама не узнается ни изъ какаго опыта, ни изъ какаго явленія, и не переходитъ ни въ какое явленіе. Вольнаго предмета человѣкъ не знаетъ и не видалъ, то есть такого предмета, котораго дѣйствіе само носило бы на себѣ признаки воли.

Единственное возраженіе, которое можно бы сдѣлать противъ моего положенія, было бы слѣдующее. Человѣкъ, сосредоточенное отраженіе внѣшняго міра, служитъ для себя какъ бы узломъ его силъ, и силы эти, дѣйствуя на него, такъ сказать, съ периферіи, признаются имъ какъ внѣшнія и какъ необходимость; но, дѣйствуя снова изъ этого центральнаго узла (хотя, разумѣется, тоже по необходимости), кажутся какъ бы получившими самостоятельность и самопроизвольность. Центръ себѣ приписываетъ какъ свое, какъ собственное, то, что̀, дѣйствительно, есть только отраженіе периферическаго дѣйствія (такъ, напримѣръ, мы говоримъ о притяженіи центра земнаго, тогда какъ оно, въ дѣйствительности, есть притяженіе всѣхъ ея частей, скрещивающихся и составляющихъ какъ бы узелъ въ центрѣ); но обманутый умъ называетъ этотъ призракъ самодѣятельности центральной—волею, отдѣляя ее отъ явно невольнаго для насъ дѣйствія силъ внѣшней природы. Таково един-

ственное, нѣсколько разумное, возраженіе, по крайней мѣрѣ, на первый взглядъ; но и оно нисколько не выдерживаетъ критики. Правда, сознаніе внутренней дѣятельности, дѣятельности свободной, такъ сильно и первобытно въ насъ, что человѣкъ непросвѣщенный переноситъ туже мысль на самую природу, и вѣритъ, въ младенчествѣ ума своего, что и каждая часть ея также самодѣятельна, будь то животное, или растеніе, или даже вовсе неорганическое вещество; но первая мысль, создавшая цѣлую новую категорію, не могла возникнуть изъ обмана. Ложное приложеніе категоріи есть призракъ, и призракъ очень обыкновенный, но созданіе цѣлой категоріи невозможно; категоріи, это—законы самого разума. Человѣкъ знаетъ свои тѣлесные предѣлы, положимъ, не по границамъ воли, а по границѣ двойнаго впечатлѣнія (ибо внѣшнее даетъ только одиночное впечатлѣніе), но человѣкъ приписываетъ своей волѣ далеко не все то, что̀ дѣйствуется въ этихъ предѣлахъ. Судорогу и корчу, миганіе и множество другихъ дѣйствій не признаётъ онъ вольными. Физіологъ скажетъ: это не отправленіе мозга; но какой же толковитый физіологъ, изучивъ сколько нибудь анормныя и болѣзненныя явленія человѣческой природы, не видалъ, что человѣкъ отрицается отъ многихъ дѣйствій, которыя тотъ же физіологъ припишетъ именно мозговымъ отправленіямъ? «Я это дѣлалъ, но я не то дѣлалъ, что̀ хотѣлъ. Я это говорилъ, но говорилъ помимо воли своей. Я чувствовалъ и зналъ, что не то дѣлаю и не то говорю; хотѣлъ дѣйствовать и говорить иначе, но не могъ». Это объясненіе слышится безпрестанно отъ нервно-больныхъ. «Вяжите меня, я хочу васъ кусать», говоритъ несчастная жертва водобоязни. Воля разумная не отдѣляется отъ потребности животнаго центра? Но предположимъ, наконецъ, что самое тѣло заключаетъ въ себѣ нѣсколько центровъ, болѣе или менѣе независимыхъ, которые, вслѣдствіе раздраженія, получаютъ иногда преобладаніе надъ тѣмъ мозговымъ центромъ, который человѣкъ привыкъ считать и называть собою, и эта уступка (которую я считаю совершенно справедливою) приводитъ къ тому же выводу. Всѣ тѣ движенія языка, гортани и членовъ, о которыхъ я говорилъ, получают-

ся опять только отъ мозга. Пусть черезъ него дѣйствуетъ другой органъ; но и всѣ его силы точно также заимствованы, и, однако, принимаются имъ за собственную силу, за волю. Очевидно, онъ и тутъ принимать извнѣ силу не могъ бы отъ себя, ибо она впала бы въ общій разрядъ. Обманъ мысли, принимающій центральность впечатлѣній и отраженій за свою волю, немыслимъ.

Повторяю снова сказанное прежде; человѣкъ-младенецъ часто ошибается, приписывая волю предметамъ внѣшняго міра. Это возраженіе не разъ повторялось противъ существованія свободной дѣятельности въ человѣкѣ тою школою тучныхъ мозговъ, которую называютъ матеріалистами или, пожалуй, вѣжливѣе въ нашъ вѣжливый вѣкъ, реалистами; но что же оно доказываетъ? Замѣтьте, тотъ же человѣкъ-младенецъ который приписываетъ волю веществу, всегда приписываетъ ему и сознаніе. Какъ же это? Человѣкъ приписываетъ предмету сознаніе, потому что самъ имѣетъ его безъ сомнѣнія, и приписываетъ волю потому, что самъ ея не имѣетъ! Не явная ли это нелѣпость? Не явно ли только одно, что человѣкъ не можетъ мыслить сознаніе безъ воли? Этотъ выводъ, этотъ законъ мысли, неотразимъ. Человѣкъ иначе думать не можетъ, и когда онъ себя и другихъ увѣряетъ въ противномъ онъ только набираетъ звуки, а не мысли, точно также, какъ когда увѣряетъ, что сомнѣвается въ существованіи своего сознанія или себя самого. Анализъ Канта точно также приложимъ къ одному случаю, какъ и къ другому. Никто въ своей волѣ не сомнѣвается, потому что онъ понятіе объ ней не могъ получить изъ внѣшняго міра, міра необходимостей; потому что на сознаніи воли основаны цѣлыя категоріи понятій; потому что въ ней, какъ я уже сказалъ, лежитъ различеніе между предметами міра существеннаго и міра воображаемаго (такъ, напримѣръ, отличалась для Николаи невольная галлюцинація, представлявшая ему призраки людей отъ вольно воображаемаго имъ отсутствующаго человѣка); потому, наконецъ, что разумъ точно *также не можетъ сомнѣваться въ своей творческой дѣятельности—волѣ, какъ и въ своей отражательной воспріимчивости—вѣрѣ, или окончательномъ сознаніи—разсудкѣ.*

Явленіе, предшествующее своей причинѣ, силѣ, для логики также нелѣпо, также немыслимо, какъ предметъ предшествующій сознающему, когда онъ—предметъ только для сознанія (ибо онъ былъ бы иначе не предметомъ; чѣмъ же бы онъ былъ?). Поэтому, свободная сила неявленнаго, мысли, иначе—воля есть такое требованіе разума, отъ вѣры въ которую онъ вовсе не можетъ отказаться. Нельзя нисколько осуждать младенчествующаго ума, который предметамъ внѣшняго міра приписываетъ и сознаніе, и волю: онъ вполнѣ правъ; онъ вѣренъ законамъ разума гораздо болѣе, чѣмъ тѣ мнимые мыслители, которые отрицаютъ (или воображаютъ, что отрицаютъ) и то и другое. Ошибка его состоитъ только въ одномъ,—въ томъ, что онъ, перенося свою человѣческую субъективность на явленія дробныя, уравниваетъ ихъ съ собою и придаетъ дробному являемому то, что̀ принадлежитъ мыслимому всему. Великая же его правда состоитъ въ томъ, что, сознавая внѣшнія явленія какъ необходимость въ отношеніи къ самому себѣ, онъ признаетъ дѣйствующую свободу, волю, въ ихъ источникѣ. Тутъ въ немъ выражается глубокое сознаніе истины, что *необходимость есть только чужая воля*, а такъ какъ всякая объективація есть уже вольное самоотчужденіе мысли—не я, то—*необходимость есть проявленная воля.*

Законъ, т. е. условіе понятій и слѣдовательно отношенія между всѣмъ, что̀ есть, не имѣетъ ничего общаго съ необходимостью. Это не что иное, какъ мыслимость или возможность существованія. Поэтому, крайне нелогичны тѣ, которые признаютъ неволю въ мысли (и слѣдовательно необходимость) потому только, что всѣ ея явленія непремѣнно согласны съ понятіемъ. Формулируйте эту мнимую необходимость, и вы находите слѣдующее: явленія мысли всегда согласны съ нею, т. е. мыслимы, это несомнѣнно; но гдѣ же тутъ необходимость? Какой человѣкъ въ здравомъ смыслѣ увидитъ ее тутъ? Гегель чувствовалъ или, лучше сказать, зналъ это. Отъ того-то онъ и признавалъ собственно началомъ самоотрицающуюся необходимость, свободу (die sich nigirende Negation und die Nothwendigkeit); но онъ смутно чувствовалъ, что эти, добытыя отрицаніемъ,

формулы не могутъ ни объяснить положительно сущаго, ни быть его началомъ. Отъ того-то онъ и ввелъ въ свою логику ученіе о случайности (die Zufälligkeit), которое замѣчательно глубоко въ сцѣпленіи своихъ выводовъ; но такъ какъ сама случайность есть опять только законъ, онъ перешелъ отъ нея незаконнымъ скачкомъ къ случаю (Zufall), который есть уже дѣйствительно сущее. (У него такой же скачокъ отъ Schein къ Erscheinung и много другихъ, и всѣ обусловлены однимъ и тѣмъ же скрытнымъ, чувствуемымъ, но непризнаваемымъ или несознаннымъ требованіемъ дѣйствительности). До идеи воли онъ не доходилъ и дойти не могъ, по весьма простой причинѣ. Онъ шелъ путемъ аналитическаго сознанія (разсудка) и ставилъ въ немъ полюсъ положительности; слѣдовательно, реально предшествующее являлось ему всегда съ знакомъ отрицанія, и воля, начало по преимуществу положительное, но предшествующее всякому сознанію и всякому сознаваемому (т. е. предметамъ), являлась ему уже въ видѣ удвоеннаго отрицанія свободы, т. е. исчезала изъ положительнаго міра. Снова повторяю: онъ не созналъ, какъ и всѣ Нѣмецкіе мыслители не сознаютъ, того правила, что путь анализа тождественъ съ путемъ реальности, но только въ обратномъ направленіи...

И такъ, откуда бы мы ни шли, отъ своей ли личной субъективности и сознанія, отъ анализа ли явленій въ ихъ міровой общности, одно выступаетъ въ конечномъ выводѣ — воля въ ея тождествѣ съ разумомъ, какъ его дѣятельная сила, неотдѣлимая ни отъ понятія объ немъ, ни отъ понятія объ субъективности. Она ставитъ все сущее, выдѣляя его изъ возможнаго, или, иначе, *выдѣляя мышленное изъ мыслимаго* свободою своего творчества. Она, по существу своему, разумна, ибо разумно все, что мыслимо, а она — разумъ въ его дѣятельности, также какъ сознаніе есть разумъ въ его отражательности или страдательности, или, если угодно, воспріимчивости. Обѣ эти степени, съ посредствующею объективностью или предметностью, гдѣ воля ставитъ себя предметомъ для сознанія (слѣдовательно, уже какъ мнимую необходимость), присущи разуму и состав-

ляютъ его полноту, цѣлость его внутренняго разклубленія (эволюція). Напрасно отдѣляютъ волю отъ произвола, называя этимъ непочетнымъ именемъ тѣ движенія воли, которыя будто бы несогласны съ общими міровыми законами и оставляя лестное имя свободы за явленіями законными. Во всѣхъ этихъ аки бы опредѣленіяхъ нѣтъ ни послѣдовательности, ни логики, а простая путаница, происходящая, какъ я уже сказалъ, отъ смѣшенія полюсовъ дѣйствительности и анализа. Произволъ, по своей сущности, весьма вѣрно опредѣляемый самою этимологіею слова, есть первоизволеніе, т. е. воля въ своей полной свободѣ. Кстати—простите отступленіе! Вы считаете себя нѣсколько недругомъ этимологіи; я увѣренъ, что это просто ошибка въ вашемъ самосознаніи. Этимологія есть бесѣда съ прошедшимъ въ его существеннѣйшемъ содержаніи, бесѣда съ мыслію минувшихъ поколѣній, вычеканенною ими изъ звуковъ. Это дѣло великое, котораго вы не можете не цѣнить, даже возставая противъ его злоупотребленія. Въ общемъ словѣ людей или народа, т. е. языкѣ, скрывается глубокая мудрость, высшая частнаго мудрованія и способная часто возвращать его къ легко забываемой истинѣ. И такъ, я говорю, что слово «произволъ» есть только воля въ ея полной свободѣ, первоизволеніе. Замѣтьте, что онъ не можетъ быть неразуменъ, ибо онъ былъ бы тогда немыслимъ; онъ не можетъ быть несогласенъ съ общими міровыми законами, ибо онъ тогда не могъ бы и проявляться вовсе. Весь логическій путь, имъ совершаемый, во всѣхъ его явленіяхъ слѣдуетъ тѣмъ же общимъ, основнымъ законамъ, которымъ слѣдуетъ и такъ называемая разумная свобода въ своихъ твореніяхъ. Въ мірѣ несогласнаго съ міромъ нѣтъ и быть не можетъ; между тѣмъ нѣтъ никакаго сомнѣнія, что въ словѣ «произволъ» заключается, вслѣдствіе обычая, т. е. постепеннаго движенія мысли человѣческой, понятіе о дисгармоніи, о какомъ-то разногласіи, — но между кѣмъ? и въ какомъ отношеніи?

Трудно или, лучше сказать, невозможно, любезный Юрій Ѳедоровичъ, человѣку проникнуть умомъ или выразить

словомъ ту бездну бытія, въ которой онъ самъ является такимъ ничтожнымъ дуновеніемъ, такою меньше чѣмъ пылинкою, а умъ задаетъ себѣ безконечные запросы, требуетъ себѣ отвѣта, критикуетъ и бракуетъ эти отвѣты, добивается въ нихъ стройности и строгой послѣдовательности, чувствуетъ, что онъ не можетъ установить первыхъ данныхъ, но стремится создать себѣ мысленный міръ, въ которомъ не было бы противорѣчія съ ними. Поэтому иду далѣе, удерживая, я надѣюсь, правильное сцѣпленіе понятій; но иду не безъ страха, зная, какъ легко, даже при кажущейся вѣрности логической, впасть въ своего рода логическій мистицизмъ, принимающій слово за мысль, точно также какъ болѣе обыкновенный мистицизмъ принимаетъ за мысль представленія.

Мы видѣли, что міръ явленій возникаетъ изъ свободной силы, воли; но этотъ міръ представляется какъ сочетаніе двухъ фактовъ, «всего» и момента или «атома», двухъ мыслимыхъ, а не являемыхъ, которыя, впрочемъ, двумя называетъ только наша субъективная слабость, обманутая нашимъ путемъ по міру представленій. Оба уже вышли изъ міра явленій, освободились отъ всякихъ, извнѣ полагаемыхъ, признаковъ, и сошлись въ полное тождество для строго-логическаго разсудка. Но затѣмъ остается, можетъ быть, и безправная вѣра въ двойственность, хотя мы этой двойственности формулировать не можемъ; остается разумное убѣжденіе, что личное сознаніе видитъ въ мірѣ необходимость, чего оно не могло бы признавать, если бы онъ былъ фактомъ ея воли; остается, наконецъ, стремленіе оправдать являемое, которое, при единствѣ субъекта, было бы только мыслимое, или сознательно-мыслимое даже въ явленіи.

Все сущее сказалось передъ разумомъ, какъ свободная сила мысли, волящій разумъ, ставящій себя какъ мышленное (для своего же сознанія, о чемъ теперь не нужно говорить). Какъ «все» и полнота «всего», онъ сохраняетъ эту полноту бытія даже на степени мышленнаго. Въ немъ нѣтъ и быть не можетъ призраковъ дробнаго явленія, или при-

знанія чего-нибудь чуждаго, хотя онъ себя, такъ сказать, отчуждаетъ, или дѣйствительнаго движенія, которое есть принадлежность начинающагося или дробнаго. Въ немъ нѣтъ возникновенія; а между тѣмъ есть въ . . . . . .

ОБЪ ОБЩЕСТВЕННОМЪ ВОСПИТАНІИ

ВЪ РОССІИ.

Объ общественномъ воспитаніи въ Россіи *).

Для того, чтобы опредѣлить разумное направленіе воспитанія въ какой бы то ни было землѣ и полезнѣйшее вліяніе правительства на это воспитаніе, кажется, надобно прежде всего опредѣлить смыслъ самаго слова: Воспитаніе.

Воспитаніе въ обширномъ смыслѣ есть, по моему мнѣнію, то дѣйствіе, посредствомъ котораго одно поколѣніе приготовляетъ слѣдующее за нимъ поколѣніе къ его очередной дѣятельности въ исторіи народа. Воспитаніе въ умственномъ и духовномъ смыслѣ начинается также рано, какъ и физическое. Самые первые зачатки его, передаваемые посредствомъ слова, чувства, привычки и т. д., имѣютъ уже безконечное вліяніе на дальнѣйшее его развитіе. Строй ума у ребенка, котораго первыя слова были Богъ, тятя, мама, будетъ не таковъ, какъ у ребенка, котораго первыя слова были деньги, нарядъ или выгода. Душевный складъ ребенка, который привыкъ сопровождать своихъ родителей въ церковь по праздникамъ и по Воскресеньямъ, а иногда и въ будни, будетъ значительно разниться отъ душевнаго склада ребенка, котораго родители не знаютъ другихъ праздниковъ, кромѣ театра, бала и картежныхъ вечеровъ. Отецъ или мать, которые предаются восторгамъ радости при полученіи денегъ или житейскихъ выгодъ, устраиваютъ духовную

---

*) Эта статья не входила въ собранія сочиненій А. С. Хомякова. Она написана около 1858 года и, если не ошибаемся, передана была князю П. А. Вяземскому, въ то время товарищу Министра Народнаго Просвѣщенія. Можетъ быть, заключительныя строки этой статьи и послужили побужденіемъ къ послѣдовавшему за тѣмъ измѣненію Цензурнаго Устава (льготы Русскому печатному слову были исходатайствованы княземъ П. А. Вяземскимъ). *Изд.*

жизнь своихъ дѣтей иначе, чѣмъ тѣ, которые при дѣтяхъ позволяютъ себѣ умиленіе и восторгъ только при безкорыстномъ сочувствіи съ добромъ и правдою человѣческою. Родители, домъ, общество уже заключаютъ въ себѣ бо́льшую часть воспитанія, и школьное ученіе есть только меньшая часть того же воспитанія. Если школьное ученіе находится въ прямой противоположности съ предшедствующимъ и, такъ сказать, приготовительнымъ воспитаніемъ, оно не можетъ приносить полной, ожидаемой отъ него пользы; отчасти оно даже дѣлается вреднымъ: вся душа человѣка, его мысли, его чувства раздвояются; исчезаетъ всякая внутренняя цѣльность, всякая цѣльность жизненная; обезсиленный умъ не даетъ плода въ знаніи, убитое чувство глохнетъ и засыхаетъ; человѣкъ отрывается, такъ сказать, отъ почвы, на которой выросъ, и становится пришельцемъ на своей собственной землѣ. Таково было дѣйствіе переворота, совершеннаго Петромъ Первымъ. Ошибка извиняется, можетъ быть, многими обстоятельствами его времени, но повторять такую ошибку безпрестанно было бы непростительно. Школьное образованіе должно быть соображено съ воспитаніемъ приготовляющимъ къ школѣ, и даже съ жизнію, въ которую долженъ вступить школьникъ по выходѣ изъ школы, и только при такомъ соображеніи можетъ оно сдѣлаться полезнымъ вполнѣ.

Изъ этаго опредѣленія воспитанія слѣдуетъ, что оно есть дѣло всего общества въ обширномъ смыслѣ слова, и что оно повидимому должно быть предоставлено самому обществу безъ всякаго вмѣшательства правительственной власти; но такой выводъ былъ бы несправедливъ. Нѣтъ сомнѣнія, что государство, признающее себя за простое или, лучше сказать, торговое скопленіе лицъ и ихъ естественныхъ интересовъ, какъ напримѣръ Сѣверо-Американскіе Штаты, не имѣетъ почти никакаго права вмѣшиваться въ дѣло воспитанія, хотя и они не дозволили бы воспитательнаго заведенія съ явно-безнравственною цѣлью; но то, что въ государствѣ, подобномъ Сѣверной Америкѣ, является только сомнительнымъ правомъ, дѣлается не только правомъ, но прямою обязанностію въ государствѣ, которое, какъ земля Русская, признаетъ въ себѣ внутреннюю задачу проявленія человѣческаго общества, основаннаго на законахъ высшей нравственности и Христіанской правды. Такое

государство обязано отстранять отъ воспитанія все то, что̀ противно его собственнымъ основнымъ началамъ. Такова разумная причина, изъ которой истекаетъ необходимость прямаго дѣйствія правительственнаго на общественное образованіе. Впрочемъ, это дѣйствіе, какъ я сказалъ, есть дѣйствіе только отрицательное. Право на дѣйствіе положительное, повидимому, сомнительно; но и это сомнѣніе исчезаетъ при внимательномъ разсмотрѣніи. Во всякомъ обществѣ, кромѣ потребностей постоянныхъ и общихъ, могутъ явиться потребности временныя, частныя, на которыя еще оно отвѣчать не умѣетъ. Для удовлетворенія этихъ потребностей могутъ быть нужны учебныя заведенія, исключительныя и временно-необходимыя до той поры, когда само общество вполнѣ пойметъ свои новыя задачи и будетъ въ состояніи свободно удовлетворять свои новыя требованія. Это право безспорно должно быть допущено всякимъ государственнымъ законодательствомъ. Такимъ образомъ, положительное вмѣшательство правительства въ дѣло общественнаго образованія также законно, какъ и отрицательное его вліяніе; а все то, что̀ составляетъ право правительства, составляетъ въ тоже время часть его обязанности. И такъ, въ число прямыхъ обязанностей правительства, вѣрно выражающаго въ себѣ законныя требованія общества, входятъ: устраненіе всего, что̀ противно внутреннимъ и нравственнымъ законамъ, лежащимъ въ основѣ самаго общества, и удовлетвореніе тѣхъ потребностей, которыхъ само общество еще не можетъ удовлетворить вполнѣ. Изъ этаго положенія слѣдуетъ, что правила общественнаго воспитанія должны измѣняться въ каждомъ государствѣ съ характеромъ самаго государства и въ каждую эпоху съ требованіями эпохи. Въ отношеніи къ отрицательному вліянію правительства на общественное образованіе должно замѣтить, что правительство, которое допустило бы въ немъ начала, противныя внутреннимъ и нравственнымъ законамъ общества, измѣнило бы чрезъ то само общественному довѣрію. Поэтому, чтобы опредѣлить направленіе правительственныхъ дѣйствій на воспитаніе, надобно прежде всего опредѣлить самый характеръ земли, которой судьба вручена правительству: ибо то, что̀ можетъ быть невинно или даже похвально въ Англіи, было бы вредно и даже преступно въ Гишпаніи.

Внутренняя задача Русской земли есть проявленіе общества Христіанскаго, Православнаго, скрѣпленнаго въ своей вершинѣ закономъ живаго единства и стоящаго на твердыхъ основахъ общины и семьи. Этимъ опредѣленіемъ опредѣляется и самый характеръ воспитанія; ибо воспитаніе, естественно даваемое поколѣніемъ предшествующимъ поколѣнію послѣдующему, по необходимости заключаетъ и должно заключать въ себѣ тѣ начала, которыми живетъ и развивается историческое общество. И такъ, воспитаніе чтобы быть Русскимъ, должно быть согласно съ началами не богобоязненности вообще и не Христіанства вообще, но съ началами Православія, которое есть единственное истинное Христіанство, съ началами жизни семейной и съ требованіями сельской общины, во сколько она распространяетъ свое вліяніе на Русскія села....

Правило, что воспитаніе въ Россіи должно быть согласно съ бытомъ семейнымъ и общиннымъ, указываетъ болѣе на то, чего избѣгать должно, чѣмъ на то, что̀ должно дѣлать. Жизненныхъ началъ общества производить нельзя: они принадлежатъ самому народу или (въ избѣжаніе слова, слишкомъ часто употребленнаго во зло и слишкомъ дурно понятаго) самой землѣ, по выраженію старо-Русскому. Можно и должно устранять все то что̀ враждебно этимъ началамъ, но развивать самыя начала почти не возможно. Жизненное и историческое дѣйствіе общества похоже на живыя явленія природы и, можетъ быть, еще неуловимѣе ихъ. Опасно вступать въ эти многосложныя и неосязаемыя тайны и поручать механикѣ и химіи то, что̀ поручено Промысломъ законамъ, которыхъ никто еще не постигъ вполнѣ. Всякая премія назначенная добродѣтели есть премія, предлагаемая пороку. Правительство, поощряющее подвиги безкорыстной доблести какою бы то ни было корыстною наградою, отравляетъ источникъ, который хочетъ очистить; правительство, которое беретъ семью подъ свое покровительство и опеку, обращаетъ ее по-китайски въ полицейское учрежденіе и слѣдов. убиваетъ семейность. Нѣтъ никакой извѣстной возможности развить или произвести чувство, связывающее Русскаго крестьянина съ его общиною, или Русскаго человѣка съ его семьею; но есть возможность подавить или уничтожить эти чувства. Хорошо направленное воспитаніе должно избѣгать всѣхъ тѣхъ

мѣръ, которыя могли бы произвесть такое гибельное послѣдствіе. Сельское училище, даже высшее, не должно вырывать селянина изъ его общиннаго круга и давать излишнее развитіе его индивидуальности. Все воспитаніе и всѣ училища должны быть, во сколько возможно, соображены съ условіями семейной жизни. Любовь къ семьѣ не внушается отвлеченными теоріями съ каѳедры: она растетъ и крѣпнетъ только привычкою къ семейному быту. Хорошо разсчитанныя мѣстности для школъ и хорошо распредѣленныя вакаціи должны доставлять ученикамъ возможность возвращаться нерѣдко въ кругъ семейный или даже въ кругъ чужой семьи, если нѣтъ своей. Семьѣ, въ лицѣ ея старшихъ членовъ, долженъ быть открытъ доступъ въ самыя нѣдра училищъ; ибо ни деканскій присмотръ, ни инспекторское подслушиваніе, ни ректорская повѣрка не могутъ замѣнить бдительнаго надзора семейнаго общества. Наконецъ, чисто семейному воспитанію должны быть возвращены права, которыхъ оно теперь лишено. Ставить замкнутыя и привилегированныя школы вдали отъ центровъ Русскаго народонаселенія есть ошибка; обращать воспитаніе юношей въ какую-то тайну для ихъ семей есть дѣло неразумное; награждать преміями и привилегіями воспитанниковъ, которые выросли на счетъ общества и правительства, и лишать всѣхъ выгодъ и правъ тѣхъ, которые воспитаны на счетъ своей семьи и не стоили никакихъ издержекъ государству, было бы противно здравому смыслу вездѣ, а въ землѣ Русской это было бы прямымъ извращеніемъ ея коренныхъ началъ.

То самое, что̀ сказано о семейномъ бытѣ, относится болѣе или менѣе къ Вѣрѣ. Безъ сомнѣнія Христіанство, т.-е. Православіе, имѣетъ свою наукообразную сторону, которую можно изучать и которую должно преподавать; но самое поверхностное наблюденіе уже показываетъ, что преподаваемое ученіе Вѣры весьма недостаточно и шатко. Оно вообще не имѣетъ и имѣть не можетъ теплоты апостольской проповѣди, укрѣпляющей вѣрныхъ и обращающей невѣрующихъ; оно не имѣетъ и (кромѣ развѣ высшихъ училищъ) не можетъ имѣть той глубины философскаго ученія, которое покоряетъ упорство разума его же оружіемъ, стройною и неотразимою логикою. Вообще оно не представляетъ ничего кромѣ сухаго перечня отдѣльныхъ

положеній, безъ строгихъ доказательствъ и безъ живой связи, перепутанныхъ паутиною схоластики у преподавателей, имѣющихъ притязаніе на ученую послѣдовательность, и затемненныхъ туманами мистики у преподавателей, имѣющихъ притязаніе на глубокое чувство. Оно необходимо, но не въ немъ заключается основа Христіанскаго и Православнаго развитія душевныхъ способностей въ юношествѣ. Эта основа заключается въ чувствахъ сердца, укрѣпленныхъ постоянною привычкою къ внѣшнему обряду Православія. Сердце воспитывается къ Христіанству, слава Богу, еще въ большей части Русскихъ семей, и училищамъ предстоитъ только поддержать его привычкою къ обряду. Нѣтъ ничего неразумнѣе, ничего смѣшнѣе и, скажу, болѣе ничего, что́ бы столько приготовляло молодого человѣка къ невѣрію, какъ добродушные уроки священника, расказывающаго преважно школьникамъ объ учрежденіи того или другого поста, того или другого праздника, между тѣмъ какъ школьникъ не думаетъ ни поста соблюдать, ни праздника праздновать. Практическое воспитаніе Христіанина въ училищахъ Христіанскихъ требуетъ неизбѣжнаго исполненія обряда. Да будетъ постъ въ постъ и праздникъ церковный въ праздникъ, или да оставятъ всякое попеченіе о Христіанскомъ воспитаніи. Всѣ полумѣры и полусоблюденія обрядовъ представляютъ ясновидѣнію молодаго чувства тоже, что́ они представляютъ глазамъ просвѣщеннаго разума—смѣшной и ничѣмъ не оправдываемый произволъ. Разумѣется, говоря объ училищахъ, я не говорю о заведеніяхъ для малолѣтныхъ, и, говоря объ обрядѣ, я разумѣю подъ нимъ общецерковный, укоренившійся въ Русскомъ народѣ, а не мѣстный или монашескій обрядъ, неприспособленный къ трудовой жизни мірянъ. Наукообразное преподаваніе закона Божьяго во всѣхъ школахъ должно быть по преимуществу историческое, въ высшихъ же училищахъ оно можетъ и даже должно до нѣкоторой степени имѣть направленіе полемическое. Но эта полемика должна ограничиваться опредѣленіемъ отношенія ученія самой Церкви къ разнымъ ученіямъ, возникшимъ исторически изъ нея, а не отваживаться на схватку съ самымъ началомъ аналитическаго сомнѣнія или скепсиса. Эта вѣковая борьба рѣдко кому по силамъ. Конечно она неизбѣжна, но должна быть предоставлена мыс-

лителямъ, говорящимъ или пишущимъ для слушателей или читателей уже зрѣлыхъ; она неприлична рядовому преподавателю, говорящему передъ школьниками, слабыми въ разумѣ, сильными въ самоувѣренности, всегда готовыми къ сомнѣнiю, какъ къ признаку умственной свободы и всегда одаренными искусствомъ подмѣчать слабую сторону въ преподавателяхъ своихъ. Тутъ для Вѣры равно опасны и неловкiй защитникъ, и молодой слушатель неловкой защиты. Общiй духъ школы долженъ быть согласенъ съ Православiемъ и укрѣплять сѣмена его, посѣянныя семейнымъ воспитанiемъ, а лекцiи катихизиса или богословiя должны только уяснять понятiя о Вѣрѣ.

То, что́ называемъ мы общимъ духомъ школы, признающей надъ собою высшiй судъ закона Христiанскаго, не только не противно нѣкоторой свободѣ въ преподаванiи наукъ, но еще требуетъ этой свободы. Всякая наука должна выговаривать свои современные выводы прямо и открыто, безъ унизительной лжи, безъ смѣшныхъ натяжекъ, безъ умалчиванья, которое слишкомъ легко можетъ быть обличено. Нѣтъ сомнѣнiя, что показанiя нѣкоторыхъ наукъ положительныхъ, какъ геологiя, фактическихъ, какъ исторiя, или умозрительныхъ, какъ философiя, кажутся не вполнѣ согласными съ историческими показанiями Священнаго Писанiя или съ его догматической системою. Тоже самое было и съ другими науками, и иначе быть не могло. Науки не совершили круга своего, и мы еще далеко не достигли до ихъ окончательныхъ выводовъ. Точно такъ же не достигли мы и полнаго разумѣнiя Св. Писанiя. Сомнѣнiя и кажущiяся несогласiя должны являться; но только смѣлымъ допущенiемъ ихъ и вызовомъ наукъ къ дальнѣйшему развитiю можетъ Вѣра показать свою твердость и непоколебимость. Заставляя другiя науки лгать или молчать, она подрываетъ не ихъ авторитетъ, а свой собственный. Въ системѣ инквизицiи религiозной вредны не столько ея жестокости, сколько робость и безвѣрiе, которыя въ ней скрываются. Многое, что́ считалось противнымъ Закону Божiю, теперь допущено и безвредно. Папское богословiе запрещало землѣ вертѣться, а мы всѣ повторяемъ за Галилеемъ: e pur si muove (а все-таки она вертится) и знаемъ, что движенiе планеты не уничтожаетъ Священнаго Посанiя; но нелѣпый приговоръ духовныхъ судей былъ повторяемъ нерѣдко не-

вѣрующими прошлаго и нынѣшняго столѣтія, какъ укоръ Христіанству, и нерѣдко увлекалъ слабые умы къ безвѣрію. Опасна не свобода наукъ: она необходима столько же для ихъ успѣха, сколько для достоинства Вѣры; а опасно Нѣмецкое суевѣріе въ непреложность наукъ на каждомъ шагу ихъ развитія. Это суевѣріе, вредное для наукъ и еще вреднѣйшее для религіи, должно быть устранено изъ всякаго преподаванія. Но какъ устранить ошибку, къ которой склонны преподаватели по своему ремеслу, а ученики по молодости, довѣрчивости и по самой любви къ наукѣ? Средство просто. Семейство и общество должны имѣть свободный доступъ въ училища, особенно высшія. Суевѣріе въ наукѣ и безвѣріе въ религіи не распространятся и не устоятъ передъ надзоромъ общества вѣрующаго (ибо таково еще большинство), общества уже знакомаго съ наукою, и для котораго она не имѣетъ ни соблазна новизны, какъ для учениковъ, ни соблазна ремесленности, какъ для преподавателей.

Воспитаніе, какъ уже сказано, есть передача всѣхъ началъ нравственныхъ и умственныхъ отъ одного поколѣнія послѣдующему за нимъ поколѣнію. Всѣ особенности мѣстныя заключаются въ началахъ нравственныхъ: объ нихъ уже говорено. Начала умственныя заключаютъ въ себѣ знанія, т.-е. науку въ строгомъ смыслѣ, и пониманіе науки. Эти начала имѣютъ одинаковыя требованія вездѣ, и правила для удовлетворенія этихъ требованій одинаковы во всѣхъ странахъ свѣта, ибо они основаны на общихъ законахъ человѣческаго разумѣнія.

Германія и особенно Англія держатся въ отношеніи къ воспитанію старыхъ преданій и старой системы, оправданныхъ опытомъ вѣковъ. Во Франціи и въ Россіи борятся двѣ системы, совершенно противоположныя другъ другу. Одна система дробитъ знаніе на многія отрасли и, ограничивая умъ каждаго юноши одною какою-нибудь изъ этихъ отраслей, надѣется довести его до совершенства на избранномъ заранѣе пути, не знакомя его почти нисколько съ остальными предметами человѣческаго знанія. Это система спеціализма или, такъ сказать, выучки. Другая, принимая все человѣческое знаніе за нѣчто цѣльное, старается ознакомить юношу болѣе или менѣе съ цѣлымъ міромъ науки, предоставляя его собственному уму выборъ

предмета, наиболѣе сроднаго его склонностямъ, и пути, наиболѣе доступнаго его врожденнымъ способностямъ. Это система обобщенія, или иначе — пониманія. Обѣ системы имѣютъ своихъ приверженцевъ; но, кажется, успѣхъ первой изъ этихъ системъ ничему иному приписать нельзя, кромѣ пристрастія ума человѣческаго ко всему новому: ибо она такъ же мало оправдана опытомъ, какъ она мало согласна съ общими законами разума. Страна, наиболѣе отличающаяся учеными и изобрѣтателями-спеціалистами, Англія, почти не имѣетъ спеціальныхъ школъ. Люди, прославившіеся самыми блистательными открытіями въ отдѣльныхъ отрасляхъ наукъ и подвинувшіе ихъ наиболѣе впередъ, никогда не были питомцами раннихъ спеціальныхъ разсадниковъ. Ньютоны и Лавуазье, Вобаны и Кегорны, Деви и Савиньи не были съ дѣтства отданы на выучку какому-нибудь одному мастерству въ области наукъ. Нѣтъ сомнѣнія, что и изъ спеціальныхъ школъ выходили изрѣдка люди, съ честію подвизавшіеся на избранномъ заранѣе пути; такіе примѣры бывали, но они крайне рѣдки; сколько же примѣровъ можно найти воспитанниковъ спеціальной школы, заслужившихъ почетное имя въ спеціальностяхъ, совершенно чуждыхъ ихъ воспитанію, столько же и еще болѣе можно найти примѣровъ геніальныхъ самоучекъ. Это исключенія, а не правило; до сихъ же поръ спеціальныя школы посылаютъ своихъ лучшихъ учениковъ совершенствоваться въ тѣ страны, гдѣ или совсѣмъ нѣтъ школъ спеціальныхъ, или гдѣ онѣ служатъ только пополненіемъ общаго просвѣщенія. Таковъ опытъ современный и таковъ будетъ опытъ всѣхъ временъ.

Разумъ человѣка есть начало живое и цѣльное; его дѣятельность въ отношеніи къ наукѣ заключается въ пониманіи. Самые предметы, представляемые наукою, какъ и предметы видимаго и осязаемаго міра, суть только матеріалы, надъ которыми трудится пониманіе. Истинная цѣль воспитанія умственнаго есть именно развитіе и укрѣпленіе пониманія; а эта цѣль достигается только посредствомъ постояннаго сравненія предметовъ, представляемыхъ цѣлымъ міромъ науки и понятій, принадлежащихъ ея разнымъ областямъ. Умъ, сызмала ограниченный одною какою-нибудь областью человѣческаго знанія, впадаетъ по необходимости въ односторонность и тупость и дѣлается неспособнымъ

къ успѣху даже въ той области, которая ему была предназначена. Обобщеніе дѣлаетъ человѣка хозяиномъ его познаній; ранній спеціализмъ дѣлаетъ человѣка рабомъ вытверженныхъ уроковъ. Самое богатство матеріаловъ, если они всѣ принадлежатъ къ одной какой-нибудь отрасли науки и не пробуждаютъ дремлющей силы сравнивающаго пониманія, обращается въ тягость: оно лежитъ безплоднымъ и свинцовымъ грузомъ въ сонной головѣ, между тѣмъ какъ меньшее количество матеріаловъ, пробудившее дѣятельность ума съ разныхъ сторонъ и въ разныхъ направленіяхъ, приноситъ богатые плоды и самому человѣку, и обществу, которому онъ принадлежитъ. Такъ несчастный ученикъ ремесленно-художественной школы, вѣкъ свой трудившійся надъ рисованіемъ орнаментовъ, никогда не нарисуетъ и не придумаетъ того затѣйливаго орнамента, который шутя накинетъ въ одно мгновеніе рука академика, никогда не думавшаго о сплетеніи виноградныхъ и дубовыхъ листьевъ.

Иначе и быть не можетъ. Умственная жизнь человѣка подчинена законамъ, подобнымъ тѣмъ, которыми управляется его жизнь физическая. Такъ, кто желалъ бы воспитать извѣстное число скороходовъ, носильщиковъ, кулачныхъ бойцовъ и т. д., дастъ имъ всѣмъ сперва общее воспитаніе атлета, подчинитъ ихъ общей діетѣ и общимъ упражненіямъ, укрѣпитъ всю ихъ мускульную систему и потомъ уже обратитъ ихъ къ предназначеннымъ спеціальностямъ, согласуясь, сколько возможно, съ ихъ врожденными способностями: онъ достигнетъ своей цѣли. Но тотъ, кто съизмала, раздѣливъ воспитанниковъ по будущему ремеслу на скороходовъ, носильщиковъ, бойцовъ, вздумалъ бы развивать въ будущемъ скороходѣ единственно силу ногъ и дыханія, въ будущемъ носильщикѣ единственно крѣпость спины и въ бойцѣ мускулы руки, тотъ выроститъ множество безсильныхъ уродовъ, изъ которыхъ едва ли одинъ окажется сколько-нибудь способнымъ къ работѣ, на которую былъ предназначенъ. Никому и не придетъ въ голову такое нелѣпое воспитаніе физическое. Отчего же такъ нераскаянно умничаютъ надъ человѣческимъ умомъ люди, которые посовѣстились бы позволить себѣ тѣже самыя несообразности въ тѣлесномъ воспитаніи человѣка? Въ общественномъ отношеніи должно еще прибавить и слѣдующее: человѣкъ, получившій

основное образованіе общее, находитъ себѣ пути по обстоятельствамъ жизни; человѣкъ, замкнутый въ тѣсную спеціальность, погибъ, какъ скоро непредвидимая и неисчислимая въ случайностяхъ жизнь преградитъ ему единственный путь, доступный для него. Воспитаніе, основанное на раздѣленіи спеціальностей, необходимо сопряжено съ привилегированными школами, т.-е. съ монополіею, и эта монополія даетъ десять умныхъ недовольныхъ на каждаго осчастливленнаго тупицу.

Спеціальность не можетъ быть положена въ основу воспитанія. Твердою и вѣрною основою можетъ служить только просвѣщеніе общее, расширяющее кругъ человѣческой мысли и его понимающей способности; но изъ этого не слѣдуетъ, чтобы это общее просвѣщеніе не имѣло своихъ степеней. Низшая сельская школа, приготовляя своихъ воспитанниковъ въ отношеніи къ общимъ познаніямъ, разумѣется, не должна и не можетъ ихъ доводить до такаго развитія, до какаго они будутъ доведены въ школахъ, служащихъ приготовленіемъ къ Гимназіи и Университету. Познакомивъ ученика вкратцѣ съ великими очерками мірозданія и подробнѣе съ основаніями разумнаго Христіанства, т.-е. Православія, она или возвращаетъ его къ его сельскому труду, или переводитъ его въ другую, высшую и болѣе спеціальную школу, но ни въ какомъ случаѣ не пробуждаетъ въ немъ безполезнаго стремленія къ наукамъ отвлеченнымъ, точно также какъ она и не запутываетъ его головы поверхностными и слѣдовательно всегда ложными понятіями о теоріи его сельской спеціальности, которую онъ уже узнаетъ въ послѣдствіи, въ высшей школѣ. И такъ, степени общаго просвѣщенія, передаваемаго ученикамъ въ разныхъ приготовительныхъ училищахъ, могутъ быть весьма различны; но характеръ всѣхъ приготовительныхъ школъ долженъ быть одинаковъ: оно служитъ расширенію и обобщенію мысли, а не размежеванію ея областей.

Исключеніе спеціальныхъ направленій изъ училищъ приготовительныхъ или переходныхъ не исключаетъ спеціальности изъ воспитанія вообще; оно допускаетъ ее и даже признаётъ ея необходимость, но опредѣляетъ ей совсѣмъ иное мѣсто. Ученіе спеціальное не есть уже просто ученіе: оно уже есть дѣло жизненное, выборъ, такъ сказать, первый подвигъ граж-

данственности. Оно не начинаетъ, а повершаетъ воспитаніе общественное.

Вслѣдствіе такихъ соображеній, изъ курса гимназическаго должна быть устранена исключительная спеціальность занятій; но такъ какъ въ раннемъ возрастѣ отчасти уже выражаются умственныя способности учащихся и ихъ склонности, или еще чаще направленіе, данное имъ желаніемъ родителей, то можно допустить раздѣленіе общаго курса на два отдѣленія, на отдѣленіе словесности и отдѣленіе математики. Предметы обоихъ курсовъ должны быть одинаковы, ученіе общее. Различіе должно быть въ экзаменѣ. Характеръ отдѣленій опредѣляется преобладаніемъ языкознанія въ одномъ и математики въ другомъ. Въ обоихъ эти, отчасти спеціальныя, занятія должны быть сколько возможно менѣе направлены къ практической цѣли и слѣдовательно сколько возможно болѣе заключены въ области отвлеченнаго знанія. Словесность должна по преимуществу обращаться къ древнимъ языкамъ, математика—къ алгебраическимъ формуламъ. Задача переходнаго училища состоитъ именно въ томъ, чтобъ расширить и укрѣпить пониманіе, и этой цѣли можетъ оно достигнуть только такою системою, которая доставляетъ трудъ уму и пищу размышленію. Преподаваніе языковъ живыхъ и математики прикладной раскидываетъ мысль; преподаваніе языковъ древнихъ и чистой математики сосредоточиваетъ ее въ самой себѣ. Одно изнѣживаетъ и разслабляетъ, другое трезвитъ и укрѣпляетъ. Тотъ, кто учится Французскому и другимъ Европейскимъ языкамъ, пріобрѣтаетъ только новое средство читать журналы и романы и лепетать въ обществѣ на разныхъ ломаныхъ нарѣчіяхъ; тотъ, кто учится языкамъ древнимъ, пріобрѣтаетъ знаніе не языковъ, но самихъ законовъ слова, живаго выраженія человѣческой мысли. Однаго знанія древнихъ языковъ достаточно, чтобы Русскій человѣкъ превосходно овладѣлъ своимъ собственнымъ языкомъ; а знаніе многихъ живыхъ языковъ достаточно, чтобы Русскій совершенно раззнакомился со всѣми живыми особенностями роднаго нарѣчія. Почти тоже самое можно сказать и объ математикѣ. Чистая математика приготовляетъ человѣка къ прикладной; прикладная дѣлаетъ человѣка почти неспособнымъ къ ясному ура-

зумѣнію законовъ чистой математики. Наконецъ, познаніе языковъ новѣйшихъ и наукъ физическихъ легко пріобрѣтается и по выходѣ изъ школы: сама жизнь помогаетъ этому пріобрѣтенію. Языки древніе и чистая математика никогда уже не пріобрѣтаются тѣмъ, кого школа съ ними не подружила. Ученіе, повидимому, безполезное въ отношеніи практическомъ, созидаетъ людей крѣпкихъ и самомыслящихъ; ученіе, повидимому, чисто-практическое, воспитываетъ пустыхъ повторителей заграничной болтовни. И такъ, знаніе древнихъ языковъ и знаніе математики умозрительной составитъ характеръ двухъ отдѣленій Гимназіи; но, какъ уже сказано, преподаваніе въ обоихъ отдѣленіяхъ должно быть одно и тоже, и только при экзаменѣ, по собственному желанію учениковъ, опредѣляется различіе между ними. Просящіе экзамена по словесности экзаменуются строже въ языкахъ древнихъ и легче въ математикѣ, которая считается для нихъ предметомъ только вспомогательнымъ; просящіе экзамена по математикѣ экзаменуются строже по алгебрѣ и геометріи и легче по древнимъ языкамъ, которые для нихъ уже составляютъ ученіе только вспомогательное...

Гимназія есть училище переходное. Съ этой точки зрѣнія должно смотрѣть на нее, и въ этомъ смыслѣ должно направить въ ней преподаваніе. Безъ сомнѣнія многіе ученики могутъ отказаться отъ дальнѣйшаго университетскаго образованія; это возможно, но не для нихъ должна быть разочтена внутренняя система преподаванія. По всѣмъ соображеніямъ курсъ гимназическій можетъ быть вполнѣ конченъ въ 6 годовъ или классовъ. Тотъ ученикъ, который съ успѣхомъ выдержалъ выпускной экзаменъ 6-го класса, долженъ быть допущенъ въ Университетъ безъ повторительнаго испытанія; для тѣхъ же учениковъ, которыхъ собственная воля и обстоятельства или воля родителей не допускаютъ до окончательнаго университетскаго образованія, можетъ съ пользою быть сохраненъ 7-й классъ, въ которомъ ученіе должно быть уже чисто-практическое и состоять изъ краткаго курса отечественныхъ законовъ, изъ нѣкоторыхъ началъ наукъ физическихъ и изъ уроковъ для усовершенствованія въ которомъ-нибудь изъ новѣйшихъ языковъ, входившихъ въ прежніе семь классовъ единственно какъ предметъ вспомогательный.

Университетъ, какъ высшее изо всѣхъ государственныхъ училищъ, опредѣляетъ значеніе всѣхъ остальныхъ. Его процвѣтаніе есть процвѣтаніе всѣхъ, его паденіе—паденіе ихъ. Плохой Университетъ дѣлаетъ всѣ остальныя школы ничтожными, иныя вслѣдствіе ихъ прямой зависимости, другія вслѣдствіе того соревнованія, которое заставляетъ даже спеціальную школу стремиться къ совершенству, чтобы не уступить слишкомъ явнаго первенства высшему учебному заведенію. И такъ, улучшеніе Университетовъ должно считать предметомъ первой важности въ дѣлѣ образованія общественнаго, и къ нему должно прилагать всевозможныя старанія.

Въ недавнее время проявилось мнѣніе, будто бы Университеты вообще можно уничтожить. Это мнѣніе должно отстранить однажды навсегда, и оно отстраняется само собою при малѣйшемъ размышленіи. Вопросъ объ уничтоженіи Университетовъ тождественъ съ вопросомъ объ общемъ направленіи народнаго просвѣщенія. Или все воспитаніе распадается на училища чисто-спеціальныя, или для высшаго и всеобъемлющаго образованія должны существовать высшія училища, вмѣщающія въ себѣ преподаваніе всѣхъ наукъ, связанныхъ между собою одною общею мыслительною системою; но послѣ того, что̀ сказано о преобладаніи спеціализма, перваго предположенія уже и опровергать не нужно. Съ другой стороны, или общество должно давать бо̀льшія преимущества и бо̀льшую вѣру школамъ замкнутымъ и огражденнымъ отъ нравственнаго вліянія и надзора семьи и самаго общества, или на первой и высшей ступени оно должно поставить заведеніе, доступное его же надзору и его нравственному вліянію; но первое предположеніе противно здравой логикѣ вездѣ и противно нравственнымъ законамъ въ землѣ, которая признаетъ семью главною своею основою и лучшею порукою своего преуспѣянія и своего духовнаго достоинства. Итакъ, *необходимость Университетовъ* и разумность ихъ главныхъ законовъ неопровержимы; остается только разсмотрѣть, какими путями могутъ они удобнѣе достигать своей цѣли.

Вообще люди, говоря объ образованіи въ Россіи, признаютъ, что оно имѣетъ болѣе характеръ поверхностнаго всезнанія, чѣмъ дѣльной спеціальности. Это мнѣніе сильно распростра-

нено, но тѣмъ не менѣе вполнѣ ложно. Безъ сомнѣнія, дѣльную спеціальность встрѣтить у насъ не совсѣмъ легко; но не всезнаніе мѣшаетъ ей развиваться, а чистое невѣжество, прикрытое лоскомъ одной спеціальности, самой неопредѣленной и самой пустой изо всѣхъ. Эта спеціальность есть довольно полное знаніе современной беллетристики, т. е. чего-то средняго между промышленною словесностью и общественною болтовнею. Разумѣется, эта спеціальность, рѣзко отличающая наше общество, имѣетъ какой-то обманчивый видъ всезнанія; но она соединяется по большей части съ полнымъ и совершеннымъ невѣжествомъ во всѣхъ отрасляхъ человѣческаго знанія, начиная отъ практическихъ законовъ отечественнаго языка до отвлеченностей математики или философіи. Не излишняя общность знанія мѣшаетъ развитію спеціальностей; нѣтъ, эта мнимая общность, выдуманная, можетъ быть, иностранцами, поверхностно изучившими Русское общество и охотно допущенная нашею хвастливою скромностью, не существуетъ. Спеціальности у насъ ничтожны просто потому, что общее знаніе у насъ ничтожно, что уровень нашего просвѣщенія весьма низокъ, что умъ лишенъ всякой силы и всякаго напряженія, и что наше совершенное невѣжество прикрыто отъ поверхностнаго наблюденія только одною спеціальностью: знаніемъ современной беллетристики.

Университеты наши еще такъ далеки отъ всезнанія, что не всѣ юристы въ состояніи порядочно выразить свои мысли порусски, а изъ математиковъ и медиковъ бо̀льшая часть не имѣетъ никакого понятія объ исторіи всеобщей или отечественной. Неизбѣжная и неотвратимая небрежность вступительныхъ экзаменовъ допускаетъ въ Университетъ воспитанниковъ весьма слабо приготовленныхъ, а самый курсъ университетскій, разсчитанный единственно на спеціальныя требованія отдѣльныхъ факультетовъ, не пополняетъ и не можетъ пополнить недостатковъ первоначальнаго образованія. Очевидно, вступительные экзамены не обезпечиваютъ вполнѣ Университета отъ невѣжества студентовъ, и Университетъ долженъ внутри себя найти средства къ отвращенію этого зла.

Еще въ весьма недавнемъ времени курсъ университетскій былъ годомъ короче теперешняго; его продлили на годъ съ па-

мѣреніемъ дать большій просторъ спеціальному ученію. Соотвѣтствовалъ ли успѣхъ ожиданіямъ? Отвѣтъ долженъ быть отрицателенъ, если мы отстранимъ всякое предубѣжденіе и всякій самовольный обманъ. Остроградскіе и Перевощиковы—ученики короткихъ курсовъ, и едва ли имѣютъ они себѣ равныхъ соперниковъ въ питомцахъ курсовъ четырехлѣтнихъ. Лучшихъ соперниковъ они безспорно еще не имѣютъ. Факультеты, при удлиненномъ курсѣ, загромождены безполезными каѳедрами, развивающими мелкія спеціальности въ спеціальности самой науки (напр. каѳедры технологіи, сельскаго хозяйства, аналитическихъ функцій, теоріи вѣроятностей и проч.); наука ничего не выигрываетъ, время улетаетъ даромъ для учениковъ, общее просвѣщеніе не подается ни на шагъ впередъ, и щедрыя пожертвованія, дѣлаемыя правительствомъ для благой цѣли, пропадаютъ безъ всякой пользы. Скажемъ болѣе: наука отъ введенія пустыхъ каѳедръ не только не выигрываетъ ничего, но рѣшительно много теряетъ. Она теряетъ свою строгость, свою умозрительную важность и получаетъ характеръ ремесленности; она теряетъ уваженіе учениковъ и сама пріучаетъ ихъ къ пустотѣ и легкомыслію. Всѣ ненужныя каѳедры должны быть устранены или по крайней мѣрѣ обращены въ каѳедры знаній вспомогательныхъ, доступныхъ любознательности немногихъ, но *не требуемыхъ* отъ большинства, всегда равнодушнаго. Курсы должны быть снова сокращены на прежніе сроки, и требованія выпускныхъ экзаменовъ должны быть преимущественно и даже почти единственно обращены на предметы общіе и знанія умозрительныя. Такъ, напримѣръ, зоологія или ботаника не должны идти наравнѣ съ чистою математикою, или знаніе условныхъ и случайныхъ законодательствъ нашего времени — съ строго-логическимъ развитіемъ Римскаго права до искаженія его неудачными попытками позднѣйшей Византіи, которая желала ввести въ стройное зданіе Римскихъ юристовъ начала безспорно высшія, но не умѣла и не могла дать имъ цѣльности и гармоніи.

Сокращеніе курсовъ въ отношеніи къ ученіямъ спеціальнымъ должно быть съ избыткомъ вознаграждено развитіемъ просвѣщенія общаго. Первые два года университетскаго ученія должны быть посвящены такимъ предметамъ, которые равно необходимы

всякому образованному человѣку, къ какой бы онъ спеціальности ни готовился. Таковы знанія Русскаго языка и Русской словесности, исторія словесности всемірной и понятіе объ ея образцовыхъ произведеніяхъ; исторія всеобщая въ широкихъ очеркахъ, безъ мелкихъ подробностей, начала математики въ ихъ отношеніяхъ къ мыслительной способности человѣка, и естественныхъ наукъ въ ихъ отношеніяхъ къ системѣ міра (т. е. космологіи), наконецъ, и болѣе всего, ученіе Церкви Православной, какъ высочайшее духовное благо, какъ завѣтъ высшей свободы въ отношеніи къ разуму, свободно принимающему свѣтъ Откровенія, и въ отношеніи къ волѣ, свободно подчиняющей себя законамъ безконечной Любви. Многіе изъ этихъ предметовъ уже знакомы слушателямъ изъ курса гимназическаго, но всѣ являются на лекціяхъ университетскихъ съ высшимъ и болѣе всеобъемлющимъ значеніемъ. Таковъ долженъ быть приготовительный курсъ университетскій для всѣхъ факультетовъ, кромѣ медицинскаго. Никто не долженъ быть отъ него освобожденъ. Исключенія допускаются только для первыхъ нумеровъ Гимназіи и училищъ, равныхъ Гимназіи, и для тѣхъ, которые, вмѣсто общаго вступительнаго экзамена, потребуютъ прямо экзамена переходнаго изъ пріуготовительнаго курса къ курсамъ спеціальнымъ. Такимъ исключеніемъ возвысится самое ученіе въ Гимназіяхъ; и рвеніе лучшихъ учениковъ получитъ значительную награду; а съ другой стороны, правительство представитъ великое поощреніе воспитанію домашнему, добро направленному и основанному на разумныхъ началахъ. Главнымъ же исключеніемъ изъ общаго правила будетъ медицинскій факультетъ. Медицина—не наука въ строгомъ значеніи этаго слова, она не имѣетъ никакихъ умозрительныхъ основъ; и поэтому требованія и назначеніе медицинскаго факультета совершенно различествуютъ отъ требованій и назначенія другихъ факультетовъ, и на него должно смотрѣть не какъ на факультетъ университетскій, но какъ на спеціальную школу, причисленную къ Университету для того, чтобы придать спеціальному преподаванію форму и значеніе нѣсколько наукообразныя. Студенты медицинскіе могутъ быть освобождены отъ обязанности слушать курсъ приготовительныхъ наукъ и должны слушать только чтенія объ отечественномъ языкѣ, о Законѣ Божіемъ и объ естественныхъ наукахъ.

Такое распредѣленіе курсовъ дасть твердую основу образованію университетскому и уравняетъ между собою всѣ четыре факультета.

Воспитаніе умственное, какъ уже сказано, имѣетъ цѣлію не только передачу частныхъ познаній, но и общее развитіе всей мыслящей способности. Его заключеніе есть обращеніе воспитанниковъ къ предметамъ спеціальнымъ, и эти спеціальные предметы, признанные за необходимые, суть: слово человѣческое (орудіе и выраженіе его мысли), право (основа его общественныхъ отношеній) и математика (законъ всего вещественнаго міра). Таково теперь существующее раздѣленіе, и нѣтъ никакихъ явныхъ причинъ къ его измѣненію.

По окончаніи приготовительнаго курса, студенты объявляютъ, къ какой спеціальности они намѣрены обратиться, и уже экзаменуются согласно съ своимъ желаніемъ, т. е. строже по предметамъ избраннаго ими факультета и снисходительнѣе по другимъ; но этотъ экзаменъ принимается въ соображеніе при экзаменѣ выпускномъ, и тѣ, которые изъ предметовъ постороннихъ получили слишкомъ неудовлетворительные балы, не имѣютъ права на кандидатство и по своему факультету кромѣ того случая, если бы они попросили дополнительнаго экзамена и выдержали его съ успѣхомъ.

Въ самыхъ факультетахъ направленіе ученія должно соотвѣтствовать своимъ началамъ и основамъ. Все, не принадлежащее къ спеціальности факультета, должно быть исключено. Такъ напр., статистика и политическая экономія не должны существовать въ факультетѣ словесномъ, а теорія краснорѣчія не должна быть преподаваема въ факультетѣ права. Съ другой стороны мелкія спеціальности науки должны быть совершенно устранены или должны быть преподаваемы только желающимъ. Такими мелкими спеціальностями называемъ технологію и сельское хозяйство въ факультетѣ математическомъ, частныя и мелкія юриспруденціи въ факультетѣ права, теорію и исторію частныхъ формъ словесности въ факультетѣ словесномъ. Точно также должны быть совершенно отстранены всѣ лекціи о теоріяхъ не необходимыхъ для полнаго образованія человѣка ученаго по предмету имъ избранному, хотя бы сами теоріи и представляли много поучительнаго и любопытнаго.

Студентъ теперешняго курса чистой математики теряетъ едва ли не половину своего времени на слушаніе теоріи аналитическихъ функцій и теоріи вѣроятностей, между тѣмъ какъ теорія вѣроятностей въ смыслѣ науки составляетъ только часть ученія о разрѣшеніи высшихъ уравненій и входитъ въ нее по необходимости; а изъ теоріи аналитическихъ функцій приходится сказать на послѣдней лекціи: «Вотъ попытка знаменитаго Лагранжа, желавшаго замѣнить Ньютоновы дифференціалы; попытка была остроумна, но никуда не годилась, и вы можете забыть ее хоть завтра, нисколько не теряя возможности быть великимъ математикомъ». Такія злоупотребленія времени и труда должны быть отстранены навсегда. Взамѣнъ многихъ, совершенно безполезныхъ лекцій должны поступить лекціи еще не существующія, но необходимыя для полнаго развитія математическаго ума. Таковы: исторія математики и объясненіе законовъ мысли, скрывающейся подъ видимою вещественностью алгебраической формалистики. Этому геніальный Ньютонъ далъ, самъ того не зная, прекрасный примѣръ въ своей безсмертной биноміи; но примѣръ его нашелъ мало послѣдователей въ формалистахъ алгебры, не понимающихъ даже разницы между строго-мыслительнымъ ходомъ науки и ея слѣпою ощупью, между глубокимъ созерцаніемъ Англійскаго математика въ его биноміи и безсмысленнымъ приложеніемъ тригонометрической формулы къ рѣшенію высшихъ уравненій, сдѣланнымъ остроуміемъ Француза. Точно также исторія естественныхъ наукъ, съ ихъ удачами и неудачами, съ показаніемъ ихъ строгихъ выводовъ, ихъ былыхъ и теперешнихъ гипотезъ, ихъ прежнихъ ошибокъ и теперешнихъ пробѣловъ, необходима для пополненія курса въ томъ отдѣленіи математическаго факультета, которое посвящено наукамъ естественнымъ. Факультетъ юридическій не полонъ безъ исторіи права, разсмотрѣнной съ логической точки зрѣнія, и факультетъ словесности не существуетъ безъ каѳедры кореннаго нарѣчія, Санскритскаго, и безъ исторіи философіи.

Есть люди, которые боятся смѣлаго полета мысли, привыкшей къ отвлеченностямъ. Это пустой страхъ, не основанный ни на какихъ данныхъ и ни на какомъ опытѣ. Наука серьезная и многотребовательная отрезвляетъ страсти и приводитъ

человѣка къ разумному смиренію; только пустая и поверхностная наука раздражаетъ самолюбіе и внушаетъ человѣку требованія, несоразмѣрныя съ его заслугами. Наука въ высшихъ курсахъ Университета не можетъ быть слишкомъ глубокою и всеобъемлющею: ей нужна свобода мнѣнія и сомнѣнія, безъ которой она лишается всякаго уваженія и всякаго достоинства; ей нужна откровенная смѣлость, которая лучше всего предотвращаетъ тайную дерзость.

Таковы должны быть направленіе и характеръ университетскихъ курсовъ. Они будутъ значительно разниться отъ нынѣ существующихъ и будутъ гораздо болѣе соотвѣтствовать истиннымъ требованіямъ общественнаго образованія. Многія перемѣны должны также быть введены въ порядокъ и внутреннее устройство Университетовъ. Вступительные экзамены останутся тѣже, но отъ нихъ увольняются всѣ ученики Гимназій и училищъ равныхъ Гимназіямъ, выдержавшіе успѣшно выпускные свои экзамены. Въ приготовительномъ курсѣ экзамена съ курса на курсъ быть не должно. Переходный экзаменъ отъ общаго курса къ спеціальнымъ факультетамъ необходимъ для всѣхъ слушателей этаго пріуготовительнаго курса; онъ дозволяется всѣмъ молодымъ людямъ, воспитаннымъ дома, требующимъ прямо этаго высшаго экзамена; но въ немъ поставляется правиломъ, что по каждой отрасли наукъ новоступающаго испытываетъ не тотъ профессоръ, который ее преподавалъ въ первоначальномъ курсѣ. Отъ переходнаго экзамена увольняются первые нумера гимназическихъ воспитанниковъ. Они вступаютъ изъ Гимназій прямо въ факультеты. Успѣшно выдержанный переходный экзаменъ даетъ въ общественной службѣ университетскимъ студентамъ и всѣмъ постороннимъ права и выгоды, предоставляемыя лучшимъ гимназистамъ. Спеціальные курсы продолжаются три года, но лишній годъ дозволяется всѣмъ студентамъ, которыхъ успѣхи могли быть замедлены или болѣзнію, или обстоятельствами домашними, а иногда и посторонними занятіями. Въ спеціальномъ курсѣ отмѣняются всѣ экзамены и весь счетъ годовыхъ баловъ, на основаніи котораго, въ противность здравому смыслу, ученикъ, улучшавшійся съ года на годъ, становится иногда ниже ученика, который былъ старателенъ въ первые годы и нѣсколько нерадивъ въ послѣдній. Этотъ счетъ,

повидимому, созданъ только для упражненія секретаря университетскаго въ четырехъ правилахъ ариѳметики и для возбужденія досады, часто весьма разумной, въ студентахъ. Выпускной экзаменъ даетъ попрежнему степень студента или кандидата, смотря по успѣхамъ. Экзамены должны быть весьма строгими, и для того чтобы они могли быть строгими, всѣ положенія, наказывающія неуспѣхъ какъ преступленіе, должны быть отмѣнены. Ни одинъ добросовѣстный профессоръ, ни одинъ честный человѣкъ не рѣшится приговорить (какъ бы слѣдовало по теперешнему положенію) молодаго человѣка къ наказанію за то, что онъ нетвердо знаетъ Греческія спряженія или какое количество ситца выдѣлывается ежегодно на Англійскихъ фабрикахъ. Въ этомъ увѣрены всѣ студенты. Испытанія обращаются въ пустую форму, и мѣра, придуманная для того, чтобы экзамены были какъ можно строже, совершенно уничтожаетъ экзаменъ.

Испытанія на высшія ученыя степени могутъ оставаться безъ измѣненія; къ нимъ должны быть допускаемы всѣ безъ исключенія.

Иностранцы всегда пользовались въ Россіи правомъ экзаменовъ на степень доктора, и нѣтъ никакихъ разумныхъ причинъ, почему, то, что́ дозволяется уроженцу Іорка или Эдинбурга, было бы воспрещено человѣку, воспитавшемуся въ Иркутскѣ, Тифлисѣ, Воронежѣ, или въ степномъ поселкѣ. Наконецъ, слѣдуетъ прибавить, что, по моему мнѣнію, входъ на лекціи долженъ быть открытъ всѣмъ безъ исключенія. Этаго требуетъ польза науки и образованія общественнаго; этаго требуетъ нравственная справедливость, не дозволяющая, чтобъ ученіе дѣтей было тайною для родителей; этаго требуютъ выгоды самаго правительства, пріобрѣтающаго въ надзорѣ общества вѣрнѣйшую поруку въ дѣльности и безвредности самаго преподаванія. Точно также должно давать и экзаменамъ на высшія степени или по крайней мѣрѣ диспутамъ величайшую общедоступность: входъ долженъ быть свободенъ, возраженіе свободно. Всякое ограниченіе этой свободы должно быть устранено. Безъ нея испытаніе кандидата на ученую степень дѣлается ничтожнымъ, и таково оно отчасти теперь, когда и кандидатъ за своею каѳедрою, и возражатели на своихъ стульяхъ спорятъ другъ съ другомъ какъ будто подъ страхомъ уголовнаго

слѣдствія или Гайнаускаго суда. Въ самыхъ семинаріяхъ понимаютъ, что возражатели на диспутѣ не могутъ стѣсняться постановленіями и ученіемъ Церкви. Это простое требованіе здраваго смысла.

Таковъ, какъ кажется, долженъ быть уставъ Университетовъ. Въ Университетахъ же заключается главный двигатель всеобщаго просвѣщенія, и они должны быть признаны не только на словѣ, но и на дѣлѣ, высшими изо всѣхъ учебныхъ заведеній, изъ которыхъ ни одно не должно равняться съ ними въ правахъ и преимуществахъ.

Сказавъ свое мнѣніе объ училищахъ и преподаваніи наукъ, я считаю себя обязаннымъ замѣтить, что точно такъ же, какъ воспитаніе не начинается школою, точно также оно и не кончается ею. Послѣдній и высшій воспитатель есть самое общество, а разумное орудіе общественнаго голоса есть книгопечатаніе. Вредъ, происходящій отъ злоупотребленія книгопечатанія, обратилъ на себя вниманіе многихъ и сдѣлался въ послѣднее время предметомъ страха почти суевѣрнаго. Книгопечатаніе, какъ самое полное и разнообразное выраженіе человѣческой мысли, въ наше время есть сила и сила огромная. Какъ сила, оно можетъ произвести вредъ и вредъ значительный, хотя мнѣніе объ этомъ вредѣ вообще очень преувеличено, и ему приписываются такія явленія, которыя или вовсе или почти вовсе отъ него не зависѣли. Но изъ того, что какая нибудь сила можетъ произвести гибельныя послѣдствія, должно ли ее умерщвлять? Если бы Богъ далъ слабому человѣку такое могущество, конечно нашлись бы люди, которые вздумали бы уничтожить тѣ силы, которыя, появляясь въ видѣ бурь и землетрясеній, разрушаютъ великіе города и опустошаютъ цѣлыя цвѣтущія области: эти люди изъ благихъ намѣреній убили бы жизнь природы, и спасаемыхъ ими братій, и свою собственную. Тоже самое должно сказать и о книгопечатаніи. Люди, возстающіе противъ него, не догадываются, что въ ихъ собственной головѣ изъ мыслей, которыя они считаютъ своею собственностію, едва-ли сотая принадлежитъ имъ и не почерпнута прямо или косвенно изъ того источника, который они хотѣли бы изсушить. Всякая мелочность и подавно мелкій страхъ долженъ

быть отстраненъ отъ общественнаго управленія вездѣ и по преимуществу въ такихъ высшихъ державахъ какъ Россія.

Книгопечатаніе можетъ быть употреблено во зло. Это зло должно быть предотвращено цензурою, но цензурою не мелочною, не кропотливою, не безрасудно-робкою, а цензурою просвѣщенною, снисходительною и близкою къ полной свободѣ. Пусть унимаетъ она страсти и вражду, пусть смотритъ за тѣмъ, чтобы писатели, выражая мнѣніе свое, говорили отъ разума (конечно всегда ограниченнаго) и обращались къ чужому разуму, а не разжигали злаго и недостойнаго чувства въ читателѣ; но пусть уважаетъ она свободу добросовѣстнаго ума. Цензура, безразсудно строгая, вредна вездѣ (этому Австрія служитъ примѣромъ и доказательствомъ: закормленная, запоенная и одуренная Вѣна была въ 1848 году хуже Берлина и Парижа); но цензура безмѣрно-строгая была бы вреднѣе въ Россіи, чѣмъ гдѣ-либо. По милости Божіей, наша родина основана на началахъ высшихъ, чѣмъ другія государства Европы, не исключая даже Англіи: ими она живетъ, ими крѣпка. Эти начала могутъ и должны выражаться печатно. Если выраженіе ихъ затруднено, и жизнь словесная подавлена: мысль общественная и особенно мысль молодаго возраста предается вполнѣ и безъ защиты вліянію иноземцевъ и ихъ словесности, вредной даже въ произведеніяхъ самыхъ невинныхъ, по общему мнѣнію. Такъ напримѣръ, письма изъ Парижа въ Revue Etrangère, въ которыхъ старый аристократъ облизывается при воспоминаніи объ ужинахъ Людовика XV-го, хуже въ своихъ нравственныхъ послѣдствіяхъ, чѣмъ жалкій бредъ Консидерана или остроумное и странное безуміе Прудона. Я скажу болѣе: иностранная словестость сама по себѣ, безъ противодѣйствія словесности Русской, вредна даже въ тѣхъ произведеніяхъ, которыя, по общему мнѣнію, заслуживаютъ наибольшей похвалы и особеннаго поощренія. Для Русскаго взглядъ иностранца на общество, на государство, на вѣру, превратенъ; неисправленныя добросовѣстною критикою Русской мысли, слова иностранца, даже когда онъ защищаетъ истину, наводятъ молодую мысль на ложный путь и на ложные выводы, а между тѣмъ, при оскудѣніи отечественнаго слова, Русскій читатель долженъ по неволѣ пробавляться произведеніями заграничными. Но скажутъ: строгость цензуры никогда

не можетъ падать на произведенія безвредныя или полезныя. Это не правда. Можно доказать, что излишняя цензура дѣлаетъ невозможною всякую общественную критику, а общественная критика нужна для самаго общества, ибо безъ нея общество лишается сознанія, а правительство лишается всего общественнаго ума. Но если бы даже это было правдою, то и тогда вредъ былъ бы неизчислимъ. Честное перо требуетъ свободы для своихъ честныхъ мнѣній, даже для своихъ честныхъ ошибокъ. Когда, по милости слишкомъ строгой цензуры, вся словесность бываетъ наводнена выраженіями низкой лести и явнаго лицемѣрія въ отношеніи политическомъ и религіозномъ, честное слово молчитъ, чтобы не мѣшаться въ этотъ отвратительный хоръ, или не сдѣлаться предметомъ подозрѣнія по своей прямодушной рѣзкости: лучшіе дѣятели отходятъ отъ дѣла, все поле дѣйствія предоставляется продажнымъ и низкимъ душамъ; душевный развратъ, явный или кое-какъ прикрытый, проникаетъ во всѣ произведенія словесности; умственная жизнь изсякаетъ въ своихъ благороднѣйшихъ источникахъ, и мало-по-малу въ обществѣ растетъ то равнодушіе къ правдѣ и нравственному добру, котораго достаточно, чтобы отравить цѣлое поколѣніе и погубить многія за нимъ слѣдующія.

Такіе примѣры бывали въ исторіи, и ихъ должно избѣгать.

КЪ СЕРБАМЪ.

ПОСЛАНІЕ ИЗЪ МОСКВЫ.

Къ Сербамъ. Посланіе изъ Москвы *).

Много получили вы, братья, милостей отъ Господа Бога въ послѣдніе годы: свободу отъ нестерпимаго ига народа дикаго и невѣрнаго, самостоятельность и самобытность въ дѣлахъ общественныхъ, возможность мирнаго и безмятежнаго житія, возможность развитія умственнаго, нравственнаго и духовнаго, согласно съ духомъ просвѣтившаго насъ Христіанства и, наконецъ, возможность содѣйствовать благу меньшихъ братій вашихъ наставленіями и примѣрами вашими. Такихъ счастливыхъ пріобрѣтеній достигли вы собственнымъ мужествомъ, отчасти также содѣйствіемъ и сочувствіемъ единокровнаго, единовѣрнаго вамъ народа Русскаго, болѣе же всего благословеніемъ Бога, устроившаго обстоятельства политической жизни для прекращенія бѣдствій и униженія, которыми испытывалъ Онъ въ продолженіе вѣковъ вашу вѣру и терпѣніе.

Такимъ Божьимъ милостямъ не могли бы мы не порадоваться, когда бъ онѣ посѣтили и всякій другой, вполнѣ намъ чуждый, народъ; но никому не можемъ мы сочувствовать такъ, какъ вамъ и другимъ Славянамъ, особенно же Православнымъ. Никакой иноземецъ (какой бы ни былъ онъ добрый и благомыслящій) не можетъ въ этомъ съ нами равняться: ибо для него вы все-таки чужіе, а для насъ, Сербы, вы земные братья по роду и духовные братья по Христу. Намъ любезенъ вашъ наружный образъ, свидѣтельствующій о кровномъ родствѣ съ нами; любезенъ языкъ, звучащій одинаково съ нашимъ роднымъ языкомъ; любезенъ обычай, идущій отъ одного корня съ нашимъ собственнымъ обычаемъ. И такъ искренно и отъ глу-

---

*) Напечатано было отдѣльною книжкой въ Лейпцигѣ, въ 1860 году, съ Сербскимъ переводомъ, не задолго до кончины А. С. Хомякова. Это послѣдній завѣтъ его не только единоплеменникамъ Сербамъ, но и соотечественникамъ Русскимъ. *Изд.*

бины души благодаримъ мы Бога за милости, которыя Онъ вамъ ниспосылаетъ, и просимъ, дабы Онъ продлилъ и увеличилъ ваше благоденствіе и прославилъ васъ всякою истинною славою блага духовнаго и преуспѣянія общественнаго предъ всѣми народами.

Доброе начало положено вами.

Великое ваше терпѣніе подъ многовѣковымъ игомъ, блистательное мужество въ часъ освобожденія, болѣе же всего разумъ и чувство правды, которые недавно васъ освободили отъ правителя, мнимаго защитника и истиннаго измѣнника Сербскаго народа *) останутся навсегда незабвенными. Такія прекрасныя начала обѣщаютъ и прекрасное будущее. Народъ Сербскій, внушившій уже почтеніе другимъ народамъ, не унизитъ никогда своего достоинства. Но мы знаемъ, что послѣ испытаній, чрезъ которыя вы уже прошли, предстоятъ вамъ другія испытанія, не менѣе опасныя, хотя, повидимому, и менѣе тяжелыя. Свобода, величайшее благо для народовъ, налагаетъ на нихъ въ тоже время великія обязанности; ибо многое прощается имъ во время рабства, ради самаго рабства, и извиняется въ нихъ бѣдственнымъ вліяніемъ чужеземнаго ига. Свобода удвоиваетъ для людей и для народовъ ихъ отвѣтственность предъ людьми и передъ Богомъ. Съ другой стороны, счастіе и благоденствіе преисполнены соблазна, и многіе, сохранившіе достоинство въ несчастіяхъ, предались искушеніямъ, когда видимое несчастіе отъ нихъ удалилось и, заслуживъ Божіе наказаніе, навлекли на себя бѣдствія хуже тѣхъ, отъ которыхъ уже избавились. Всякія внѣшнія и случайныя несчастія могутъ легко быть побѣждены; часто даже, испытывая народную силу, они ее еще укрѣпляютъ и воспитываютъ для будущей славы; но пороки и слабости, вкравшіеся въ жизнь и душу народа, раздваиваютъ его внутреннюю сущность, подрываютъ въ немъ всякое живое начало, дѣлаются для него источникомъ болѣзней неизцѣльныхъ и готовятъ ему гибель въ самые, повидимому, цвѣтущіе годы его благоденствія и преуспѣянія. Поэтому да позволено будетъ намъ, вашимъ братьямъ, любящимъ васъ любовью глубокою и искреннею и болѣющимъ душевно при всякой мысли о какомъ-

*) Изгнаніе въ 1858 году Александра Карагеоргіевича и вторичное возвращеніе стараго Милоша. *Изд.*

нибудь злѣ, могущемъ васъ постигнуть, обратиться къ вамъ съ нѣкоторыми предостереженіями и совѣтами. Мы старше васъ въ дѣйствующей исторіи, мы прошли болѣе разнообразныя, хотя не болѣе тяжелыя, испытанія, и просимъ Бога, чтобы опытность наша, слишкомъ дорого купленная, послужила нашимъ братьямъ въ пользу, и чтобы наши многочисленныя ошибки предостерегали ихъ отъ опасностей, часто невидимыхъ и обманчивыхъ въ своемъ началѣ, но крайне гибельныхъ въ своихъ послѣдствіяхъ; ибо опасности для всякаго народа зарождаются въ немъ самомъ и истекаютъ часто изъ началъ самыхъ благородныхъ и чистыхъ, но не ясно сознанныхъ, или слишкомъ односторонне развитыхъ. Посему просимъ васъ, братья, не обвинять насъ въ гордости, какъ людей, надѣющихся на свою мудрость, для преподаванія вамъ какихъ-нибудь уроковъ, но вѣрить въ нашу братскую любовь, которая не хочетъ, чтобы знаніе, пріобрѣтенное нами посредствомъ многихъ и горькихъ опытовъ, оставалось для васъ безполезнымъ.

Первая и величайшая опасность, сопровождающая всякую славу и всякій успѣхъ, заключается въ гордости. Для человѣка, какъ и для народа, возможны три вида гордости: гордость духовная, гордость умственная и гордость внѣшнихъ успѣховъ и славы. Во всѣхъ трехъ видахъ она можетъ быть причиною совершеннаго паденія человѣка или гибели народной, и всѣ три встрѣчаемъ мы въ исторіи и въ мірѣ современномъ. Самый разительный примѣръ гордости духовной находимъ мы не въ Римѣ (гдѣ все духовное является болѣе предлогомъ, чѣмъ началомъ), но въ позднѣйшихъ или нынѣшнихъ Грекахъ. Богу угодно было избрать ихъ языкъ для прославленія Своего имени въ Священномъ Писаніи и ихъ самихъ для распространенія вѣры въ мірѣ. Незабвенна память ихъ мучениковъ, незабвенна слава ихъ духовныхъ учителей. Отъ нихъ просвѣтились многіе народы; и мы, Славяне, отъ нихъ получили лучшее свое достояніе, истинное знаніе Бога и Спасителя нашего, свободное отъ всякой ереси и лжи, которыми помрачены народы Западные. Никогда безъ благодарности и безъ искренняго благоговѣнія не могли бы мы вспомнить такіе великіе труды и заслуги Грековъ; но отъ этихъ самыхъ заслугъ возгордились они безумно. Славу своихъ прежнихъ подвижниковъ переносятъ они

на себя и, наряжаясь въ нее, превозносятся передъ другими народами и презираютъ братьевъ своихъ о Христѣ. Вѣру, которой нѣкогда служили ихъ предки, считаютъ они какъ бы не общею для всѣхъ исповѣдающихъ ее, но своею, Греческою, и себя единственными сынами Церкви, а другихъ какъ будто рабами и пріемышами. Изъ этого гибельнаго начала проистекаетъ ненависть ихъ ко всѣмъ другимъ народамъ, не согласнымъ съ ихъ неумѣстными притязаніями, и въ особенности къ намъ, Славянамъ; желаніе порабощать насъ или держать насъ въ рабствѣ Турецкомъ, чтобы черезъ Турокъ надъ нами господствовать; вражда противъ нашего языка, который, если бы могли, они изгнали бы изъ храмовъ Божіихъ и изъ священнодѣйствія церковнаго, въ противоположность ихъ же первоучителямъ; и, наконецъ, такое ожесточеніе, что православный Грекъ становится тяжелѣ племенамъ Славянскимъ, чѣмъ Турокъ-магометанинъ. Это извѣстно всему міру. Конечно, и другія страсти, какъ-то корыстолюбіе и любовь къ власти, примѣшиваются къ враждѣ Грековъ противъ Славянъ; но начало ея есть духовная гордость, вслѣдствіе которой они, какъ Евреи въ древности, готовы считать себя единственными избранниками Божіими, а всѣ другіе народы чѣмъ-то низшимъ и созданнымъ для служенія избранному племени, Греческому. Таковы въ нихъ плоды духовной гордости: вражда ко всѣмъ народамъ и умственная слѣпота, не позволяющая имъ видѣть свои собственныя выгоды. Дай Богъ, чтобы они исправились отъ такого страшнаго порока! Мы и теперь любимъ ихъ, какъ братьевъ и учителей нашихъ; но какъ еще ревностнѣе стали бы мы тогда заботиться о ихъ благѣ и даже проливать нашу кровь за нихъ, забывая всякое зло и помня только объ ихъ заслугахъ и о великой Божіей благодати, данной ихъ предкамъ!

Духовной гордости Грековъ соотвѣтствуетъ умственная гордость всѣхъ Западныхъ народовъ. Богу угодно было оградить ихъ отъ такихъ бѣдствій, которыя обрушились на Грецію и на племена Славянскія, и облегчить имъ преуспѣяніе въ развитіи наукъ, художествъ и гражданственности. Они воспользовались милостію Божіею и достигли высокаго развитія умственнаго; но, ослѣпленные своими успѣхами, они, съ одной стороны, сдѣлались (какъ извѣстно) вполнѣ равнодушными къ высшему

благу—Вѣрѣ, и коснѣютъ въ слѣпотѣ духовной, а съ другой—сдѣлались не благодѣтелями остальнаго человѣчества (къ чему были призваны), но врагами его, всегда готовыми утѣснять и порабощать другіе народы. Горькій опытъ слишкомъ ясно доказалъ это Славянамъ; да и въ цѣломъ мірѣ корабли Европейскихъ народовъ считаются не вѣстниками мира и счастія, а вѣстниками войны и величайшихъ бѣдствій. Какова надменность Англичанина или любаго Нѣмца (какъ бы ни было мелко и ничтожно его собственное отечество), каково презрѣніе его ко всѣмъ остальнымъ народамъ міра, каково желаніе попирать ногами всѣ ихъ права и обращать ихъ въ безсильныя орудія своей корысти,—знаютъ всѣ. Гибельное сѣмя даетъ и гибельный плодъ, и вражда Западныхъ народовъ, особенно же Англичанъ и Нѣмцевъ, противъ всѣхъ, порождаетъ естественную и справедливую ненависть во всѣхъ народахъ противъ нихъ. Таково наказаніе гордости умственной.

Обращаясь къ вамъ, братія наши, съ полною откровенностію любви, не можемъ мы скрыть и своей вины. Русская земля, послѣ многихъ и тяжкихъ испытаній отъ нашествій съ Востока и Запада, по милости Божіей освободившись отъ враговъ своихъ, раскинулась далеко по земному шару, на всемъ пространствѣ отъ моря Балтійскаго до Тихаго Океана, и сдѣлалась самымъ обширнымъ изъ современныхъ государствъ. Сила породила гордость; и когда вліяніе Западнаго просвѣщенія исказило самый строй древне-Русской жизни, мы забыли благодарность къ Богу и смиреніе, безъ которыхъ получать отъ Него милости не можетъ ни человѣкъ, ни народъ. Правда, на словахъ и изрѣдка, во время великихъ общественныхъ грозъ, на самомъ дѣлѣ душою смирялись мы; но не таково было общее настроеніе нашего духа. Та вещественная сила, которою мы были отличены передъ другими народами, сдѣлалась предметомъ нашей постоянной похвальбы, а увеличеніе ея единственнымъ предметомъ нашихъ заботъ. Умножать войска, усиливать доходы, устрашать другіе народы, распространять свои области, иногда не безъ неправды,—таково было наше стремленіе; вводить судъ и правду, укрощать насиліе сильныхъ, защищать слабыхъ и беззащитныхъ, очищать нравы, возвышать духъ, казалось намъ безполезнымъ. О духовномъ усовершенствованіи мы

не думали; нравственность народную развращали; на самыя науки, о которыхъ, повидимому, заботились, смотрѣли мы не какъ на развитіе Богомъ даннаго разума, но единственно какъ на средство къ увеличенію внѣшней силы государственной, и никогда не помышляли о томъ, что только духовная сила можетъ быть надежнымъ источникомъ даже силъ вещественныхъ. Какъ превратно было наше направленіе, какъ богопротивно наше развитіе, уже можно заключить и изъ того, что во время нашего ослѣпленія мы обратили въ рабовъ въ своей собственной землѣ болѣе двадцати милліоновъ нашихъ свободныхъ братій и сдѣлали общественный развратъ главнымъ источникомъ общественнаго дохода. Таковы были плоды нашей гордости. Война,—война справедливая, предпринятая нами противъ Турціи, для облегченія участи нашихъ Восточныхъ братій, послужила намъ наказаніемъ: нечистымъ рукамъ не предоставилъ Богъ совершить такое чистое дѣло. Союзъ двухъ самыхъ сильныхъ державъ въ Европѣ, Англіи и Франціи, измѣна спасенной нами Австріи, и враждебное настроеніе почти всѣхъ прочихъ народовъ, заставили насъ заключить унизительный миръ: предѣлы наши были стѣснены, военное наше господство на Черномъ морѣ уничтожено. Благодаримъ Бога, поразившаго насъ для исправленія. Теперь узнали мы тщету нашего самообольщенія; теперь освобождаемъ мы своихъ порабощенныхъ братій, стараемся ввести правду въ судъ и уменьшить развратъ въ народныхъ нравахъ. Дай Богъ, чтобы дѣло нашего покаянія и исправленія не останавливалось, чтобы доброе начало принесло добрый плодъ въ нашемъ духовномъ очищеніи, и чтобы мы познали навсегда, что любовь, правда и смиреніе одни только могутъ доставить народу, также какъ и человѣку, милость отъ Бога и благоволеніе отъ людей.

Безъ сомнѣнія, гордость силъ вещественныхъ по самой своей основѣ унизительнѣе, чѣмъ гордость умственная и гордость духовная; она обращаетъ все стремленіе человѣка къ цѣли крайне недостойной, но за то она не столь глубоко вкореняется въ душу и легко исправляется, уже и потому, что ложь ея обличается первыми неудачами и несчастіями жизни. Бѣдственная война насъ образумила; твердо надѣемся, что и успѣхи (когда Богу угодно будетъ насъ утѣшить ими) не вовлекутъ насъ въ прежнее заблужденіе.

И вы, братія наши Сербы, легко можете подпасть такому же искушенію въ отношеніи къ другимъ, нашимъ общимъ братіямъ. Передъ иными можете вы превозноситься, видя ихъ слѣпоту въ дѣлѣ богопознанія, передъ другими—видя ихъ порабощеніе, передъ многими—видя ихъ слабость. Но подумайте, что у васъ лучшее богопознаніе не отъ васъ самихъ, а отъ милости Божіей: отцы ваши завѣщали вамъ Православіе, какъ инымъ завѣщали ересь, а сохранять истину легче, чѣмъ возвратиться къ истинѣ отъ наслѣдственной лжи. Тутъ есть великая причина къ радости и благодаренію, но нѣтъ повода къ гордости. Также и порабощеніе, хотя и горькое, не даетъ повода къ пренебреженію. Успѣхъ въ борьбѣ часто зависитъ отъ обстоятельствъ, которыхъ самое отчаянное мужество побѣдить не можетъ. Не долго ли рабствовали вы сами? Не долго ли рабствовала Русская земля передъ Татарами? И вотъ Господь освободилъ сперва насъ, а потомъ и васъ; а Болгаре, которыхъ царство славилось далеко, теперь подъ игомъ; а Чехи, которыхъ подвиги достойны были всякаго удивленія, преклоняютъ голову предъ чужероднымъ владычествомъ. Такова воля Божія теперь, но будущее неизвѣстно: ибо хотя по несчастію большая часть Славянъ порабощена чужой власти, но по мужеству своему они всѣ достойны свободы. Также и слабость племени не оправдываетъ пренебреженія, ибо часто слабые и незамѣчательные въ мірѣ дѣлаются самыми крѣпкими орудіями воли Божіей. Поэтому не оскорбляйте братьевъ презрѣніемъ, которое несноснѣе самаго угнетенія, но помните, что они вамъ равны, хотя менѣе счастливы. Вы, по милости Божіей, Православные, свободные и сильные, искреннимъ дружелюбіемъ привлекайте къ себѣ слабыхъ, порабощенныхъ и ослѣпленныхъ. Пусть всякій Славянинъ, изъ какого бы края онъ ни былъ, видя вашу къ нему братскую любовь, будетъ готовъ васъ подкрѣплять доброжелательствомъ, сердечнымъ сочувствіемъ и союзомъ на дѣлѣ. Таковъ законъ Божій, и такова даже ваша собственная выгода. Богъ устроилъ современныя намъ судьбы міра такъ, что лучшая изъ человѣческихъ добродѣтелей,—братолюбіе,—есть въ тоже время единственное спасеніе для Славянъ и единственная сила, могущая освободить ихъ отъ враговъ и утѣснителей, которыхъ, вы сами знаете, и называть не нужно. Благодаримъ Его святую волю.

Мы знаемъ, что есть Славянскія племена, которыя еще ничѣмъ не прославились, между тѣмъ какъ вы уже изстари можете хвалиться многими блистательными подвигами; но и тутъ нѣтъ повода къ гордости; ибо подумайте! Хотя уже и въ прежнее время вы отличались мужествомъ, но сколько въ лѣтописяхъ вашихъ разврата, измѣны, междоусобнаго кровопролитія, братоубійствъ и даже отцеубійствъ, чѣмъ и язычники гнушаются? Не явно ли, что святая Вѣра, озарившая вашихъ предковъ, не проникла въ сердца ихъ и не сдѣлалась, какъ слѣдовало, для нихъ источникомъ святости и добродѣтели? За ихъ пороки и черезъ эти самые пороки Господь Богъ наказалъ ихъ на многія поколѣнія. Это говоримъ мы, конечно, не съ тѣмъ, чтобы оскорбить васъ, нашихъ дорогихъ и уважаемыхъ братій, но съ тѣмъ, чтобы, отстранивъ всякую гордость и уразумѣвъ, какъ свои собственныя вины, такъ и наказанія Божіи, вы стремились впередъ ко всякой добродѣтели и всякой честной славѣ, достойной народа христіанскаго, и пріобрѣли отъ всѣхъ почтеніе и любовь, чему, какъ мы уже сказали, доброе начало вами положено.

Поистинѣ, Сербы, великія милости даровалъ вамъ Богъ, бо̀льшія, думаемъ, чѣмъ вы сами знаете. Тѣлесное здоровье есть одно изъ лучшихъ благъ для человѣка; но цѣну этого блага узнаётъ онъ, когда лишится его, или когда изучитъ чужія болѣзни и сравнитъ ихъ съ своимъ собственнымъ здоровымъ состояніемъ. Такъ и вы можете узнать свои преимущества только по сравненію съ недостатками другихъ обществъ (а на такое сравненіе вы еще не обращали вниманія), или по откровенному признанію самыхъ этихъ обществъ, узнавшихъ изъ опыта свои болѣзни и ихъ причины. Пусть это знаніе послужитъ вамъ предостереженіемъ, дабы вы могли избѣжать ошибокъ, которыхъ другіе народы избѣгнуть не умѣли, и дабы, перенимая доброе и полезное, вы не заразились злыми началами, часто примѣшанными къ добру и вовсе незамѣтными для неопытнаго глаза.

Первое, важнѣйшее и неоцѣнимое счастіе ваше, Сербы,—это единство ваше въ Православіи, то есть въ высшемъ знаніи и въ высшей истинѣ, въ корнѣ всякаго духовнаго и нравственнаго возрастанія. Таково ваше единство въ Вѣрѣ, что для

Турка слова «Сербъ» и «Православный» кажутся однозначущими. Этимъ лучшимъ изъ всѣхъ благъ болѣе всѣхъ должны вы дорожить и охранять его, какъ зѣницу ока: ибо дѣйствительно, что̀ есть Православіе, какъ не зѣница ока внутренняго и духовнаго?

Не насиліемъ посѣяно Христіанство въ мірѣ; не насиліемъ, а побѣждая всякое насиліе, возросло оно. Поэтому не насиліемъ должно быть охраняемо оно, и горе тѣмъ, которые хотятъ силу Христову защищать безсиліемъ человѣческаго орудія! Вѣра есть дѣло духовной свободы и не терпитъ принужденія; Вѣра же истинная побѣждаетъ міръ, а не проситъ меча мірскаго для торжества своего. Поэтому уважайте всякую свободу совѣсти и Вѣры, дабы никто не могъ оскорблять истину и говорить, что она боится лжи и не смѣетъ состязаться съ ложью оружіемъ мысли и слова. Ревнуйте къ чести Божіей не робостью и сомнѣніемъ въ ея могуществѣ, но смѣлою и спокойною увѣренностью въ ея побѣдѣ.

Но съ другой стороны имѣйте всегда въ виду значеніе и достоинство Вѣры. Весьма ошибаются тѣ, которые думаютъ, что она ограничивается простымъ исповѣданіемъ, или обрядами, или даже прямыми отношеніями человѣка къ Богу. Нѣтъ: Вѣра проникаетъ все существо человѣка и всѣ отношенія его къ ближнему; она какъ бы невидимыми нитями или корнями охватываетъ и переплетаетъ всѣ чувства, всѣ убѣжденія, всѣ стремленія его. Она есть какъ будто лучшій воздухъ, претворяющій и измѣняющій въ немъ всякое земное начало, или какъ бы совершеннѣйшій свѣтъ, озаряющій всѣ его нравственныя понятія и всѣ его взгляды на другихъ людей и на внутренніе законы, связующіе его съ ними. Поэтому Вѣра есть также высшее общественное начало; ибо само общество есть не что иное, какъ видимое проявленіе нашихъ внутреннихъ отношеній къ другимъ людямъ и нашего союза съ ними.

Здоровое общество гражданское основывается на понятіи его членовъ о братствѣ, правдѣ, судѣ и милосердіи; а эти понятія не могутъ быть одинаковыми при различныхъ вѣрахъ. Еврей и Магометанинъ исповѣдуютъ единаго Бога, какъ и Христіане; но одинаковы ли ихъ понятія о правдѣ и милости съ нашими? Конечно, скажутъ, что они не знаютъ ни таинства Святой и

Приснопоклоняемой Троицы, ни любви Божіей, спасшей насъ черезъ Христа, и что слѣдовательно различіе между ими и нами слишкомъ велико; но мы знаемъ, что и у Христіанъ, кромѣ истинной Православной Церкви, нѣтъ ни вполнѣ яснаго понятія, ни вполнѣ искренняго чувства братства. Это понятіе, это чувство воспитывается и крѣпнетъ только въ Православіи. Не даромъ община, и святость мірскаго приговора, и безпрекословная покорность каждаго передъ единогласнымъ рѣшеніемъ братьевъ—сохранились только въ земляхъ Православныхъ. Ученіе Вѣры воспитываетъ душу даже безъ общественнаго быта. Папистъ ищетъ власти посторонней и личной, какъ онъ привыкъ ей покоряться въ дѣлахъ Вѣры; Реформатъ доводитъ личную свободу до слѣпой самоувѣренности, также какъ и въ своемъ мнимомъ богопознаніи. Таковъ духъ ихъ ученія. Одинъ только Православный, сохраняя свою свободу, но смиренно сознавая свою слабость, покоряетъ ее единогласному рѣшенію соборной совѣсти. Оттого-то и не могла земская община сохранить свои права внѣ земель Православныхъ; оттого и Славянинъ вполнѣ Славяниномъ внѣ Православія быть не можетъ. Сами наши братья, совращенные въ западную ложь, будь они Паписты или Реформаты, съ горемъ сознаются въ этомъ. Тоже окажется и во всѣхъ дѣлахъ суда и правды и во всѣхъ понятіяхъ объ обществѣ; ибо въ основѣ его лежитъ братство.

Да будетъ же всѣмъ полная свобода въ Вѣрѣ и въ исповѣданіи ея! Да не терпитъ никто угнетенія или преслѣдованія въ дѣлѣ богопознанія или богопоклоненія! Никто, хотя бы онъ былъ (чего Боже избави) совратившійся съ пути истиннаго Сербъ! Да будетъ онъ вамъ все еще братомъ, хотя несчастнымъ и ослѣпленнымъ! Но да не будетъ уже онъ ни законодателемъ, ни правителемъ, ни судьею, ни членомъ общиннаго схода: ибо иная совѣсть у него, иная у васъ. Великій Апостолъ языковъ говоритъ: «Не стыдно ли вамъ, Христіанамъ, судиться передъ язычниками? Пусть судятъ между васъ братья». Поэтому иновѣрецъ долженъ быть для васъ, какъ гость, охраняемый вами отъ всякой неправды и пользующійся всѣми вашими правами въ дѣлахъ жизни частной, но не долженъ быть полноправнымъ гражданиномъ или сыномъ великаго Сербскаго дома, судящимъ съ братьями въ дѣлахъ общественныхъ. Богъ

избавилъ васъ отъ внутренняго разъединенія: не допускайте такого разъединенія въ самыхъ нѣдрахъ совѣсти народной и общественнаго духа. Горько намъ подумать, что не всѣ Славяне Православны. Вѣримъ, что и они со временемъ всѣ просвѣтятся истиною; любимъ ихъ душою и всегда готовы протянуть имъ руку братства и помощи противъ всѣхъ; но думаемъ, что они такимъ исключеніемъ оскорбиться не могутъ, и сами, по любви къ вамъ, не захотѣли бы внести сѣмена раздора и разномыслія въ ваше общество.

Есть между вами богатые и бѣдные, точно также, какъ сильные и слабые, здоровые и немощные, умные и глупые; но что̀ бы вы сказали о законѣ, по которому велѣно бы было такому-то быть богатымъ, а такому-то быть бѣднымъ, или такому-то быть сильнымъ, а такому-то быть слабымъ, или такому-то умнымъ, а такому-то глупымъ? Разуменъ ли былъ бы такой законъ и согласенъ ли съ Христіанствомъ? Не всѣ ли вы люди? Не всѣ ли вы Славяне? Не всѣ ли Сербы? Счастливы вы предъ всѣми народами въ томъ, что всякій Сербъ смотритъ на Серба, какъ на брата равнаго ему, и нѣтъ между вами высшаго или низшаго, кромѣ службы обществу, которая опредѣляетъ людямъ разные чины, по разнымъ заслугамъ или потребностямъ государства. Сохраняйте это равенство, дорожите такимъ великимъ сокровищемъ! Не допускайте никакихъ законовъ, никакихъ мѣръ правительственныхъ, никакихъ обычаевъ, которые могли бы разрывать братство. Во всѣхъ другихъ земляхъ ввелось такое злое начало, что иной считается благороднымъ, иной низкимъ по крови: «такой-то мнѣ не равенъ», или «такой-то не можетъ быть въ нашемъ кругѣ, потому что онъ низкаго происхожденія», или «такой-то не смѣетъ свататься за мою дочь, потому что онъ неблагороднаго дома», и такъ далѣе. Изъ великой неправды возникаетъ великое общественное зло: гордость мнимо-высшихъ, злоба и зависть мнимо-низшихъ, и слѣдовательно раздоры и слабость общественная. Пусть это зло остается при тѣхъ, у которыхъ оно уже существуетъ и проистекло изъ исторіи. Не прививайте себѣ болѣзни, отъ которой васъ Богъ избавилъ! Не забывайте примѣра Польши, вамъ единокровной. Тамъ немногія тысячи считали себя народомъ, а народъ считали стадомъ, едва достойнымъ имени человѣческаго; и вотъ,

не смотря на всѣ свои ратные подвиги, на все свое мужество, на свою славу, государство Польское пало. Не забывайте такаго урока! Пусть судія судитъ, и правитель управляетъ, и князь княжитъ, какъ нужно обществу; но внѣ своей должности да будетъ всякій Сербъ, нынѣ и всегда, равенъ своимъ братьямъ.

Многому еще должны вы учиться, братья, у тѣхъ народовъ, которымъ Богъ далъ издавна свободу отъ внѣшняго угнетенія, и возможность посвятить мысль и дни свои усовершенствованію наукъ и художествъ. Сами вы видите, и не нужно вамъ доказывать, какія силы наука даетъ человѣку, и какъ покоряетъ она ему самую природу. Но наука даетъ еще болѣе: она расширяетъ предѣлы Богомъ даннаго намъ разума, уясняетъ наши понятія, просвѣтляетъ наши умственные взоры, раскрываетъ тайны міра Божьяго и чудеса Его творческой премудрости. Пріобрѣтать науку не только необходимо для жизни общественной, но и обязательно, для исполненія воли Божіей, давшей намъ разумъ, какъ поле многоплодное, которое не должно лежать въ залежи и поростать терніями невѣжества и ложныхъ мнѣній, но украшаться жатвою знанія и истины. И такъ мы говоримъ, что много добрыхъ и полезныхъ знаній еще должны вы пріобрѣсти отъ другихъ народовъ (будь они Нѣмцы или иные) для достиженія той степени умственнаго развитія, къ которой вы призваны. Но знаніе не есть еще истинное просвѣщеніе. Знаніе есть расширеніе умственнаго богатства; просвѣщеніе же истинное, сверхъ знанія, заключаетъ въ себѣ развитіе высшихъ началъ нравственныхъ и духовныхъ. Пріобрѣтеніе знанія не многотрудно, пріобрѣтеніе же высшаго нравственнаго развитія есть высшая задача для человѣка, и многіе люди, лишенные по обстоятельствамъ жизни знанія научнаго, но глубоко проникнутые нравственнымъ свѣтомъ, ближе къ полному просвѣщенію, чѣмъ многознающіе, но лишенные силы жизни духовной.

Вѣрьте намъ, Сербы, знающимъ и испытывающимъ надъ собою, и отчасти надъ самымъ отечествомъ нашимъ, болѣзни современнаго міра! Многіе и лучшіе люди въ цѣлой Европѣ завидуютъ вамъ, хотя и не вполнѣ еще знаютъ ваши преимущества. И эта зависть понятна: ибо въ единствѣ Вѣры, въ законѣ и чувствѣ братскаго равенства, въ цѣльности жизни и простотѣ

нравовъ заключаются такія сокровища, которыхъ уже не купять ни знаніе, ни усилія частныя, ни сила и учрежденія государственныя. Вы приступаете къ развитію умственныхъ своихъ богатствъ и, конечно, еще многому должны научиться; но вы приходите не какъ убогіе, а какъ богатые, не какъ низшіе въ обществѣ народовъ, а какъ высшіе; ибо все то, что́ есть у другихъ, вы можете пріобрѣсти съ небольшимъ трудомъ, а что́ у васъ собственнаго, Богомъ даннаго, того они пріобрѣсти не могутъ. Храните свои сокровища и дорожите ими! Гордость есть великій и гибельный порокъ; но не менѣе гибельно и самоуниженіе, не знающее цѣны даровъ, полученныхъ нами отъ Бога. Пусть наши ошибки послужатъ вамъ предостереженіемъ и урокомъ.

И мы имѣли многія изъ тѣхъ преимуществъ, которыя вы имѣете теперь, нѣкоторыя въ меньшей степени, какъ напримѣръ братское равенство и простоту жизни; нѣкоторыя даже въ высшей, какъ напримѣръ полноту и силу общиннаго устройства. И мы, такъ же, какъ вы, вслѣдствіе происшествій историческихъ, пришли въ соприкосновеніе съ Европою и ея просвѣщеніемъ. Съ горестью увидѣли мы свое невѣжество, съ удивленіемъ чужое знаніе. Мы полюбили это знаніе, мы старались усвоить себѣ его сокровища, и мы были правы: ибо такова обязанность человѣка. Но въ слѣпомъ благоговѣніи передъ чужимъ богатствомъ, мы не умѣли распознать его злую примѣсь, а свое высшее богатство забыли. Намъ казалось, что страны, болѣе насъ ученыя, должны превосходить насъ во всѣхъ отношеніяхъ, и что всякій обычай ихъ, всякое учрежденіе лучше нашихъ собственныхъ. Всему чужому стали мы не учиться только, какъ слѣдовало, а подражать. Вмѣсто смысла просвѣщенія, вмѣсто внутренняго зерна мысли, въ немъ проявляющейся, стали мы перенимать его формы и наружный видъ: вмѣсто того, чтобы возбудить въ себѣ самодѣйственную силу разума, мы стали безъ разбора перенимать всѣ выводы, сдѣланные умомъ чужимъ, и вѣровать въ нихъ безусловно, даже когда они были ложны, такъ что то самое, что́ должно было въ насъ пробуждать бодрственную дѣятельность мысли и духа, погрузило насъ надолго въ умственный сонъ. Судъ принимали мы отъ Нѣмцевъ, съ его тайною и съ его формальностію, от-

страняющею права человѣческой совѣсти; управленіе строили на Нѣмецкій ладъ, не соотвѣтствующій нашимъ собственнымъ потребностямъ; чиноначалія гражданскія и военныя рядили въ иностранныя имена; войско обращали по-нѣмецки въ движущіяся машины, наперекоръ народному духу, и эти машины стягивали въ уродливые наряды, какъ въ цѣпи, уничтожающія всякое свободное движеніе членовъ; красивую и удобную одежду нашихъ предковъ замѣняли безобразными одеждами Западныхъ народовъ, о которыхъ со временемъ безъ насмѣшки и вспомнить нельзя будетъ; всѣ обычаи свои измѣняли, чтобы принимать обычаи чужіе, и снова безпрестанно мѣняли эти новые обычаи по указу иноземному; наконецъ (даже стыдно объ этомъ вспомнить) самый языкъ свой, великое нарѣчіе рѣчи Славянской, древнѣйшаго и лучшаго изо всѣхъ словъ человѣческихъ, презирали мы и бросали на письмѣ, въ обществѣ, и даже въ дружеской бесѣдѣ, замѣняя его жалкимъ лепетомъ самаго скуднаго изо всѣхъ языковъ Европейскихъ. Таково было наше безуміе; таковы были явленія того времени, когда вещественная гордость государства сопровождалась самоуниженіемъ народа. Но это самоуниженіе было не въ народѣ, а только въ высшемъ сословіи, оторвавшемся отъ народа. Оно хотѣло подражать всему иноземному, хотѣло казаться иноземнымъ, и для народа оно сдѣлалось иноземнымъ. Исчезло всякое довѣріе, исчезло всякое духовное общеніе, всякій размѣнъ мысли. Разумъ милліоновъ оставался безплоднымъ для общества, добровольно заключившаго себя въ тѣсные предѣлы тѣхъ немногихъ тысячъ, которыя согласились отказаться отъ всѣхъ своихъ родныхъ обычаевъ. Эти немногіе, подъ именемъ просвѣщенія, гонялись только за его ложнымъ призракомъ, гордясь тѣмъ, что въ глазахъ народа они казались Нѣмцами; а народъ удалялся отъ истиннаго знанія, видя въ немъ какъ бы силу враждебную и гибельную для Русскаго народа. Ошибка высшихъ ввела низшихъ въ ошибку, ей противоположную, и наше слѣпое поклоненіе знанію и просвѣщенію Европы остановило надолго развитіе знанія и просвѣщенія въ Русской землѣ.

Не нужно, братья, объяснять вамъ, какъ гибельны были послѣдствія такаго внутренняго разъединенія, какое множество ошибокъ истекло изъ одной ошибки, какими неправдами и стра-

даніями въ жизни частной, какою безплодностью въ жизни общественной, какимъ безсиліемъ въ жизни государственной были мы наказаны за наше чужепоклонство. И теперь не избавились мы, и еще нескоро избавимся, отъ его горькихъ плодовъ. Для насъ они видны и чувствительны вездѣ и во всемъ. Для васъ, живущихъ далеко, они не могутъ быть столько явными, и поэтому мы считаемъ необходимымъ представить вамъ хоть одинъ примѣръ, по которому вы могли бы судить о прочихъ.

Извѣстно всѣмъ, что, прежде императора Петра Перваго, берега Чернаго моря принадлежали Турціи, и только одно устье Днѣпра было въ рукахъ Русскихъ казаковъ, нашихъ братьевъ Запорожцевъ. Не было у нихъ ни кораблей, ни возможности строить корабли. На легкихъ челнокахъ, часто на однодеревкахъ и душегубкахъ, пускались они въ бурное море, изстари страшное мореплавателямъ, страшное даже и теперь при всѣхъ усовершенствованіяхъ мореплаванія, и тысячами налетали на берега вѣчныхъ враговъ имени Христіанскаго. Отъ Батума до Цареграда гремѣла ихъ гроза. Трапезундъ и Синопъ и самые зàмки Босфора дрожали передъ ними. Турецкіе флоты, смѣло гулявшіе по Средиземному морю и нерѣдко грозившіе берегамъ Франціи, Италіи и Испаніи, прятались въ пристани предъ лодками Запорожскими. Не изъ хвастливости, но по истинной правдѣ говоримъ мы: свидѣтелями намъ самыя Турецкія лѣтописи и еще теперь незабытыя преданія. Не было въ цѣлой Европѣ ни однаго народа, который могъ бы похвалиться такими дивными подвигами мужества на моряхъ,—и опять безъ хвастливости можемъ мы сказать, что люди Сѣверные ничѣмъ не уступали своимъ Южнымъ братьямъ. Не слѣдовало ли думать, что съ такими людьми Русскій флотъ далеко превзойдетъ флоты другихъ народовъ, когда лодки замѣнятся могущими и сильно вооруженными судами? Такой успѣхъ былъ вѣроятенъ; смѣло скажемъ, онъ былъ несомнѣненъ. Но ожиданія не сбылись: въ этомъ должны мы признаться, не смотря на безспорное мужество нашихъ моряковъ. Отъ чего же такая неудача? Отъ чего люди, далеко превосходившіе на морѣ всѣхъ своихъ соперниковъ, стали едва равными имъ? Причина весьма проста. Они стали не тѣми людьми, которыми были прежде. Императоръ Петръ началъ первый у насъ строить большіе корабли

по образцу Голландскому (и за это ему честь и слава!), но къ разумному дѣлу онъ примѣшалъ страшное неразуміе. Названіе всѣхъ частей корабельныхъ, всѣ слова, относящіяся до мореходства, всѣ слова команды принялъ онъ также отъ Голландцевъ. Какія же вышли послѣдствія? Этихъ Нѣмецкихъ словъ, этихъ названій, вовсе безсмысленныхъ для Русскаго уха и не представляющихъ ничего Русскому уму, набрались тысячи. Теперь поступаетъ на корабль будущій морякъ, человѣкъ, котораго Богъ одарилъ и ловкостью, и смѣлостью необычайною, человѣкъ подобный тѣмъ, которые въ старые годы на узкихъ лодкахъ громили берега Чернаго моря, потрясали Царьградъ и уничтожали флоты Турецкіе; но онъ теперь поступаетъ не въ моряки, а въ школьники. Ему надо твердить тысячи безсмысленныхъ и дико звучащихъ словъ, и въ этомъ безсмысленномъ ученіи проходятъ года его горячей и живой молодости. Вмѣсто любви къ своему дѣлу, вмѣсто опытности моряка, онъ пріобрѣтаетъ равнодушіе, и даже какъ бы отвращеніе отъ своего занятія, отъ своего корабля, отъ самаго моря. Пройдутъ года, и морской богатырь обратится въ полумертвый Нѣмецкій словарь. Правда, онъ будетъ исправлять свою обязанность, потому что онъ Христіанинъ и Русскій; но истинный морякъ уже погибъ въ немъ безвозвратно. По этому примѣру, братья, судите и обо всемъ. Вся земля Русская обратилась какъ бы въ корабль, на которомъ слышатся только слова Нѣмецкой команды. По милости Божіей мы теперь начали образумливаться и возвращаться къ своему языку, къ своему собственному духу. Насъ спасла Вѣра, которой мы не измѣнили, насъ спасла стойкость народа, который не обольстился примѣромъ высшаго сословія; но нескоро излѣчивается болѣзнь, и потерянные года уже не возвратятся. Да будетъ нашъ примѣръ урокомъ для васъ! Учитесь у Западныхъ народовъ, это необходимо; но не подражайте имъ, не вѣруйте въ нихъ, какъ мы въ своей слѣпотѣ имъ подражали и вѣровали. Да избавитъ васъ Богъ отъ такой страшной напасти!

Чужой умъ долженъ въ васъ пробуждать дѣятельность собственнаго ума, и этою дѣятельностію будете вы возвышаться болѣе и болѣе; но вы не должны прививать къ себѣ чужой жизни, потому что съ нею вы привьете къ себѣ не чужое здо-

ровье, а чужія болѣзни. Даже скажемъ болѣе: то, что́ въ другомъ народѣ не только безвредно, но даже и полезно, то въ васъ сдѣлается началомъ зла и гибели. Всякое живое созданіе имѣетъ свои законы бытія, свой строй и ладъ, на которыхъ основано самое существо его, и которые въ свою очередь опредѣляютъ свойства его проявленій и произведеній. Но то, что́ въ одномъ стройно и ладно (потому что согласно съ его существомъ) дѣлается началомъ нестройности и разладицы, когда оно привито къ другому, котораго существо основано на иномъ законѣ. Никто не можетъ пѣть чужимъ голосомъ, или красиво ходить чужою походкою.

Такъ и внутренняя жизнь народа приходитъ въ нестройность и разладъ, когда она позволяетъ струѣ жизни чужой влиться въ ея жилы. Поэтому обсуживайте строго чужія мысли, прежде чѣмъ примете ихъ, и не будьте спѣшны на нововведенія, развѣ бы польза ихъ была ясна и несомнѣнна.

Много есть у васъ единокровныхъ за границею вашего княжества, и эти единокровные вамъ люди истинно желаютъ вамъ добра, и часто по своей образованности и знаніямъ могутъ принести вамъ много пользы. Принимайте ихъ съ любовію, выслушивайте ихъ добрые совѣты, пользуйтесь ихъ сердечною службою съ сердечною же благодарностью; но и тутъ не откладывайте осторожности. Часто бываетъ, что они жили и образовались подъ сильнымъ вліяніемъ чужеземныхъ началъ, хоть бы напр. Нѣмецкихъ, и не остались чуждыми ихъ прелести. Часто случается, что, по привычкѣ, принятой изъ дѣтства, они измѣнили безсознательно ладъ своей жизни внутренней и своего ума; научились, напримѣръ, принимать умноженіе формальностей за правительственную мудрость, стѣснительныя мѣры за порядокъ, бумажную отчетливость за ручательство, которое будто бы лучше и вѣрнѣе человѣческой совѣсти; чиновническое вмѣшательство во все и чиновническую опеку надо всѣмъ— за единственную охрану спокойствія и порядка общественнаго; наконецъ, вообще Нѣмецкую хитрость за образованность истинную, а Славянскую простоту за остатокъ старинной дикости. Точно также и многіе обычаи иноземные привыкли они часто предпочитать своимъ, Сербскимъ. Конечно ихъ въ этомъ винить нельзя, ибо самая ихъ ошибка очень естественна; но васъ

просимъ мы оберегаться ея, а ихъ просимъ мы не слишкомъ довѣрять своей мнимой мудрости и помнить, что они приступаютъ къ вашему союзу не какъ чистѣйшіе и безусловно лучшіе, но напротивъ того, какъ люди, нѣсколько искаженные и требующіе, такъ сказать, внутренняго омовенія отъ иноземной проказы. Простота есть степень высшая въ общественной жизни, чѣмъ искусственность и хитрость, и всякое начало, истекающее изъ духа и совѣсти, далеко выше всякой формальности и бумажной административности. Одно живо и живитъ, другое мертво и мертвитъ. Предоставьте послѣднее Австріи!

Точно такое же слово обращаемъ мы и къ вашимъ молодымъ согражданамъ, чадамъ Православной Сербіи, получившимъ свое научное воспитаніе внѣ предѣловъ родной земли, въ странахъ чужихъ, на Западѣ, а можетъ быть даже и въ нашей Россіи. Безъ сомнѣнія много умственныхъ сокровищъ пріобрѣли они для обогащенія своего отечества, и иначе пріобрѣсть ихъ не могли; но рѣдкій изъ нихъ, и едва ли кто нибудь, остался свободнымъ отъ всякаго вреднаго вліянія. Они сами не должны себѣ слишкомъ много довѣрять. Живая связь съ отечествомъ не перерывается на нѣсколько лѣтъ вовсе безнаказанно: много замираетъ,—хотя на время,—чувствъ добрыхъ и естественныхъ, много закрадывается въ душу соблазновъ и неустройствъ. Пусть возвратившійся самъ себя ставитъ какъ бы на искусъ! Пусть сживается онъ опять вполнѣ съ своей родиной, до тѣхъ поръ, покуда самъ почувствуетъ себя опять истиннымъ, простымъ Сербомъ, только кое-чему научившимся въ школѣ другихъ народовъ! Пусть заслуживаетъ онъ ваше довѣріе, прежде чѣмъ получитъ довѣріе къ самому себѣ!

Ни строгостью, ни законами нельзя оградить обычаевъ отъ искаженія. Строгіе законы только обличаютъ неувѣренность общества въ своей собственной твердости и, подъ ихъ мнимой защитой, тайный источникъ нравственной порчи растетъ и наполняется мало-по-малу скрытымъ наращеніемъ, до тѣхъ поръ покуда онъ осилитъ или измѣнитъ самый законъ. Часто даже строгость закона переживаетъ его самого, и обращается на то, что́ онъ прежде ограждалъ. Такъ напримѣръ: у насъ нѣкогда уголовными и неразумными законами думали оградить обычаи Русскіе отъ измѣненія иноземнаго; а потомъ императоръ Петръ

сталъ наказывать смертію или ссылкою на каторгу не только тѣхъ, которые держались Русскаго обычая въ одеждѣ, но даже и тѣхъ, которые такую одежду изготовляли для желающихъ носить ее. Трудно повѣрить такому безумному ожесточенію противъ нравовъ отечественныхъ, но мы не выдумываемъ, а свидѣтельствуемся собраніемъ Русскихъ законовъ, и признаемъ, что начало позднѣйшей жестокости заключалось въ неразуміи прежнихъ, мнимо охранительныхъ мѣръ. Только внутреннее убѣжденіе и чувство народное могутъ охранять обычай, который всегда истекаетъ изъ внутренней жизни. Да будетъ же у васъ огражденіемъ Сербскаго обычая не строгость законовъ, но презрѣніе общественное къ его нарушителямъ. Мы знаемъ, что обычаи не могутъ оставаться навсегда неизмѣнными, и что требованія жизни мало-по-малу измѣняютъ или приноравливаютъ ихъ согласно измѣненіямъ самой жизни. Внутреннее чувство народа само служитъ мѣриломъ для законности и необходимости этихъ постепенныхъ измѣненій. Такъ, напримѣръ, самый языкъ принимаетъ отъ другихъ языковъ необходимый приливъ чужихъ словъ для выраженія предметовъ или понятій, чуждыхъ природѣ отдѣльной страны или жизненному строю ея жителей. Не нужно, конечно, Сербу выдумывать свои названія для заморскаго тигра или крокодила, для Англійскаго пера, для Французской моды или Нѣмецкой дипломатіи; но къ чему бы стали вы, подобно намъ, искать чужихъ словъ для тѣхъ предметовъ и понятій, которые точно также могутъ получить названія изъ вашего собственнаго нарѣчія? Въ такомъ приливѣ иноземныхъ звуковъ, повидимому, заключается только пустая ошибка; но это не такъ: въ ней заключается прямой и страшный вредъ, котораго послѣдствія трудно исчислить. Начало его есть умственная лѣнь и пренебреженіе къ своему собственному языку: послѣдствіе же его—оскудѣніе самаго языка, т. е. самой мысли народной, которая съ языкомъ нераздѣльна, гибельная примѣсь жизни чужой и часто разрушеніе самыхъ священныхъ началъ народнаго быта. Дайте какой бы то ни было власти названіе иноземное, и всѣ внутреннія отношенія ея къ подвластнымъ измѣнятся, и получатъ иной характеръ, который нескоро исправится. Назовите святую Вѣру религіей, и вы обезобразите самое Православіе. Такъ важно, такъ многозначительно слово,

человѣческое, Богомъ данная ему сила и печать его разумнаго величія.

Мы уже показали вамъ, какъ вредно было для насъ иноземное названіе всѣхъ предметовъ, принадлежащихъ къ мореплаванію, и могли бы показать еще много и много другихъ примѣровъ; но что скажемъ мы о несчастной Польшѣ? Рано вступила она въ тотъ гибельный путь, на который мы попали поздно и, надѣемся, только на время; рано исказила она свою жизнь этою словесною иноземщиною. Шляхта, кастеляны, маршалки, рыцари, войты, изуродовали ея Славянскій бытъ и Славянскую простоту ея общественныхъ отношеній: народъ разорвался пополамъ, и зародышъ будущей гибели запалъ и разросся въ самое время мнимой государственной силы. Польша гордилась тѣмъ, что въ ней процвѣталъ языкъ Римскій (вмѣстѣ съ Римскою религіей); Польша гордилась тѣмъ, что во Франціи ея паны удивляли самихъ Французовъ изяществомъ слова; а слово народное, а мысль народная спали какъ заброшенное поле, не приносящее никакихъ добрыхъ плодовъ человѣку. Послѣдствія вамъ извѣстны. Горько намъ говорить объ ошибкахъ и грѣхахъ Польши, но мы обязаны вамъ напоминать о несчастныхъ примѣрахъ, уже представленныхъ другими народами, и, какъ видите, непристрастно говоримъ о самихъ себѣ.

Обогащайте умъ знаніемъ языковъ, но у себя не допускайте чужеязычія. Пусть въ Сербіи добровольный чужеязычникъ пользуется только тѣмъ уваженіемъ, которое подобаетъ попугаю. Предоставьте ему топырить хохолъ и охорашиваться на своей насѣсти.

Повидимому, весь обычай состоитъ изъ мелочей, но онъ не мелочь. Что́ могло бы быть, напримѣръ, важнаго въ одеждѣ? Не все ли равно, какъ человѣкъ одѣтъ, и какъ сшиты лоскуты, которыми онъ прикрывается? Вѣдь это вещь вовсе мертвая и неспособная дѣйствовать на жизнь? Такъ и у насъ толкуютъ, но вы этимъ толкамъ не вѣрьте. Таково благородство души человѣческой, что и мертвое получаетъ отъ нея живое значеніе, въ свою очередь дѣйствуетъ на жизнь. Измѣненіе одежды народной и предпочтеніе одежды Западной происходятъ отъ злаго источника, отъ презрѣнія къ своему и раболѣпства передъ

чужимъ. Совмѣстно ли такое чувство съ братолюбіемъ и съ тѣмъ почтеніемъ, которое всякій человѣкъ обязанъ питать къ своей родинѣ и къ своему народу? Извинительно было бы измѣненіе платья для бо̀льшаго удобства или даже для красоты; но судите сами: было ли что нибудь удобнаго или красиваго въ одеждахъ Западныхъ отъ шитаго кафтана и пудры до теперешняго фрака и галстука? О женскихъ одеждахъ и говорить нечего: онѣ всегда были то уродливыми, то непристойными, а по большей части уродливыми и непристойными вмѣстѣ. Западная одежда безпрестанно измѣняется, и безпрестанно опредѣляется такъ называемою модою; а что такое мода? Гдѣ нибудь (по большей же части въ Парижѣ) извѣстный кружокъ людей перемѣняетъ покрой платья или прическу по своей прихоти, и остальные Французы, а за ними и другіе народы, не медля принимаютъ эту перемѣну, не смѣя даже сомнѣваться въ ея красотѣ, какъ бы ни была она нелѣпа. Вдумайтесь безпристрастно въ причины этаго подражанія, и вы убѣдитесь, что оно происходитъ изъ душевнаго холопства передъ мнимовысшими; а гдѣ замѣшалось холопство, тамъ душа теряетъ чистоту и благородство. Одежда народная есть свободный обычай народа; измѣненіе ея ради удобства можетъ отчасти показать нѣкоторую свободу и даже разумность человѣка (ибо и самый обычай такъ созидался), но подражаніе Западному наряду есть не что иное, какъ признанное холопство передъ вкусомъ мнимовысшаго общества. Пусть тѣ, которымъ нравится такое признаніе, пользуются уваженіемъ, которое они заслуживаютъ, а именно тѣмъ самымъ, которое человѣкъ оказываетъ обезьянѣ.

Многому, какъ мы уже сказали, должны вы учиться у иноземцевъ, часто даже пользоваться ихъ услугами. Умѣйте цѣнить ихъ, награждайте ихъ, любите ихъ и благодарите за пользу, которую они вамъ принесутъ; но не включайте ихъ въ свое общественное братство, развѣ бы они были Православные, а особенно Православные Славяне, ибо эти вамъ не иноземцы. Мы говоримъ: пользуйтесь ихъ услугами и по мѣрѣ услугъ награждайте ихъ, но все это говоримъ мы о дѣлахъ торговли, наукъ и искусства:—въ дѣло гражданственности вашей имъ вмѣшиваться не должно. Что же сказать о дѣлѣ ратномъ? Честно и праведно сражаться за родину и братьевъ,

честно и праведно сражаться за всякую правду человѣческую; но есть люди, которые, не разбирая за кого и за что сражаться будутъ, нанимаются биться за иноземцевъ и за чужія государства. За деньги продаютъ они свою кровь и кровь тѣхъ, которыхъ убивать будутъ; и есть цари и народы, которые покупаютъ ее. И то и другое да будетъ чуждо вамъ, благороднымъ и мужественнымъ Сербамъ. Предоставьте разнымъ Нѣмцамъ продавать себя въ убійцы, а храброму Неаполю, честной Англіи и главѣ Римской религіи, Папѣ, предоставьте покупать ихъ. При нихъ пусть и остается такая мерзость! Мы думаемъ, что намъ не слѣдовало бы васъ и предостерегать въ этомъ; но вы вступили въ кругъ другихъ народовъ, въ которомъ понятіе о честномъ и безчестномъ весьма шатко и неопредѣленно, и по неволѣ должны мы васъ предостерегать противъ такаго зла, которое еще мало оглашено и осуждено, и слѣдовательно можетъ соблазнить людей, не предупрежденныхъ противъ него. И мы въ старину нанимали Нѣмцевъ сражаться за насъ; за то немало и поработали мы имъ впослѣдствіи.

Не вдавайтесь въ соблазнъ быть Европейцами. Это слово употребляется теперь нерѣдко, но какой же въ немъ смыслъ? Испанцы, Шведы и Французы одинаково Европейцы; похожи ли они другъ на друга? Въ нихъ общаго весьма мало. Или не означаетъ ли это слово какаго-нибудь высшаго развитія человѣческаго духа? Хорошо нравственное развитіе обществъ, защищающихъ себя руками продажныхъ убійцъ и не понимающихъ даже гнусности своего грѣха; а эти общества тоже Европейскія. Хорошо нравственное развитіе обществъ, составившихъ союзъ для спасенія народа, искони враждебнаго Христіанству и законамъ человѣчества; а это союзъ обществъ Европейскихъ. Хорошо развитіе обществъ, которыхъ представители безъ стыда постоянно готовы брататься съ такими отступниками, каковы Омеръ-паша Очень невысоко нравственное достоинство Европы. Еще недавно, при несчастномъ кораблекрушеніи, Негръ-Африканецъ, чтобы спасти своихъ сотоварищей отъ голодной смерти, добровольно пожертвовалъ жизнію; а эти товарищи, Нѣмецкіе Европейцы, приняли жертву и съѣли его. Кто былъ выше передъ людьми и передъ Богомъ? Черный ли Африканецъ, отдавшій жизнь свою для спа-

сенія братьевъ, или Нѣмцы, съѣвшіе его, чтобы продлить свою жизнь? Гдѣ же честь Европейскаго имени? И дѣйствительно, между собою народы полу-Римскіе и Нѣмецкіе не хвалятся имъ: они, или лучше сказать, ихъ хитрые посланцы, да наши братья, измѣнившіе своему родному обычаю, употребляютъ это слово, какъ ловкую приманку для Славянъ, чтобы привесть ихъ въ духовное рабство,—и къ несчастію часто еще поддаемся мы на ихъ обманъ. Будьте глухи къ этому жалкому соблазну! Ищите имени человѣковъ, а еще болѣе Христіанъ, и всего того, чѣмъ такія имена оправдываются, и не думайте вовсе о томъ, какими путями, Европейскими или иными, достигнете вы своей высокой цѣли. Не надѣвайте на свою умственную свободу щегольского ошейника съ надписью «Европа».

Сохраняйте простоту своихъ нравовъ. Въ ней одной найдете вы залогъ общественной силы и общественнаго здоровья; въ ней корень истиннаго мужества и способности къ самопожертвованію. Пусть Сербъ въ своемъ отечествѣ не думаетъ отличаться отъ своихъ братьевъ ничѣмъ, кромѣ услуги, оказанной своему отечеству или землямъ Славянскимъ. Еслибъ даже онъ заслужилъ почести въ иныхъ земляхъ, какое вамъ дѣло до нихъ? Ему чваниться такими подвигами передъ вами не прилично, и вамъ не слѣдуетъ дозволять такаго тщеславія. Положимъ, что его уважаютъ, или ему благодарны за что ни было иноземные властители: пусть и выставляетъ онъ на показъ знаки этаго уваженія или благодарности внѣ Сербіи; но въ соборѣ Сербовъ имъ мѣста быть не должно. Всегда ли похвала Англійской королевы или Австрійскаго императора будетъ похвалою и въ вашихъ глазахъ? Не думаемъ. Пусть Сербъ украшается только наградами, полученными имъ отъ народнаго мнѣнія и отъ государства Сербскаго. Если случится, что его труды даже въ другихъ земляхъ послужили ко благу или чести его родинѣ и братьямъ, пусть сама Сербія о томъ судитъ и награждаетъ, а чужаго суда и чужихъ наградъ вамъ допускать нельзя. Въ самыхъ почестяхъ и знакахъ отличія будьте осторожны. Да служатъ они воздаяніемъ только за службу общественную! Кто служилъ отечеству, можетъ получать отъ общества свидѣтельство своей службы; но не допускайте и отвергайте всякое внѣшнее отличіе за тѣ подвиги, которые человѣкъ-

Христіанинъ совершаетъ въ пользу ближняго, или въ исполненіе закона Христова. Въ нихъ служитъ онъ уже не обществу людскому, а высшему Судіи, своей совѣсти и Тому, Кто судитъ его совѣсть, Богу. Всякая общественная награда, всякій знакъ отличія былъ бы оскорбленіемъ самаго подвига и посягательствомъ на такой судъ, который выше вашего. Мы знаемъ что другіе народы позволяютъ себѣ такую незаконность, но вы удаляйтесь отъ нея съ презрѣніемъ. Разсудите сами: осмѣлились бы вы дать какую-нибудь золотую бляху на грудь Апостолу Павлу за его апостольство? Такъ точно судите, хотя и въ меньшей степени, обо всякомъ подвигѣ, совершенномъ ради совѣсти и Бога, будь то милостыня, или спасеніе людей съ опасностію собственной жизни, или трудъ духовный. Что́ можетъ быть, напримѣръ, неразумнѣе, и, скажемъ болѣе, что́ можетъ быть богопротивнѣе знаковъ отличія, данныхъ людьми за дѣло проповѣди, поученія или правленія церковнаго? Почему же бы уже не давать наградъ за постъ, за усердіе къ молитвѣ и за дары исцѣленія? Общество отличаетъ и награждаетъ службу общественную, но это не должно подавать повода къ тщеславію; и поэтому мы совѣтовали бы вамъ отличать только старцевъ, уже кончившихъ свое служеніе, чтобы ихъ всякій могъ узнавать въ соборѣ народномъ и радоваться, глядя на заслуженнаго старца; а тому, кто еще служитъ, пусть будетъ наградою его самая служба, его должность и ваше довѣріе къ нему.

Презирайте роскошь: она сама по себѣ не достойна людей разумныхъ, а васъ она сдѣлала бы данниками другихъ народовъ. Не увлекайтесь ихъ примѣромъ, не смѣшивайте предметовъ, служащихъ къ истинному удобству жизни, съ предметами роскоши. Одни улучшаютъ мало-по-малу жизнь даже бѣдняка (какъ напр. лучшее освѣщеніе, крѣпкія и легкія ткани, огнеупорные сосуды и пр.), а другіе служатъ только къ нѣгѣ богатыхъ. Не смѣшивайте искусства, которое выражаетъ лучшія стремленія души человѣческой и облагороживаетъ ее, съ щегольствомъ или потѣхою, которыя унижаютъ ее. Во всемъ этомъ мы ни отъ кого не могли слышать предостереженія и впадали, и часто еще и теперь впадаемъ, въ ошибки, вредныя для нашей общественной и частной жизни. И теперь мы еще готовы отличать почти одинаково великаго пѣснопѣвца, про-

славляющаго свое отечество, и театральную плясею, которой искусство ничего не заслуживаетъ кромѣ презрѣнія. Теперь вы еще бѣдны, какъ недавно вышедшіе изъ рабства; но земля ваша богата дарами Божіими, и вы сами трудолюбивы, богатство ваше должно увеличиваться. Не употребляйте новаго богатства на пустой блескъ, нѣгу и роскошь! Пусть богатый употребляетъ лишки своего богатства на помощь бѣднымъ (разумѣется, не поощряя тунеядства), или на дѣло общей пользы и общаго просвѣщенія. Пусть будетъ у земли Сербской та святая роскошь, чтобы въ ней не было нужды и лишеній для человѣка трудолюбиваго! Затѣмъ богатство и блескъ да украшаютъ храмы Божіи. Но въ вашихъ частныхъ жилищахъ должна быть простота также, какъ и во всемъ вашемъ домашнемъ быту. Роскошь частнаго человѣка есть всегда похищеніе и ущербъ для общества. Она должна внушать вамъ пренебреженіе. Бархаты да парчи Польскихъ пановъ одѣли Польшу въ рубище, да и намъ нечѣмъ похвалиться. Въ самыхъ общественныхъ зданіяхъ соблюдайте строгую простоту, которая, впрочемъ, не исключаетъ красоты. И въ нихъ роскошь, щегольство и блескъ всегда сопровождаются пожертвованіемъ истинной пользы, и даже когда повидимому безвредны, уже вредны тѣмъ, что служатъ признакомъ общественной гордости и государственнаго самопоклоненія, а ко всему этому Богъ не благоволитъ. Поистинѣ, Сербы, та земля велика, въ которой нѣтъ ни нищеты у бѣдныхъ, ни роскоши у богатыхъ, и въ которой все просто и безъ блеска, кромѣ храма Божія. Такая страна дѣйствительно сильна: она угодна Богу и честна у людей.

По свѣту ходитъ объ васъ великая похвала, которую, какъ думаемъ, вы заслуживаете: это похвала чистотѣ вашихъ нравовъ. Съ нею связаны святость и крѣпость узъ семейныхъ, счастіе и истинныя радости жизни, здоровье народное и, прямо или косвенно, всѣ начала общественнаго преуспѣянія. Не умаляйте своей славы! Пусть будетъ безъ чести въ обществѣ, кто не честенъ въ своей жизни домашней. Тотъ, кто не имѣетъ чистой совѣсти, или совѣсти не слушается въ своемъ дѣлѣ личномъ, не послушается ея въ дѣлѣ общественномъ, и слѣдовательно ему довѣрить нельзя; а показывая уваженіе къ людямъ порочнымъ, общество дѣлается участникомъ ихъ поро-

ковъ. Напрасно говорятъ иные, что должно допускать ихъ до гражданскихъ должностей за ихъ умственныя способности: это несправедливо. Удаляйте порочныхъ, и изъ добрыхъ найдутся люди съ неменьшимъ умомъ и болѣе заслуживающіе довѣрія. Наконецъ, должно сказать, что та частная польза, которую могъ бы принести умъ человѣка порочнаго въ должности общественной гораздо ниже того соблазна, который истекаетъ изъ его возвышенія. Вы теперь больше прежняго будете находиться въ сношеніяхъ съ другими народами; не увлекайтесь примѣромъ ихъ равнодушія къ чистотѣ нравовъ, особенно же примѣромъ Франціи и Германіи. Въ этомъ отношеніи много выше всѣхъ другихъ народовъ Англія, и отъ чистоты ея домашняго быта зависитъ даже ея политическая сила. Также есть у многихъ народовъ нелѣпое и богопротивное мнѣніе, что чистота нравовъ болѣе прилична женщинѣ, чѣмъ мужчинѣ. Смотрите на такое мнѣніе съ презрѣніемъ! Отъ нравовъ мужескихъ зависитъ нравственность женщины; а мужчинѣ, сосуду крѣпкому и главѣ созданія Божьяго, требовать отъ сосуда слабаго—женщины,—такихъ добродѣтелей, которыхъ въ немъ самомъ нѣтъ, есть дѣло не только не разумное, но и не честное.

Будьте строги въ судѣ общественнаго мнѣнія: безъ этого не убережетесь отъ постепенной порчи нравовъ. Но не давайте воли неразумнымъ подозрѣніямъ и недовѣрію, а исправляющихся не отталкивайте и не оскорбляйте. Въ судѣ же законномъ и уголовномъ будьте милосердны: помните, что въ каждомъ преступленіи частномъ есть бо̀льшая или меньшая вина общества, мало оберегающаго своихъ членовъ отъ первоначальнаго соблазна, или не заботящагося о Христіанскомъ образованіи ихъ съ раннихъ лѣтъ. Не казните преступника смертью. Онъ уже не можетъ защищаться, а мужественному народу стыдно убивать беззащитнаго, Христіанину же грѣшно лишать человѣка возможности покаяться. Издавна у насъ на землѣ Русской смертная казнь была отмѣнена, и теперь она намъ всѣмъ противна, и въ общемъ ходѣ уголовнаго суда не допускается. Такое милосердіе есть слава Православнаго племени Славянскаго. Отъ Татаръ да ученыхъ Нѣмцевъ появилась у насъ жестокость въ наказаніяхъ, но скоро исчезнутъ и послѣдніе слѣды ея. Будьте, говоримъ мы, милосердны въ нака-

заніяхъ, но милосердіе ваше да будетъ разумно. Лучше казнь повидимому строгая, но поражающая истиннаго преступника, чѣмъ мнимо легкая, но падающая на его семью. Въ такомъ наказаніи болѣе неправды, чѣмъ милосердія. Многіе ищутъ того, чтобы наказаніе было не унизительно для преступника, и думаютъ, что въ этомъ они слѣдуютъ духу человѣколюбія. Это великая ошибка. Всякое наказаніе (кромѣ духовнаго назиданія), унизительно потому самому, что оно есть насиліе надъ человѣкомъ; но честь его уже нарушена преступленіемъ, и наказаніе, будучи послѣдствіемъ преступленія, имѣетъ своею цѣлію исправленіе и не прибавляетъ ничего къ безчестію: ибо человѣкъ безчестится не тѣмъ, что̀ терпитъ поневолѣ, а тѣмъ, что̀ дѣлаетъ по волѣ своей. Всякое другое понятіе прилично только людямъ, не вѣрующимъ въ достоинство духа человѣческаго, и годно развѣ для Нѣмцевъ, отъ которыхъ оно и пошло, а не для Славянъ. Правда и милосердіе въ наказаніяхъ заключаются въ томъ, чтобы всякая ненужная жестокость была устранена, и чтобы невинный нисколько не страдалъ за виновнаго. Напримѣръ, не болѣе ли правды въ судѣ Китайскомъ (хотя, разумѣется, мы и того не хвалимъ) по которому отцы отчасти наказываются за дѣтей, которыхъ они воспитали, чѣмъ въ судѣ Европейскомъ, гдѣ дѣти отчасти наказываются за отцовъ, на которыхъ они никогда не могли имѣть вліянія? Наказаніе, говоримъ мы, не можетъ быть унизительнымъ для преступника: оно можетъ только быть унизительнымъ для самого наказывающаго; но и въ этомъ должно сохранять здравое понятіе. Человѣкъ не унижается, исполняя горькую обязанность, налагаемую на него обществомъ и охраненіемъ спокойствія и жизни братьевъ. Часовой, стоящій у темницы и, такъ сказать, связывающій преступника, дѣлается уже орудіемъ казни; но онъ этимъ не унижается. Тоже скажемъ и обо всѣхъ временныхъ исполнителяхъ суда военнаго или общиннаго. Унизительно ремесло постояннаго казнителя, посвящающаго жизнь свою совершенію казней надъ братьями, ремесло палача; вездѣ онъ въ презрѣніи, какъ лицо безнравственное и унижающее человѣческую природу; но достойны ли уваженія тѣ общества, которыя сами созидаютъ ремесло, унижающее человѣка, и потомъ презираютъ его за то, чему сами виноваты? Это или лицемѣріе, или фари-

сейская неправда. Устройте уголовные законы такъ, чтобы у васъ не было палача. Именемъ этого ремесла безчестятся законъ и общество, которымъ этотъ законъ управляетъ. Наконецъ дайте въ судѣ болѣе мѣста совѣсти, чѣмъ формѣ, и тогда судъ Сербскій будетъ уважаться всѣми народами. Такъ было изстари въ племенахъ Славянскихъ: такъ теперь въ Англіи, и она этимъ славится.

Еще скажемъ: да не будетъ у васъ никакой торжественности въ наказаніяхъ; ибо всякое частное преступленіе и его наказаніе есть уже общее горе.

Дайте совѣсти мѣсто и въ судѣ гражданскомъ. Стыдно, когда законный обрядъ въ обществѣ болѣе имѣетъ значенія, чѣмъ правда и добрая совѣсть; а это часто случается у другихъ народовъ. Не развивайте у себя сутяжничества: оно противно миру и братолюбію. Мы думаемъ, что хорошо бы было, если бы всякій споръ шелъ сперва на третейскій судъ; затѣмъ, если третьи несогласны между собою, пусть споръ рѣшается общиною; а если онъ происходитъ между членами разныхъ общинъ, пусть онъ идетъ на судъ людей постороннихъ, чтобы не было раздора между общинами.

Болѣе всего держитесь всякаго учрежденія и всякаго суда общиннаго. Въ немъ болѣе правды, чѣмъ во всякомъ другомъ; да черезъ него и люди привыкаютъ искать добраго мнѣнія у братій своихъ. Гдѣ сходъ сельскій или городской рѣшаетъ дѣла, тамъ уже съ раннихъ лѣтъ воспитывается въ человѣкѣ здравое понятіе о законности и справедливости, развивается разумное сужденіе, и уничтожается гибельное и весьма обыкновенное у многихъ народовъ равнодушіе къ общему дѣлу. Сходъ мірской есть для народа училище, которое выше всякаго книжнаго воспитанія и никакою книжною мудростію не замѣняется. Мірскими сходами были спасены духъ и разумъ Русскихъ крестьянъ, не смотря на рабство, въ которое заковалъ ихъ неправедный законъ.

Желательно, чтобы сходъ рѣшалъ дѣла приговоромъ единогласнымъ. Таковъ былъ издревле обычай Славянскій. Отъ Нѣмцевъ перешелъ къ Славянамъ обычай считать голоса, какъ будто бы мудрость и правда всегда принадлежали большему числу голосовъ, тогда какъ дѣйствительно большинство зави-

сить весьма часто отъ случая. Разсудите еще и о томъ, что гдѣ дѣла идутъ на рѣшеніе большинствомъ, въ людяхъ пропадаетъ или, по крайней мѣрѣ, слабѣетъ желаніе убѣдить своихъ братьевъ, а слѣдовательно слабѣетъ и самое стремленіе къ согласію въ совѣсти и разумѣ. Если уже нельзя получить рѣшеніе единогласное, лучше передать дѣло посреднику излюбленному отъ всего схода. Совѣсть и разумъ человѣка, почтеннаго общимъ довѣріемъ, надежнѣе, чѣмъ игра въ счетъ голосовъ. У Англичанъ въ судѣ уголовномъ требуется единогласіе присяжныхъ для осужденія, и ихъ судъ уважается всѣмъ міромъ.

Вы Христіане, вы Православные: да будетъ же у васъ правда выше всего! Не вѣрьте, чтобы какому-нибудь народу могла служить неправда основою долговѣчнаго успѣха и счастія; она возстановляетъ противъ него чувство злобы въ другихъ народахъ и окружаетъ его врагами. Много на свѣтѣ людей, которые думаютъ, что доброй цѣли позволительно достигать и злыми путями. Таково, какъ извѣстно, ученіе Іезуитовъ; но оно строго осуждается Святымъ Апостоломъ. Всякая неправда отъ лжи и отъ темнаго духа; а его не заставишь служить свѣту Божію, развѣ побѣждая его правдою. И перехитрить его нельзя, ибо весь умъ его въ хитрости. Если когда и кажется, что добрая цѣль бываетъ достигнута злымъ путемъ, это только обманъ, которому не должно поддаваться. Отъ злыхъ средствъ остается въ самомъ добрѣ закваска, чрезъ которую видимое добро обращается въ неожиданное зло, и люди неразумные удивляются потомъ такой перемѣнѣ, не разсуждая путей Божіей правды, которая всегда неизмѣнна. Мы смѣемъ васъ предостерегать въ этомъ дѣлѣ, братья наши Сербы; потому что нѣкоторые изъ васъ, какъ извѣстно, привыкая къ жизни другихъ народовъ, привыкаютъ и къ хитрости ихъ, особенно въ сношеніяхъ дипломатическихъ, и думаютъ черезъ нее послужить своему отечеству. Обманчива такая надежда. Въ хитрости нельзя побѣдить ни Іезуита, ни Австрійца; но хитрость его легко побѣдить прямодушіемъ и простотою: въ нихъ сила, и сила истинная.

Вы создали у себя власть. Повинуйтесь ей и укрѣпляйте ее, дабы не впасть въ безначаліе и безсиліе; но охраняйте также у себя свободу, и особенно свободу мнѣнія, какъ словеснаго, такъ и письменнаго. Она созидаетъ силу духа, царство правды

и жизнь разума въ народѣ. Безъ нея глохнутъ и умираютъ всѣ добрыя начала, какъ видно изъ опыта многихъ народовъ, и отчасти изъ нашего собственнаго. Она нужна гражданамъ и, можетъ быть, еще болѣе нужна самой власти, которая безъ нея впадаетъ въ неисцѣльную слѣпоту и готовитъ гибель самой себѣ.

Мы говоримъ: охраняйте свободу мнѣній, и охраняйте ее не только отъ власти, но и отъ самихъ себя. Пусть высказывается всякое сужденіе, какъ бы оно ни было противно вамъ самимъ! Если оно справедливо, оно распространится къ благу общему; если оно ложно, оно обличится также ко благу общему: ибо правда всегда разумнѣе лжи. Что же бываетъ тамъ, гдѣ мнѣнія не высказываются изъ страха? Справедливыя пропадаютъ, потому что они любятъ свѣтъ, а ложныя, которыя любятъ тьму, не будучи обличены, разрастаются, какъ скрытая язва, и заражаютъ собою самые источники жизни. Выслушивайте все, обличайте неправду, и вы побѣдите ее своею вѣрою въ силу истины, которая есть отъ Бога.

Не говорите много о правѣ и правахъ и не очень слушайте тѣхъ, которые говорятъ о нихъ, но слушайте охотно тѣхъ, которые говорятъ объ обязанности, потому что обязанность есть единственный живой источникъ права. Знаніе собственнаго права въ сильномъ ничего не значитъ, освящая только его волю, а въ безсильномъ оно ничтожно, по самому его безсилію. Знаніе же обязанности связываетъ сильнаго, созидая и освящая права слабыхъ. Себялюбіе говоритъ о правѣ, братолюбіе говоритъ объ обязанности.

Уважайте своихъ пастырей духовныхъ! На нихъ лежитъ великая отвѣтственность передъ Богомъ, и справедливо, чтобы они имѣли великій почетъ у людей; но не дозволяйте, чтобы они величали себя Церковью отдѣльно отъ народа. Будьте въ этомъ ревнивы къ своей чести, ибо вы всѣ члены Церкви Божіей. Латинское духовенство называетъ себя Церковью, отстраняя мірянъ, или считая ихъ стадомъ безсловеснымъ; за то у нихъ нѣтъ и Церкви истинной. Патріархъ и епископы Восточные еще въ недавнемъ времени обличили эту Латинскую ложь и тѣмъ заслужили великую и вѣчную благодарность отъ всего Православнаго Христіанства, хотя, къ сожалѣнію, многіе изъ

нихъ на дѣлѣ остаются не совсѣмъ вѣрными своему собственному ученію, стѣсняя права народа, и черезъ такую невѣрность даютъ сами противъ себя оружіе иновѣрцамъ въ Болгаріи.

Наконецъ всячески пекитесь объ образованіи и распространеніи знанія во всемъ Сербскомъ народѣ. Старайтесь, чтобы оно могло быть доступно всѣмъ. Распространеніе всякаго знанія въ народѣ требуется не только пользою общественною, но и самою справедливостью; ибо существованіе богатыхъ и безъ того уже много имѣетъ преимуществъ передъ жизнію бѣдныхъ: справедливо ли, чтобы богатые одни удерживали у себя и это великое сокровище—знаніе? Любите и поощряйте науку не только ради прямой пользы, которую она приноситъ обществу и частнымъ людямъ въ жизни общественной, но гораздо болѣе ради того, что ею расширяется и укрѣпляется разумъ, великій Божій даръ. Знайте и то, что тамъ, гдѣ наука пользуется свободою и почетомъ ради самой себя, тамъ она доброплодна и сильно содѣйствуетъ общественному благу; тамъ же, гдѣ ее принимаютъ какъ наемную работницу, тамъ она безсильна и не приноситъ никакихъ плодовъ самому обществу. Это мы отчасти сами испытали и испытываемъ даже и теперь.

Сохраняйте же и развивайте у себя всѣ добрыя начала! Будьте вѣрны Православію и едины въ просвѣщеніи духовномъ! Не измѣняйте никогда братскому равенству и будьте едины въ цѣльности народной! Стремитесь къ образованности и правдѣ и будьте едины въ достиженіи всякаго общественнаго блага и разумнаго совершенства!

Остальное, что́ справедливо и вамъ полезно, скажетъ вамъ собственный вашъ умъ; мы же сочли своимъ долгомъ сказать вамъ то, что́ узнали изъ опыта, и предостеречь васъ отъ ошибокъ, въ которыя легко можетъ впасть народъ, входя въ неизвѣданную имъ область умственныхъ сношеній съ другими Европейскими народами. Другія племена Славянскія ранѣе васъ вступили въ это общеніе; некому ихъ было предостеречь отъ предстоящей опасности, и тяжела была судьба ихъ. Чехи и Поляки пали подъ власть чужую, мы спаслись, но и то теперь только начинаемъ оправляться отъ болѣзни, которая грозила намъ духовною смертію. Насъ спасли, какъ мы уже сказали, стойкость народа, святое Православіе и милость Божія;

но нескоро еще исчезнутъ слѣды болѣзни, нескоро еще будемъ мы истинно-Русскою землею, живущею въ духѣ Русской самобытности. Грѣхъ было бы и стыдъ, если бы нашъ опытъ не послужилъ въ пользу младшимъ братьямъ нашимъ, вступающимъ въ новое поприще жизни общественной, вамъ, и кого еще Богъ призоветъ: ибо мы надѣемся, что день милости Божіей взойдетъ и для всѣхъ другихъ.

Можетъ быть, мы многаго вамъ не досказали, или сказали неясно, или даже съ ошибками. Вы, братья, пополните недосказанное, поймите сказанное неясно, исправьте ошибочное, а слова наши, слова отъ сердца и любви, примите съ любовію и благоволеніемъ.

Да будетъ Сербія счастлива и сильна, радостью для всѣхъ Славянъ и предметомъ уваженія для всѣхъ народовъ!

Примите нашъ братскій поклонъ.

Въ Москвѣ, въ 1860 году.

Алексѣй Хомяковъ.
Михаилъ Погодинъ.
Александръ Кошелевъ.
Иванъ Бѣляевъ.
Николай Елагинъ.
Юрій Самаринъ.
Петръ Безсоновъ.
Константинъ Аксаковъ.
Петръ Бартеневъ.
Ѳедоръ Чижовъ.
Иванъ Аксаковъ.

СОЧИНЕНІЯ

А. С. Хомякова.

II.

1858 г.

ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ

СОЧИНЕНІЙ

АЛЕКСѢЯ СТЕПАНОВИЧА

ХОМЯКОВА.

Хомякова, Алексѣя Степановича

СОЧИНЕНІЯ БОГОСЛОВСКІЯ.

ИЗДАНІЕ ЧЕТВЕРТОЕ.

Съ портретомъ

МОСКВА
Университетская типографія, на Страстномъ бульварѣ
1900.

Первое изданіе богословскихъ статей А. С. Хомякова, составляющихъ второй томъ „Полнаго Собранія его сочиненій“, появилось въ 1867 году въ Берлинѣ, благодаря Ю. Ѳ. Самарину. Опредѣленіемъ святѣйшаго сѵнода отъ 22 Февраля 1879 года томъ этотъ разрѣшенъ къ обращенію въ Россіи. Печатая его нынѣ четвертымъ изданіемъ, мы „должны“ напомнить читателямъ, что „неопредѣленность и неточность встрѣчающихся въ немъ нѣкоторыхъ выраженій, произошли отъ неполученія авторомъ спеціально-богословскаго образованія“.

ОГЛАВЛЕНІЕ

ВТОРАГО ТОМА.

Стр.

Предисловіе Ю. Ѳ. Самарина ..... I—XXXVI

Церковь одна 1

По поводу брошюры г-на Лоранси (съ франц.) 27

По поводу посланія архіепископа парижскаго (съ франц.) 91

По поводу разныхъ сочиненій латинскихъ и протестантскихъ (съ франц.) 163

О библейскихъ трудахъ Бунзена (съ франц.) 248

Письмо къ утрехтскому епископу (съ франц.) 291

О значеніи словъ: „каѳолическій“ и „соборный“ (съ франц.) 305

Письма къ В. Пальмеру (съ англ.) 315

I 319

II 328

III 337

IV 354

V 359

VI 367

VII 371

VIII 374

IX 390

X 392

XI 395

XII 398

Опыты перевода посланій ап. Павла 401

Къ Галатамъ 403

Къ Ефесянамъ 413

Замѣтка о ст. 6, II гл. къ Филиппійцамъ 462

Стр.

Отрывки и замѣтки.
1. Построеніе жизни Спасителя 425
2. О подлинности евангелія отъ Матѳея 426
3. О свободѣ и необходимости 429
4. О церковныхъ и административныхъ вопросахъ 430
ПРИЛОЖЕНІЯ 433
Письма В. Пальмера (съ англ.) 435
Замѣчанія П. Я. Чаадаева на два мѣста изъ отвѣта г-ну Лоренси 509
Поученіе 511
О Св. Троицѣ (по-латыни) 512
Примѣчанія 514
Къ портрету 519

*

Письма къ К. С. и И. С. Аксаковымъ и къ г. Вильямсу, печатавшіяся доселѣ во 2-мъ томѣ, перенесены въ нынѣшнемъ изданіи въ VIII-й томъ писемъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ КЪ ПЕРВОМУ ИЗДАНІЮ.

Въ предлагаемомъ публикѣ второмъ томѣ сочиненій А. С. Хомякова найдется не мало для нея новаго, если подъ новымъ разумѣть выходящее въ первый разъ въ печати на Русскомъ языкѣ [1]); а если разумѣть все еще не усвоенное большинствомъ, или не оцѣненное, или даже не замѣченное, то едва ли не все будетъ для нея ново.

Изъ всего написаннаго покойнымъ авторомъ, сочиненія его о предметахъ вѣры, составляющія содержаніе этого тома (въ особенности же его „Опытъ катихизическаго изложенія ученія о Церкви" и три полемическія брошюры о западныхъ вѣроисповѣданіяхъ) безспорно выступаютъ какъ самые важные, самые полные, капитальные труды его, и они-то менѣе всего у насъ извѣстны, Немногіе ихъ читали, и почти никто не отзывался объ нихъ печатно [2]). Не такъ относились къ нимъ за границею [3]).

---

[1]) Переводъ съ французскаго текста сдѣланъ Ю. Ѳ. Самаринымъ и Н. П. Гиляровымъ-Платоновымъ, съ англійскаго Княгинею Е. А. Черкасской. *Изд.*

[2]) Профессоръ Петерб. университета В. И. Ламанскій первый, и едва-ли не онъ одинъ у насъ, выяснилъ и оцѣнилъ по достоинству эту сторону дѣятельности Хомякова. См. Газету День 1865 г. вступительное чтеніе В. И. Ламанскаго въ Петерб. университетѣ.

[3]) Полемическія брошюры Хомякова (писанныя и первоначально изданныя на Французскомъ языкѣ, а потомъ появившіяся въ Нѣмецкомъ переводѣ) по многимъ обстоятельствамъ, а въ особенности по отсутствію всякихъ о нихъ объявленій въ газетахъ расходились туго и остались въ кругу спеціалистовъ; но тамъ онѣ произвели впечатлѣніе. Сочувственнѣе всѣхъ отозвались на нихъ Англиканскіе богословы, часто ссылавшіеся на нихъ какъ на труды, въ которыхъ они въ первый разъ увидали предъ собою современный, Православный міръ, какъ Церковь вполнѣ самостоятельную и полную несомнѣнной вѣры въ себя. Паписты, такъ внимательно слѣдящіе за всѣмъ выходящимъ у насъ по части полемическаго богословія и никогда не упускающіе случая вступить въ споръ, на сей разъ благоразумно отмалчивались. Нѣмцы были озадачены, но отдали справедливость автору и даже, довольно наивно, выразили свое изумленіе. Изъ бывшихъ у насъ передъ глазами печатныхъ

Дѣло въ томъ, что когда появлялись въ Парижѣ, въ Лейпцигѣ, а потомъ въ Москвѣ (въ Русскомъ переводѣ) богословскія сочиненія Хомякова, да и во все продолженіе его учено-литературной дѣятельности, настроеніе у насъ господствовавшее исключало всякую возможность, не только оцѣнки ихъ по достоинству, но даже совѣстливаго къ нимъ вниманія.

Въ одной своей запискѣ объ общественномъ воспитаніи Хомяковъ сказалъ: „наукѣ нужна не только свобода мнѣнія, но и свобода сомнѣнія". Онъ говорилъ о свободѣ завѣдомо допущенной и сознательно признанной, зная хорошо, что, въ дѣйствительности, отнять у науки всякую свободу—дѣло невозможное.

Она всегда ею пользуется явно, въ виду всѣхъ, или скрытно и незамѣтно для непонимающихъ ея языка и для тѣхъ, которые на столько уже отъ нея отстали, что могутъ претендовать на право ею руководить—въ этомъ вся разница. Въ послѣднемъ случаѣ, свобода принимаетъ характеръ контрабанды, а общество, лишаясь естественно всѣхъ благихъ послѣдствій обсужденія мнѣній, колеблящихъ убѣжденія и мутящихъ совѣсти, добровольно подвергается всѣмъ дурнымъ.

Такъ было у насъ. Подъ вліяніемъ направленія, даннаго ей господствовавшею за границею школою, наука глядѣла на вѣру свысока, какъ на пережитую форму самосознанія, изъ которой человѣчество торжественно выбивалось на просторъ. Временная необходимость вѣры, ея условная законность, какъ *одною* изъ моментовъ безначальнаго и безконечнаго развитія чего-то самораз-

---

отзывовъ мы приведемъ, какъ образчикъ, слѣдующія строки изъ одного Нѣмецкаго Обозрѣнія (Repertorium): „Содержаніе и изложеніе доказываютъ, что самосознаніе Россіи покоится не на однѣхъ только политическихъ основахъ и что она велика не только въ военной защитѣ (dass Russland's Selbstbewusstsein nicht bloss auf politischen Grundlagen ruht und dass es nicht in der militärischen Defensive allein gross ist—писано послѣ Крымской войны). Напрасно сталъ бы нашъ слабый Протестанскій голосъ рекомендовать вниманію озлобленныхъ противъ Византіи Римлянъ этотъ голосъ съ Востока; но того изъ Протестантовъ, который пожелалъ бы объяснить себѣ эту злобу и, въ то же время, освободиться отъ наслѣдственнаго презрѣнія къ восточнымъ братьямъ и къ ихъ вѣроисповѣданію, того приглашаемъ къ чтенію. Наконецъ, тому, кто счелъ бы себя призваннымъ къ опроверженію (а брошюра этого стоитъ), мы совѣтуемъ не забывать недавно доказанную трудность задѣть великана хотя бы за пяту, или отхватить у него хотя бы кончикъ уха. Въ особенности же совѣтуемъ не употреблять, въ перемежку съ великими и твердыми истинами, доводовъ только съ виду убѣдительныхъ" и т. д.

вивающагося, не оспаривалось; но этимъ же признаніемъ за нею *нѣкотораго* значенія заявлялась и ея ограниченность, какъ преходящей формы, которою это нѣчто не могло удовлетвориться навсегда. Несостоятельность притязаній вѣры на непреложность, неизмѣнность и вѣчность казалось окончательно выясненною; оставалось отрѣшиться отъ нея и искать лучшаго. Это лучшее виднѣлось въ идеализмѣ самоопредѣляющагося духа. Затѣмъ, окончательно ли должна исчезнуть вѣра съ лица земли и нужно ли спѣшить уборкой символовъ ея развѣнчаннаго державства (какъ думали мыслители рѣшительные и послѣдовательные) или отвести ей въ новомъ мірѣ, въ сторонѣ отъ царскаго пути, которымъ пойдетъ развитіе, скромный пріютъ (къ чему склонялись какъ люди практическіе, такъ и натуры мягкія), эти вопросы особенной важности не представляли.

Понятно, что при такомъ воззрѣніи на вѣру, наша вѣра (т. е. Православіе) не могла имѣть большаго значенія, даже въ смыслѣ историческомъ. Для всякаго было очевидно, что результаты, до которыхъ доработалась наука, связывались по прямой, восходящей линіи не съ Православіемъ, а съ Латинствомъ и Протестанствомъ. Латинству (такъ разсуждала наука) принадлежала неотъемлемая заслуга проявленія религіозной идеи во всей ея величавой исключительности и суровой односторонности; оно же, тѣмъ самымъ (разумѣется противъ воли, но въ силу логическаго закона) вызвало Протестанство, которое, въ свою очередь, провозгласивъ самодержавіе личнаго разума, подготовило царство науки, на нашихъ глазахъ вступившей во владѣніе человѣческою совѣстью и судьбами человѣчества. Православіе оставалось совершенно въ сторонѣ отъ этого *діалектическаго развитія религіозной мысли* (такъ, въ то время, выражалась наука) и потому не могло даже претендовать ни на какую долю исторической заслуги, признанной за вѣроисповѣданіями западными. Оно не участвовало въ саморазложеніи Христіанства—это былъ главный порокъ его.

Вслѣдъ за идеализмомъ, который покончивалъ съ вѣрою по своему, находя ее слишкомъ грубою и вещественною, возникло у насъ другое ученіе, повидимому совершенно противоположное, которому вѣра претила какъ сила, тянувшая человѣка куда-то вверхъ и отвлекавшая его отъ міра вещественнаго. Мы сказали: противоположное *повидимому*: ибо хотя матеріализмъ становился въ разрѣзъ съ идеализмомъ, но въ сущности онъ относился къ нему даже не какъ реакція, а какъ прямой изъ него выводъ, какъ его законное

чадо. Матеріализмъ выросъ подъ крыломъ идеализма; потомъ, оперившись очень скоро, онъ заклевалъ своего родителя и, оставшись безъ роду и племени, присосѣдился почти насильно къ естественнымъ наукамъ, въ сущности вовсе въ немъ непричастнымъ. Какъ совершился въ области мысли этотъ оборотъ?— объ этомъ говорить здѣсь не мѣсто, а на практикѣ переходъ былъ очевиденъ: матеріалисты были прямыми учениками идеалистовъ. Въ результатѣ, матеріализмъ, во мнѣніи своемъ о вѣрѣ, сходился съ идеализмомъ; онъ также отвергалъ ее, только на другихъ основаніяхъ, и потому не могъ оказать ей даже той снисходительной терпимости, къ которой склонялись идеалисты изъ мягкихъ. Онъ добивался прямого, немедленнаго примѣненія своихъ требованій къ практикѣ и, по самому свойству этихъ требованій, даже не имѣлъ причины выжидать пока онѣ перейдутъ въ общественное сознаніе и свободно усвоятся большинствомъ. Для матеріализма послѣдовательнаго насиліе, какъ орудіе прогресса, вовсе не страшно; поэтому нельзя и требовать отъ него снисхожденія къ вѣрѣ: онъ смотритъ на нее даже не какъ на необходимый моментъ въ самовоспитаніи человѣчества, а какъ на простую помѣху, съ которою онъ не можетъ ужиться и не имѣетъ причины церемониться. Отсюда особенная ожесточенность его нападокъ и грубость его глумленія, столь рѣзко противоположная рыцарскимъ пріемамъ покойнаго идеализма, который тоже выпроваживалъ вѣру, но выпроваживалъ учтиво. Поставьте съ одной стороны Грановскаго, съ другой Бѣлинскаго (въ послѣдніе годы его дѣятельности) или Добролюбова съ его учениками, и около этихъ двухъ типовъ сгруппируется почти все, что у насъ шевелилось въ области научной.

Конечно, эта область у насъ не широка и населена довольно рѣдко. Не говоря уже о народной массѣ, остающейся совершенно внѣ ея, даже внѣ всякаго ея дѣйствія, и та среда, которую обыкновенно называютъ обществомъ, то есть міръ болѣе или менѣе грамотный и читающій, только отчасти испытывалъ на себѣ вліяніе науки, получая отъ нея не начала, даже не выводы, а общее настроеніе или тонъ. На эту среду гораздо сильнѣе дѣйствовали обстоятельства другого рода, и дѣйствовали, хотя безсознательно, но за одно съ наукою.

Во главѣ этихъ обстоятельствъ стоялъ крупный, всѣмъ бросавшійся въ глаза фактъ церковной казенщины, иначе — подчиненія вѣры внѣшнимъ для нея цѣлямъ узкаго. офиціальнаго консерватизма. Одинъ этотъ фактъ. въ его безчисленныхъ проявленіяхъ,

имѣлъ огромное вліяніе на умы. Причина понятна. Когда пускается въ оборотъ мысль подъ явнымъ клеймомъ невѣрія, она возбуждаетъ въ совѣсти, если не противодѣйствіе, то по крайней мѣрѣ нѣкоторую къ себѣ недовѣрчивость, какъ выраженіе нескрываемой вражды. Но когда офиціальный консерватизмъ, подъ предлогомъ охраненія вѣры, благоволенія къ ней и благочестивой заботливости о ея нуждахъ, мнётъ и душитъ ее въ своихъ безцеремонныхъ объятіяхъ, давая чувствовать всѣмъ и каждому, что онъ дорожитъ ею ради той службы, которую она несетъ на него: тогда, очень естественно, въ обществѣ зарождается мнѣніе, что такъ тому и слѣдуетъ быть, что иного отъ вѣры и ожидать нельзя и что дѣйствительно таково ея назначеніе. Это убиваетъ всякое уваженіе къ вѣрѣ.

Въ государственныхъ и общественныхъ учрежденіяхъ, въ законахъ и пріемахъ правительства, словомъ, въ томъ, что̀ обыкновенно подразумѣвается подъ существующимъ порядкомъ вещей, всегда и вездѣ есть мѣсто для честной критики и законнаго осужденія. Пока люди подъ этимъ порядкомъ живущіе, дѣйствительно живутъ, развиваются и идутъ впередъ, лучшіе, передовые люди никогда не находятъ въ немъ полнаго удовлетворенія всѣхъ, разумѣется разумныхъ, своихъ потребностей; въ этомъ неудовлетвореніи и въ исканіи лучшаго—начало политическаго, правильнаго прогресса. Вѣра, какъ выраженіе безусловнаго, вѣчнаго и неизмѣняющагося, не можетъ, и не должна имѣть къ этой области никакихъ прямыхъ отношеній; у нея нѣтъ готовыхъ формулъ, которыми бы она могла подслуживаться правительству или обществу въ разрѣшеніи вопросовъ государственнаго или гражданскаго права: область ея творчества—личная совѣсть и только *черезъ* эту область, просвѣтленіемъ совѣсти и укрѣпленіемъ въ ней свободныхъ побужденій, участвуетъ она хотя рѣшительно, но всегда косвенно, въ развитіи юридическихъ отношеній. Но когда существующій порядокъ вещей, весь цѣликомъ, ставится подъ непосредственную охрану вѣры; когда ей, такъ сказать, навязывается одобреніе, благословеніе и освященіе всего, что̀ есть въ данную минуту, но чего не было вчера и чего можетъ не быть завтра: тогда, естественно, всѣ, самыя разумныя потребности, неудовлетворяемыя настоящимъ, всѣ, самыя мирныя и скромныя надежды на лучшее, наконецъ самая вѣра въ народную будущность, все это пріучается смотрѣть на вѣру какъ на преграду, черезъ которую рано или поздно нужно будетъ перешагнуть и, мало-по-малу, склоняется къ невѣрію.

Вѣра, по существу своему, не сговорчива, и въ сдѣлки съ нею входить нельзя. Нельзя признавать ее условно, въ той мѣрѣ, въ какой она намъ нужна для нашихъ цѣлей, хотя бы и законныхъ. Вѣра воспитываетъ терпѣніе, самопожертвованіе и обуздываетъ личныя страсти — это такъ; но нельзя прибѣгать къ ней только тогда, когда страсти разыгрываются и только для того, чтобы кого нибудь урезонить или пристращать расправою на томъ свѣтѣ. Вѣра не палка, и въ рукахъ того, кто держитъ ее какъ палку, чтобъ защищать себя и пугать другихъ, она разбивается въ щепы, Вѣра служитъ только тому, кто искренно вѣритъ; а кто вѣритъ, тотъ уважаетъ вѣру; а кто уважаетъ ее, тотъ не можетъ смотрѣть на нее какъ на средство. Требованіе отъ вѣры какой бы то ни было полицейской службы есть ни что иное какъ своего рода проповѣдь невѣрія, можетъ быть опаснѣйшая изъ всѣхъ, по ея общепонятности. У насъ и эта проповѣдь дѣлала свое дѣло.

Къ двумъ видамъ невѣрія нами указаннымъ, научному и казенному, присоединялся третій—невѣріе, или точнѣе безвѣріе, бытовое, житейское безвѣріе, не какъ послѣдствіе заблужденія мысли, сознательно отвергающей вѣру, или расчета, старающагося подчинить ее своимъ практическимъ видамъ, а какъ свойство общественнаго темперамента, какъ результатъ безмыслія, безволія, или короче—недостатка серьёзности. Подъ серьёзностью мы разумѣемъ всѣ свойства ума и воли, предполагающія, какъ въ отдѣльныхъ лицахъ, такъ и въ цѣломъ обществѣ, присутствіе какихъ бы то ни было сознанныхъ идеаловъ, служащихъ въ одно время и побужденіями къ дѣятельности, и общепризнанными мѣрилами всякой дѣятельности. Общественные идеалы не выдумываются и не навязываются, они слагаются сами собою, вырабатываясь постепенно, историческою жизнью цѣлаго народа, и передаются отъ одного поколѣнія другому безчисленными, незримыми нитями живого преданія. Гдѣ историческое преданіе порвано, тамъ идеалы теряютъ свою жизненность, тускнѣютъ въ сознаніи и въ совѣсти; гдѣ каждое поколѣніе обзаводится для своего обихода новыми всякаго рода идеалами, политическими, художественными, религіозными, тамъ они остаются на степени мнѣній или увлеченій, но не переходятъ въ убѣжденія и не пріобрѣтаютъ разумной силы надъ волею. Гдѣ съ каждымъ десятилѣтіемъ мѣняются основы и системы воспитанія общественнаго и частнаго, тамъ не бываетъ ни зрѣлости умственной, ни крѣпкаго закала характеровъ, ни строгости нравственныхъ требованій. Самая почва общественная мало-

по-малу вывѣтривается; она, повидимому, не теряетъ своей воспріимчивости; она даже слишкомъ воспріимчива и неприхотлива; повидимому, на ней можетъ расти все, но все обращается въ пустоцвѣтъ, и ничто не вызрѣваетъ въ плодъ. Такая почва неблагопріятна для вѣры, не потому конечно, чтобъ она отвергала ее систематически, а просто потому, что въ ней нѣтъ на нее запроса.

Вѣра, сама по себѣ, едина, непреложна и неизмѣнна; но въ каждомъ обществѣ, и при каждой исторической обстановкѣ, она вызываетъ своеобразныя явленія, по существу своему измѣняющіяся, во всѣхъ отрасляхъ человѣческаго развитія, въ наукѣ, въ художествѣ, въ практическихъ примѣненіяхъ. Догматъ не измѣняется, но логическое формулированіе догмата и опредѣленіе отношеній его къ другимъ ученіямъ—задача церковной науки—развивается съ наукою рука объ руку. Законъ любви не измѣняется, но примѣненіе его къ практикѣ, къ жизни семейной, общественной и государственной, постепенно совершенствуется и расширяется; наконецъ, внѣшняя сторона Церкви, обрядъ, обычай, правила дисциплинарныя и административныя, также измѣняются, приспособляясь къ обстоятельствамъ. Пока общество ясно сознаетъ и горячо принимаетъ къ сердцу свой религіозный идеалъ, вся эта историческая, измѣняющаяся обстановка его, развиваясь и совершенствуясь безостановочно, всегда сохраняетъ свою современность, свою свѣжесть. Но, по мѣрѣ того какъ идеалъ начинаетъ тускнѣть и терять свою власть надъ умами и совѣстями, изсякаетъ и общественная производительность въ этой, такъ сказать, при-церковной области. Историческія ея формы, въ наукѣ, въ обрядѣ, въ жизни, со всѣми ихъ случайностями, съ присущею имъ ограниченностью и неполнотою, остываютъ и твердѣютъ въ томъ видѣ, въ какомъ ихъ захватилъ параличъ, отнявшій у религіознаго органа его творческую силу. Черезъ это самое, эти формы какъ будто прирастаютъ къ вѣрѣ, получаютъ въ общественныхъ понятіяхъ одинаковую съ нею силу и обязательность, становятся чѣмъ-то непреложнымъ и неприкосновеннымъ какъ сама вѣра, словомъ—отождествляются съ нею. Между тѣмъ, кто же не понимаетъ, что историческія, окаменѣлыя формаціи XVII-го вѣка, въ свое время живыя, понятныя, удовлетворявшія потребностямъ своей эпохи и соотвѣтствовавшія степени ея развитія умственнаго, нравственнаго и политическаго, во многихъ отношеніяхъ становятся въ прямое противорѣчіе съ понятіями, запросами и нуждами XIX-го? Послѣд-

ствіе этого противорѣчія, всѣми болѣе или менѣе ощущаемаго, у насъ передъ глазами. Это та болѣзнь, которою страждутъ честныя, воспріимчивыя, по природѣ своей религіозныя души, которыхъ привлекаетъ къ вѣрѣ чутье истины и которыхъ отталкиваетъ отъ нея сознанная невозможность согласить самыя безукоризненныя требованія ума и сердца съ обиходными представленіями, съ особеннаго рода узкостью и пошлостью стереотипныхъ понятій и опредѣленій, съ условнымъ формализмомъ на практикѣ, съ тѣмъ хламомъ и соромъ, которыми, благодаря отсутствію честной и правдивой критики, загромождено у насъ преддверіе Церкви, и маскируется отъ взоровъ внѣ стоящихъ величавая стройность ея очертаній. Отсюда это вѣчное шатаніе и колебаніе между двумя полюсами суевѣрія и сомнѣнія; отсюда четвертый, самый прискорбный видъ невѣрія—невѣріе, взывающее къ помощи, невольное, добросовѣстное невѣріе *отъ недоразумѣній.*

Такова, въ общихъ чертахъ, была среда, въ которой родился, жилъ и умеръ Хомяковъ. Измѣнилась ли она съ тѣхъ поръ и въ чемъ, объ этомъ предоставляемъ судить другимъ.

Теперь спрашивается—чѣмъ могъ быть Хомяковъ для такой среды, и что̀ могла она отъ него принять?

Прежде всего, Хомяковъ сталъ извѣстенъ какъ поэтъ. Репутація его, какъ одного изъ свѣтилъ богатой, Пушкинской плеяды, установилась очень скоро и надолго заслонила собою другія стороны его умственной дѣятельности. Намъ кажется, что въ этомъ отношеніи онъ былъ оцѣненъ въ двоякомъ смыслѣ невѣрно. На первыхъ порахъ, онъ былъ поднятъ слишкомъ высоко; напослѣдокъ, его низвели слишкомъ низко и дошли даже до отрицанія въ немъ всякаго поэтическаго дарованія. Всецѣлая преданность и безкорыстное служеніе идеѣ, особенно религіозной, непремѣнно носитъ въ себѣ поэтическій элементъ. Этого, кажется, нельзя отрицать вообще, а въ отношеніи къ Хомякову въ особенности. Формою для выраженія идеи, поэтическимъ словомъ, онъ владѣлъ какъ немногіе; наконецъ, онъ обладалъ природнымъ и высоко развитымъ художественнымъ тактомъ. Всего этого достаточно, чтобъ упрочить за нимъ славу одного изъ замѣчательныхъ нашихъ поэтовъ и одного изъ весьма немногихъ вполнѣ и безусловно искреннихъ. Тѣмъ не менѣе, нельзя назвать Хомякова художникомъ въ строгомъ значеніи этого слова. Нельзя не потому, чтобы ему недоставало чего-нибудь существеннаго, чтобъ быть художникомъ; а наоборотъ: потому, что по обилію другихъ даровъ, онъ не могъ

быть *только* художникомъ, слѣдовательно, не могъ быть и *вполнѣ* художникомъ. Нельзя про него сказать, чтобъ мысль его непремѣнно просилась въ поэтическую форму, чтобъ эта форма была ей прирождена и чтобы только въ ней она могла явиться на свѣтъ и узнать себя. Если, какъ намъ кажется, именно въ этой особенности и заключается тайна творческой силы художника, то у Хомякова ея не было *). Родись онъ не въ Пушкинскую эпоху, не будь онъ подъ неотразимымъ вліяніемъ этого чародѣя, властвовавшаго надъ душами и помыслами цѣлыхъ поколѣній, можетъ быть, онъ бы вовсе не писалъ стиховъ. По крайней мѣрѣ, смѣло можно сказать, что мысль его искала другаго способа выраженія, болѣе строгаго чѣмъ художественный образъ, и прибѣгала къ стиху только мимоходомъ, въ первой порѣ своего развитія, прежде чѣмъ она вполнѣ уяснилась себѣ самой. Оттого, во множествѣ стихотвореній Хомякова, нѣтъ ни одного, въ которомъ бы не нашлось двухъ или трехъ высоко поэтическихъ стиховъ достойныхъ самого Пушкина и, въ тоже время, можетъ быть не найдется ни одного стихотворенія вполнѣ выдержаннаго, цѣльнаго, вылившагося сразу, въ которомъ хоть какая-нибудь часть не была бы придѣлана какъ необходимая оправа къ двумъ или тремъ стихамъ, ради которыхъ вся пьеса написана. Исключенія изъ этого составляютъ, можетъ быть, очень и очень немногія пьесы изъ самыхъ краткихъ, притомъ изъ послѣднихъ произведеній автора, содержащихъ въ себѣ простой, такъ сказать односложный и всегда субъективный мотивъ.

Когда прошло у насъ поэтическое настроеніе, данное Пушкинымъ, когда даровитые люди перестали пѣть и начали говорить, Хомяковъ обозначился въ обществѣ какъ человѣкъ необыкновеннаго ума, преимущественно сильнаго въ полемикѣ, начитанный какъ немногіе, и въ особенности многосторонній. Эта многосторонность, или точнѣе, всесторонность, осталась за нимъ, какъ опредѣленіе, которымъ общество удовлетворилось. „Хомяковъ защищаетъ Православіе и посылаетъ на Лондонскую выставку изобрѣтенную имъ паровую машину; Хомяковъ опровергаетъ Гегелево построеніе вселенной отъ Sein и Nichtsein, доказываетъ матеріалистамъ немыслимость самообразующагося вещества и, въ тоже время, заказываетъ какіе-то выдуманные имъ штуцера; Хомяковъ проводитъ мысль о своеобразной будущности Славянскаго міра и

*) Того же мнѣнія, кажется, былъ и Гоголь.

Россіи въ особенности, и онъ же изыскиваетъ новые способы лѣченія отъ холеры; Хомяковъ богословъ, механикъ, философъ, инженеръ, филологъ, врачъ; онъ все что вамъ угодно, во всемъ мастеръ, знатокъ, изобрѣтатель"—это говорили друзья и почитатели, въ похвалу; но отъ такой похвалы былъ одинъ шагъ до приговора, и противники договаривали: „Хомяковъ дилеттантъ во всемъ". На этомъ останавливались не только люди поверхностные или знавшіе Хомякова не коротко, но и такіе, которые могли бы заглянуть въ него поглубже. Многосторонность Хомякова, принимая это слово въ смыслѣ прямой противоположности къ спеціальности, опредѣленной *внѣшнимъ* образомъ, то есть объектомъ мысли, дѣйствительно бросалась въ глаза; но многосторонность вовсе не то что̀ дилеттантство, предполагающее всегда нѣкоторую разсѣянность въ самой мысли, происходящую отъ равнодушія къ ея предмету; и наоборотъ, замкнутость мысли въ тѣсно ограниченной сферѣ одного предмета отнюдь не представляетъ еще ручательствъ за ея сосредоточенность и серьезность. Мысль можетъ разбѣгаться и дробиться въ самой ограниченной области однородныхъ явленій, въ одной наукѣ, въ одной книгѣ, даже въ какомъ-нибудь одномъ раздѣлѣ одного тома свода законовъ и можетъ, не теряя своей стройности и своего единства, обращаться поочередно къ предметамъ самымъ разнообразнымъ. Странно! Въ Хомяковѣ замѣчена внѣшняя сторона его ума, способность его вдумываться во все, и эта способность, она одна, послужила признакомъ для его опредѣленія; а между тѣмъ, отличительная, характерная его особенность заключалась въ свойствѣ прямо противоположномъ, именно въ цѣльности и сосредоточенности. Мы здѣсь разумѣемъ подъ цѣльностью и сосредоточенностью не только логическую связность воззрѣнія, выдержаннаго во всѣхъ частяхъ и строго, со всѣхъ сторонъ, опредѣленнаго; но вмѣстѣ съ тѣмъ и полное подчиненіе воли сознанному закону, короче—полное согласіе жизни съ убѣжденіемъ. Въ этомъ отношеніи, Хомяковъ представляется личностью у насъ въ своемъ родѣ единственною, единственною по единству мышленія и хотѣнія, что̀ всегда и вездѣ встрѣчается рѣдко и составляетъ принадлежность особенно энергическихъ натуръ.

Въ чемъ же именно объединялись у него умъ и воля, и какъ бы ближе опредѣлить эту отличительную черту Хомякова?

На этотъ вопросъ можно отвѣтить тремя словами:

Хомяковъ жилъ въ Церкви (разумѣется въ Церкви Православной, ибо двухъ Церквей нѣтъ).

Но мы чувствуемъ, что такое опредѣленіе большинству читателей покажется черезчуръ широкимъ и скуднымъ.

Все дѣло въ томъ, что̀ разумѣть подъ словами жить въ Церкви. Въ томъ смыслѣ, въ какомъ онѣ употреблены нами, это значитъ: во-первыхъ, имѣть въ себѣ несомнѣнное убѣжденіе въ томъ, что Церковь есть не только что нибудь, не только нѣчто полезное или даже необходимое, а именно и дѣйствительно то самое и все то, за что она себя выдаетъ, то есть: явленіе на землѣ безпримѣсной истины и несокрушимой правды. Далѣе, это значитъ: всецѣло и совершенно свободно подчинять свою волю тому закону, который правитъ Церковью. Наконецъ, это значитъ: чувствовать себя живою частицею живого цѣлаго, называющаго себя Церковью и ставить свое духовное общеніе съ этимъ цѣлымъ превыше всего въ мірѣ.

Если насъ спросятъ: да развѣ не всѣ Православные *живутъ* въ Церкви? то мы, не задумываясь, отвѣтимъ: далеко не всѣ. Мы живемъ въ своей семьѣ, въ своемъ обществѣ, даже до извѣстной степени, въ современномъ намъ человѣчествѣ; живемъ также, хотя еще въ меньшей степени, въ своемъ народѣ; въ Церкви же мы *числимся*, но не *живемъ*. Мы иногда заглядываемъ въ нее, иногда справляемся съ нею, потому что такъ принято и потому, что иногда это бываетъ нужно; напримѣръ, подъ вліяніемъ заботы о какой нибудь нашей выгодѣ, положимъ хоть о сбереженіи нашихъ полей отъ потравъ или нашихъ лѣсовъ отъ порубокъ, мы вспомнимъ, что Церковь учитъ нуждающихся терпѣнію и запрещаетъ посягать на чужую собственность. Учитъ—дѣйствительно, но вѣдь не одному этому, а еще и другому, и многому другому. Или, напримѣръ, въ одно прекрасное утро, узнавъ, что на Руси наплодились нигилисты, мы начинаемъ бросать въ нихъ и сводомъ законовъ, и политическою экономіею, и общественнымъ мнѣніемъ Европы, да ужъ за разъ и религіею, благо она подвернулась намъ подъ руку. И здѣсь опять несомнѣнно, что нигилизмъ осуждается вѣрою; жаль только, что мы вспомнили объ ней поздно, съ перепугу, и что она намъ понадобилась только какъ камень.

Вообще, можно сказать, что мы относимся къ Церкви по обязанности, по чувству долга, какъ къ тѣмъ почтеннымъ, престарѣлымъ родственникамъ, къ которымъ мы забѣгаемъ раза два или три въ годъ, или какъ къ добрымъ пріятелямъ, съ которыми мы не имѣемъ ничего общаго, но у которыхъ, въ случаѣ крайно-

сти, иногда занимаемъ деньги. Хомяковъ вовсе не *относился* къ Церкви; именно потому, что онъ въ ней *жилъ*, и не по временамъ, не урывками, а всегда и постоянно, отъ ранняго дѣтства и до той минуты, когда онъ покорно, безстрашно и непостыдно, встрѣтилъ посланнаго къ нему *ангела-разрушителя* *).

Церковь была для него живымъ средоточіемъ, изъ котораго исходили и къ которому возвращались всѣ его помыслы; онъ стоялъ передъ ея лицемъ, и по ея закону творилъ надъ самимъ собою внутренній судъ; всѣмъ, что было для него дорого, онъ дорожилъ по отношенію къ ней; ей служилъ, ее оборонялъ, къ ней прочищалъ дорогу отъ заблужденій и предубѣжденій, всѣмъ ея радостямъ радовался, всѣми ея страданіями болѣлъ внутренно, глубоко, всею душою. Да, онъ въ ней *жилъ*—другаго выраженія мы не подберемъ. Чтобъ сколько нибудь уяснить нашу мысль, укажемъ на фактъ по себѣ самый незначительный, но, по наглядности своей, годный для примѣра. Когда насъ зовутъ на свадьбу или на вечеръ, мы надѣваемъ фракъ и бѣлый галстукъ. Почему мы это дѣлаемъ? Только потому, что такъ дѣлаютъ всѣ, такъ принято въ той средѣ, въ томъ обществѣ, которое мы называемъ своимъ. А почему подчиняемся мы уставамъ этого общества? Потому, что мы не допускаемъ мысли, не смѣемъ и не хотимъ оскорбить его. А не хотимъ потому, что мы въ немъ *живемъ* и дорожимъ нашимъ съ нимъ общеніемъ. Хомяковъ, всю жизнь свою въ Петербургѣ, на службѣ, въ Конногвардейскомъ полку, въ походѣ, за границею, въ Парижѣ, у себя дома, въ гостяхъ, строго соблюдалъ всѣ посты. Почему? — По той же самой причинѣ; потому что такъ дѣлаютъ *всѣ*, то есть всѣ тѣ, которые для него были *свои*; потому что ему не могло придти на умъ, нарушеніемъ обычая, выдѣлиться изъ общества называемаго Церковью; потому,

---

*) Пошли мнѣ въ сердце предвѣщанье!
Тогда, покорною главой,
Безъ малодушнаго роптанья,
Склонюсь предъ волею святой.
Въ мою смиренную обитель
Да придетъ ангелъ-разрушитель,
Какъ гость издавна жданный мой!
Мой взоръ измѣритъ великана,
Боязнью грудь не задрожитъ,
И духъ изъ дольняго тумана
Полетомъ смѣлымъ воспаритъ.

Стихотв. Хомякова: „На сонъ грядущій".

наконецъ, что его радовала мысль, что съ нимъ въ одинъ день и часъ, все *его* общество, то-есть весь Православный міръ, загавливался или разгавливался, поминая одно и то-же событіе, общую радость или общую скорбь. Разумѣется, большинство смотрѣло на это иначе и пожимало плечами. Когда надъ нимъ смѣялись, онъ отсмѣивался; но онъ серьезно досадовалъ, когда люди благонамѣренные и *непостящіеся* благосклонно заявляли ему, что имъ пріятно видѣть такую привязанность къ добрымъ преданіямъ, которыми хоть отчасти поддерживается общественное благоустройство; досадовалъ онъ потому, что дѣйствительно, съ его стороны, не было въ этомъ никакого подвига, ни заслуги: онъ поступалъ такъ, потому что не могъ поступать иначе, а не могъ опять-таки потому, что онъ не *относился* къ Церкви, а просто въ ней *жилъ*.

Эта отличительная особенность его (назовемъ ее хоть странностью) конечно не сближала его съ современнымъ ему обществомъ, а напротивъ разобщала, изолировала его. Въ такомъ внутреннемъ одиночествѣ, не находя вокругъ себя не только сочувствія, но даже вниманія къ тому, что̀ было для него святынею, провелъ онъ всю свою молодость и большую часть своего зрѣлаго возраста. Всякій согласится, что такое положеніе не легко, даже почти невыносимо. Ощущеніе постояннаго своего противорѣчія съ общественною средою, отъ которой человѣкъ не можетъ да и не хочетъ оторваться, при невозможности борьбы (ибо какая можетъ быть борьба съ равнодушіемъ?) должна непремѣнно окончиться или паденіемъ человѣка, то-есть внутреннимъ озлобленіемъ, или такою побѣдою личнаго сознанія, послѣ которой оно закаляется и становится непоколебимымъ навсегда. Побѣдить равнодушіе можно только смѣхомъ или плачемъ. Хомяковъ смѣялся на людяхъ и плакалъ про себя. Публика слышала этотъ звонкій, заразительный смѣхъ, и выводила отсюда заключеніе, что Хомяковъ долженъ быть очень веселъ и беззаботенъ. Заключеніе было не совсѣмъ вѣрно. Во время осады Севастополя, въ самую пору мучительнаго для нашего народнаго самолюбія отрезвленія, когда очарованія, одно за другимъ, спадали съ нашихъ глазъ, и передъ ними выступили все безобразіе и вся нищета нашей дѣйствительности, на одномъ вечерѣ, въ пріятельскомъ кругу, Хомяковъ былъ какъ-то особенно веселъ и безпеченъ. Настроеніе его въ эту минуту такъ рѣзко расходилось съ тономъ общества, что оскорбило кого-то изъ близкихъ его друзей, который не безъ досады, обратился къ нему съ упрекомъ: „не понимаю, какъ вы можете смѣяться,

когда у всѣхъ скребетъ на сердцѣ и обрывается голосъ отъ сдержаннаго плача!" — Хомяковъ опустилъ голову; лицо его приняло выраженіе серьезное, но въ то-же время радостное и, наклонившись къ тому, кто сдѣлалъ упрекъ, онъ сказалъ ему тихо, почти шопотомъ: „я плакалъ про себя тридцать лѣтъ, пока вокругъ меня все смѣялось; поймите же, что мнѣ позволительно радоваться при видѣ всеобщихъ слезъ ко спасенію".

Будь это сказано другимъ, можно бы было приписать эти слова желанію порисоваться въ позитурѣ непризнаннаго пророка; но тому, кто сколько нибудь зналъ Хомякова, такое предположеніе не могло придти на умъ. Хомяковъ почти никогда не говорилъ о себѣ, никто никогда не слыхалъ отъ него никакихъ фразъ, не потому, чтобъ онъ избѣгалъ ихъ, а потому, что по его природѣ фраза не могла въ немъ зародиться. Будь онъ сколько нибудь способенъ принять на себя какую бы то ни было роль, обзавестись какими нибудь ходулями, сдѣлать хоть что нибудь, чтобы привлечь на себя вниманіе: тогда и публика отнеслась бы къ нему совершенно иначе, и положеніе его въ обществѣ было бы иное; тогда и мы могли бы не брать на себя труда писать къ его сочиненіямъ пояснительное предисловіе.

До сихъ поръ мы говорили о томъ, чѣмъ Хомяковъ не походилъ на другихъ и почему онъ не былъ и не могъ быть ни оцѣненъ, ни даже опознанъ. Но вѣдь нельзя же сказать, чтобъ онъ прошелъ, не оставивъ по себѣ никакого слѣда. Напротивъ, слѣдъ онъ оставилъ, и думаемъ, слѣдъ неизгладимый, къ которому рано или поздно обратятся всѣ; вліяніе онъ имѣлъ и вліяніе огромное, хотя можетъ быть пока еще не вполнѣ замѣченное, и не столько въ ширину, сколько въ глубину, если не на многихъ, то очень сильное и прочное.

Чѣмъ же именно, какими сторонами, сближался онъ съ своими современниками и вліялъ на нихъ?

Хомяковъ представлялъ собою оригинальное, почти небывалое у насъ явленіе *полнѣйшей свободы въ религіозномъ сознаніи.*

Этимъ онъ поражалъ всѣхъ, не только склонявшихся къ его образу мыслей, но и самыхъ заклятыхъ своихъ противниковъ. При первой же встрѣчѣ съ нимъ нельзя было не убѣдиться, что онъ хорошо зналъ, продумалъ и прочувствовалъ все то, чѣмъ въ наше время колеблется и подрывается вѣра. Ему было коротко знакомы и пантеизмъ, и матеріализмъ во всѣхъ ихъ видахъ; онъ зналъ, къ какимъ результатамъ пришла современная наука, какъ въ из-

слѣдованіи явленій природы, такъ и въ критическомъ разборѣ священнаго писанія и церковныхъ преданій; наконецъ, онъ провелъ много лѣтъ въ изученіи исторіи религій, слѣдовательно въ обращеніи съ тою измѣнчивою, вѣчно волнующейся стороною человѣческихъ вѣрованій, которая, повидимому, такъ убѣдительно свидѣтельствуетъ противъ какой бы то ни было истины непреложной и неподлежащей законамъ историческаго развитія; и при всемъ томъ, его убѣжденія не пошатнулись; онъ устоялъ въ нихъ. Таково было первое впечатлѣніе, которое онъ производилъ на всѣхъ. Затѣмъ, при ближайшемъ съ нимъ ознакомленіи, нельзя было не замѣтить въ немъ другой черты: Хомяковъ не только *дорожилъ* вѣрою, но онъ вмѣстѣ съ тѣмъ питалъ несомнѣнную увѣренность въ ея *прочности*. Оттого, онъ ничего не боялся за нее, а оттого что не боялся, онъ всегда и на все смотрѣлъ во всѣ глаза, никогда ни передъ чѣмъ не жмурилъ ихъ, ни отъ чего не отмахивался и не кривилъ душою передъ своимъ сознаніемъ. Вполнѣ свободный, то-есть вполнѣ правдивый въ своемъ убѣжденіи, онъ требовалъ той же свободы, того же права быть правдивымъ, и для другихъ. Въ то время, когда у насъ, въ виду распространявшагося въ высшихъ учебныхъ заведеніяхъ невѣрія, зарождались предположенія въ родѣ того, что не худо бы положить въ основаніе преподаванія геологіи книгу Бытія, онъ прямо и рѣшительно высказалъ въ одной запискѣ, что многіе изъ тѣхъ результатовъ, къ которымъ науки естественныя и историческая критика пришли своимъ законнымъ путемъ, противорѣчатъ принятымъ преданіямъ; что этого скрывать не должно, и что было бы не только неразумно, но и оскорбительно для вѣры стѣснять свободное развитіе науки, такъ какъ, съ одной стороны, сама наука еще далеко не высказала своего послѣдняго слова, а съ другой, никто сказать не можетъ: все ли поняли, что̀ намъ повѣдано, и вѣрно ли поняли. Всѣ сколько-нибудь всматривающіеся въ обыкновенный типъ человѣка набожнаго, встрѣчающійся у насъ и вездѣ въ образованномъ кругу, вѣроятно замѣчали, что набожный человѣкъ очень часто дорожитъ своею вѣрою не столько какъ несомнѣнною истиною, сколько ради того личнаго успокоенія, которое онъ въ ней обрѣтаетъ *). Онъ бережетъ и холитъ ее какъ вещь цѣнную, но,

*) Въ этомъ смыслѣ кто-то сказалъ, и многіе повторяютъ какъ мудрое изреченіе, что если бы не было Бога, то слѣдовало бы выдумать его, не подозрѣвая, что это слово есть полнѣйшая исповѣдь невѣрія, дошедшаго до цинизма.

въ то же время, хрупкую и не совсѣмъ надежную. Это отношеніе къ вѣрѣ подбито, съ одной стороны, затаеннымъ, часто безсознательнымъ для самаго вѣрующаго, но очень замѣтнымъ для другихъ невѣріемъ: съ другой стороны, оно не чуждо и нѣкоторой доли особеннаго рода эгоизма — эгоизма *самоспасенія*. Отъ этого, именно оттого, что вкралось въ душу сомнѣніе въ несокрушимость вѣры, набожный человѣкъ такъ часто обнаруживаетъ крайнее снисхожденіе и малодушную терпимость къ тѣмъ болѣзненнымъ наростамъ, которые, всегда и вездѣ, встрѣчаются на исторической оболочкѣ Церкви. Онъ внутренно сознаетъ въ томъ и въ другомъ проявленіи мнимой церковности суевѣріе, натяжку, обманъ, или ложь; но у него не поворачивается языкъ назвать вещь по имени: онъ видитъ злоупотребленіе, а рука не поднимается устранить его—ему страшно. Все это какъ будто освящено церковностью, все обкурено ладономъ, все окроплено.—„Какъ бы (думаетъ онъ) снимая наростъ, не поранить живаго тѣла, и выдержитъ ли оно операцію? Вотъ кругомъ стоятъ врачи, давно приговорившіе его къ смерти; ну какъ они правы!“ И набожный человѣкъ, забывая, что это тѣло, за которое онъ дрожитъ, есть тѣло Христово, а не тѣло духовенства, или Россіи, или Греціи, притворяется будто ничего не видитъ и не слышитъ, отмалчивается, отписывается, лукавитъ душою передъ собою и другими, оправдывая на словахъ то, что самъ про себя осуждаетъ. Совершенную противоположность къ этому, всѣмъ намъ хорошо знакомому, типу представлялъ Хомяковъ. Онъ дорожилъ вѣрою какъ *истиною*, а не какъ удовлетвореніемъ для себя, помимо и независимо отъ ея истинности. Самая мысль, что какая-нибудь подмѣсь лжи или неправды можетъ такъ крѣпко прирасти къ истинѣ, что нужно, въ интересахъ истины, щадить эту ложь и неправду, возмущала и оскорбляла его сильнѣе чѣмъ что-либо, и этотъ видъ безсознательнаго малодушія или сознательнаго фарисейства, онъ преслѣдовалъ во всѣхъ его проявленіяхъ самою безпощадною ироніею. Онъ имѣлъ въ себѣ дерзновеніе вѣры. Оттого и случалось, что люди набожные отъ него открещивались и говорили, что для него нѣтъ ничего святаго, въ то время какъ озадаченные встрѣчею съ нимъ нигилисты говорили: „какъ жаль, что такой человѣкъ погрязъ въ Византійствѣ“. — Для людей безразлично равнодушныхъ къ вѣрѣ Хомяковъ былъ страненъ и смѣшонъ; для людей, оказывающихъ вѣрѣ свое высокое покровительство, онъ былъ невыносимъ, онъ безпокоилъ ихъ; для людей сознательно и, по своему, добросо-

вѣстно отвергающихъ вѣру, онъ былъ живымъ возраженіемъ, передъ которымъ они становились въ тупикъ; наконецъ, для людей сохранившихъ въ себѣ чуткость неповрежденнаго религіознаго смысла, но запутавшихся въ противорѣчіяхъ и раздвоившихся душою, онъ былъ своего рода эмансипаторомъ: онъ выводилъ ихъ на просторъ, на свѣтъ Божій и возвращалъ имъ цѣльность религіознаго сознанія.

Выше мы говорили о той непроницаемой тучѣ недоразумѣній, которая стоитъ между Церковью и вѣрующими или чувствующими потребность вѣрить, и которою образъ ея застилается отъ большинства. Этихъ недоразумѣній много, такъ много, что нѣтъ возможности ихъ перечислить; но мы едва ли ошибемся, сказавъ, что они сводятся окончательно къ одному, а именно: къ предположенію мнимой невозможности согласить то, чему учитъ и что̀ предписываетъ Церковь, съ живою, законною, прирожденною человѣку потребностью свободы. Мы употребили слово самое неопредѣленное—*свобода*, и не считаемъ нужнымъ опредѣлять его ближе; ибо у него нѣтъ такого значенія, въ которомъ бы оно не противопоставлялось Церкви. Такія у насъ теперь сложились понятія.

Возьмите свободу гражданскую, въ смыслѣ отсутствія внѣшняго принужденія въ дѣлахъ совѣсти, и вы услышите, что она несовмѣстна съ церковью. Почему же такъ думаютъ? А потому, что на практикѣ эта свобода сталкивается съ такими законами и порядками, изъ которыхъ невѣріе выводитъ, что вѣра и фанатизмъ одно и то же, а фанатизмъ требуетъ гоненій, и Церковь непремѣнно бы ихъ потребовала, если бы свѣтская власть, выбившись изъ подъ ея опеки, до нѣкоторой степени не обуздывала прирожденныхъ ей поползновеній *).

Возьмите свободу политическую, въ смыслѣ проявленнаго и узаконеннаго участія гражданъ въ дѣлахъ государственнымъ—и здѣсь вы натолкнетесь на кажущееся противорѣчіе; ибо, принявъ комплименты, произносимые въ табельные дни, за догматы, риторику за ученіе, лесть за исповѣданіе, невѣріе успѣло убѣдить многихъ, что Церковь не только благословляетъ *идею государства* (то-есть народный союзъ подъ общепризнанною властью), но освящаетъ будто бы именно одну изъ формъ государственнаго союза за ис-

*) Многіе ли, напримѣръ, догадываются, что уголовныя преслѣдованія за отпаденіе отъ истинной вѣры гораздо, по существу своему, противнѣе духу Церкви, чѣмъ такъ называемому гуманизму или либерализму?

ключеніемъ всѣхъ другихъ; опредѣляетъ будто бы эту власть какъ непосредственный даръ Божій, какъ частную собственность лица или рода, и тѣмъ становится поперекъ всякому политическому прогрессу, заранѣе осуждая его какъ посягательство на божественную заповѣдь.

Наконецъ, возьмите свободу мысли, самую дорогу, самую святую, самую нужную изъ всѣхъ, и здѣсь уже вы услышите не одинокіе голоса, а цѣлый хоръ, который возвѣститъ вамъ, что вѣра и свобода мысли—два взаимно исключающіяся понятія; что не даромъ *вѣрующій* (croyant) и *свободно-мыслящій* (libre penseur) всегда противопоставляется одинъ другому; что кто дорожитъ свободою своей мысли, тотъ долженъ распроститься съ Церковью, а кто не можетъ обойтись безъ вѣры, тотъ долженъ непремѣнно обрѣзать крылья своей мысли, запереть ее въ клѣтку, наложить на нее запретъ и сдержать прирожденное ей стремленіе къ истинѣ, и только къ истинѣ. Почему же однако такъ думаютъ? А потому, что, всѣ понятія извратились и сбились; потому, что, благодаря узкости, неточности и устарѣлости той научной оправы, въ которой предлагается ученіе Церкви, понятіе *вѣры* перешло въ понятіе *знанія*, только безотчетнаго, смутнаго, въ себѣ самомъ неоправданнаго, или даже въ понятіе условнаго и какъ бы вынужденнаго *признанія*; потому еще, что свободное отношеніе къ опознанной и усвоенной *истинѣ* отождествилось въ мнѣніи большинства съ подчиненіемъ *авторитету*, то-есть такой власти (будь это книга или учрежденіе), которую мы условились принимать *за* истину и почитать *какъ* правду, хотя мы хорошо знаемъ и даже оговариваемъ въ своей совѣсти, что это не болѣе какъ фикція, безъ которой впрочемъ не обходится никакая форма общежитія; потому, наконецъ, что мы перестали даже разумѣть, что одно и то же слово—*вѣра*—служитъ для обозначенія какъ объекта, то-есть повѣданной намъ полной и безусловной истины, такъ и субъективной способности или органа ея усвоенія, и что по этому, кто принимаетъ условно безусловное, тотъ принимаетъ не то, что предлагаетъ Церковь, а нѣчто самодѣльное, свое, и принимаетъ не вѣрою, а мнѣніемъ или убѣжденіемъ. Я *признаю*, *подчиняюсь*, *покоряюсь*—стало быть я не *вѣрую*. Церковь предлагаетъ только вѣру, вызываетъ въ душѣ человѣка только вѣру и меньшимъ не довольствуется; иными словами, она принимаетъ въ свое лоно только *свободныхъ*. Кто приноситъ ей рабское признаніе, не вѣря въ нее, тотъ не въ Церкви и не отъ Церкви.

Мы далеки отъ притязанія не только разъяснить, но даже раскрыть вѣковыя недоразумѣнія, которыми омрачаются честные умы и смущаются совѣсти не только у насъ, но и вездѣ; мы не вдаемся въ споръ съ невѣріемъ, а хотимъ только намекнуть на свойство этихъ недоразумѣній и освѣжить въ памяти тѣхъ изъ читателей, которые лично знавали Хомякова, главныя темы и характеръ его полемическихъ бесѣдъ. Дѣйствіе ихъ, кажется, можно бы выразить такимъ образомъ: живые умы и воспріимчивыя души выносили изъ сближенія съ Хомяковымъ то убѣжденіе или, положимъ, хоть то ощущеніе, что истина живая и животворящая никогда не раскрывается передъ простою любознательностью, но всегда дается въ мѣру запроса совѣсти, ищущей вразумленія, и что въ этомъ случаѣ актъ умственнаго постиженія требуетъ подвига воли; что нѣтъ такой истины научной, которая бы не согласовалась или не должна была окончательно совпасть съ истиною повѣданною *); что нѣтъ такого чувства или стремленія, въ нравственномъ отношеніи безукоризненнаго, нѣтъ такой разумной потребности, какого бы рода она ни была, отъ которыхъ бы мы должны были отказаться, вопреки нашему сознанію и нашей совѣсти, чтобы купить успокоеніе въ лонѣ Церкви; словомъ: что можно вѣрить честно, добросовѣстно и свободно, что даже иначе какъ честно, добросовѣстно и свободно нельзя и вѣрить. Вотъ что уяснялъ, развивалъ, доказывалъ Хомяковъ своимъ могучимъ, неотразимымъ словомъ, и слову своему онъ самъ, всѣмъ существомъ своимъ, служилъ живымъ подтвержденіемъ и свидѣтельствомъ. Вотъ въ какомъ смыслѣ мы назвали его эмансипаторомъ людей, расположенныхъ вѣрить, но запуганныхъ и смущенныхъ встрѣчею съ противорѣчіями, повидимому, неразрѣшимыми. Узнавъ его, они начинали дышать полною грудью, чувствуя себя какъ бы освобожденными въ своемъ религіозномъ сознаніи и какъ бы оправдан-

*) Пріятно встрѣтить отголосокъ своей мысли на чужой сторонѣ, и потому мы не откажемъ себѣ въ удовольствіи привести слѣдующія строки, недавно нами прочтенныя въ Эдинбургскомъ Обозрѣніи (Edinburgh Review 1864, № 245. The three pastorals etc.). „Въ Русской Церкви, мы въ томъ увѣрены, найдутся достойные продолжатели начинаній Хомякова; не изсякнетъ въ ней струя, бьющая въ тѣхъ чудныхъ Письмахъ Православнаго Христіанина, въ которыхъ оплакиваемый нами Хомяковъ, выражая свои упованія, умѣлъ соединить стойкую приверженность къ древнему Православію съ такою твердою вѣрою въ конечные результаты библейской критики и съ такою полнотою христіанской любви, выше которыхъ мы никогда ничего не встрѣчали“.

ными въ своемъ внутреннемъ протестѣ противу всѣхъ двуличныхъ и незаконныхъ (хотя подъ часъ и соблазнительныхъ) сдѣлокъ съ тою примѣсью лжи, неправды и условности, которою застилается въ нашихъ понятіяхъ образъ Церкви. Для многихъ сближеніе съ Хомяковымъ было началомъ поворота къ лучшему, и потому остается навсегда въ ихъ признательной памяти какъ знаменательное событіе ихъ собственной, внутренней жизни.

До сихъ поръ мы говорили о Хомяковѣ по отношенію къ той общественной средѣ, въ которой онъ жилъ, и о личномъ, непосредственномъ, такъ сказать, психическомъ его вліяніи на ближайшее его окруженіе; теперь обратимся къ значенію его въ области церковной науки, то-есть къ содержанію этого втораго тома его сочиненій.

Чему Хомяковъ служилъ всею своею жизнью, то самое проводилъ онъ и въ наукѣ. *Онъ выяснялъ и выяснилъ идею Церкви въ логическомъ ея опредѣленіи.* Слова эти требуютъ поясненій.

По нашимъ обиходнымъ понятіямъ, Церковь есть *учрежденіе*— правда, учрежденіе своего рода, даже единственное въ своемъ родѣ, учрежденіе божественное, но все-таки учрежденіе. Это понятіе грѣшитъ тѣмъ самымъ, чѣмъ грѣшатъ почти всѣ наши ходячія опредѣленія и представленія о предметахъ вѣры: не заключая въ себѣ прямого противорѣчія истинѣ, оно недостаточно; оно низводитъ идею въ область слишкомъ низкую и обыденную, слишкомъ намъ знакомую, вслѣдствіе чего идея невольно опошляется близкимъ сопоставленіемъ съ группою явленій, повидимому, однородныхъ, но въ сущности не имѣющихъ съ нею ничего общаго. Учрежденіе— мы знаемъ, что̀ это значитъ, и представить себѣ Церковь какъ учрежденіе, по анологіи съ другими учрежденіями, очень легко, даже слишкомъ легко. Есть книга, называемая Уголовнымъ Уложеніемъ, и есть книга, называемая Священнымъ Писаніемъ; есть судебная доктрина и судебныя формы; есть также церковное преданіе и церковный обрядъ; есть уголовная палата, которой дано уложеніе, палата, призванная проводить его въ жизнь, примѣнять его, судить по немъ и т. д., и въ параллель является Церковь, которая, руководствуясь, писаніемъ, объявляетъ ученіе, примѣняетъ его, разбираетъ сомнѣнія, судитъ и рѣшаетъ. Въ одномъ случаѣ: правда условная—законъ, и при законѣ магистратура, орудующая закономъ, чиновники закона; въ другомъ случаѣ: истина безусловная (въ этомъ разница), но истина, заключенная также въ книгѣ или въ словѣ, и при ней ея чиновники и служители клиръ.

Церковь, дѣйствительно, имѣетъ свое ученіе, составляющее одно изъ неотъемлемыхъ ея проявленій; Церковь, дѣйствительно, въ другомъ историческомъ своемъ проявленіи, соприкасается со всѣми учрежденіями, какъ своего рода учрежденіе; и все-таки Церковь не доктрина, не система и не учрежденіе. *Церковь* есть живой организмъ, организмъ истины и любви, или, точнѣе: *истина и любовь, какъ организмъ.*

Изъ этого ея опредѣленія вытекаетъ само собою и отношеніе ея ко всякой лжи. Она относится къ ней, какъ всякій организмъ относится къ тому, что враждебно его природѣ и несовмѣстимо съ нею. Она отбрасываетъ, устраняетъ, отдѣляетъ отъ себя ложь и, тѣмъ самымъ проводя черту между собою и ложью, опредѣляетъ себя, то-есть истину; но она не споритъ съ ложью, не опровергаетъ, не объясняетъ и не опредѣляетъ ея. Все это: споръ, опроверженіе, объясненіе и опредѣленіе заблужденій есть дѣло не Церкви, а школы, состоящей въ Церкви. Эта задача науки церковной, иначе богословія.

По поводу восточныхъ ересей, Православная школа разработала въ стройную доктрину ученіе Церкви о существѣ Божіемъ, о Троицѣ и о Богочеловѣкѣ; циклъ этого грандіознаго развитія человѣческой мысли, просвѣтленной благодатью свыше, закончился передъ отпаденіемъ Рима. Затѣмъ измѣнились вскорѣ историческія судьбы Востока; научное просвѣщеніе въ немъ затмилось, а вмѣстѣ съ тѣмъ не могла не оскудѣть и умственная производительность Православной школы. Между тѣмъ, струя раціонализма, впущенная Римскимъ расколомъ въ самую Церковь, подняла на Западѣ новые богословскіе вопросы, которыхъ православный Востокъ не вѣдалъ, и, въ дальнѣйшемъ своемъ стремленіи, раздвоившись на два русла, породила наконецъ двѣ противоположныя доктрины—Латинство и Протестанство.

Всѣ эти новыя формаціи вышли изъ мѣстныхъ, исключительно Романо-Германскихъ стихій; вселенское преданіе играло въ нихъ роль пассивнаго матеріала, который постепенно перерабатывался, искажался и приспособлялся къ народнымъ понятіямъ и потребностямъ; все умственное движеніе, отъ папы Николая I-го до Тридентинскаго собора, отъ Лютера и Кальвина до Шлейермахера и Неандера, происходило совершенно въ сторонѣ отъ Церкви и безъ всякаго ея въ немъ участія. Иначе и быть не могло. Церковь осталась, чѣмъ была; ввѣренный ей свѣтильникъ не погасъ, свѣтъ его не помрачился. Но нападенія со стороны Запада, грозный на-

поръ его пропаганды, попытки опровергнуть вселенское преданіе, котораго держался и держится Востокъ, потомъ сблизиться съ нимъ и войти въ сдѣлку, все это должно было вызвать Православную школу на состязаніе, втянуть ее въ полемику и заставить ее принять въ отношеніи къ Латинству и Протестанству то или другое положеніе.

Что же сдѣлала школа? Роль ея можно выразить однимъ словомъ: она *отбивалась;* иными словами, она стала въ положеніе оборонительное, слѣдовательно подчиненное образу дѣйствій и пріемамъ противниковъ. Она приняла къ разсмотрѣнію вопросы, которые задавали ей Латинство и Протестанство, приняла ихъ въ той самой формѣ, въ какой ставила ихъ западная полемика, не подозрѣвая, что ложь заключалась не только въ рѣшеніяхъ, но и въ самой постановкѣ этихъ вопросовъ, даже въ постановкѣ болѣе, чѣмъ въ рѣшеніяхъ. Такимъ образомъ, невольно и безсознательно, не предчувствуя послѣдствій, она сдвинулась съ твердаго материка Церкви и перешла на ту зыбкую, изрытую, подкопанную почву, на которую заманили ее западные богословы. Зайдя туда, она подверглась перекрестному огню и почти вынуждена была, для своей обороны отъ нападеній, направленныхъ на нее съ двухъ противоположныхъ сторонъ, схватиться за готовое оружіе, издавна приспособленное къ дѣлу западными вѣроисповѣданіями для ихъ домашней, междоусобной войны. И вотъ съ каждымъ шагомъ, запутываясь болѣе и болѣе въ Латино-Протестантскихъ антиноміяхъ, Православная школа, наконецъ, сама раздвоилась. Въ ней образовались двѣ школы, школа исключительно *анти - Латинская* и школа исключительно *анти-Протестанская;* Православной школы какъ будто не стало. Нельзя конечно сказать, чтобы война была для насъ неудачна; много было проявлено съ нашей стороны усердія, учености и стойкости; не мало даже одержано частныхъ побѣдъ, особенно въ обличеніи Латинскихъ подлоговъ, утаекъ и всякаго рода хитростей. Что касается до конечнаго результата, то само собою разумѣется, что Православіе не пошатнулось; но это была заслуга не школы, и мы всё-таки не можемъ не признать, что война была ведена ею неправильно.

Ошибка, сдѣланная въ самомъ началѣ, при переходѣ на чужую почву, отозвалась тремя неизбѣжными результатами. Во-первыхъ, школа анти-Латинская приняла на себя закваску Протестантскую, а школа анти - Протестанская закваску Латинскую; во-вторыхъ, какъ послѣдствіе этого, каждый успѣхъ одной школы въ борьбѣ

съ ея противникомъ постоянно обращался въ ущербъ другой школѣ, давая противъ нея оружіе тому противнику, съ которымъ она имѣла дѣло; въ-третьихъ, и это важнѣе всего: западный *раціонализмъ просочился въ Православную школу и остылъ въ ней въ видѣ научной оправы къ догматамъ вѣры*, въ формѣ доказательствъ, толкованій и выводовъ. Для читателей, незнакомыхъ съ предметомъ, мы приведемъ нѣсколько примѣровъ, къ самой общедоступной формѣ.

„Что важнѣе и что чему служитъ основаніемъ: писаніе преданію или преданіе писанію?"

Такъ ставится вопросъ западною наукою. Въ постановкѣ его согласны Латиняне и Протестанты и, въ такомъ видѣ, задаютъ его намъ. Наша школа, вмѣсто того, чтобъ отвергнуть его и показать нелѣпость противопоставленія двухъ явленій, одно безъ другаго немыслимыхъ и нераздѣльно сливающихся въ живомъ организмѣ Церкви, принимаетъ вопросъ къ своему разсмотрѣнію, и на этой почвѣ завязывается диспутъ. Противъ какого нибудь Мартина Хемниція выходитъ православный богословъ анти-протестантъ и говоритъ: „Писаніе получаетъ отъ преданія свое опредѣленіе, какъ истины повѣданной, какъ откровенія; слѣдовательно заимствуетъ отъ преданія свой авторитетъ; къ тому же, само по себѣ, писаніе не полно, темно, съ трудомъ понимается, часто подаетъ поводъ къ ересямъ, а потому, отдѣльно взятое, недостаточно и даже опасно". — Іезуитъ все это слышитъ. Онъ подходитъ къ Православному богослову, поздравляетъ его съ побѣдою надъ Протестантомъ и говоритъ ему на ухо: „вы совершенно правы, но не довели аргументаціи до конца; вамъ остается ступить еще одинъ незначительный шагъ — отнять совсѣмъ писаніе у мірянъ".

Въ это самое время выходитъ на арену православный богословъ анти-папистъ и говоритъ: „Неправда! Писаніе въ себѣ самомъ содержитъ какъ внутренніе, такъ и внѣшніе признаки своей божественности; писаніе—норма истины, мѣрило всякаго преданія, а не наоборотъ: писаніе дано всему Христіанству, чтобъ его читали всѣ; оно полно и дополненій не требуетъ, ибо чего въ немъ нѣтъ буквально, то изъ него же извлекается правильнымъ умозаключеніемъ; наконецъ, во всемъ, что нужно для спасенія, оно ясно и вполнѣ вразумительно для добросовѣстно испытующаго разума каждаго".—„Превосходно!" договариваетъ протестантъ, „имен-

но такъ: Библія, какъ объектъ; личный, добросовѣстно испытующій разумъ, какъ субъектъ, и больше ничего!".

Другой вопросъ: чѣмъ оправдывается человѣкъ, одною вѣрою или вѣрою съ придачею къ ней дѣлъ удовлетворенія? Такъ ставится вопросъ въ Латино-протестантскомъ мірѣ, и Православная школа повторяетъ его, не замѣчая, что самое возникновеніе такого вопроса указываетъ на смѣшеніе вѣры съ безотчетнымъ знаніемъ, а дѣла въ смыслѣ проявленія вѣры съ дѣломъ въ смыслѣ проявленія, перешедшаго въ область осязаемыхъ и видимыхъ фактовъ. Начинается новый диспутъ.

Къ православному богослову анти-протестанту подбѣгаетъ Іезуитъ и заводитъ съ нимъ такую рѣчь: „Вѣдь вы конечно гнушаетесь суемудрія Лютеранъ, увѣряющихъ, что дѣла не нужны и что можно спастись одною вѣрою?" — „Гнушаемся". — „Значитъ, при вѣрѣ нужны еще и дѣла?"—„Нужны". — „Итакъ, если безъ дѣлъ спастись нельзя, то дѣла имѣютъ оправдательную силу?"—„Имѣютъ".—А кто покаялся и получилъ отпущеніе за свою вѣру, но умеръ, не успѣвъ совершить дѣлъ удовлетворенія, какъ быть тому? На такихъ у насъ есть чистилище; а у васъ?"—„У насъ", отвѣчаетъ православный богословъ анти-протестантъ, нѣсколько помявшись, „у насъ пожалуй въ этомъ родѣ: мытарства". — „Хорошо, значитъ, помѣщеніе есть, разница только въ названіи; но одного помѣщенія мало. Такъ какъ въ чистилищѣ дѣлъ удовлетворенія уже не творятъ, и между тѣмъ, попавшимъ туда нужны именно такія дѣла, то мы ссужаемъ ихъ изъ церковнаго казнохранилища добрыхъ дѣлъ и подвиговъ, оставленныхъ намъ про запасъ святыми. А у васъ?"—Православный богословъ анти-протестантъ конфузится и отвѣчаетъ вполголоса: „есть и у насъ похожій капиталъ; это заслуги *сверхъ-требуемыхъ*".—„Такъ съ чего же", подхватываетъ Іезуитъ, „отвергаете вы индульгенціи и ихъ распродажу? Вѣдь это только актъ передачи. Мы пускаемъ свой капиталъ въ оборотъ, а вы держите свой подъ спудомъ. Хорошо ли это?

Тѣмъ временемъ, на другомъ концѣ богословской арены, происходитъ другое состязаніе. Ученый пасторъ допрашиваетъ православнаго богослова анти-латинянина: „Вѣдь вы конечно отвергаете бредни папистовъ, приписывающихъ человѣческимъ дѣламъ значеніе заслугъ передъ Богомъ и оправдательную силу?"—„Отвергаемъ".—„Вы знаете, что вѣрою, одною вѣрою, безъ всякой придачи, спасаются люди?"—„Знаемъ".—„Такъ объясните же мнѣ, на

что вамъ ваши эпитимьи, ваше такъ называемое подвижничество, ваше монашество? Какая отъ этого польза? Въ какую цѣну все это вамъ зачтется? Докажите мнѣ еще, что нужно прибѣгать къ ходатайству святыхъ. На что оно вамъ? Или вы не довѣряете силѣ искупленія, усвояемой личною вѣрою?"—Православный богословъ мысленно перебираетъ свои учебники, ищетъ въ нихъ доказательствъ и не находитъ. Чуя это, его противникъ напираетъ на него и спрашиваетъ: „Молиться значитъ вѣдь просить у Бога чего нибудь въ надеждѣ получить?"—„Вѣрно".—Молиться можно лишь тогда, когда отъ молитвы ожидается польза?"—„Вѣрно и это".—„Средняго состоянія между адомъ и раемъ, спасеніемъ и осужденіемъ, вѣдь нѣтъ? Чистилище—вѣдь это басня, выдуманная Папистами? Вѣдь вы ея не признаете?"—„Не признаемъ".—„Такъ для чего жъ расходуете вы свои молитвы и тратите ихъ безъ пользы, молясь за усопшихъ? Одно изъ двухъ: или вы Паписты, или вы еще не доразвились до насъ Протестантовъ".

Напослѣдокъ, выходитъ Іезуитъ (изъ *новѣйшихъ*) и, обращаясь къ православному богослову анти - протестанту, начинаетъ пытать его: „Неужели вы, заодно съ треклятыми протестантами, думаете, что одинокая личность съ книгою въ рукѣ, но пребывающая внѣ Церкви, можетъ обрѣсти истину и путь ко спасенію?"—„Отнюдь нѣтъ; мы вѣруемъ, что нѣтъ спасенія внѣ Церкви, которая одна свята и непогрѣшима".—„Прекрасно! А если такъ, то главною заботою для каждаго должно быть не отступать отъ Церкви, быть съ нею во всемъ за одно, въ вѣрѣ и въ дѣлѣ".—„Конечно".—„Но вѣдь вы знаете, что суемудріе и лесть часто вторгались въ Церковь и соблазняли вѣрующихъ личиною церковности".—„Знаемъ".—„Такъ значитъ необходимъ осязательный, внѣшній *признакъ*, по которому всякій могъ бы безошибочно отличить непогрѣшимую Церковь?"—„Нуженъ", отвѣчаетъ православный богословъ, не подозрѣвая ловушки.—„У насъ онъ есть,—это папа; а у васъ?"—„У насъ полное проявленіе Церкви въ ученіи и органъ ея непогрѣшимой вѣры,—вселенскій соборъ"—„Да и мы тоже передъ нимъ преклоняемся; но объясните мнѣ, чѣмъ отличается соборъ вселенскій отъ невселенскаго или помѣстнаго? Какимъ виднымъ признакомъ? Почему бы, напримѣръ, не признать Флорентинскаго собора за вселенскій? Не говорите мнѣ, что вы называете вселенскимъ тотъ соборъ, въ которомъ вся Церковь опознала свой голосъ, свою вѣру, то есть вдохновеніе Духа; ибо въ томъ-то и состоитъ задача, чтобъ узнать что̀ Церковь и гдѣ она?"—Православный богословъ анти-

протестантъ становится въ тупикъ, а Іезуитъ, на прощанье, говоритъ ему: „Въ васъ много добраго; и вы и мы стоимъ на одномъ пути; но мы у цѣли, а вы не дошли до нея. И вы и мы признаёмъ согласно, что нуженъ внѣшній признакъ истины, иначе *знаменье церковности*; но вы его ищете и не находите, а у насъ онъ есть—папа; вотъ разница. Вы тоже въ сущности Паписты, только непослѣдовательные“.

Такъ, въ продолженіе почти двухъ вѣковъ, длилась у насъ полемика двухъ Православныхъ школъ съ западными вѣроисповѣданіями, сопровождавшаяся, разумѣется, и внутреннею, домашнею полемикою этихъ школъ между собою. За полнѣйшее, самое отчетливое и рѣзкое выраженіе обѣихъ можно признать Латинское Богословіе Ѳеофана Прокоповича и Камень Вѣры Стефана Яворскаго; все, что̀ выходило послѣ, группируется около этихъ двухъ капитальныхъ твореній и представляетъ не болѣе какъ оттиски съ нихъ, только ослабленные и смягченные. Повторяемъ: мы говоримъ *о школѣ*, а не о Церкви; твердыня выдержала приступъ и не пошатнулась; но не пошатнулась потому, что твердыня была сама Церковь и, слѣдовательно, не могла не устоять: что̀ же касается до защиты, то нельзя не сознаться, что она была недостаточна и слаба. Зрители, со стороны смотрѣвшіе на бой (а все наше образованное общество, за весьма рѣдкими исключеніями, относилось къ нему какъ сторонній зритель) судили о правотѣ дѣла по защитѣ и оставались въ недоумѣніи; многихъ прохватило сомнѣніе, многіе даже подались на сторону противниковъ; кто въ мистицизмъ, а кто въ Папизмъ и, разумѣется, больше въ папизмъ, по причинѣ дешевизны предлагаемаго имъ удовлетворенія. Люди, считавшіе себя вполнѣ безпристрастными, то-есть воображавшіе себѣ, что, отставъ отъ одного берега и не приставъ къ другому, они пріобрѣли способность, съ высоты своего религіознаго индиферентизма, творить судъ надъ Церковью, приходили къ мысли, что Православіе есть не болѣе какъ первобытная, безразличная среда, изъ которой, по закону прогресса, на Западѣ, опередившемъ насъ въ просвѣщеніи, должны были выдѣлиться два направленія, Латинское и Протестантское, которымъ, какъ болѣе развитымъ формамъ Христіанства, предназначено со временемъ подѣлить между собою Православіе и окончательно поглотить его. Другіе оговаривали, что Латинство и Протестантство, какъ противоположные и взаимно исключающіеся полюсы, не могутъ быть конечными терминами развитія христіанской идеи, и что рано или поздно, они должны помириться и исчезнуть сами, конечно, не въ

устарѣломъ и отжившемъ Православіи, а въ какой-нибудь новой, высшей формѣ религіознаго міросозерцанія. Все это: панизмъ, мистицизмъ и эклектизмъ, проповѣдывалось у насъ очень серіозно, все находило послѣдователей и почти не встрѣчало отпора съ точки зрѣнія Церкви. Очевидно, школа не давала матеріала для успѣшнаго отпора. Она все еще продолжала полемизировать на предательской почвѣ, не мѣняя своего положенія, словомъ: она только *отбивалась*. Но отбиться не значитъ еще опровергнуть, а опровергнуть не значитъ еще побѣдить; въ области мысли побѣжденнымъ можно считать только то, что окончательно понято и опредѣлено какъ ложь. Наша Православная школа не въ состояніи была опредѣлить ни Латинства, ни Протестантства, потому что, сойдя *съ своей* почвы, она сама раздвоилась, и что каждая изъ половинъ ея стояла *противъ* своего противника, а не *надъ* нимъ.

Хомяковъ первый взглянулъ на Латинство и Протестантство *изъ Церкви*, слѣдовательно *сверху*; поэтому онъ и могъ *опредѣлить* ихъ.

Мы сказали въ началѣ, въ подстрочномъ примѣчаніи, что иностранные богословы были озадачены его брошюрами. Они почувствовали въ нихъ что-то небывалое, въ ихъ полемикѣ съ Православіемъ, что-то для нихъ неожиданное, совершенно новое. Можетъ быть, они и не сознали ясно, въ чемъ заключалось это новое; но для насъ оно понятно. Они услышали, наконецъ, голосъ не анти-латинской и не анти-протестантской, а Православной школы. Встрѣтившись въ первый разъ съ Православіемъ въ области церковной науки, они смутно почуяли, что до тѣхъ поръ ихъ полемика съ Церковью вертѣлась около какихъ-то недоразумѣній; что вѣковая ихъ тяжба съ нею, казавшаяся почти оконченною, только теперь начиналась, на почвѣ совершенно новой, и что самое положеніе сторонъ измѣнилось, а именно: они, паписты и протестанты, становились подсудимыми, ихъ звали къ отвѣту, имъ приходилось оправдываться. Это было первое впечатлѣніе, предшествовавшее отчетливому сужденію и произведенное не столько еще содержаніемъ, сколько тономъ обращенной къ нимъ рѣчи. Дѣйствительно, и тонъ былъ особенный, небывалый. Одинаково чуждый бранчивости, въ которую нерѣдко впадали полемическіе писатели прошлаго вѣка, и неумѣстной робости, замѣтной въ нѣкоторыхъ изъ новѣйшихъ поборниковъ Православія, онъ отличался строгою прямотою въ постановкѣ вопросовъ, безпощадностью въ обличеніи и благородною смѣлостью въ провозглашеніи

основныхъ началъ. Эта смѣлость вовсе не походила на заносчивость; нельзя было назвать ее самонадѣянностью; нѣтъ, въ ней слышна была такая несомнѣнность вѣры въ правоту дѣла и въ окончательное торжество истины, какой теперь уже не встрѣтить въ западной религіозной литературѣ. Даже предубѣжденные противники невольно въ этомъ сознавались.

Не менѣе своеобразности обнаруживалось и въ полемическихъ пріемахъ автора, въ принятой имъ системѣ спора. До него наши ученыя богословскія состязанія терялись въ партикуляризмѣ; каждое положеніе противниковъ и каждый ихъ доводъ разбирались и опровергались порознь; мы обличали подложныя вставки или урѣзки, возстановляли смыслъ извращенныхъ цитатовъ, противопоставляли текстъ тексту, свидѣтельство свидѣтельству, и перебрасывались доказательствами отъ писанія, отъ преданія и отъ разума. При успѣшномъ для насъ веденіи спора выходило что положеніе противниковъ не доказано; иногда выходило даже, что оно не согласно съ писаніемъ и преданіемъ, слѣдовательно ложно и должно быть отвергнуто. Конечно, этимъ устранялось заблужденіе въ томъ видѣ, въ какомъ оно передъ нами являлось; но вѣдь это еще не все. Оставалось не разъясненнымъ: какъ, отчего, изъ какихъ внутреннихъ побужденій оно родилось; что̀ именно въ этихъ побужденіяхъ ложно, гдѣ корень этой лжи? Этихъ вопросовъ не разрѣшали, почти что и не затрогивали, и оттого случалось иногда, что, откинувъ заблужденіе, выразившееся въ одной формѣ (какъ догматъ или установленіе), мы не узнавали его въ другой; случалось даже, что мы тутъ же, въ самомъ опроверженіи, усвоивали его себѣ, перенося въ свое собственное воззрѣніе побужденіе, его вызвавшее; корень его всё-таки оставался въ землѣ, и новые отпрыски, которые онъ пускалъ отъ себя, часто засоряли и нашу почву. Совершенно иначе берется за дѣло Хомяковъ. Идя отъ проявленій къ начальнымъ побужденіямъ, онъ воспроизводитъ, если можно такъ выразиться, психическую генеалогію каждаго заблужденія и сводитъ ихъ всѣ къ общему исходному ихъ началу, въ которомъ ложь, становясь очевидною, сама себя обличаетъ своимъ внутреннимъ противорѣчіемъ. Это и значитъ вырвать заблужденіе съ корнемъ.

Вникая глубже и переходя отъ системы къ содержанію, мы усматриваемъ въ богословскихъ сочиненіяхъ Хомякова еще другую отличительную черту. Съ виду они имѣютъ характеръ по преимуществу полемическій; на самомъ же дѣлѣ полемика зани-

маетъ въ нихъ второстепенное мѣсто, или, говоря точнѣе, полемики въ строгомъ смыслѣ слова, то-есть опроверженій чисто-отрицательнаго свойства, въ нихъ почти вовсѣ нѣтъ. Нельзя никакъ взять изъ его сочиненій одну отрицательную сторону (возраженія и опроверженія), не забравъ стороны положительной (то-есть уясненія Православнаго ученія); нельзя потому, что у него одна сторона отъ другой не отдѣляется: обѣ составляютъ одно неразрывное цѣлое. Не найдется у него ни одного довода противъ Латинянъ, заимствованнаго у Протестантовъ, и ни одного довода противъ Протестантовъ, взятаго изъ Латинскаго арсенала; не найдется ни одного, который бы не былъ обоюдуострь, то-есть не былъ бы направленъ какъ противъ Латинства, такъ и противъ Протестантсва, и это оттого, что каждый его доводъ, въ сущности, не есть отрицаніе, а прямое положеніе, только завостренное для полемической цѣли.

Еслибъ мы увлеклись желаніемъ прослѣдить этотъ процессъ на дѣлѣ, то намъ пришлось бы повторить все содержаніе по крайней мѣрѣ трехъ главныхъ брошюръ Хомякова; пусть лучше сами читатели, своими собственными впечатлѣніями, провѣрятъ наши слова. Но чтобъ нагляднѣе выразить ту отличительную особенность, на которую мы указали и которая, по мнѣнію нашему, составляетъ главную заслугу Хомякова, мы позволимъ себѣ прибѣгнуть къ сравненію.

Когда человѣкъ стоитъ въ облакѣ или въ туманѣ, онъ сознаетъ только отсутствіе или недостатокъ свѣта; но откуда нашелъ туманъ, далеко ли онъ раскинулся и гдѣ солнце? — этого онъ не знаетъ, не видитъ и не можетъ сказать.

Наоборотъ, когда небо ясно, и свѣтитъ яркое солнце, каждая набѣгающая туча вырисовывается на немъ всѣми своими очертаніями; своею ограниченностью, какъ туча, какъ противоположность свѣту.

Хомяковъ выяснилъ область свѣта, атмосферу Церкви, и на ней, само собою, выступило лжеученіе, какъ отрицаніе свѣта, какъ темное пятно на небѣ. Границы лжеученія стали явны; оно опредѣлилось. Мы говоримъ о лжеученіи въ единственномъ, а не во множественномъ числѣ, хотя подразумѣваемъ Латинство и Протестанство именно потому, что отнынѣ оба вѣроисповѣданія представляются намъ какъ одно, единое заблужденіе, и что это единство могло быть высмотрѣно только съ той точки зрѣнія, на которую поставилъ насъ Хомяковъ, то-есть изъ Церкви. До него въ

нашей Православной школѣ, Латинство и Протестантство всегда принимались за двѣ взаимно исключающіяся противоположности, за два полюса. Такими они дѣйствительно представляются на Западѣ, потому что тамъ окончательно раздвоилось религіозное сознаніе, и утратилось самое понятіе о Церкви, то-есть о той средѣ, изъ которой эти два вѣроисповѣданія выдѣлились, подъ вліяніемъ Романской и Германской стихій. Тоже представленіе объ нихъ перешло и къ намъ; мы усвоили себѣ готовыя опредѣленія и взглянули на Латинство глазами Протестантовъ, а на Протестанство глазами Латинянъ. Теперь, благодаря Хомякову, все переставляется. Прежде, мы видѣли передъ собою двѣ рѣзко опредѣленныя формы западнаго Христіанства, и *между ними* Православіе, какъ бы остановившееся на распутіи; теперь же мы видимъ *Церковь*, иначе живой организмъ истины, ввѣренной взаимной любви, а внѣ Церкви логическое знаніе, отрѣшенное отъ нравственнаго начала, то-есть *раціонализмъ*, въ двухъ моментахъ его развитія, а именно: разсудка, хватающагося за *призракъ* истины и отдающаго свободу въ рабство внѣшнему *авторитету* — это Латинство, и разсудка, доискивающагося *самодѣльной* истины и приносящаго единство въ жертву *субъективной* искренности—это Протестанство.

Можетъ быть, теперь, стало нѣсколько понятнѣе то, что̀ было нами сказано выше, что̀ мы повторимъ вновь: Хомяковъ выяснилъ идею Церкви въ той мѣрѣ (всегда неполной), въ какой вообще живое явленія поддается логическому опредѣленію. Онъ выразилъ эту идею точно, строго, въ формѣ, такъ сказать, стереотипной, въ которой уже нельзя ничего прибавить, и отъ которой нельзя ничего урѣзать. Такова его заслуга въ области богословія. Имъ открывается новая эра въ исторіи Православной школы.

Съ этими словами мы переходимъ къ заключительнымъ соображеніямъ о дальнѣйшемъ ея развитіи.

Прежде всего возникаетъ вопросъ: такъ ли богословскіе труды Хомякова были поняты и оцѣнены спеціалистами этого дѣла, нашимъ ученымъ духовенствомъ?

Образованный, ученый міранинъ, заступающійся за Православіе и выходящій на состязаніе съ иновѣрцами—такое рѣдкое у насъ явленіе не могло, разумѣется, не возбудить въ кругу спеціалистовъ пріятнаго изумленія.

Искренность убѣжденія, слышная въ голосѣ, выходившемъ изъ общественной среды, болѣе склонной къ дряблому скептицизму, чѣмъ къ чему либо иному; строгая, логическая послѣдовательность въ

аргументаціи, неожиданность и желѣзная сила доводовъ, признанная самими противниками—все это, естественно, было встрѣчено съ радостью.

Не боясь возраженій, можно, кажется, сказать, что всѣ спеціалисты обрадовались неожиданной подмогѣ и привѣтствовали въ лицѣ Хомякова первокласснаго полемика. Можно сказать болѣе: самое направленіе его мысли и сущность его воззрѣнія на предметы вѣры встрѣтили въ *нѣкоторыхъ* спеціалистахъ одобреніе и сочувствіе, которыми покойный авторъ дорожилъ болѣе, чѣмъ лестными объ немъ отзывами иностранной печати.

Но далеко не всѣ спеціалисты такъ отнеслись къ нему. Большинство издали ему рукоплескало, но не рѣшалось идти за нимъ, не рѣшалось даже гласно и открыто признать его. Вообще, въ доходившимъ до насъ изъ этого круга отзывахъ и сужденіяхъ мы часто замѣчали, отчасти преднамѣренную сдержанность, а отчасти совершенно искреннее двойство впечатлѣній. Съ одной стороны слышалось сердечное желаніе согласиться, съ другой какая-то боязнь усвоить себѣ что-то какъ будто новое, по крайней мѣрѣ неожиданное, что-то, правда, свѣтлое, но ужъ не слишкомъ-ли даже свѣтлое? Къ этому присоединялось и нѣкоторое сожалѣніе, какъ будто тоска: чувствовалось, что если взяться за оружіе, выкованное Хомяковымъ, то пришлось бы вѣроятно сложить съ себя значительную часть прежней, школьной арматуры, правда, тяжелой, неудобной, ни отъ чего не оберегающей, даже насквозь продыравленной, но за то какъ бы приросшей къ членамъ: пришлось бы пожертвовать логическими пріемами и оборотами, правда, всѣмъ надоѣвшими, ни на кого ужъ не дѣйствующими, но за то издавна затверженными и потому легкими; наконецъ, пришлось, бы можетъ быть, изъ арсенала опредѣленій и доказательствъ кое-что и отбросить какъ вовсе негодное, что правда и теперь не безусловно одобряется, даже осуждается какъ слабое и невѣрное, но осуждается какъ-то больше про себя, въ своей совѣсти или въ кругу своихъ, а не на людяхъ.

Въ этихъ опасеніяхъ все очень понятно; многое, именно все искреннее, заслуживаетъ даже нѣкотораго уваженія. Тѣмъ не менѣе они кажутся намъ совершенно неосновательными, и мы надѣемся, что они скоро разсѣятся; мы даже увѣрены въ этомъ, ибо если-бъ онѣ нашли себѣ подтвержденіе и оправданіе въ чьемъ либо сильномъ авторитетѣ, то послѣдствія для будущности нашей Православной школы были бы крайне неблагопріятны.

Хомяковъ поставилъ вопросъ между Церковью и западными вѣроисповѣданіями на новую почву; онъ, такъ сказать, перемѣнилъ позицію—съ этимъ кажется согласны всѣ спеціалисты. Выгодность ея, какъ для обороны, такъ и для наступленія, признается многими изъ нихъ, чуть ли даже не всѣми; но этого мало. Дѣло въ томъ, что эта позиція не есть одна изъ многихъ возможныхъ, даже не лучшая изъ всѣхъ, а единственно возможная. На нее, на эту позицію, рано или поздно должна перебраться вся школа, и чѣмъ раньше она это сдѣлаетъ, тѣмъ будетъ лучше: ибо, при свойствѣ предстоящей впереди борьбы, за нами нѣтъ другой позиціи, на которой бы мы могли удержаться. Слова эти вѣроятно возбудятъ недоумѣніе. Насъ спросятъ: „Какая же еще борьба? Борьба дѣйствительно горѣла и казалась страшною въ XVI и XVII вѣкахъ, когда Латинство и Протестантство, въ то время еще полныя силъ и самоувѣренности, надвигались на насъ съ двухъ сторонъ; но мы и тогда отбились; а теперь?.. Передъ каѳедрою Римскаго первосвященника, сильно покачнувшеюся на бокъ, послѣдняя горсть неисправимыхъ ея поклонниковъ ломается и кривляется, пародируя выдохшееся молитвенное воодушевленіе; самъ папа, прикованный къ роковому наслѣдію притязаній, отъ которыхъ нельзя отречься, посылаетъ всему міру безсильныя проклятія, а проклинательная формула, на дрожащихъ устахъ его, превращается въ отходную надъ папизмомъ. Съ другой стороны, протестантство бѣжитъ на всѣхъ парусахъ отъ нагоняющаго его невѣрія, бросая черезъ бортъ свой догматическій грузъ, въ надеждѣ спасти себѣ Библію; а критика, съ язвительнымъ смѣхомъ, вырываетъ изъ оцѣпенѣвшихъ рукъ его страницу за страницею и книгу за книгой... Чего-жъ бояться и кого бояться? Была ли даже дѣйствительная надобность пришибать тяжелою палицею старыхъ противниковъ, когда они видимо, на нашихъ глазахъ, умираютъ отъ истощенія?“

Положимъ, что это отчасти справедливо, старые противники точно сходятъ со сцены; но за ними поднимается новый: раціонализмъ, вооруженный всѣми выводами опытныхъ наукъ, такъ сказать, навязывающимися своею очевидностью и всѣми пріемами этихъ наукъ, соблазняющими своею безошибочностью. Съ нимъ предстоитъ теперь новый бой, или говоря точнѣе: это не новый противникъ, а прежній, только окрѣпшій, выросшій до полнаго самосознанія, тотъ самый, съ которымъ ратовали наши дѣды, не узнавая его лица подъ маскою Латинства и Протестантства, и который теперь подступаетъ къ намъ опять, только съ другой сто-

тоны. Прежде онъ оспаривалъ наши догматы, наше ученіе, противупоставляя ему свое; теперь онъ приступаетъ съ вѣсами, мѣрою и осёлкомъ исторической критики къ *фактической* основѣ нашихъ вѣрованій, перебирая свидѣтельство за свидѣтельствомъ, слово за словомъ, надѣясь раздробить, расправить, обратить ихъ въ ничто, и не предлагая ничего въ замѣнъ. Въ сущности намъ предстоитъ не новый бой, а продолженіе стараго, только съ новыми силами и съ новымъ оружіемъ. И уже начался этотъ бой. Были встрѣчи, были случаи испытать, на сколько надежны наши боевые доспѣхи противъ усовершенствованнаго оружія, направленнаго на насъ; были опыты и результаты передъ глазами. Скажите откровенно: довольны ли вы ими? Достаточно ли у васъ силъ и хорошо ли вы ими орудуете? Все ли у васъ въ исправности, и со всѣхъ ли сторонъ вы прикрыты? Мы очень знаемъ, что если средства истины неисчерпаемы, то, съ другой стороны, нѣтъ почти предѣловъ и отрицанію; поэтому мы не спрашиваемъ: одержали ли вы окончательную побѣду, а спрашиваемъ: твердо ли вы знаете, на какой почвѣ вы должны одержать ее? Дѣло идетъ о большей или меньшей достовѣрности факта; такъ можете ли вы разъяснить (вполнѣ ли вы сами себѣ уяснили), чѣмъ именно дорожитъ Церковь *въ фактѣ*, что̀ значитъ въ области Церкви *фактъ*, въ его матерьяльномъ проявленіи, въ предѣлахъ пространства и времени (разумѣя подъ фактомъ и слово съ его вещественной стороны)?... Обратимся къ результатамъ. Цѣлыя поколѣнія, вами воспитанныя, прямо изъ подъ вашихъ каѳедръ, ударились, очертя голову, въ самое крайнее невѣріе, и при этомъ всего поразительнѣе не число отпадшихъ отъ васъ, а легкость отпаденія. Ваши ученики бросили Церковь безъ внутренней борьбы, безъ сожалѣній, даже не задумываясь. И какими же силами они у васъ отбиты? Двѣ брошюры Бюхнера, да двѣ или три книжки Молешотта и Фохта, да жизнь Христа Ренана (даже не Штрауса), да десятокъ статей Добролюбова и Герцена, и дѣло было сдѣлано. Не споримъ, что значительную долю вины спеціалисты имѣли бы полное основаніе свалить на другихъ, указавъ на множество неблагопріятныхъ остоятельствъ, которыхъ они не въ состояніи были ни предупредить, ни устранить: все это мы готовы допустить, и всё-таки опять обращаемъ къ спеціалистамъ тотъ же вопросъ: такъ ли бы легко увлеклись цѣлыя поколѣнія, если бы Церковь представлялась имъ въ настоящемъ свѣтѣ, еслибъ они видѣли передъ собою ее, то-есть именно Церковь, а не призракъ Церкви?

Ничтожны были средства, употребленныя для совращенія; слаба, несерьёзна, несостоятельна, хотя и заносчива, была проповѣдь невѣрія, а она имѣла успѣхъ, успѣхъ огромный и легкій. Каково же было противодѣйствіе?...

Отчего это? Подумайте: не оттого ли, что мы предлагаемъ истины вѣры, какъ выводы изъ силлогизмовъ, въ старомъ, растрескавшемся сосудѣ, и что слушатели, бросая сосудъ, бросаютъ заразъ и то, что въ немъ сберегается? Не оттого-ли, что мы стараемся только о томъ, какъ бы, путемъ формально-правильныхъ умозаключеній, такъ сказать, *довести* слушателей до догмата, вынудить у нихъ признаніе, заручиться ихъ согласіемъ, захватить ихъ въ плѣнъ, и на этомъ останавливаемся, не идя въ глубь, не вводя ихъ въ смыслъ самаго догмата? Не оттого ли, наконецъ, что, ратуя съ раціонализмомъ, мы дали ему прокрасться въ наши ряды и, употребляя выраженіе очень мѣткое, не нами найденное, такъ сказать, приняли раціонализмъ внутрь себя? Можетъ быть, умудренные опытомъ. мы захотимъ оставить наши доказательства отъ разума и попытаемся поставить наше преподаваніе подъ защиту авторитета; но это доказало бы только, что мы не поняли, чѣмъ мы слабы: это значило бы промѣнять раціонализмъ Протестантскій на раціонализмъ Латинскій, ибо авторитетъ для воли и совѣсти—тоже что объектъ для разсудка, нѣчто внѣшнее, подлежащее анализу и вызывающее его.

Кажется, при свѣтѣ происходящаго на нашихъ глазахъ, пора наконецъ уразумѣть, что Латинство и Протестантство и вся выработанная ими система доказательствъ не болѣе какъ проводники къ невѣрію, и что все, нами оттуда заимствованное, обращается намъ же на пагубу, подавая раціонализму единственное оружіе, какое только онъ можетъ съ успѣхомъ обратить на насъ. Вотъ, что первый понялъ и выяснилъ Хомяковъ. Онъ поднялъ голосъ не противъ *вѣроисповѣданій* Латинскаго и Протестантскаго, а противъ раціонализма, имъ первымъ опознаннаго въ начальныхъ его формахъ, Латинской и Протестантской. Съ нимъ, съ раціонализмомъ, имѣлъ онъ дѣло; для борьбы съ нимъ выковалъ онъ оружіе, единственное годное для этой борьбы; для нея же указалъ онъ и почву, на которой борьба возможна, а успѣхъ несомнѣненъ—потому несомнѣненъ, что эта почва не досчатый помостъ, поставленный на козлахъ, а твердый материкъ Церкви, несомнѣнный въ той же степени, въ какой несомнѣнно, что никакая ошибочная система о движеніи свѣтилъ небесныхъ не измѣнитъ ихъ обычнаго хода.

И не новая это почва, не чужая для васъ; это та самая почва, на которой и вы, наставники, и мы, ученики, стоимъ теперь, стояли всегда *какъ члены Церкви*, но съ которой, къ сожалѣнію, вы дали себя сманить *какъ ученые, какъ школа*. Пора уразумѣть это. Когда крѣпость готовится встрѣтить осаду, гарнизонъ начинаетъ съ того, что самъ налагаетъ руку на предмѣстья: не задумываясь и не давая мѣста неразумной пощадѣ, онъ сноситъ и выжигаетъ всѣ деревянныя хижины, всю соломенную гниль, все ненадежное и неустойчивое, все что̀ снаружи пристроилось къ кремлевской стѣнѣ, и чѣмъ бы непремѣнно воспользовался непріятель для подступа. Пора и намъ, такою же добровольною жертвою, очистить и спасти на поприщѣ духовнаго боя ввѣренную намъ твердыню.

Итакъ Хомяковъ—не изолированное явленіе, не прихотливая комета въ кругу богословскихъ свѣтилъ; онъ покончилъ съ Латинствомъ и Протестантствомъ, и въ тоже время онъ открылъ собою новую эру въ исторіи Православной школы, подготовивъ будущую ея побѣду надъ современнымъ раціонализмомъ *).

*) Богословскія сочиненія Хомякова, въ незначительномъ ихъ объемѣ, представляютъ необыкновенное богатство содержанія. Во всѣхъ проводится одна тема: „Церковь какъ живой организмъ истины, ввѣренной взаимной любви; иначе: какъ свобода въ единствѣ и единство въ свободѣ; иначе: какъ свобода въ гармоніи ея проявленій". Затѣмъ развитіе основной темы происходитъ посредствомъ раскрытія ея въ многообразныхъ проявленіяхъ Церкви: въ учительствѣ, въ таинствахъ, въ исторіи и т. д. и посредствомъ противопоставленія явленій церковной жизни параллельнымъ явленіямъ въ Латинствѣ и Протестанствѣ. Наконецъ, помимо главной темы, разсыпано въ тѣхъ же сочиненіяхъ множество намековъ, сужденій, опредѣленій, характеристикъ и критическихъ замѣчаній. Въ этомъ отношеніи Хомяковъ не только не берегъ себя, а напротивъ, разнообразіемъ и множествомъ затрогиваемыхъ имъ мотивовъ, вызывалъ споры и возраженія со всѣхъ сторонъ. Само собою разумѣется, что, указывая на труды его, какъ на основаніе для будущаго развитія школы, мы имѣемъ въ виду то, что̀ въ этихъ трудахъ существенно, нисколько не думая отрицать, что въ частностяхъ, подробностяхъ и въ примѣненіяхъ главной идеи, могутъ встрѣтиться неточности, неоправданныя гипотезы, даже ошибки. Затѣмъ мы должны еще просить читателей не забывать, что во всякой полемикѣ положительное начало, въ отдѣльныхъ вопросахъ, часто выказывается, какъ будто односторонно и выражается въ опредѣленіяхъ, не исчерпывающихъ всей его сущности. Тоже самое можно встрѣтить и въ брошюрахъ Хомякова; но у него недосказанное въ одномъ мѣстѣ всегда пополняется въ другомъ. Поэтому мы просимъ читателей не произносить окончательнаго сужденія о той или другой мысли, не прочтя всего и не выразумѣвъ отношенія ея къ цѣлому. Соображеніе цѣлаго значительно облегчается „Опытомъ катихизическаго изложенія ученія о Церкви", помѣщеннымъ въ началѣ этого тома.

Теперь, когда мы въ общихъ чертахъ обрисовали значеніе Хомякова по отношенію къ тому что̀ было до него, что̀ было при немъ и что̀ предстоитъ впереди, читатели въ правѣ потребовать, чтобъ мы опредѣлили его однимъ, заключительнымъ словомъ.

Въ былыя времена, тѣхъ кто сослуживалъ православному міру такую службу, какую сослужилъ ему Хомяковъ, кому давалось, логическимъ уясненіемъ той или другой стороны церковнаго ученія, одержать для Церкви надъ тѣмъ или другимъ заблужденіемъ рѣшительную побѣду, тѣхъ называли учителями Церкви. Какъ назовутъ теперь Хомякова—мы не знаемъ.....

„Какъ! Хомяковъ, жившій въ Москвѣ, на Собачьей площадкѣ, нашъ общій знакомый, ходившій въ зипунѣ и мурмолкѣ; этотъ забавный и остроумный собесѣдникъ, надъ которымъ мы такъ шутили и съ которымъ такъ много спорили; этотъ вольнодумецъ, заподозрѣнный полиціею въ невѣріи въ Бога и въ недостаткѣ патріотизма; этотъ неисправимый славянофилъ, осмѣянный журналистами за національную исключительность и религіозный фанатизмъ; этотъ скромный мірянинъ, котораго семь лѣтъ тому назадъ, въ сѣрый, осенній день, въ Даниловомъ монастырѣ, похоронили пять или шесть родныхъ и друзей, да два товарища его молодости; за гробомъ котораго не видно было ни духовенства, ни ученаго сословія; о которомъ, черезъ три дня послѣ его похоронъ, Московскія Вѣдомости, подъ бывшею ихъ редакціею, отказались перепечатать нѣсколько строкъ, писанныхъ въ Петербургѣ однимъ изъ его друзей; котораго еще недавно, таже газета, подъ нынѣшнею редакціею, огласила іересіархомъ; этотъ отставной штабъ-ротмистръ, Алексѣй Степановичъ Хомяковъ—учитель Церкви?

Онъ самый.

Называя его этимъ именемъ, мы хорошо знаемъ, что наши слова приняты будутъ одними за дерзкій вызовъ, другими за выраженіе слѣпаго пристрастія ученика къ учителю; первые на насъ вознегодуютъ, вторые насъ осмѣютъ. Все это мы напередъ знаемъ; но знаемъ и то, что будущія поколѣнія будутъ дивиться не тому, что въ 1867 году кто-то рѣшился сказать это печатно и подписать свое имя, а тому, что было такое время, когда на это могла потребоваться хоть самая малая доля рѣшимости.

Ю. Самаринъ.

Москва.
Декабря 1867 года.

ОПЫТЪ

КАТИХИЗИЧЕСКАГО ИЗЛОЖЕНІЯ УЧЕНІЯ

О

ЦЕРКВИ.

Мы не можемъ опредѣлить въ точности, къ какому году относится этотъ опытъ; но несомнѣнно, что въ сороковыхъ годахъ онъ уже былъ написанъ. А. С. Хомяковъ долго держалъ его въ портфелѣ, такъ что объ немъ не зналъ никто; въ послѣдствіи онъ возъимѣлъ мысль перевести его на Греческій языкъ и напечатать въ Аѳинахъ; но это предположеніе не состоялось. Уже по смерти автора, въ 1864 году, трудъ его изданъ былъ въ „Православномъ Обозрѣніи" подъ заглавіемъ: „О Церкви". Въ подлинной рукописи, въ заголовкѣ, стоитъ „Церковь одна", и мы удерживаемъ это заглавіе. Во всякомъ случаѣ, несомнѣнно, что это первый трудъ автора по части богословія. Въ немъ изложено въ строгой, сжатой и въ тоже время простой и общедоступной формѣ, все то, что̀ въ послѣдствіи было имъ такъ блистательно развито въ трехъ его полемическихъ брошюрахъ, изданныхъ за границею на Французскомъ языкѣ. Пр. Ю. Ѳ. С.

Первоначально авторъ выдавалъ это свое произведеніе за найденную гдѣ то древнюю рукопись; и по тому хотѣлъ ее напечатать съ предисловіемъ и послѣсловіемъ отъ себя, въ настоящее время къ сожалѣнію утраченными. Въ такомъ видѣ онъ ее посылалъ В. А. Жуковскому, какъ видно изъ писемъ къ А. Н. Попову, напечатанныхъ въ томѣ VIII-мъ. *Изд.*

Церковь одна.

§ 1. Единство Церкви слѣдуетъ необходимо изъ единства Божьяго, ибо Церковь не есть множество лицъ въ ихъ личной отдѣльности, но единство Божіей благодати, живущей во множествѣ разумныхъ твореній, покоряющихся благодати. Дается же благодать и непокорнымъ, не пользующимся ею (зарывающимъ талантъ), но они не въ Церкви.—Единство же Церкви не мнимое, не иносказательное, но истинное и существенное, какъ единство многочисленныхъ членовъ въ тѣлѣ живомъ.

Церковь одна, несмотря на видимое ея дѣленіе для человѣка, еще живущаго на землѣ.—Только въ отношеніи къ человѣку, можно признавать раздѣлъ Церкви на видимую и невидимую; единство же ея есть истинное и безусловное. Живущій на землѣ, совершившій земной путь, несозданный для земного пути (какъ ангелы), не начинавшій еще земного пути (будущія поколѣнія), всѣ соединены въ одной Церкви—въ одной благодати Божіей: ибо еще неявленное твореніе Божіе для Него явно, и Богъ слышитъ молитвы и знаетъ вѣру того, кто еще не вызванъ Имъ изъ небытія къ бытію.—Церковь же, тѣло Христово, проявляется и исполняется во времени, не измѣняя своего существеннаго единства и своей внутренней, благодатной жизни.—Поэтому, когда говорится «Церковь видимая и невидимая», то говорится только въ отношеніи къ человѣку.

§ 2. Церковь видимая или земная живетъ въ совершенномъ общеніи и единствѣ со всѣмъ тѣломъ церковнымъ, коего глава есть Христосъ. Она имѣетъ въ себѣ пребывающаго Христа и благодать Духа Святого во всей ихъ жизненной полнотѣ, но не въ полнотѣ ихъ проявленій; ибо творитъ и вѣдаетъ не вполнѣ, а сколько Богу угодно.

Такъ какъ Церковь земная и видимая не есть еще полнота и совершеніе всей Церкви, которымъ Господь назначилъ явиться при конечномъ судѣ всего творенія, то она творитъ и вѣдаетъ только въ своихъ предѣлахъ, не судя остальному человѣчеству (по словамъ Апостола Павла къ Коринѳянамъ) и только признавая отлученными, т. е. не принадлежащими ей, тѣхъ, которые отъ нея сами отлучаются. Остальное же человѣчество, или чуждое Церкви, или связанное съ нею узами, которыя Богъ не изволилъ ей открыть, предоставляетъ она суду великаго дня. Церковь же земная судитъ только себѣ, по благодати Духа и по свободѣ, дарованной ей черезъ Христа, призывая и все остальное человѣчество къ единству и къ усыновленію Божьему во Христѣ: но надъ неслышащими ея призыва не произноситъ приговора, зная повелѣніе своего Спасителя и Главы: «не судить чужому рабу».

§ 3. Съ сотворенія міра пребывала Церковь земная непрерывно на землѣ и пребудетъ до совершенія всѣхъ дѣлъ Божіихъ по обѣщанію, данному ей Самимъ Богомъ. Признаки же ея суть: внутренняя святость, не дозволяющая ни какой примѣси лжи, ибо въ ней живетъ духъ истины; и внѣшняя неизмѣнность, ибо неизмѣненъ Хранитель и Глава ея Христосъ.

Всѣ признаки Церкви, какъ внутренніе такъ и внѣшніе, познаются только ею самою и тѣми, которыхъ благодать призываетъ быть ея членами. Для чуждыхъ же и непризванныхъ они непонятны; ибо внѣшнее измѣненіе обряда представляется непризнанному измѣненіемъ самаго Духа, прославляющагося въ обрядѣ (какъ, напримѣръ, при переходѣ ветхо-завѣтной Церкви въ ново-завѣтную, или при измѣненіи обрядовъ и положеній церковныхъ со временемъ апостольскихъ).—Церковь и ея члены знаютъ, внутреннимъ знаніемъ вѣры, единство и неизмѣнность своего духа, который есть духъ Божій. Внѣшніе же и непризванные видятъ и знаютъ измѣненіе внѣшняго обряда внѣшнимъ знаніемъ, не постигающимъ внутренняго, какъ и самая неизмѣнность Божія кажется имъ измѣняемою, въ измѣненіяхъ Его твореній.—Посему, не была и не могла быть Церковь измѣненною, помраченною или отпадшею, ибо тогда она лишилась бы

духа истины. Не могло быть никакого времени, въ которое она приняла бы ложь въ свои нѣдра, въ которое бы міряне, пресвитеры и епископы подчинились предписаніямъ и ученію несогласнымъ съ ученіемъ и духомъ Христовымъ. Не знаетъ Церкви и чуждъ ей тотъ, кто бы сказалъ, что могло въ ней быть такое оскудѣніе духа Христова. Частное же возстаніе противъ ложнаго ученія, съ сохраненіемъ или принятіемъ другихъ ложныхъ ученій, не есть и не могло быть дѣломъ Церкви: ибо въ ней, по ея сущности, должны были всегда быть проповѣдники и учители и мученики, исповѣдующіе не частную истину съ примѣсью лжи, но полную и безпримѣсную истину. Церковь знаетъ не отчасти-истину и отчасти-ложь, а полную истину и безъ примѣси лжи.—Живущій же въ Церкви не покоряется ложному ученію, не принимаетъ таинства отъ ложнаго учителя; зная его ложнымъ, не слѣдуетъ обрядамъ ложнымъ. И Церковь не ошибается сама, ибо есть истина; не хитритъ и не малодушничаетъ, ибо свята. Точно также Церковь, по своей неизмѣнности, не признаетъ ложью того, что̀ она когда-нибудь признавала за истину; и объявивъ, общимъ соборомъ и общимъ согласіемъ, возможность ошибки въ ученіи какого-нибудь частнаго лица или какого нибудь епископа или патріарха *), она не можетъ признать, что сіе частное лицо, или епископъ, или патріархъ, его преемники, не могли впасть въ ошибку по ученію, и что они охранены отъ заблужденія какою нибудь особою благодатію. Чѣмъ святилась бы земля, если бы Церковь утратила свою святость? И гдѣ бы была истина, если бы ея нынѣшній приговоръ былъ противенъ вчерашнему? Въ Церкви, то-есть въ ея членахъ, зарождаются ложныя ученія, но тогда зараженные члены отпадаютъ, составляя ересь или расколъ и не оскверняя уже собою святости церковной.

§ 4. Церковь называется *единою, святою, соборною* (каѳолическою и вселенскою) *апостольскою;* потому что она едина и

---

*) Какъ напримѣръ: папы Онорія на Халкидонскомъ соборѣ. Пр. соч. Тутъ ошибка въ названіи собора: не на Халкидонскомъ, а на Константинопольскомъ третьемъ 680 г. Эту ошибку ни замѣтили ни изд. Пр. Обозр., ни Ю. Ѳ. Самаринъ. *Изд.*

свята, потому что она принадлежитъ всему міру, а не какой нибудь мѣстности; потому что ею святятся все человѣчество и вся земля, а не одинъ какой-нибудь народъ, или одна страна; потому что сущность ея состоитъ въ согласіи и въ единствѣ духа и жизни всѣхъ ея членовъ, по всей землѣ, признающихъ ее; потому, наконецъ, что въ писаніи и ученіи апостольскомъ содержится вся полнота ея вѣры, ея упованій и ея любви.

Изъ сего слѣдуетъ, что когда называется какое-нибудь общество Христіанскою Церковью мѣстною, какъ-то Греческою, Россійскою или Сирійскою, такое названіе значитъ только собраніе членовъ Церкви, живущихъ въ такой-то странѣ (Греціи, Россіи, Сиріи и т. д.) и не содержитъ въ себѣ предположенія, будто бы одна община христіанъ могла выразить ученіе церковное или дать ученію церковному догматическое толкованіе безъ согласія другихъ общинъ; еще менѣе предполагается, чтобы какая-нибудь община или пастырь ея могли предписывать свое толкованіе другимъ. Благодать вѣры неотдѣльна отъ святости жизни, и ни одна община и ни одинъ пастырь не могутъ быть признанными за хранителей всей вѣры, какъ ни одинъ пастырь, ни одна община не могутъ считаться представителями всей святости церковной. Впрочемъ, всякая община христіанская, не присвоивая себѣ права догматическаго толкованія или ученія, имѣетъ вполнѣ право измѣнять свои обряды, вводить новые, не вводя въ соблазнъ другія общины; напротивъ, отступая отъ своего мнѣнія и покоряясь ихъ мнѣнію, дабы то, что въ одномъ невинно и даже похвально, не показалось виновнымъ другому, и дабы братъ не ввелъ брата въ грѣхъ сомнѣнія и раздора. Единствомъ обрядовъ церковныхъ долженъ дорожить всякій христіанинъ, ибо въ немъ видимо проявляется, даже для непросвѣщеннаго, единство духа и ученія; для просвѣщеннаго же находится источникъ радостя живой и христіанской. Любовь есть вѣнецъ и слава Церкви.

§ 5. Духъ Божій, живущій въ Церкви, правящій ею и умудряющій ее, является въ ней многообразно, въ писаніи, преданіи и въ дѣлѣ; ибо Церковь, творящая дѣла Божіи, есть та же Церковь, которая хранитъ преданіе и писала писаніе. Не лица

и не множество лицъ въ Церкви хранятъ преданіе и пишутъ, но духъ Божій, живущій въ совокупности церковной. Потому ни въ писаніи искать основы преданію, ни въ преданіи доказательствъ писанію, ни въ дѣлѣ оправданія для писанія и преданія—нельзя и не должно. Внѣ Церкви живущему не постижимо ни писаніе, ни преданіе, ни дѣло. Внутри же Церкви пребывающему и пріобщенному къ духу Церкви единство ихъ явно по живущей въ ней благодати.

Не предшествуетъ ли дѣло писанію и преданію? Не предшествуетъ ли писанію преданіе? Не угодны ли были Богу дѣла Ноя, Авраама, родоначальниковъ и представителей ветхозавѣтной Церкви? И не существовало ли преданіе у прародителей, начиная отъ перваго родоначальника Адама? Не далъ ли Христосъ свободу человѣкамъ и словесное ученіе, прежде чѣмъ апостолы, писаніями своими, засвидѣтельствовали дѣло искупленія и законъ свободы? Посему между преданіемъ, дѣломъ и писаніемъ, нѣтъ противорѣчія, а совершенное согласіе. Ты понимаешь писаніе, во сколько хранишь преданіе и во сколько творишь дѣла угодныя мудрости въ тебѣ живущей. Но мудрость, живущая въ тебѣ, не есть тебѣ данная лично, но тебѣ, какъ члену Церкви и дана тебѣ отчасти, не уничтожая совершенно твою личную ложь; дана же Церкви въ полнотѣ истины и безъ примѣси лжи. По сему не суди Церкви, но повинуйся ей, чтобы не отнялась отъ тебя мудрость.

Всякій, ищущій доказательствъ церковной истины, тѣмъ самымъ или показываетъ свое сомнѣніе и исключаетъ себя изъ Церкви, или даетъ себѣ видъ сомнѣвающагося, и въ то же время сохраняетъ надежду доказать истину и дойти до нея собственною силою разума; но силы разума не доходятъ до истины Божіей, и безсиліе человѣческое дѣлается явнымъ въ безсиліи доказательствъ. Принимающій одно писаніе и на немъ одномъ основывающій Церковь, дѣйствительно отвергаетъ Церковь и надѣется создать ее снова собственными силами; принимающій только преданіе и дѣло и унижающій важность писанія дѣйствительно отвергаетъ также Церковь и становится судьею духа Божьяго, говорившаго писаніемъ. Христіанское же знаніе не

есть дѣло разума пытующаго, но вѣры благодатной и живой. Писаніе есть внѣшнее и преданіе внѣшнее и дѣло внѣшнее;— внутреннее же въ нихъ есть одинъ Духъ Божій. Отъ преданія одного, отъ писанія или отъ дѣла, можетъ почерпать человѣкъ только знаніе внѣшнее и неполное, которое можетъ въ себѣ содержать истину, ибо отправляется отъ истины, но въ то же время и необходимо ложно, потому что оно неполно. Вѣрующій знаетъ Истину, невѣрующій же не знаетъ ея или знаетъ ее знаніемъ внѣшнимъ и несовершеннымъ *). Церковь не доказываетъ себя ни какъ писаніе, ни какъ преданіе, ни какъ дѣло, но свидѣтельствуется собою, какъ и Духъ Божій, живущій въ ней, свидѣтельствуется собою въ писаніи. Не спрашиваетъ Церковь: какое писаніе истинно, какое преданіе истинно, какой соборъ истиненъ и какое дѣло угодно Богу; ибо Христосъ знаетъ Свое достояніе, и Церковь, въ которой живетъ Онъ, знаетъ внутреннимъ знаніемъ и не можетъ не знать своихъ проявленій. Священнымъ Писаніемъ называется собраніе ветхозавѣтныхъ и новозавѣтныхъ книгъ, которыя Церковь признаетъ своими. Но нѣтъ предѣловъ писанію, ибо всякое писаніе, которое Церковь признаетъ своимъ, есть Священное Писаніе. Таковы, по преимуществу, исповѣданія соборовъ и особенно Никео-Константинопольское. Посему, было до нашего времени Священное Писаніе и, если угодно Богу, будетъ еще Священное Писаніе. Но не было и не будетъ никогда въ Церкви никакого противорѣчія, ни въ писаніи, ни въ преданіи, ни въ дѣлѣ: ибо во всѣхъ трехъ единый и неизмѣнный Христосъ.

§ 6. Каждое дѣйствіе Церкви, направляемое Духомъ Святымъ, духомъ жизни и истины, представляетъ совокупность всѣхъ его даровъ—вѣры, надежды и любви; ибо въ писаніи проявляется

---

*) Поэтому можетъ и неосвященный духомъ благодати знать истину, какъ и мы надѣемся, что знаемъ ее; но это знаніе само есть ничто иное, какъ предположеніе болѣе или менѣе твердое, какъ мнѣніе, убѣжденіе логическое или знаніе внѣшнее, которое съ знаніемъ внутреннимъ и истиннымъ, съ вѣрою, видящею невидимое, общаго ничего не имѣетъ. Богу одному извѣстно, имѣемъ ли мы и вѣру.

не одна вѣра, но и надежда Церкви и любовь Божія, и въ дѣлѣ богоугодномъ проявляется не любовь одна, но и вѣра, и надежда, и благодать, и въ живомъ преданіи Церкви, ожидающей вѣнца и совершенія своего отъ Бога во Христѣ, проявляется не надежда одна, но и вѣра, и любовь. Дары Духа Святого неразрывно соединены въ одномъ святомъ и живомъ единствѣ; но какъ богоугодное дѣло наиболѣе принадлежитъ любви, какъ богоугодная молитва наиболѣе принадлежитъ надеждѣ, такъ богоугодное исповѣданіе наиболѣе принадлежитъ вѣрѣ и неложно называется исповѣданіе Церкви исповѣданіемъ или Сѵмволомъ Вѣры.

Посему должно понимать, что исповѣданіе и молитва и дѣло суть ничто сами по себѣ, но развѣ какъ внѣшнее проявленіе внутренняго духа. Поэтому еще, неугоденъ Богу ни молящійся, ни творящій дѣла, ни исповѣдающій исповѣданіе Церкви, но тотъ, кто творитъ и исповѣдуетъ, и молится по живущему въ немъ духу Христову. Не у всѣхъ одна вѣра или одна надежда или одна любовь; ибо ты можешь любить плоть, надѣяться на міръ и исповѣдывать ложь; можешь также любить, надѣяться и вѣровать не вполнѣ, а отчасти; и Церковь называетъ твою надежду надеждою, твою любовь любовью, твою вѣру вѣрою, ибо ты ихъ такъ называешь, и она съ тобой о словахъ спорить не будетъ; сама же она называетъ любовь и вѣру и надежду дарами Духа Святого и знаетъ, что они истинны и совершенны.

§ 7. Святая Церковь исповѣдуетъ вѣру свою всею жизнію своею: ученіемъ, которое внушается Духомъ Святымъ, таинствами, въ которыхъ дѣйствуетъ Духъ Святый, и обрядами, которыми Онъ же управляетъ. По преимуществу же, исповѣданіемъ вѣры называется сѵмволъ Никео-Константинопольскій.

Въ сѵмволѣ Никео-Константинопольскомъ заключается исповѣданіе ученія церковнаго; но дабы вѣдомо было, что и надежда Церкви отъ ея ученья нераздѣльна, исповѣдуется также и надежда ея: ибо говорится *чаемъ*, а не просто вѣруемъ, что будетъ.

Сѵмволъ Никео-Константинопольскій, полное и совершенное исповѣданіе Церкви, изъ котораго она ничего исключить и къ

которому ничего прибавить не позволяетъ, есть слѣдующій: «Вѣрую во единаго Бога отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ. И во единаго Господа, Іисуса Христа, Сына Божія, единороднаго, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ; Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша; насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и вочеловѣчшася; распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша, и погребенна, и воскресшаго въ третій день по Писаніямъ и восшедшаго на небеса, и сѣдяща одесную Отца; и паки, грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Его же царствію не будетъ конца. И въ Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ споклоняема и сславима, глаголавшаго Пророки. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ. Чаю воскресенія мертвыхъ и жизни будущаго вѣка. Аминь».

Сіе исповѣданіе постижимо, такъ же какъ и вся жизнь духа, только вѣрующему и члену Церкви. Оно содержитъ въ себѣ тайны недоступныя пытливому разуму и открытыя только Самому Богу и тѣмъ, кому Богъ ихъ открываетъ для внутренняго и живого, а не мертваго и внѣшняго познанія. Оно содержитъ въ себѣ тайну бытія Божьяго, не только въ отношеніи къ его внѣшнему дѣйствію на твореніе, но и ко внутреннему вѣчному его существованію. Потому, гордость разума и незаконной власти, присвоившая себѣ въ противность приговору всей Церкви (высказанному на соборѣ Ефесскомъ) право прибавить свои частныя объясненія и человѣческую догадку къ сvмволу Никео-Константинопольскому, уже есть само по себѣ нарушеніе святости и неприкосновенности Церкви *). Такъ какъ самая гордость отдѣльныхъ церквей, осмѣлившихся измѣнить сvмволъ всей Церкви безъ согласія братій своихъ, была внушена не духомъ любви и была преступленіемъ передъ Богомъ и Св. Церковью: точно также и ихъ слѣпая мудрость, не постигшая тайны Божіей, была искаженіемъ вѣры; ибо не сохранится вѣра тамъ,

*) См. примѣчаніе въ концѣ книги. *Изд.*

гдѣ оскудѣла любовь. Посему прибавленіе словъ *filioque* содержитъ какой-то мнимый догматъ, неизвѣстный никому изъ богоугодныхъ писателей или изъ епископовъ или апостольскихъ преемниковъ въ первые вѣка Церкви, ни сказанный Христомъ Спасителемъ. Какъ Христосъ сказалъ ясно, такъ ясно и исповѣдывала и исповѣдуетъ Церковь, что Духъ Святый исходитъ отъ Отца: ибо не только внѣшнія, но и внутреннія тайны Божія были открыты Христомъ и духомъ вѣры святымъ апостоламъ и святой Церкви. Когда Ѳеодоритъ назвалъ хулителями всѣхъ исповѣдующихъ исхожденіе Св. Духа отъ Отца и Сына, Церковь, обличавшая многія его заблужденія, въ семъ случаѣ одобрила приговоръ краснорѣчивымъ молчаніемъ *) Не отвергаетъ Церковь, что Духъ Святый посылается не только Отцемъ, но и Сыномъ; не отвергаетъ Церковь, что Духъ Святый сообщается всей разумной твари не отъ Отца токмо, но и черезъ Сына; но отвергаетъ Церковь, чтобы Духъ Святый имѣлъ свое исходное начало въ самомъ Божествѣ не отъ Отца токмо, но и отъ Сына. — Отрекшійся отъ духа любви и лишившій себя даровъ благодати не можетъ уже имѣть внутренняго знанія, т. е. вѣры, но ограничиваетъ себя знаніемъ внѣшнимъ: посему и знать онъ можетъ только внѣшнее, а не внутреннія тайны Божіи. Общины христіанскія, оторвавшіяся отъ Святой Церкви, не могли уже исповѣдывать (такъ какъ и не могли уже постигать духомъ) исхожденіе Духа Святаго отъ Отца одного, въ самомъ Божествѣ; но должны были уже исповѣдывать одно только внѣшнее посланіе Духа во всю тварь, посланіе совершаемое не только отъ Отца, но и черезъ Сына. Внѣшнее закона сохранили онѣ, внутренній же смыслъ и благодать Божію утратили онѣ, какъ въ исповѣданіи, такъ и въ жизни.

---

*) Многозначительно молчаніе Церкви, не опровергающей писателя; но молчаніе это дѣлается рѣшительнымъ приговоромъ, когда Церковь не отвергаетъ приговора произнесеннаго противъ какого бы то ни было ученія; — ибо, не отвергая приговора, она его утверждаетъ всею своею властію. (Говорится объ Соборномъ постановленіи 553 г. *Изд.*).

§ 8. Исповѣдавъ свою вѣру въ Тріипостасное Божество, Церковь исповѣдуетъ свою вѣру въ самую себя, потому что она себя признаетъ орудіемъ и сосудомъ божественной благодати и дѣла свои признаетъ за дѣла Божіи, а не за дѣла лицъ, повидимому ее составляющихъ. Въ семъ исповѣданіи она показываетъ, что знаніе объ ея существованіи есть также даръ благодати, даруемой свыше и доступной только вѣрѣ, а не разуму.

Ибо какая бы мнѣ была нужда сказать: вѣрую, когда бы я зналъ? Вѣра не есть ли обличеніе невидимыхъ? Церковь же видимая не есть видимое общество Христіанъ, но духъ Божій и благодать таинствъ, живущихъ въ этомъ обществѣ. Посему и видимая Церковь видима только вѣрующему, ибо для невѣрующаго таинство есть только обрядъ, и церковь только общество. Вѣрующій, хотя глазами тѣла и разума видитъ Церковь только въ ея внѣшнихъ проявленіяхъ, но сознаетъ ее духомъ въ таинствахъ и въ молитвѣ и въ богоугодныхъ дѣлахъ. Посему онъ не смѣшиваетъ ея съ обществомъ, носящимъ имя христіанъ, ибо не всякій говорящій «Господи, Господи» дѣйствительно принадлежитъ роду избранному и сѣмени Авраамову. Вѣрою же знаетъ истинный христіанинъ, что Единая, Святая, Соборная Апостольская Церковь никогда не исчезнетъ съ лица земли до послѣдняго суда всей твари, что она пребываетъ на землѣ невидимо для глазъ плотскихъ и плотски мудрствующаго ума въ видимомъ обществѣ христіанъ; точно также какъ она пребываетъ видимою для глазъ вѣры въ Церкви загробной, невидимой для глазъ тѣлесныхъ. Вѣрою же знаетъ христіанинъ и то, что Церковь земная, хотя и невидима, всегда облечена въ видимый образъ; что не было, не могло быть и не будетъ того времени, въ которое исказились бы таинства, изсякла святость, испортилось ученіе; и что тотъ не христіанинъ, кто не можетъ сказать: гдѣ отъ самаго времени апостольскаго совершились и совершаются святыя таинства, гдѣ хранились и хранится ученіе, гдѣ возсылались и возсылаются молитвы къ престолу благодати? Святая Церковь исповѣдуетъ и вѣруетъ, что ни-

когда овцы не были лишены своего Божественнаго Пастыря, и что Церковь никогда не могла ни ошибиться по неразумію (ибо въ ней живетъ разумъ Божій), ни покориться ложнымъ ученіямъ по малодушію (ибо въ ней живетъ сила духа Божія).

Вѣруя въ слово обѣтованія Божьяго, назвавшаго всѣхъ послѣдователей Христова ученія друзьями Христа и братьями Его и въ Немъ усыновленными Богу, Святая Церковь исповѣдуетъ пути, которыми угодно Богу приводить падшее и мертвое человѣчество къ возсоединенію въ духѣ благодати и жизни. Посему, помянувъ пророковъ, представителей вѣка ветхозавѣтнаго, она исповѣдуетъ таинства, чрезъ которыя въ ново-завѣтной Церкви Богъ ниспосылаетъ людямъ благодать Свою, и преимущественно исповѣдуетъ она таинство крещенія во очищеніе грѣховъ, какъ содержащее въ себѣ начало всѣхъ другихъ: ибо черезъ крещеніе только вступаетъ человѣкъ въ единство Церкви, хранящей всѣ остальныя таинства.

Исповѣдуя едино крещеніе во оставленіе грѣховъ, какъ таинство, предписанное самимъ Христомъ для вступленія въ Церковь ново-завѣтную, Церковь не судитъ тѣхъ, которые не сдѣлались причастными ей черезъ крещеніе, ибо она знаетъ и судитъ токмо самую себя. Ожесточенность же сердца знаетъ единъ Богъ, и слабости разума судитъ Онъ же, по правдѣ и милости. Многіе спаслись и получили наслѣдство, не принявъ таинство крещенія водою, ибо оно учреждено только для Церкви ново-завѣтной. Отвергающій его, отвергаетъ всю Церковь и духа Божія, живущаго въ ней; но оно не было завѣщено человѣчеству искони или предписано Церкви ветхо-завѣтной. Ибо если кто скажетъ: обрѣзаніе было крещеніемъ ветхо-завѣтнымъ; тотъ отвергаетъ крещеніе для женщинъ (ибо для нихъ не было обрѣзанія), и что скажетъ онъ о праотцахъ отъ Адама до Авраама, не принявшихъ печати обрѣзанія? И во всякомъ случаѣ не признаетъ ли онъ, что внѣ Церкви ново-завѣтной таинство крещенія не было обязательнымъ? Если онъ скажетъ, что за Церковь ветхо-завѣтную принялъ крещеніе, Христосъ, то кто

положить предѣлъ милосердію Божьему, принявшему на себя грѣхи міра? Обязательно же крещеніе; ибо оно одно есть дверь въ Церковь ново-завѣтную, и въ крещеніи одномъ изъявляетъ человѣкъ свое согласіе на искупляющее дѣйствіе благодати. Посему въ единомъ только крещеніи онъ и спасается.

Впрочемъ, мы знаемъ, что, исповѣдуя едино крещеніе, какъ начало всѣхъ таинствъ, мы не отвергаемъ и другихъ; ибо, вѣруя въ Церковь, мы съ нею вмѣстѣ исповѣдуемъ седмь таинствъ, т. е. крещенія, евхаристіи, рукоположенія, мѵропомазанія, брака, покаянія, елеосвященія. Много есть и другихъ таинствъ; ибо всякое дѣло, совершаемое въ вѣрѣ, любви и надеждѣ, внушается человѣку духомъ Божіимъ и призываетъ невидимую Божію благодать. Но седмь таинствъ совершаются дѣйствительно не однимъ какимъ-нибудь лицемъ, достойнымъ милости Божіей, но всею Церковью въ одномъ лицѣ, хотя и недостойномъ.

О таинствѣ евхаристіи учитъ Святая Церковь, что въ немъ совершается воистину преложеніе хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову. Не отвергаетъ она и слова *пресуществленіе*, но не приписываетъ ему того вещественнаго смысла, который приписанъ ему учителями отпадшихъ церквей. Преложеніе хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову совершается въ Церкви и для Церкви. Принимаешь ли ты освященные дары, или поклоняешься имъ, или думаешь о нихъ съ вѣрою—ты дѣйствительно принимаешь тѣло и кровь Христову и поклоняешься имъ и думаешь о нихъ. Принимаешь ли недостойно — ты дѣйствительно отвергаешь тѣло и кровь Христову; во всякомъ случаѣ, въ вѣрѣ или невѣріи ты освящаешься или осуждаешься тѣломъ и кровію Христовою. Но таинство сіе въ Церкви и для Церкви, а не для внѣшняго міра, не для огня, не для неразумнаго животнаго, не для тлѣнія и не для человѣка, не слыхавшаго закона Христова. Въ Церкви же самой (говоримъ о Церкви видимой) для избранныхъ и отверженныхъ, святая евхаристія не простое воспоминаніе о таинствѣ искупленія, не присутствіе духов-

ныхъ даровъ въ хлѣбѣ и винѣ, не духовное только воспріятіе тѣла и крови Христовой, но истинное тѣло и кровь. Не духомъ однимъ угодно было Христу соединиться съ вѣрующимъ, но и тѣломъ и кровію, дабы единеніе было полное и не только духовное, но и тѣлесное. Равно противны Церкви и безсмысленныя толкованія объ отношеніяхъ св. таинства къ стихіямъ и тварямъ неразумнымъ (когда таинство учреждено только для Церкви), и духовная гордость, презирающая тѣло и кровь и отвергающая тѣлесное соединеніе со Христомъ. Не безъ тѣла воскреснемъ, и никакой духъ, кромѣ Бога, не можетъ вполнѣ назваться безтѣлеснымъ. Презирающій тѣло грѣшитъ гордостію духа.

О таинствѣ рукоположенія учитъ Святая Церковь, что чрезъ него передается преемственно отъ апостоловъ и самого Христа благодать, совершающая таинства: не такъ, какъ будто никакое таинство не могло совершаться иначе какъ рукоположеніемъ (ибо всякій христіанинъ можетъ чрезъ крещеніе отворить младенцу или Еврею или язычнику дверь Церкви), но такъ, что рукоположеніе содержитъ въ себѣ всю полноту благодати, даруемой Христомъ своей Церкви. Самая же Церковь, сообщающая членамъ своимъ полноту духовныхъ даровъ, назначила, въ силу своей Богоданной свободы, различія въ степеняхъ рукоположенія. Иной даръ пресвитеру, совершающему всѣ таинства кромѣ рукоположенія, иной епископу, совершающему рукоположеніе; выше же дара епископскаго нѣтъ ничего. — Таинство даетъ рукоположенному то великое значеніе, что хотя и недостойный онъ, въ совершеніи своего таинственнаго служенія, дѣйствуетъ уже не отъ себя, но отъ всей Церкви, т. е. отъ Христа, живущаго въ ней. Если бы прекратилось рукоположеніе, прекратились бы всѣ таинства кромѣ крещенія, и родъ человѣческій оторвался бы отъ благодати: ибо Церковь сама тогда бы засвидѣтельствовала, что отступился отъ нея Христосъ.

О таинствѣ муропомазанія учитъ Церковь, что въ немъ передаются христіанину дары Духа Святаго, утверждающаго его

вѣру и внутреннюю святость; таинство же сіе совершается по волѣ св. Церкви не епископами одними, но и пресвитерами, хотя самое муро можетъ быть благословенно только епископомъ.

О таинствѣ брака учитъ Святая Церковь, что благодать Божія, благословляющая преемственность поколѣній во временномъ существованіи рода человѣческаго и святое соединеніе мужа и жены для образованія семьи есть даръ таинственный, налагающій на пріемлющихъ его высокую обязанность взаимной любви и духовную святость, черезъ которое грѣшное и вещественное облекается въ праведность и чистоту. Почему великіе учители Церкви, Апостолы, признаютъ таинство брака даже у язычниковъ; ибо, запрещая наложничество, они утверждаютъ бракъ между язычниками и христіанами, говоря, что мужъ святится женою вѣрною, а жена мужемъ вѣрнымъ. Сіе слово апостольское не значитъ, чтобы невѣрный спасался своимъ союзомъ съ вѣрующимъ, но что освящается бракъ: ибо святится не человѣкъ, а святится мужъ и жена. Человѣкъ чрезъ другого человѣка не спасается, но святятся мужъ или жена въ отношеніи самого брака. И такъ, не скверенъ бракъ даже у идолопоклонниковъ; но они не знаютъ сами про милость Божію, данную имъ. Святая же Церковь, чрезъ своихъ рукоположенныхъ служителей, признаетъ и благословляетъ соединеніе мужа и жены, благословленное Богомъ. Посему бракъ не есть обрядъ, но истинное таинство. Получаетъ же оно свое совершеніе въ Святой Церкви, ибо въ ней только совершается въ полнотѣ своей всякая святыня.

О таинствѣ покаянія учитъ Святая Церковь, что безъ него не можетъ очиститься духъ человѣческій отъ рабства грѣха и грѣховной гордости; что не можетъ онъ самъ разрѣшать свои собственные грѣхи (ибо мы властны только осуждать себя, а не оправдывать), и что одна только Церковь имѣетъ силу оправданія, ибо въ ней живетъ полнота духа Христова. Мы знаемъ, что первенецъ царства небеснаго послѣ Спасителя вошелъ въ святыню Божію осужде-

ніемъ самого себя, т. е. таинствомъ покаянія, сказавъ: «ибо достойное по дѣломъ нашимъ приняли» и получивъ разрѣшеніе отъ Того, Кто можетъ одинъ разрѣшать и разрѣшаетъ устами своей Церкви:

О таинствѣ елеосвященія учитъ Святая церковь, что въ немъ совершается благословеніе всего подвига, совершеннаго человѣкомъ на землѣ, и всего пути, имъ пройденнаго въ вѣрѣ и смиреніи, и что въ елеосвященіи выражается самый судъ божественный надъ земнымъ составомъ человѣка, исцѣляя его, когда всѣ средства цѣлебныя безсильны, или дозволяя смерти разрушить тлѣнное тѣло, уже ненужное для земной Церкви и для тайныхъ путей Божіихъ.

§ 9. Церковь живетъ даже на землѣ не земною, человѣческою жизнію, но жизнію божественною и благодатною. Посему не только каждый изъ членовъ ея, но и вся она торжественно называетъ себя Святою. Видимое ея проявленіе содержится въ таинствахъ: внутренняя же жизнь ея въ дарахъ Духа Святаго, въ Вѣрѣ, Надеждѣ и Любви. Угнетаемая и преслѣдуемая внѣшними врагами, не разъ возмущенная и разорванная злыми страстями своихъ сыновъ, она сохранялась и сохраняется неколебимо и неизмѣнно тамъ, гдѣ неизмѣнно хранятся таинства и духовная святость — никогда не искажается и никогда не требуетъ исправленія. Она живетъ не подъ закономъ рабства, но подъ закономъ свободы, не признаетъ надъ собой ни чьей власти, кромѣ собственной, ни чьего суда кромѣ суда, Вѣры (ибо разумъ ея не постигаетъ), и выражаетъ свою Любовь, свою Вѣру и свою Надежду въ молитвахъ и обрядахъ, внушаемыхъ ей духомъ истины и благодатью Христовою. Посему, самые обряды ея, хотя и не неизмѣнны (ибо созданы духомъ свободы и могутъ измѣняться по суду Церкви), никогда и ни въ какомъ случаѣ не могутъ содержать въ себѣ какую-нибудь, хотя малѣйшую, примѣсь лжи или ложнаго ученія. Обряды же, еще неизмѣненные, обязательны для членовъ Церкви, ибо въ ихъ соблюденіи радость святаго единства.

Внѣшнее единство есть единство, проявленное въ общеніи таинствъ; внутреннее же единство есть единство духа. Многіе спаслись (напр. нѣкоторые мученики), не пріобщившись ни одному изъ таинствъ Церкви (даже и крещенію), но никто не спасается, не пріобщившись внутренней святости церковной, ея Вѣрѣ, Надеждѣ и Любви; ибо не дѣла спасаютъ, а Вѣра. Вѣра же не двояка, но едина, — истинная и живая. Посему неразумны и тѣ, которые говорятъ, что Вѣра одна не спасаетъ, но еще нужны дѣла, и тѣ, которые говорятъ, что Вѣра спасаетъ кромѣ дѣлъ: ибо если дѣлъ нѣтъ, то вѣра оказывается мертвою; если мертва, то и неистинна, ибо въ истинной Вѣрѣ Христосъ, истина и животъ; если же не истинная, то ложная, т. е. внѣшнее знаніе. А ложь ли можетъ спасти? Если же истинная, то живая, т. е. творящая дѣла, а если она творитъ дѣла, то какія еще дѣла потребны? Боговдохновенный апостолъ говоритъ: «покажи мнѣ отъ дѣлъ твоихъ Вѣру, которою ты хвалишься, какъ и я показываю Вѣру свою отъ дѣлъ своихъ». Признаетъ ли онъ двѣ Вѣры? Нѣтъ, но обличаетъ неразумную похвальбу. «Ты вѣришь въ Бога, но и бѣсы вѣрятъ». Признаетъ ли онъ Вѣру въ бѣсахъ? Нѣтъ, но уличаетъ ложь, хвалящуюся качествомъ, которое и бѣсы имѣютъ. «Какъ тѣло безъ души мертво, такъ и вѣра безъ дѣлъ». Сравниваетъ ли онъ вѣру съ тѣломъ, а дѣла съ духомъ? Нѣтъ; ибо такое подобіе было бы невѣрно, но смыслъ словъ его ясенъ. Какъ тѣло бездушное не есть уже человѣкъ и человѣкомъ назваться не можетъ, но трупомъ; такъ и Вѣра, не творящая дѣлъ, истинной Вѣрой назваться не можетъ, но ложною, т. е. знаніемъ внѣшнимъ, безплоднымъ и доступнымъ даже бѣсамъ. Что писано просто, то должно быть и читано просто. Посему тѣ, которые основываются на апостолѣ Іаковѣ для доказательства, что есть вѣра мертвая и Вѣра живая и будто двѣ вѣры, не постигаютъ смысла словъ апостольскихъ; ибо не за нихъ, но противъ нихъ свидѣтельствуетъ апостолъ. Также, когда великій апостолъ языковъ говоритъ: «какая польза безъ любви, даже въ такой вѣрѣ, которая двигала бы горы?» онъ не утверждаетъ возмож-

ности такой вѣры безъ любви; но, предполагая ее, объявляетъ безполезною. Не духомъ мудрости мірской, спорящей о словахъ, должно быть читано святое писаніе, но духомъ мудрости Божіей и простоты духовной. Апостолъ, опредѣляя Вѣру, говоритъ: «она есть невидимыхъ обличеніе и утвержденіе уповаемыхъ» (не ожидаемыхъ токмо или будущихъ; если же уповаемъ, то желаемъ; если же желаемъ, то любимъ: ибо нельзя желать того, чего не любишь. Или бѣсы имѣютъ также упованіе?—Посему Вѣра одна, и когда спрашиваемъ: «можетъ ли истинная Вѣра спасать кромѣ дѣлъ?» то дѣлаемъ вопросъ неразумный, или, лучше сказать, ничего не спрашиваемъ; ибо Вѣра истинная есть живая, творящая дѣла: она есть Вѣра во Христѣ и Христосъ въ Вѣрѣ.

Тѣ, которые приняли за Вѣру истинную мертвую вѣру, т. е. ложную или внѣшнее знаніе, дошли въ своемъ заблужденіи до того, что изъ сей мертвой вѣры, сами того не зная, сдѣлали восьмое таинство. Церковь имѣетъ вѣру, но вѣру живую, ибо она же имѣетъ и святость. Когда же одинъ человѣкъ, или одинъ епископъ имѣетъ непремѣнно вѣру, что должны мы сказать? Имѣетъ ли онъ святость? Нѣтъ, ибо онъ ославленъ преступленіемъ и развратомъ. Но вѣра въ немъ пребываетъ, хотя и въ грѣшникѣ. Итакъ вѣра въ немъ есть осьмое таинство, какъ и всякое таинство есть дѣйствіе Церкви въ лицѣ, хотя и недостойномъ. Черезъ сіе таинство какая же вѣра въ немъ пребываетъ? Живая? Нѣтъ, ибо онъ преступникъ; но вѣра мертвая, т. е. внѣшнее знаніе, доступное даже бѣсамъ. И это ли будетъ осьмое таинство? Такъ отступленіе отъ истины само собою наказывается *).

Должно разумѣть, что спасаетъ не вѣра и не надежда и не любовь (ибо спасетъ ли вѣра въ разумъ, или надеж-

*) Какъ непогрѣшимость въ мертвой вѣрѣ есть сама по себѣ ложь, такъ мертвенность ея выражается и тѣмъ, что эта непогрѣшимость связана съ предметами мертвой природы, съ мѣстомъ жительства, или съ мертвыми стѣнами, или съ преемствомъ епархіальнымъ, или съ престоломъ. Но мы знаемъ, кто во время Христовыхъ страданій сидѣлъ на престолѣ Моисеевомъ.

да на міръ или любовь къ плоти?), но спасаетъ предметъ Вѣры. Вѣруешь ли во Христа — Христомъ спасаешься въ Вѣрѣ; вѣруешь ли въ Церковь — Церковью спасаешься; вѣруешь ли въ таинства Христовы—ими спасаешься: ибо Христосъ Богъ нашъ, въ Церкви и въ таинствахъ. Ветхозавѣтная Церковь спасалась Вѣрою въ будущаго Искупителя. Авраамъ спасался тѣмъ же Христомъ, какъ и мы. Онъ имѣлъ Христа въ упованіи, мы же въ радости. Посему, желающій крещенія крестится въ желаніи; принявшій крещеніе имѣетъ крещеніе въ радости. Обоихъ спасаетъ одинаковая Вѣра въ крещеніе, но скажешь: «если Вѣра въ крещеніе спасаетъ, къ чему еще креститься». Если ты не принимаешь крещенія, чего же ты желаешь? Очевидно, что вѣра, желающая крещенія, должна совершиться въ принятіи самаго крещенія — своей радости. Посему и домъ Корниліевъ принялъ Духа Святаго, не принявши еще крещенія, и каженикъ исполнился того же Духа вслѣдъ за крещеніемъ. Ибо Богъ можетъ прославить таинство крещенія до его совершенія, точно также какъ и послѣ. Такъ исчезаетъ разница между opus operans и opus operatum. Знаемъ мы, что многіе не крестили младенцевъ и многіе не допускали ихъ къ причащенію св. таинъ, и многіе не мѵропомазывали ихъ; но иначе разумѣетъ Св. Церковь, крестящая и мѵропомазывающая и допускающая младенцевъ къ причащенію. Не потому такъ положила она, чтобы осуждала некрещенныхъ младенцевъ, коихъ ангелы всегда видятъ лице Божіе; но положила сіе по духу любви въ ней живущему, дабы и первая мысль младенца, входящаго въ разумъ, была уже не только желаніемъ, но и радостью за принятыя уже таинства. И знаешь ли ты радость младенца, еще, повидимому, не вошедшаго въ разумъ? Не возрадовался ли о Христѣ еще нерожденный пророкъ? Отняли же у младенцевъ крещеніе и мѵропомазаніе и причащеніе св. даровъ тѣ, которые, наслѣдовавъ слѣпую мудрость слѣпаго язычества, не постигли величія таинствъ Божіихъ, требовали во всемъ причины и пользы и, подчиня ученіе Церкви толкованіямъ схола-

стическимъ, не желаютъ даже молиться, если не видятъ въ молитвѣ прямой цѣли и выгоды. Но нашъ законъ не есть законъ рабства или наемничества, трудящагося за плату, но законъ усыновленія и свободной любви.

Мы знаемъ, когда падаетъ кто изъ насъ, онъ падаетъ одинъ; но никто одинъ не спасается. Спасающійся же спасается въ Церкви, какъ членъ ея, и въ единствѣ со всѣми другими ея членами. Вѣруетъ ли кто, онъ въ общеніи Вѣры; любитъ ли, онъ въ общеніи Любви; молится ли, онъ въ общеніи Молитвы. Посему, никто не можетъ надѣяться на свою молитву, и всякій, моляся, проситъ всю Церковь о заступленіи, не такъ какъ будто бы сомнѣвался въ заступничествѣ единаго ходатая Христа, но въ увѣренности, что вся Церковь всегда молится за всѣхъ своихъ членовъ. Молятся за насъ всѣ ангелы и апостолы и мученики и праотцы и всѣхъ высшая Мать Господа нашего, и это святое единеніе есть истинная жизнь Церкви. Но если безпрестанно молится Церковь видимая и невидимая, зачѣмъ же просить ее о молитвахъ? Не просимъ ли милости у Бога и Христа, хотя милость Его предваряетъ нашу молитву? Потому именно и просимъ Церковь о молитвахъ, что знаемъ, что она и непросящему даетъ помощь своего заступленія и просящему даетъ несравненно болѣе, чѣмъ онъ проситъ: ибо въ ней полнота духа Божьяго. Такъ и прославляемъ всѣхъ, кого Господь прославилъ и прославляетъ: ибо какъ скажемъ, что Христосъ въ насъ живетъ, если не уподобляемся Христу? Посему прославляемъ святыхъ и ангеловъ и пророковъ, но болѣе всѣхъ чистѣйшую Мать Господа Іисуса, не признавая Ее или безгрѣшною, по рожденію, или совершенною (ибо безгрѣшенъ и совершенъ одинъ Христосъ); но помня, что Ея непонятное превосходство передъ всѣмъ Божіимъ твореніемъ засвидѣтельствовано ангеломъ и Елисаветою и болѣе всего самимъ Спасителемъ, назначившимъ ей въ сыновное повиновеніе и службу великаго своего апостола и тайновидца Іоанна.

Также какъ каждый изъ насъ требуетъ молитвы отъ всѣхъ, такъ и онъ всѣмъ долженъ своими молитвами, живымъ и усопшимъ и даже еще нерожденнымъ; ибо, прося, чтобы міръ пришелъ въ разумъ Божій (какъ мы просимъ со всею Церковью), просимъ не за одни настоящія поколѣнія, но и за тѣ, которыя Богъ еще вызоветъ къ жизни. Молимся за живыхъ, дабы была на нихъ благодать Господа, и за усопшихъ, чтобы были они удостоены лицезрѣнія Божіяго. Не знаемъ мы о среднемъ состояніи душъ, не принятыхъ въ царство Божіе и не осужденныхъ на муку, ибо о такомъ состояніи не получили мы ученія отъ апостоловъ или отъ Христа; не признаемъ чистилища, т. е. очищенія душъ страданіями, отъ которыхъ можно откупиться дѣлами своими или чужими: ибо Церковь не знаетъ ни про спасеніе какими бы то ни было внѣшними средствами или страданіями, кромѣ Христовыхъ, ни про торгъ съ Богомъ, откупающійся отъ страданія добрымъ дѣломъ.

Все сіе язычество остается при наслѣдникахъ языческой мудрости, при людяхъ, гордящихся мѣстомъ и именемъ и областью, при учредителяхъ осьмаго таинства мертвой вѣры. Мы же молимся въ духѣ Любви, зная, что никто неспасется иначе, какъ молитвою всей Церкви, въ которой живетъ Христосъ, зная и уповая, что покуда не пришло совершеніе временъ, всѣ члены Церкви, живые и усопшіе, непрестанно совершенствуются взаимною молитвою. Много выше насъ святые, прославленные Богомъ; выше же всего Св. Церковь, вмѣщающая въ себѣ всѣхъ святыхъ и молящаяся за всѣхъ, какъ видно въ боговдохновенной литургіи. Въ молитвѣ ея слышится и наша молитва, какъ бы мы ни были недостойны называться сынами Церкви. Если, покланяясь и славя святыхъ, мы просимъ, дабы прославилъ ихъ Богъ, мы не подпадаемъ обвиненію въ гордости; ибо намъ, получившимъ позволеніе называть Бога Отцемъ, дано также позволеніе молиться: «да святится имя Его, да пріидетъ Царствіе Его и да будетъ воля Его». И если намъ позволено просить Бога, да прославитъ Онъ имя Свое, и совершаетъ волю Свою: кто намъ запретитъ просить,

да прославитъ Онъ Своихъ святыхъ и да упокоитъ Онъ Своихъ избранныхъ? За неизбранныхъ же не молимся, какъ и Христосъ молился не о всемъ мірѣ, но о тѣхъ, кого далъ Ему Господь. Не говори: «какую молитву удѣлю живому или усопшему, когда моей молитвы недостаточно и для меня?» Ибо неумѣющій молиться, къ чему молился бы ты и за себя? Молится же въ тебѣ духъ Любви. Также не говори: «къ чему моя молитва другому, когда онъ самъ молится, и за него ходатайствуетъ самъ Христосъ?» Когда ты молишься, въ тебѣ молится духъ Любви. Не говори: «суда Божьяго уже измѣнить нельзя»; ибо твоя молитва сама въ путяхъ Божіихъ, и Богъ ее предвидѣлъ. Если ты членъ Церкви, то молитва твоя необходима для всѣхъ ея членовъ. Если же скажетъ рука, что ей не нужна кровь остальнаго тѣла, и она своей крови ему не дастъ, рука отсохнетъ. Такъ и ты Церкви необходимъ, покуда ты въ ней; а если ты отказываешься отъ общенія, ты самъ погибаешь и не будешь уже членомъ Церкви. Церковь молится за всѣхъ, и мы всѣ вмѣстѣ молимся за всѣхъ; но молитва наша должна быть истинною и истиннымъ выраженіемъ Любви, а не словеснымъ обрядомъ. Не умѣя всѣхъ любить, мы молимся о тѣхъ, кого любимъ, и молитва наша нелицемѣрна; просимъ же Бога; дабы можно было намъ всѣхъ любить и за всѣхъ молиться нелицемѣрно. Кровь же Церкви— взаимная молитва, и дыханіе ея—славословіе Божіе. Молимся въ духѣ Любви, а не пользы, въ духѣ сыновней свободы, а не закона наемническаго, просящаго платы. Всякій спрашивающій: «какая польза въ молитвѣ?» признаетъ себя рабомъ. Молитва истинная есть истинная Любовь.

Выше всего Любовь и Единеніе; Любовь же выражается многообразно: дѣломъ, молитвою и пѣснію духовною. Церковь благословляетъ всѣ эти выраженія Любви. Если ты не можешь выразить своей Любви къ Богу словомъ, а выражаешь ее изображеніемъ видимымъ, т. е. иконою, осудитъ ли тебя Церковь? Нѣтъ; но осудитъ осуждающаго тебя, ибо онъ осуждаетъ твою Любовь. Знаемъ, что и безъ иконы можно спастись и спасались, и если Любовь твоя не требуетъ иконы, спасешься и безъ иконы; если же Любовь брата твоего требуетъ иконы, ты,

осуждая Любовь брата, самъ себя осуждаешь; и если ты, будучи христіаниномъ, не смѣешь слушать безъ благоговѣнія молитву или духовную пѣснь, сложенную братомъ твоимъ, какъ смѣешь ты смотрѣть безъ благоговѣнія на икону, созданную его Любовью, а не художествомъ? Самъ Господь, знающій тайну сердецъ, благоволилъ не разъ прославить молитву или псаломъ: запретишь ли ты Ему прославить икону или гробы святыхъ? Скажешь ты: «Ветхій завѣтъ запретилъ изображеніе Божіе»; но ты, болѣе Св. Церкви понимающій слова ея (т. е. писанія), не понимаешь ли, что не изображеніе Божіе запретилъ Ветхій Завѣтъ (ибо позволилъ и херувимовъ и мѣднаго змія и писаніе имени Божьяго), но запретилъ человѣку созидать себѣ Бога на подобіе какого бы то ни было предмета земного или небеснаго, видимаго или даже воображаемаго.

Пишешь ли ты икону для напоминовенія о невидимомъ и невообразимомъ Богѣ,—ты не творишь себѣ кумира. Воображаешь ли себѣ Бога и думаешь, что Онъ похожъ на твое воображеніе, ты ставишь себѣ кумиръ,—таковъ смыслъ запрещенія ветхо-завѣтнаго. Икона же (красками писанное имя Божіе) или воображеніе святыхъ Его, созданное Любовію, не запрещается духомъ истины. Не говори: «перейдутъ-де христіане къ идолопоклонству»; ибо духъ Христовъ, хранящій Церковь, премудрѣе твоей расчетливой мудрости.—Посему можешь и безъ иконы спастись, но не долженъ ты отвергать иконы.

Церковь принимаетъ всякій обрядъ, выражающій духовное стремленіе къ Богу, также какъ принимаетъ молитву и икону; но выше всѣхъ обрядовъ признаетъ она св. Литургію, въ которой выражается вся полнота ученія и духа церковнаго и выражается не условными какими-нибудь знаками или символами, но словомъ жизни и истины, вдохновеннымъ свыше. Только тотъ понимаетъ Церковь, кто понимаетъ Литургію. Выше же всего единеніе Святости и Любви.

§ 10. Святая Церковь, исповѣдуя, что она чаетъ воскресенія мертвыхъ и окончательнаго суда надъ всѣмъ человѣчествомъ, признаетъ, что совершеніе всѣхъ ея членовъ исполнится съ совершеніемъ ея самой, и что жизнь будущая при-

надлежитъ не духу только, но и тѣлу духовному; ибо одинъ Богъ есть духъ совершенно безтѣлесный. Посему она отвергаетъ гордость тѣхъ, которые проповѣдуютъ ученіе о безтѣлесности за гробомъ и слѣдовательно презираютъ тѣло, въ коемъ воскресъ Христосъ. Тѣло сіе не будетъ тѣломъ плотскимъ, но будетъ подобно тѣлесности ангеловъ, какъ и самъ Христосъ сказалъ, что мы будемъ подобны ангеламъ.

Въ послѣднемъ судѣ явится въ полнотѣ своей оправданіе наше во Христѣ; не освященіе только, но и оправданіе: ибо никто не освятился и не освящается вполнѣ, но еще нужно и оправданіе. Все благое творитъ въ насъ Христосъ, въ вѣрѣ ли, надеждѣ ли, или любви; мы же только покоряемся Его дѣйствію; но никто вполнѣ не покоряется. Посему нужно еще и оправданіе Христовыми страданіями и кровію. Кто же еще можетъ говорить о заслугѣ собственныхъ дѣлъ или о запасѣ заслугъ и молитвъ? Только тѣ, которые живутъ еще подъ закономъ рабства. Все благое творитъ въ насъ Христосъ, мы же никогда вполнѣ не покоримся, никто, даже святые, какъ сказалъ самъ Спаситель. Все творитъ благодать, и благодать дается даромъ и дается всѣмъ, дабы никто не могъ роптать; но не всѣмъ равно, не по предопредѣленію, а по предвѣдѣнію, какъ говоритъ апостолъ. Меньшій же талантъ данъ тому, въ комъ Господинъ предвидѣлъ нерадѣніе, дабы отверженіе большаго дара не послужило къ большому осужденію. И мы сами не растимъ дарованныхъ талантовъ, но они отдаются купцамъ, чтобы и тутъ не могло быть нашей заслуги, но только не сопротивленіе благодати растущей. Такъ исчезаетъ разница между благодатію «достаточною и дѣйствующею». Все творитъ благодать. Покоряешься ли ей, въ тебѣ совершается Господь и совершаетъ тебя; но не гордись своею покорностію, ибо и покорность твоя отъ благодати. Вполнѣ же никогда не покоряемся; посему, кромѣ освященія—еще просимъ и оправданія.

Все совершается въ совершеніи общаго суда, и духъ Божій, т. е. духъ Вѣры, Надежды и Любви, проявится во всей своей полнотѣ, и всякій даръ достигнетъ полнаго своего совершенства: — надъ всѣмъ же будетъ Любовь. Не должно однакоже думать, что дары Божіи, Вѣра и Надежда погибли (ибо они не

раздѣльны съ Любовью), но одна любовь сохраняетъ свое имя, а Вѣра, пришедшая въ совершенство, будетъ уже полнымъ, внутреннимъ вѣдѣніемъ и видѣньемъ; Надежда же будетъ радостью; ибо мы и на землѣ знаемъ, что чѣмъ сильнѣе она, тѣмъ радостнѣе.

§ 11. По волѣ Божіей Св. Церковь, послѣ отпаденія многихъ расколовъ и Римскаго патріаршества, сохранилась въ эпархіяхъ и въ патріаршествахъ Греческихъ, и только тѣ общины могутъ признавать себя вполнѣ христіанскими, которыя сохраняютъ единство съ восточными патріаршествами или вступаютъ въ сіе единство. Ибо одинъ Богъ, и одна Церковь, и нѣтъ въ ней ни раздора, ни разногласія.

По сему Церковь называется Православною или Восточною или Греко-Россійскою; но всѣ сіи названія суть только названія временныя. Не должно обвинять Церковь въ гордости, потому что она себя называетъ Православною, ибо она же себя называетъ Святою. Когда исчезнутъ ложныя ученія, не нужно будетъ и имя Православія; ибо ложнаго Христіанства не будетъ. Когда распространится Церковь или войдетъ въ нее полнота народовъ, тогда исчезнутъ всѣ мѣстныя наименованія; ибо не связывается Церковь съ какою-нибудь мѣстностью и не хранитъ наслѣдства языческой гордости; но она называетъ себя Единою, Святою, Соборною и Апостольскою, зная, что ей принадлежитъ весь міръ и что никакая мѣстность не имѣетъ особаго какого-нибудь значенія, но временно только можетъ служить и служитъ для прославленія имени Божьяго, по Его неисповѣдимой Волѣ.

НѢСКОЛЬКО СЛОВЪ

ПРАВОСЛАВНАГО ХРИСТІАНИНА

О

ЗАПАДНЫХЪ ВѢРОИСПОВѢДАНІЯХЪ.

По поводу брошюры г. Лоранси.

1853.

Переводъ съ Французскаго.

Эта статья А. С. Хомякова послана была для напечатанія въ Женеву, на имя издателей твореній извѣстнаго протестантскаго проповѣдника и ученаго Вине (Vinet); но оказалось, что сочиненія Вине были собраны и обнародованы нѣкоторыми изъ близкихъ его друзей и почитателей, а не книгопродавцемъ-издателемъ. Вслѣдствіе этого, рукопись была отослана въ Парижъ къ типографщику-издателю Мейрюесу и К°., у котораго печатались сочиненія Вине и который, принявъ на себя изданіе статьи А. С. Хомякова, предпослалъ ей объясненіе, въ нижеслѣдующей замѣткѣ изложенное. Статья появилась подъ заглавіемъ: Quelques mots par un chrétien orthodoxe sur les communions occidentales à l'occasion d'une brochure de m. Laurentie. Paris 1853. Imprimerie de Ch. Meyrueis et C°, Rue Tronchet, 2. *Пр. Переводч.*

Замѣтка издателей французскаго подлинника.

Сочиненіе, предлагаемое нами публикѣ, писано христіаниномъ, принадлежащимъ къ Русской Церкви. Онъ возстаетъ въ одно время противъ протестантства и противъ романизма. Намъ оно было передано съ просьбою издать его; но, ознакомившись съ его содержаніемъ, мы долго колебались принять это порученіе. Намъ претило сдѣлаться, если не органами, то посредниками въ полемикѣ, направленной противъ самыхъ началъ нашей дорогой и славной реформы.

Съ другой стороны, высокое настроеніе духа, выдержанное авторомъ въ спорѣ, и неподдѣльное христіанское чувство, отличающее его сочиненіе, наводили на насъ серьезное *искушеніе* открыть великодушно поприще состязанія этому новому, столь нечаянно появившемуся противнику. Намъ приходило на мысль, что, въ великомъ спорѣ о Церкви, нужно непремѣнно выслушать каждое вѣроисповѣданіе, что этого требуютъ не только добросовѣстность, но и общая польза, то есть торжество истины.

Однако, думали мы, какъ бы не изумились и даже не оскорбились наши единовѣрцы, протестанты, увидавъ, что мы приняли на себя изданіе подобнаго сочиненія? Это послѣднее недоумѣніе сдерживало насъ еще болѣе, чѣмъ личное наше нерасположеніе, почти уже побѣжденное вышеприведенными соображеніями. Будучи лично свободны и въ тоже время чувствую себя какъ-бы связанными совѣстью другихъ, мы колебались, не зная на что рѣшиться. Въ это самое время, другъ автора, [2]) отъ котораго незадолго передъ тѣмъ мы получили ру-

---

[1]) Брошюра А. С. Хомякова....

[2]) В. Пальмеръ. Ср. ниже письма его.

копись и которому мы сознались въ нашемъ раздумьѣ, объяснивъ ему и причины, его породившія, сообщилъ намъ прилагаемое письмо съ разрѣшеніемъ обнародовать его. Это письмо, какъ увидятъ читатели, адресовано было на имя издателя твореній г. Вине и заключало въ себѣ просьбу издать и настоящее сочиненіе. Но извѣстно, что друзья нашего великаго писателя (Вине), предпринявъ изданіе его твореній, взяли на себя этотъ трудъ (отнюдь не входившій въ кругъ ихъ обыкновенныхъ занятій) единственно изъ любви къ его памяти и изъ благоговѣйнаго участія къ его семьѣ. Поэтому они не могли исполнить желанія, съ которымъ авторъ къ нимъ обращался, и это обстоятельство навело на мысль, за отсутствіемъ издателей сочиненій г. Вине, обратиться для обнародованія настоящей брошюры къ лицу, завѣдывавшему ихъ печатаніемъ.

Послѣ этихъ немногихъ объясненій, которыхъ мы, для очистки нашей совѣсти, не могли миновать, остается лишь сообщить письмо, служащее къ нимъ дополненіемъ. Оно вполнѣ разрѣшило наши сомнѣнія, тѣмъ болѣе, что авторъ, какъ будто предугадывая ихъ, съ одной стороны затронулъ тѣ самыя чувства (естественно въ насъ родившіяся), которыми онѣ были заранѣе поколеблены, съ другой—сослался на досточтимое имя человѣка, который болѣе чѣмъ кто либо укрѣпилъ въ насъ эти чувства и подвинулъ не однихъ христіанъ протестантскаго исповѣданія, но, какъ видно, и другихъ, на пути свободнаго обнаруженія религіозныхъ убѣжденій, по праву и по долгу.

Всякій, кому дорога свобода совѣсти, по прочтеніи этого письма конечно одобритъ нашъ поступокъ.

Мы почитаемъ за счастье, что намъ представился случай почтить эту драгоцѣнную свободу, давъ возможность высказаться впервые между нами раздающемуся голосу человѣка, котораго благородный характеръ и живая вѣра, запечатлѣнные на страницахъ, имъ писанныхъ, внушаютъ намъ почтеніе и сочувствіе, неразлучно сопровождающія, даже при существенныхъ разномысліяхъ, духовное общеніе во Христѣ.

К. Мейрюесъ и К°.

Парижъ, Октябрь 1853.

Письмо автора къ издателю сочиненій Вине.

Въ борьбѣ религіозныхъ ученій, на которыя распадается Европа, не слышно голоса восточной Церкви. Молчаніе ея весьма естественно, такъ какъ всѣ органы, черезъ посредство которыхъ высказывается Европейская мысль (разумѣя подъ этимъ писателей и издателей), принадлежатъ или къ Римскому, или къ различнымъ Протестантскимъ исповѣданіямъ. Желая, въ мѣру силъ моихъ, восполнить этотъ пробѣлъ въ общей области религіозной мысли, но не имѣя ни съ кѣмъ сношеній внѣ моего отечества, я рѣшаюсь обратиться къ вамъ, м. г., съ просьбою взять на себя изданіе небольшой, мною написанной, брошюры, касающейся нѣкоторыхъ религіозныхъ вопросовъ. Смѣю надѣяться, что, при всемъ различіи въ мнѣніяхъ между вами и мною, издатель твореній г. Вине (человѣка, котораго высокій умъ и благородная, чистая душа, можетъ быть, нигдѣ такъ искренно не цѣнятся, какъ въ Россіи) не откажетъ мнѣ въ томъ, что кажется мнѣ дѣломъ справедливости, притомъ такимъ дѣломъ, которое удостоилось бы одобренія этого великаго проповѣдника евангельскаго слова. Вмѣстѣ съ этимъ письмомъ, которое дойдетъ до васъ черезъ Оксфордъ и Лондонъ, вы получите рукопись, о напечатаніи которой смѣю васъ просить, и вексель на покрытіе расходовъ по изданію.

Я не скрываю отъ себя, что мое обращеніе къ вамъ можетъ показаться страннымъ; но на случай, если вы благоволите принять порученіе, которое осмѣливается возлагать на васъ неизвѣстное вамъ лицо, позвольте попросить васъ также доставить нѣсколько экземпляровъ моего сочиненія по прилагаемымъ адресамъ. Примите, м. г., увѣреніе въ признательности, на которую право я заранѣе признаю за вами, и вмѣстѣ въ глубокомъ уваженіи, съ коими честь имѣю быть вашимъ покорнѣйшимъ слугою.

Неизвѣстный. *)

Мая 7 (стар. ст.) 1853. Россія.

---

*) Подъ всѣми брошюрами и статьями, изданными имъ на французскомъ языкѣ, авторъ подписывался „Ignotus“ пр. перевод.

Когда взводится клевета на цѣлую страну, частныя лица, граждане этой страны, имѣютъ несомнѣнное право за нее заступиться; но столько же имѣютъ они и права встрѣтить клевету молчаніемъ, предоставивъ времени оправданіе ихъ отечества. Молчаніе въ этомъ случаѣ не можетъ обратиться ему въ ущербъ, тѣмъ болѣе, что въ лицѣ своего правительства и офиціальныхъ своихъ представителей, каждая страна пользуется защитою власти, на которой лежитъ обязанность блюсти ея достоинство и оборонять ея интересы. Человѣчество также не можетъ понести никакого ущерба отъ болѣе или менѣе лживыхъ обвиненій, взводимыхъ на страну или народъ невѣжествомъ или недоброжелательствомъ.

Иное дѣло въ области вѣры или Церкви. Какъ откровеніе Божественной истины на землѣ, будучи предназначена, по самому существу своему, сдѣлаться общимъ отечествомъ для всѣхъ людей, Церковь ни одному изъ чадъ своихъ не разрѣшаетъ молчанія передъ клеветою, противъ нея направленною и клонящеюся къ извращенію ея догматовъ или ея начала. Область государства—земля и вещество; его оружіе—мечъ вещественный. Единственная область Церкви—душа; единственный мечъ, которымъ она можетъ пользоваться, который и врагами ея можетъ быть съ нѣкоторымъ успѣхомъ противъ нея обращаемъ, есть слово. Поэтому, каждый изъ членовъ Церкви не только можетъ по праву, но несетъ обязанность отвѣчать на клеветы, которымъ она подвергается. Молчаніе въ этомъ случаѣ, было бы преступленіемъ не только по отношенію къ тѣмъ, которые пользуются счастіемъ принадлежать къ Церкви, но также, и въ еще большей степени, по отношенію къ тѣмъ,

которые могли бы удостоиться того же счастія, если бы ложныя представленія не отклоняли ихъ отъ истины. Всякій христіанинъ, когда до него доходятъ нападки противъ вѣры, имъ исповѣдуемой, обязанъ, въ мѣру своихъ познаній, оборонять ее, не выжидая особаго на то уполномочія: ибо у Церкви нѣтъ офиціальныхъ адвокатовъ.

Въ силу этихъ соображеній берусь и я за перо, чтобъ отвѣчать, передъ иностранными читателями и на чужомъ для меня языкѣ, на несправедливое обвиненіе, направленное противъ вселенской и православной Церкви.

Въ статьѣ, напечатанной въ Revue des Deux Mondes и писанной, какъ кажется, Русскимъ дипломатомъ, г. Тютчевымъ *) указано было на главенство Рима и въ особенности на смѣшеніе въ лицѣ епископа-государя интересовъ духовныхъ съ мірскими, какъ на главную причину, затрудняющую разрѣшеніе религіознаго вопроса на Западѣ. Эта статья вызвала въ 1852 году отвѣтъ со стороны г. Лоранси, и этотъ-то отвѣтъ требуетъ опроверженія.

Я оставлю въ сторонѣ вопросъ о томъ, успѣлъ ли г. Тютчевъ въ статьѣ своей, достоинства которой не оспариваетъ даже и критикъ его, выразить мысль свою во всей ея широтѣ и не смѣшалъ ли онъ, до нѣкоторой степени, причины болѣзни съ ея внѣшними признаками.

Не стану ни заступаться за моего соотечественника, ни критиковать его. Единственная цѣль моя: оправдать Церковь отъ странныхъ обвиненій, взводимыхъ на нее г. Лоранси, и потому я не переступлю предѣловъ вопроса религіознаго. Желалъ бы я также избѣжать встрѣчныхъ обвиненій, но этого я не могу. Мои путешествія по чужимъ странамъ и бесѣды съ людьми просвѣщенными и даже учеными всѣхъ вѣроисповѣданій, существующихъ въ Европѣ, убѣдили меня въ томъ, что Россія доселѣ остается для западнаго міра странною почти невѣдомою; но еще болѣе невѣдома христіанамъ, слѣдующимъ за знаменемъ Римскимъ или за хоругвью Реформы, религіозная мысль

---

*) Эта статья Ѳ. И. Тютчева „La question romaine et la papauté“ появилась въ Revue des Deux Mondes, Февраль 1850.

сыновъ Церкви. Поэтому, чтобъ дать возможность читателямъ понять нашу вѣру и логичность ея внутренней жизни, мнѣ необходимо будетъ, до нѣкоторой степени, показать имъ, въ какомъ свѣтѣ представляются намъ вопросы, о которыхъ спорятъ между собою Римъ и различныя Германскія исповѣданія. Я даже не могу дать обѣщанія избѣгать непріязненности въ выраженіи моей мысли; нѣтъ. Но я постараюсь быть справедливымъ и воздержаться отъ всякаго обвиненія не только похожаго на клевету, но даже такого, котораго основательность была бы сомнительна. А затѣмъ, я вовсе и не гонюсь за честью прослыть равнодушнымъ къ тому, что считаю заблужденіемъ.

Г. Лоранси взводитъ на Церковь два существенныхъ обвиненія. Первое заключается въ томъ, будто бы она признаетъ надъ собою главенство свѣтской власти. На этомъ основаніи проводится между Римскимъ исповѣданіемъ и православною Церковью сравненіе, обращающееся естественно не въ нашу пользу. «Папа», говоритъ авторъ, «есть дѣйствительно государь свѣтскій, но не потому, что онъ первосвященникъ; а вашъ владыка есть первосвященникъ, потому что онъ государь свѣтскій. На чьей же сторонѣ истина?» Я не привожу подлинныхъ, нѣсколько растянутыхъ выраженій автора, но вѣрно передаю ихъ смыслъ. Прежде всего замѣчу мимоходомъ, что слово *первосвященникъ* (pontifex) чрезвычайно знаменательно и что Латиняне поступили бы благоразумно, переставъ употреблять его. Оно слишкомъ ясно указываетъ на родословную многихъ понятій, которыхъ происхожденіе отъ Христіанства болѣе чѣмъ сомнительно. Еще Тертулліанъ замѣчалъ это и употреблялъ выраженіе Pontifex Maximus въ смыслѣ ироническомъ. Затѣмъ, на первое обвиненіе, предъявленное г. Лоранси, я отвѣчу въ короткихъ словахъ: оно сущая неправда; никакого главы Церкви, ни духовнаго, ни свѣтскаго, мы не признаемъ. Христосъ ея глава, и другаго она не знаетъ. Поспѣшаю оговорить, что я отнюдь не обвиняю г. Лоранси въ намѣренной клеветѣ. По всей вѣроятности, онъ впалъ въ заблужденіе невольно, и я тѣмъ охотнѣе готовъ этому повѣрить, что много разъ иностранцы при мнѣ высказывали тоже заблужденіе; а

между тѣмъ, казалось бы, малѣйшее размышленіе должно бы было разъяснить его.

Глава Церкви! Но позвольте спросить, хоть во имя здраваго смысла, какой же именно Церкви? Неужели Церкви православной, которой мы составляемъ только часть? Въ такомъ случаѣ, Императоръ Россійскій былъ бы главою Церквей, управляемыхъ патріархами, Церкви, управляемой Греческимъ Синодомъ, и православныхъ Церквей въ предѣлахъ Австріи? Такой нелѣпости не допуститъ конечно и самое крайнее невѣжество. Или не глава ли онъ одной Русской Церкви? Но Русская Церковь не образуетъ, по себѣ, особой Церкви: она не болѣе какъ одна изъ эпархій Церкви Вселенской. Стало быть, надобно предположить, что Императору присвоивается титулъ собственно-епархіальнаго главы, подчиненнаго юрисдикціи обще-церковныхъ соборовъ. Тутъ нѣтъ середины. Кто непремѣнно хочетъ навязать намъ въ лицѣ нашего Государя видимаго главу Церкви, тому предстоитъ неизбѣжный выборъ между двумя нелѣпостями.

Свѣтскій глава Церкви! Но этотъ глава имѣетъ ли права священства? Имѣетъ ли онъ притязаніе, не говорю уже на непогрѣшимость (хотя она-то и составляетъ отличительный признакъ главенства въ Церкви), но хотя бы на какой нибудь авторитетъ въ вопросахъ вѣроученія? По крайней мѣрѣ, имѣетъ ли право рѣшать, въ силу присвоенной его сану привилегіи, вопросы общецерковнаго благочинія (дисциплины)? Если ни на одинъ изъ этихъ вопросовъ нельзя дать утвердительнаго отвѣта, то остается лишь подивиться полному отсутствію разсудительности, при которомъ только и могла явиться у писателя смѣлость бросить въ насъ обвиненіе столь неосновательное, и всеобщему невѣжеству, пропустившему это обвиненіе, не подвергнувъ его заслуженному осмѣянію. Конечно, во всей Россійской Имперіи не найдется купца, мѣщанина, или крестьянина, который, услышавъ подобное сужденіе о нашей Церкви, не принялъ бы его за злую насмѣшку.

Правда, выраженіе *глава мѣстной Церкви* употреблялось въ законахъ имперіи; но отнюдь не въ томъ смыслѣ, какой присвоивается ему въ другихъ земляхъ; и въ этомъ случаѣ раз-

ница такъ существенна, что непозволительно обращать это выраженіе въ орудіе противъ насъ, не попытавшись, по крайней мѣрѣ, понять предварительно его значеніе. Этого требуютъ справедливость и добросовѣстность.

Когда, послѣ многихъ крушеній и бѣдствій, Русскій народъ, общимъ совѣтомъ, избралъ Михаила Романова своимъ наслѣдственнымъ государемъ (таково высокое происхожденіе императорской власти въ Россіи), народъ вручилъ своему избраннику всю власть, какою облеченъ былъ самъ, во всѣхъ ея видахъ. Въ силу избранія, Государь сталъ главою народа въ дѣлахъ церковныхъ, такъ же какъ и въ дѣлахъ гражданскаго управленія; повторяю: *главою народа въ дѣлахъ церковныхъ* и, въ этомъ смыслѣ, главою мѣстной Церкви, но единственно въ этомъ смыслѣ. Народъ не передавалъ и не могъ передать своему государю такихъ правъ, какихъ не имѣлъ самъ, а едва ли кто либо предположитъ, чтобъ Русскій народъ когда-нибудь почиталъ себя призваннымъ править Церковью. Онъ имѣлъ изначала, какъ и всѣ народы, образующіе православную Церковь, голосъ въ избраніи своихъ епископовъ, и этотъ свой голосъ онъ могъ передать своему представителю. Онъ имѣлъ право или, точнѣе, обязанность блюсти, чтобы рѣшенія его пастырей и ихъ соборовъ приводились въ исполненіе; это право онъ могъ довѣрить своему избраннику и его преемникамъ. Онъ имѣлъ право отстаивать свою вѣру противъ всякаго непріязненнаго или насильственнаго на нее нападенія; это право онъ также могъ передать своему государю. Но народъ не имѣлъ никакой власти въ вопросахъ совѣсти, обще-церковнаго благочинія, догматическаго ученія, Церковнаго управленія, а потому не могъ и передать такой власти своему Царю. Это вполнѣ засвидѣтельствовано всѣми послѣдующими событіями. Низложенъ былъ патріархъ; но это совершилось не по волѣ государя, а по суду восточныхъ патріарховъ и отечественныхъ епископовъ. Позднѣе, на мѣсто патріаршества, учрежденъ былъ Синодъ; и эта перемѣна введена была не властью государя, а тѣми же восточными епископами, которыми, съ согласія свѣтской власти, патріаршество было въ Россіи установлено. Эти факты достаточно показываютъ, что титулъ главы Церкви

означаетъ народоначальника въ дѣлахъ церковныхъ; другаго смысла онъ въ дѣйствительности не имѣетъ и имѣть не можетъ; а какъ только признанъ этотъ смыслъ, такъ обращаются въ ничто всѣ обвиненія, основанныя на двусмысліи.

Но не подслужится ли нашимъ обвинителямъ исторія Византіи уликами, которыхъ не даетъ имъ исторія Русская? Не вздумаютъ ли они потребовать отъ Византіи оправданія придаваемаго ими императору титула главы Церкви, въ самомъ широкомъ значеніи этого слова? Въ самомъ дѣлѣ, не передала ли намъ Византія, вмѣстѣ съ государственнымъ гербомъ своимъ и съ императорскимъ титуломъ, и вѣрованіе въ свѣтскаго главу Церкви? Не предположить ли за одинъ разъ, что это вѣрованіе подкрѣпляется указаніемъ на того изъ Палеологовъ, котораго отчаяніе и желаніе купить помощь отъ Запада ввергли въ отступничество? Или на Исаврійцевъ, которые своими подвигами возстановили военную славу имперіи, но вовлечены были въ ересь своею худо направленною ревностью и слѣпою самоувѣренностью (за что, конечно, протестантскіе историки нашего времени не упустили ихъ похвалить?) Или на Ираклія, который спасъ государство, но открыто покровительствовалъ монофелизму? Или, наконецъ, на самого сына Константинова, того Констанція, чья желѣзная рука смяла папу Либерія и сама сокрушилась о святую неустрашимость епископа Александрійскаго? Отъ Византіи заимствовали бы мы ученіе, въ силу котораго слѣдовало бы признать главами Церкви всѣхъ этихъ царей-еретиковъ, царей-отступниковъ, и еще многихъ другихъ царей, которыхъ патріархи отлучали за нарушеніе правилъ церковнаго благочинія! На обращенный къ ней вопросъ о мнимомъ главенствѣ исторія Восточной Имперіи отвѣчаетъ еще яснѣе, чѣмъ Русская, и отвѣтъ ея таковъ, что намъ нѣтъ причины отрицать преемство Византійской мысли. Мы думаемъ и теперь, такъ же какъ и Греки, что Государь, будучи главою народа во многихъ дѣлахъ, касающихся Церкви, имѣетъ право, такъ же какъ и всѣ его подданные, на свободу совѣсти въ своей вѣрѣ и на свободу человѣческаго разума; но мы не считаемъ его за прорицателя, движимаго незримою силою, какимъ представляютъ себѣ Латиняне епископа Римскаго. Мы думаемъ, что,

будучи свободенъ, Государь, какъ и всякій человѣкъ, можетъ впасть въ заблужденіе и что если бы, чего не дай Богъ, подобное несчастіе случилось, несмотря на постоянныя молитвы сыновъ Церкви, то и тогда Императоръ не утратилъ бы ни одного изъ правъ своихъ на послушаніе своихъ подданныхъ въ дѣлахъ мірскихъ; а Церковь не понесла бы никакого ущерба въ своемъ величіи и въ своей полнотѣ: ибо никогда не измѣнитъ ей истинный и единственный ея Глава. Въ предположенномъ случаѣ однимъ христіаниномъ стало бы меньше въ ея лонѣ—и только.

Другого толкованія Церковь не допускаетъ; но смолкнетъ ли передъ нимъ клевета? Опасаюсь, что нѣтъ. Повтореніе клеветы представляетъ своего рода выгоды, и, чтобы не лишиться ихъ, недоброжелательство, пожалуй, напустить на себя притворное невѣжество, вдобавокъ къ дѣйствительному (а въ иныхъ случаяхъ, нѣтъ недостатка и въ послѣднемъ). Оно, пожалуй, возразитъ намъ императорскою подписью, прилагаемою къ постановленіямъ Синода, какъ будто бы право обнародованія законовъ и приведенія ихъ въ исполненіе было тождественно съ властью законодательною. Оно возразитъ намъ еще вліяніемъ Государя на назначеніе епископовъ и членовъ Синода, замѣнившаго патріаршество, какъ будто бы, въ древности, избраніе епископовъ, не исключая и Римскихъ, не зависѣло отъ свѣтской власти (народа или государя), и какъ будто бы, наконецъ, и въ настоящее время, во многихъ странахъ Римскаго исповѣданія такая зависимость не встрѣчалась довольно часто *). Трудно угадать, какіе еще отводы можетъ изобрѣсти злонамѣренность и недобросовѣстность; но послѣ сказаннаго мною, люди совѣстливые (къ числу которыхъ, я въ этомъ увѣренъ, принадлежитъ и г. Лоранси) не позволятъ себѣ повторять обвиненіе, лишенное всякаго основанія и смѣшное въ глазахъ всякаго человѣка безпристрастнаго и просвѣщеннаго.

---

*) Я говорю только о принципѣ, притомъ—съ точки зрѣнія Церкви, а не о примѣненіи, которое, какъ и все на свѣтѣ, можетъ быть во многихъ случаяхъ недостаточно или не чуждо злоупотребленій.

Не такъ легко опровергнуть второе обвиненіе на Церковь, взведенное г. Лоранси: ибо оно основано не на фактѣ, а на предполагаемомъ направленіи. Насъ обвиняютъ въ стремленіи къ Протестантству. Я оставляю въ сторонѣ вопросъ о томъ, не противорѣчитъ ли это второе обвиненіе первому? — ибо теперь, когда уже доказана несостоятельность перваго, несовмѣстность его со вторымъ не можетъ служить доводомъ въ нашу пользу. Я приступлю къ вопросу прямо, не уклоняясь ни отъ какихъ доводовъ правдоподобныхъ или хотя бы имѣющихъ видъ правдоподобія, которыми бы могли воспользоваться наши противники; отвѣтъ на нихъ дастъ мнѣ случай разъяснить, хотя отчасти, слишкомъ превратно понимаемый характеръ Православія. Но предварительно не могу не предложить вопроса, кажется, новаго, или по крайней мѣрѣ, сколько мнѣ извѣстно, вполнѣ еще не изслѣдованнаго. По какой причинѣ Протестантство, оторвавъ у Папизма половину или безъ малаго половину его послѣдователей, замерло у предѣловъ міра православнаго? Нельзя объяснить этого факта племенными особенностями; ибо Кальвинизмъ достигъ значительнаго могущества въ Чехіи, въ Польшѣ, въ Литвѣ, въ Венгріи, и внезапно остановился не передъ другимъ племенемъ, а передъ другою вѣрою. Надъ этимъ вопросомъ стоило бы мыслителямъ призадуматься.

Предполагаемое стремленіе Церкви къ Протестантству можетъ быть изслѣдовано только въ области началъ; но прежде чѣмъ я приступлю къ разсмотрѣнію внутренней логики православнаго вѣроученія и покажу совершенную несовмѣстность ея съ обвиненіемъ, предъявленнымъ г. Лоранси (а до него безчисленнымъ множествомъ писателей одной съ нимъ вѣры), считаю небезполезнымъ разсмотрѣть историческій фактъ.

Западный расколъ (читатели позволятъ мнѣ употребить это выраженіе, ибо иного совѣсть моя не допускаетъ) насчитываетъ уже болѣе тысячи лѣтъ существованія, принимая за начало его дѣйствительное, хотя еще окончательно и не заявленное, отпаденіе Запада. Отчего же съ этого вре-

мени Церковь, управляемая патріархами, не породила своего, доморощеннаго протестантства? Отчего, по крайней мѣрѣ, не обнаружила она до сихъ поръ рѣшительнаго влеченія къ реформѣ, какой бы то ни было? На Западѣ дѣло шло скорѣе. Едва протекло три вѣка, какъ уже предтечи Лютера и Кальвина выступали впередъ, съ поднятымъ челомъ, самоувѣренною рѣчью, опредѣленными началами и установившимися ученіями. Не станетъ же серьезная полемика возражать намъ указаніемъ на ереси и расколы, возникшіе въ Россіи. Конечно, мы горько оплакиваемъ эти духовныя язвы нашего народа; но было бы крайне смѣшно жалкія порожденія невѣжества, а еще болѣе неразумной ревности къ сохраненію какихъ нибудь старинныхъ обрядовъ, сопоставлять протестантству ученыхъ предтечъ Реформы; ибо я говорю не о Каѳарахъ или Вальденцахъ, явившихся на югѣ, не о Пикардійцахъ и Лоллардахъ, явившихся на сѣверѣ, но о людяхъ, которые, какъ Окгамъ, или Виклефъ, или безсмертный Гусь, совмѣщали въ себѣ всю современную имъ ученость и могли смѣло вступать въ состязаніе со всѣми богословскими снарядами Рима, не боясь никакихъ пораженій, кромѣ разумѣется тѣхъ, которыя могла нанести имъ рука свѣтской власти. Я говорю о людяхъ, которые, умирая не хуже христіанъ первыхъ вѣковъ, съ высоты побѣдныхъ костровъ обращали къ палачамъ своимъ слова, проникнутыя святою и нѣжною любовію: «Sancta simplicitas» (святая простота), и этимъ самымъ провозглашали, что не въ невѣжествѣ искали они для себя орудій и не на немъ воздвигали зданіе своей вѣры. Какъ же могло случиться, что Востокъ, при предполагаемомъ въ немъ стремленіи къ протестантству, не произвелъ ни подобныхъ людей, ни подобныхъ религіозныхъ движеній? Не припишутъ ли этого несчастной судьбѣ Восточной Имперіи? Если не ошибаюсь, такое объясненіе было уже предположено гр. де-Местромъ; но оно конечно никого не удовлетворитъ, за исключеніемъ развѣ самыхъ поверхностныхъ умовъ.

Византійская Имперія, и послѣ временъ папы Николая 1-го, насчитывала довольно ясныхъ дней и славныхъ эпохъ; достаточно указать на цѣлый рядъ побѣдъ, одержанныхъ надъ Сарацынами, передъ которыми въ тѣ времена трепетала Европа. Къ тому же, при нѣкоторомъ пониманіи умственнаго характера Грековъ, нельзя и предполагать, чтобы политика могла когда либо отвлечь ихъ отъ вопросовъ вѣры. Не припишутъ ли отсутствіе протестантскаго стремленія невѣжеству Востока? Но и послѣ девятаго вѣка, Греція выставила немало великихъ ученыхъ, проницательныхъ философовъ и глубокомысленныхъ богослововъ; Западъ многимъ имъ обязанъ и, кажется, могъ бы объ нихъ помнить. Затѣмъ, эта Русская держава, въ постепенномъ ея выростаніи, конечно представляла довольно простора для новыхъ ученій. Развѣ предположить въ ней равнодушіе къ вѣрѣ? Пожалуй, и такое объясненіе можно пустить въ ходъ, и, вѣроятно, большинство читателей удовлетворится имъ; тѣмъ не менѣе оно будетъ совершенно ложно. У насъ интересъ религіозный преобладаетъ надъ всѣмъ; въ этомъ не усомнятся ни тѣ, которымъ случалось присутствовать на оживленныхъ спорахъ, ежегодно происходящихъ на большой Кремлевской площади, ни тѣ, которымъ извѣстно, что иностранныхъ путешественниковъ до-Петровскихъ временъ приводило въ изумленіе дѣятельное участіе народа, на всѣхъ перекресткахъ Москвы, въ религіозныхъ преніяхъ, возникшихъ между сѣверною и южною Россіею о священнодѣйствіи евхаристіи. Итакъ, обвиненіе въ стремленіи къ протестантству рѣшительно опровергается свидѣтельствомъ исторіи. Такимъ опроверженіемъ, можетъ быть, удовлетворились бы люди, слывущіе практическими по преимуществу, тѣ люди, которые не признаютъ въ области возможнаго ничего такого, что̀ бы не было повтореніемъ былаго, и видятъ въ исторіи не болѣе какъ рядъ плеоназмовъ; но по моему, это опроверженіе еще недостаточно. Извѣстное начало могло быть парализовано историческими фактами, не высмотрѣнными или не оцѣненными въ мѣру ихъ дѣйствительной важности, тѣми безчисленными,

невѣсомыми силами, которыми приводятся въ движеніе крупныя народныя массы и которыхъ современники движенія часто не видятъ. Обыкновенно, въ подобныхъ случаяхъ, невѣдѣніе современниковъ переходитъ по наслѣдству къ ихъ потомкамъ, и оттого историки, чтобъ выпутаться какъ нибудь изъ затрудненій въ объясненіи прошедшаго, такъ часто призываютъ на помощь «слѣпую случайность» матеріалистовъ, «или роковую необходимость», по ученію Нѣмецкихъ идеалистовъ правящую судьбами человѣчества, или, наконецъ, «божественное вмѣшательство» религіозныхъ писателей. Въ сущности, во всѣхъ этого рода объясненіяхъ почти всегда выражается не иное что, какъ сознаніе въ умственной несостоятельности: ибо, если, съ одной стороны, нельзя по справедливости не признавать путей Промысла въ общемъ ходѣ исторіи, то съ другой — неразумно и даже едва ли сообразно съ христіанскимъ смиреніемъ брать на себя угадываніе «минутъ» непосредственнаго дѣйствія воли Божіей на дѣла человѣческія. Какъ бы то ни было, въ области религіозныхъ идей отсутствіе того или другого факта, хотя бы оно длилось нѣсколько вѣковъ къ ряду, оправдываетъ только догадку, болѣе или менѣе правдоподобную, что и самаго стремленія къ такому факту нѣтъ въ этихъ идеяхъ, но отнюдь еще не доказываетъ невозможности факта въ будущемъ. Чтобы въ этомъ убѣдиться окончательно и возвести историческую вѣроятность на степень логической достовѣрности, нужно вывести эту невозможность изъ самаго религіознаго принципа.

Что такое Протестантство? Скажутъ ли, что отличительность его въ самомъ актѣ протеста, предъявленнаго по вопросу вѣры? Но если такъ, то Протестантами были бы апостолы и мученики, протестовавшіе противъ заблужденій Юдаизма и противъ лжи Идолопоклонства; всѣ отцы Церкви были бы Протестанты, ибо и они протестовали противъ ересей; вся Церковь постоянно была бы въ Протестантствѣ, ибо и она, постоянно, во всѣ вѣка, протестуетъ противъ заблужденій каждаго вѣка. Ясно, что слово *протестантъ* не опредѣляетъ ничего. Въ чемъ же искать опре-

дѣленія? Не заключается ли сущность Протестантства въ *свободѣ изслѣдованія*? Но апостолы свободное изслѣдованіе дозволяли, даже вмѣняли въ обязанность; но святые отцы свободнымъ изслѣдованіемъ защищали истины вѣры (свидѣтель въ особенности великій Аѳанасій въ геройской борьбѣ своей противъ Аріанства); но свободное изслѣдованіе, такъ или иначе понятое, составляетъ единственное основаніе истинной вѣры. Правда, Римское исповѣданіе, повидимому, осуждаетъ свободу изслѣдованія; но вотъ человѣкъ, изслѣдовавъ свободно всѣ авторитеты писанія и разума, пришелъ къ признанію всего ученія латинянъ; отнесутся ли они къ нему какъ къ протестанту? Другой, воспользовавшись тою-же свободою изслѣдованія, убѣдился только въ томъ, что догматическія опредѣленія папъ непогрѣшительны и что остается лишь покориться имъ — осудятъ ли его какъ протестанта? А между тѣмъ, не путемъ ли свободнаго изслѣдованія пришелъ онъ къ этому убѣжденію, которое неизбѣжно должно заставить его принять сполна все ученіе? Наконецъ, всякое вѣрованіе, всякая смыслящая вѣра, есть актъ свободы и непремѣнно исходитъ изъ предварительнаго свободнаго изслѣдованія, которому человѣкъ подвергъ явленія внѣшняго міра или внутреннія явленія своей души, событія минувшихъ временъ или свидѣтельства своихъ современниковъ. Смѣю сказать болѣе: и въ случаяхъ, когда гласъ самого Бога непосредственно взыскивалъ и воздвигалъ душу падшую или заблудшую, душа повергалась ницъ и поклонялась, опознавъ предварительно Божественный голосъ; и здѣсь начало обращенія въ актѣ свободнаго изслѣдованія. Въ этомъ отношеніи христіанскія исповѣданія отличаются одно отъ другого только тѣмъ, что нѣкоторыя изъ нихъ разрѣшаютъ изслѣдованіе всѣхъ данныхъ, другія же ограничиваютъ число предметовъ изслѣдованія. Приписывать право изслѣдованія одному Протестантству значило бы возводить его на степень единственной смыслящей вѣры; но это, конечно, было бы не по вкусу его противникамъ, и всѣ мыслители сколько нибудь серьезные отклонятъ такое предположеніе. — Спрашивается нако-

нецъ: не *въ Реформѣ ли*, не въ актѣ ли преобразованія, искать сущности Протестантства? Дѣйствительно, само Протестантство, въ первой порѣ своего развитія, надѣялось утвердить за собою такое значеніе. Но вѣдь и Церковь постоянно реформировала свои обряды и правила, и никому не приходило на мысль назвать ее ради этого Протестантскою. Стало быть, Протестантство и Реформа вообще не одно и тоже.

Протестантство значитъ предъявленіе сомнѣнія въ существующемъ догматѣ; иными словами, отрицаніе догмата, какъ живого преданія *), короче: Церкви.

Теперь спрашиваю каждаго добросовѣстнаго человѣка: обвинять въ Протестантскихъ стремленіяхъ Церковь, постоянно остававшуюся вѣрною своему преданію, никогда не позволявшую себѣ ни прибавлять къ нему, ни исключать изъ него чтó бы то ни было, Церковь, взирающую и на Римское исповѣданіе какъ на расколъ отъ нововведеній; на такую Церковь взводить такое обвиненіе, не есть ли верхъ безумія?

Міръ протестантскій отнюдь не міръ свободнаго изслѣдованія, ибо свобода изслѣдованія принадлежитъ всѣмъ людямъ. Протестантство есть міръ отрицающій другой міръ. Отнимите у него этотъ другой отрицаемый имъ міръ, и Протестантство умретъ: ибо вся его жизнь въ отрицаніи. Сводъ ученій, котораго оно пока еще придерживается, трудъ, выработанный произволомъ нѣсколькихъ ученыхъ и принимаемый апатическимъ легковѣріемъ нѣсколькихъ милліоновъ невѣждъ, стоитъ еще только потому, что въ немъ ощущается надобность для противодѣйствія напору Римскаго исповѣданія. Какъ скоро исчезаетъ это ощущеніе, Протестантство тотчасъ разлагается на личныя мнѣнія, безъ общей связи. И будто къ этой цѣли стремится Церковь, которой вся забота относительно другихъ исповѣданій, въ продолженіе восемнадцати вѣковъ, возбуждалась единственно желаніемъ

---

*) Само собою разумѣется, что здѣсь рѣчь идетъ о преданіи догматическомъ, а вовсе не о преданіи легендарномъ.

узрѣть возвратъ всѣхъ людей къ истинѣ? Въ вопросѣ, какъ онъ ставится, лежитъ и отвѣтъ.

Но этого мало. Я надѣюсь доказать, что если бы впослѣдствіи духъ лжи когда-нибудь и вызвалъ въ нѣдрахъ Церкви какія-либо новыя ереси или расколы, то и тогда заблужденіе, въ ней возникшее, не могло бы явиться на первыхъ порахъ съ характеромъ протестантскимъ, и что такой характеръ оно могло бы принять развѣ только впослѣдствіи, и то не иначе, какъ пройдя цѣлый рядъ превращеній, какъ это и было на Западѣ.

Прежде всего нужно замѣтить, что протестантскій міръ распадается на двѣ части, далеко не равныя по числу своихъ послѣдователей и по своему значенію (этихъ частей не надобно смѣшивать). Одна имѣетъ свое логическое преданіе, хотя и отвергаетъ преданіе болѣе древнее. Другая довольствуется преданіемъ иллогическимъ. Первая слагается изъ Квакеровъ, Анабаптистовъ и другихъ того же рода сектъ. Вторая заключаетъ въ себѣ всѣ прочія секты, называемыя реформатскими.

У обѣихъ половинъ Протестантства одно общее — это ихъ точка отправленія: обѣ признаютъ въ церковномъ преданіи перерывъ, длившійся нѣсколько вѣковъ; далѣе, онѣ расходятся въ своихъ началахъ. Первая половина, почти порвавшая всѣ связи съ Христіанствомъ, допускаетъ новое откровеніе, непосредственное наитіе Божественнаго Духа, и на этомъ основаніи старается построить одну Церковь или многія Церкви, предполагая въ нихъ преданіе несомнѣнное и постоянное вдохновеніе. Здѣсь основная данная можетъ быть ложна; но ея примѣненіе и развитіе совершенно раціональны: преданіе, признаваемое какъ фактъ, получаетъ и логическое оправданіе. Совсѣмъ иное на другой половинѣ протестантскаго міра. Тамъ, на дѣлѣ, принимаютъ преданіе и, въ тоже время, отрицаютъ начало, въ которомъ преданіе находитъ свое оправданіе. Это противорѣчіе выяснится примѣромъ. Въ 1847 году, спускаясь по Рейну, на пароходѣ, я вступилъ въ разговоръ съ почтеннымъ пасторомъ, человѣкомъ образованнымъ и серьезнымъ. Бесѣда наша, мало-по-малу,

перешла къ предметамъ вѣры и, въ частности, къ вопросу о догматическомъ преданіи, законности котораго пасторъ не признавалъ. Я спросилъ у него, къ какому вѣроисповѣданію онъ принадлежитъ? — Оказалось, что онъ Лютеранинъ. — А на какихъ основаніяхъ отдаетъ онъ предпочтеніе Лютеру передъ Кальвиномъ? — Онъ привелъ мнѣ весьма ученые доводы. Въ эту минуту слуга, его сопровождавшій, подалъ ему стаканъ лимонаду. Я просилъ пастора сказать мнѣ, къ какому вѣроисповѣданію принадлежитъ его слуга? — Тотъ былъ также Лютеранинъ. — «Онъ-то на какихъ основаніяхъ», спросилъ я, «отдалъ предпочтеніе Лютеру передъ Кальвиномъ?» — Пасторъ смолчалъ, и на лицѣ его выразилось неудовольствіе. Я поспѣшилъ увѣрить его, что отнюдь не имѣлъ намѣренія его оскорбить, но хотѣлъ только показать ему, что и въ Протестантствѣ есть преданіе. Нѣсколько озадаченный, но попрежнему благодушный, пасторъ въ отвѣтъ на мои слова выразилъ надежду, что, со временемъ, невѣжество, которымъ обусловливается это подобіе преданія разсѣется передъ свѣтомъ науки. — «А люди съ ограниченными способностями?» спросилъ я. «А большая часть женщинъ, а чернорабочіе, едва успѣвающіе добывать себѣ насущный хлѣбъ; а дѣти, а наконецъ незрѣлые юноши, едва ли болѣе способные, чѣмъ дѣти, судить объ ученыхъ вопросахъ, на которыхъ расходятся послѣдователи Реформы?» — Пасторъ замолчалъ и, послѣ нѣсколькихъ минутъ размышленія, проговорилъ: «да, да, это конечно еще вопросъ (es ist doch etwas darin); я объ этомъ подумаю». — Мы разстались. Не знаю, думаетъ ли онъ до сихъ поръ, но знаю, что преданіе, какъ фактъ, несомнѣнно существуетъ у реформатовъ, хотя они всѣми силами отвергаютъ его принципъ и законность; знаю и то, что они не могутъ ни поступить иначе, ни выпутаться изъ этого неизбѣжнаго противорѣчія. Въ самомъ дѣлѣ, что тѣ религіозныя общества, которыя признаютъ всѣ свои ученія боговдохновенными и приписываютъ боговдохновенность своимъ основателямъ, съ которыми состоятъ въ связи непрерывнаго преемства, въ тоже время, скрытно или явно, признаютъ и преданіе — въ этомъ нѣтъ ничего про-

тивнаго логикѣ. Но по какому праву стали бы пользоваться поддержкою преданія тѣ, которые утверждаютъ свои вѣрованія на научномъ знаніи своихъ предшественниковъ? Есть люди вѣрующіе, что Римскій дворъ получаетъ себѣ вдохновеніе съ неба, что Фоксъ или Іоаннъ Лейденскій были вѣрными органами Божественнаго Духа. Можетъ быть, эти люди и заблуждаются; тѣмъ не менѣе, понятно, что для нихъ становится вполнѣ обязательнымъ все то, что́ опредѣлено этими лицами, избранными свыше. Но вѣрить въ непогрѣшимость науки, притомъ науки, вырабатывающей свои положенія путемъ спора, противно здравому смыслу. Поэтому, всѣ реформатскіе ученые, отвергающіе преданіе какъ непрерывное откровеніе, поневолѣ обязаны смотрѣть на всѣхъ своихъ братьевъ, менѣе ученыхъ, чѣмъ они, какъ на людей, вовсе лишенныхъ дѣйствительнаго вѣрованія. Если бъ они захотѣли быть послѣдовательными, то должны бы были сказать имъ: «друзья и братья, законной вѣры у васъ нѣтъ и не будетъ, пока вы не сдѣлаетесь богословами, такими какъ мы. А покамѣстъ, пробивайтесь какъ нибудь безъ нея!» Такая рѣчь, можетъ быть и неслыханная, была бы конечно дѣломъ чистосердечія. Очевидно, что большая половина протестантскаго міра довольствуется преданіемъ, но ея собственнымъ понятіямъ незаконнымъ; а другая половина, болѣе послѣдовательная, такъ далеко отклонилась отъ Христіанства, что въ настоящемъ случаѣ нечего на ней и останавливаться. — И такъ, отличительный характеръ Реформы заключается въ отсутствіи законнаго преданія. Что жъ изъ этого слѣдуетъ? Слѣдуетъ то, что Протестантство отнюдь не расширило правъ свободнаго изслѣдованія, а только сократило число несомнѣнныхъ данныхъ, которыя оно подвергаетъ свободному изслѣдованію своихъ вѣрующихъ (оставивъ имъ одно писаніе), подобно тому какъ и Римъ сократилъ это число для большей части мірянъ, отобравъ у нихъ писаніе.

Ясно, что Протестантство, какъ Церковь, не въ силахъ удержаться и что, отвергнувъ законное преданіе, оно отняло у себя всякое право осудить человѣка, который, признавая божественность священнаго писанія, не высматривалъ бы въ

нѣмъ опроверженія заблужденій Арія или Несторія; ибо такой человѣкъ былъ бы неправъ передъ наукою, а не передъ вѣрою. Впрочемъ, я теперь не нападаю на реформатовъ; для меня важно выяснить необходимость, заставившую ихъ стать на почву, ими теперь занимаемую, прослѣдить логическій процессъ, который ихъ къ тому принудилъ, и показать, что такого рода необходимость и такого рода процессъ въ Церкви невозможны.

Со времени своего основанія апостолами, Церковь была едина. Это единство, обнимавшее весь въ то время извѣстный міръ, связывавшее Британскіе острова и Испанію съ Египтомъ и Сиріею, никогда не было нарушаемо. Когда возникала ересь, весь христіанскій міръ отряжалъ своихъ представителей, своихъ высшихъ сановниковъ, на торжественныя собранія, называемыя соборами. Эти соборы не смотря на безпорядки, а иногда и на насилія, затмѣвавшія ихъ чистоту, мирнымъ своимъ характеромъ и возвышенностью вопросовъ, подлежавшихъ ихъ рѣшенію, выдаются въ исторіи человѣчества какъ благороднѣйшее изъ всѣхъ ея явленій. Вся Церковь принимала или отвергала опредѣленія соборовъ, смотря по тому, находила ли ихъ сообразными или противными своей вѣрѣ и своему преданію, и присвоивала названіе соборовъ вселенскихъ тѣмъ изъ нихъ, въ постановленіяхъ которыхъ признавала выраженіе своей внутренней мысли. Такимъ образомъ, къ ихъ временному авторитету по вопросамъ дисциплины, присоединялось значеніе непререкаемыхъ и непреложныхъ свидѣтельствъ въ вопросахъ вѣры. Соборъ вселенскій становился голосомъ Церкви. Даже ереси не нарушали этого Божественнаго единства: онѣ носили характеръ заблужденій личныхъ, а не расколовъ цѣлыхъ областей или епархій. Таковъ былъ строй церковной жизни, внутренній смыслъ котораго давно уже сталъ совершенно непонятенъ для всего Запада *).

Перенесемся теперь въ послѣдніе года восьмого или въ начало девятаго вѣка и представимъ себѣ странника, при-

*) Ср. примѣч. въ концѣ книги.

шедшаго съ Востока въ одинъ изъ городовъ Италіи или Франціи. Проникнутый сознаніемъ этого древняго единства, вполнѣ увѣренный, что онъ находится въ средѣ братьевъ, входитъ онъ въ храмъ, чтобъ освятить послѣдній день седмицы. Сосредоточенный въ благоговѣйныхъ помыслахъ и полный любви, онъ слѣдитъ за богослуженіемъ и вслушивается въ дивныя молитвы, съ ранняго дѣтства радовавшія его сердце. До него доходятъ слова: «возлюбимъ другъ друга, да единомысліемъ исповѣмы Отца и Сына и Св. Духа» *). Онъ прислушивается. Вотъ возглашается въ Церкви сѵмволъ вѣры христіанской и каѳолической, тотъ сѵмволъ, которому всякій христіанинъ обязанъ служить всею жизнію и за который, при случаѣ, обязанъ жертвовать жизнію. Онъ прислушивается. — Да это сѵмволъ испорченный, какой-то новый, неизвѣстный сѵмволъ! Наяву ли онъ это слышитъ, и не нашло ли на него тяжелое сновидѣніе? Онъ не довѣряетъ слуху, начинаетъ сомнѣваться въ своихъ чувствахъ. Онъ освѣдомляется, проситъ поясненій. Ему приходитъ на умъ; не забрёлъ ли онъ въ сборище раскольниковъ, отвергнутыхъ мѣстною Церковію .... Увы нѣтъ! Онъ слышалъ голосъ самой мѣстной Церкви. Цѣлый патріархатъ, и самый обширный, цѣлый міръ, отпалъ отъ единства .... Сокрушенный странникъ сѣтуетъ; его утѣшаютъ. — «Мы вѣдь прибавили самую малость», говорятъ ему, какъ и теперь твердятъ намъ Латиняне. — Если малость, то къ чему было прибавлять?— «Да это вопросъ чисто отвлеченнаго свойства». — «Почему же знаете вы, что вы его поняли?» — «Да это наше мѣстное преданіе». — «Какъ же могло оно найти мѣсто въ сѵмволѣ вселенскомъ, вопреки положительному опредѣленію вселенскаго собора, воспретившаго всякое измѣненіе въ сѵмволѣ?» — «Да это преданіе общецерковное, котораго смыслъ мы выразили, руководствуясь мѣстнымъ мнѣніемъ».—Однако такого преданія мы не знаемъ; да и во всякомъ случаѣ, какимъ образомъ мѣстное мнѣніе могло найти мѣсто въ символѣ вселенскомъ? Не всей ли Церкви, въ ея совокупности, дано разумѣніе Божественныхъ истинъ? Или мы чѣмъ нибудь заслужили отлученія отъ Церкви? Вы не только не думали

*) Ср. примѣчаніе въ концѣ книги.

обратиться къ намъ за совѣтомъ, вы даже не взяли на себя заботы предупредить насъ. Или мы ужъ такъ низко упали? Однако, не болѣе одного вѣка тому назадъ, Востокъ произвелъ величайшаго изъ христіанскихъ поэтовъ и, можетъ быть, славнѣйшаго изъ богослововъ, Дамаскина. Да и теперь между нами насчитываются исповѣдники, мученики вѣры, ученые философы, исполненные разумѣнія Христіанства, подвижники, которыхъ вся жизнь есть непрерывная молитва. За что же вы насъ отвергли?»—Но, что́ бы ни говорилъ бѣдный странникъ, а дѣло было сдѣлано: разрывъ совершился. *Самымъ дѣйствіемъ своимъ (то-есть самовольнымъ измѣненіемъ сгмвола) Римскій міръ подразумѣвательно заявилъ, что въ его глазахъ весь Востокъ былъ не болѣе какъ міръ идотовъ въ дѣлахъ вѣры и ученія. Церковная жизнь кончилась для цѣлой половины Церкви.*

Я не касаюсь сущности вопроса. Пусть вѣрующіе въ святость догмата и въ Божественный духъ братства, завѣщанный отъ Спасителя апостоламъ и всѣмъ христіанамъ, пусть спросятъ они самихъ себя: пренебреженіемъ ли къ братьямъ и отверженіемъ ли невинныхъ выслуживается ясность разумѣнія и Божественная благодать, отверзающая внутренній смыслъ таинственнаго? Мое дѣло: показать, откуда пошло Протестантство.

Нельзя приписывать этого переворота одному Папству. Это была бы слишкомъ великая для него честь, или, съ другой точки зрѣнія, слишкомъ великая для него обида. Хотя Римскій престолъ вѣроятно придерживался одинаковыхъ мнѣній съ мѣстными Церквами, во главѣ которыхъ онъ стоялъ, но онъ тверже хранилъ память о единствѣ. Нѣсколько времени онъ упирался; но ему пригрозили расколомъ; свѣтская власть приступила къ нему съ настойчивыми требованіями. Наконецъ, онъ уступилъ, можетъ быть радуясь внутренно, что этимъ избавлялся на будущее время отъ препонъ, которыя встрѣчалъ со стороны независимыхъ Церквей Востока. Какъ бы то ни было, переворотъ былъ дѣломъ не одного папы, а всего Римскаго міра, и дѣло это освятилось въ понятіяхъ той среды отнюдь не вѣро-

ваніемъ въ непогрѣшимость Римскаго епископа, а чувствомъ мѣстной гордости. Вѣрованіе въ непогрѣшимость было впереди, а въ то время, когда совершилось отпаденіе, папа Николай I-й писалъ еще къ Фотію, что въ вопросахъ вѣры послѣдній изъ христіанъ имѣетъ такой же голосъ, какъ и первый изъ епископовъ *). Но послѣдствія переворота не замедлили обнаружиться, и западный міръ увлеченъ былъ въ новый путь.

Частное мнѣніе, личное или областное (это все равно), присвоившее себѣ въ области вселенской Церкви право на самостоятельное рѣшеніе догматическаго вопроса, заключало въ себѣ постановку и узаконеніе Протестантства, то-есть: свободы изслѣдованія, оторванной отъ живаго преданія о единствѣ, основанномъ на взаимной любви. Итакъ, Романизмъ, въ самый моментъ своего происхожденія, заявилъ себя Протестантствомъ. Надѣюсь, что люди добросовѣстные въ этомъ убѣдятся; надѣюсь также, что дальнѣйшіе выводы уяснять это еще болѣе.

Право рѣшенія догматическихъ вопросовъ внезапно какъ бы переставилось. Прежде оно составляло принадлежность цѣлой вселенской Церкви; отнынѣ оно присвоивалось Церкви областной. Это право могло быть за нею укрѣплено на двоякомъ основаніи: въ силу свободы изслѣдованія, откинувшей живое преданіе, или въ силу признанія за извѣстною, географически очерченною мѣстностью, исключительной привиллегіи на обладаніе Святымъ Духомъ. На дѣлѣ принято было первое изъ этихъ началъ, но провозгласить и узаконить его какъ право было рано: прежній строй церковной жизни былъ еще слишкомъ памятенъ, первое начало было слишкомъ неопредѣленно и потому столь противно здравому смыслу, что не было возможности на немъ укрѣпиться.

---

*) Пусть незнакомые съ актами этой великой тяжбы справятся хотя бы съ жизнеописаніемъ Фотія, составленнымъ Іезуитомъ Жегеромъ (Jaeger). Произведеніе это не отличается добросовѣстностью, но оно содержитъ въ себѣ важные документы. Я прибавлю отъ себя одно замѣчаніе: правота дѣла нисколько не зависитъ отъ большой или меньшей добросовѣстности адвокатовъ, которымъ оно ввѣрено; притомъ же, въ настоящемъ случаѣ, совѣсть папы, дѣлателя фальшивыхъ актовъ, едва ли была чище совѣсти патріарха, похитителя престола.

Естественно возникла мысль пріурочить монополію богодвдохновенности къ одному престолу, древнѣйшему изъ всѣхъ на Западѣ и наиболѣе чтимому всею вселенною; это было благовиднѣе и въ меньшей степени оскорбляло человѣческій разумъ. Правда, можно бы было на это возразить, выведя на справку отступничество папы Либерія и осужденіе, произнесенное противъ папы Онорія вселенскимъ соборомъ (какъ видно, не предполагавшимъ въ немъ непогрѣшительности*); но эти факты, мало-по-малу, изглаживались изъ памяти людей, и можно было надѣяться, что нововводимое начало восторжествуетъ. Оно дѣйствительно восторжествовало, и западное Протестантство притаилось подъ внѣшнимъ авторитетомъ. Такое явленіе нерѣдко въ политическомъ мірѣ. Иначе и быть не могло; ибо, на мѣсто удалившагося Духа Божьяго, наступило царство чисто-раціоналистической логики. Новосозданный деспотизмъ сдержалъ безначаліе, впущенное въ Церковь предшествовавшимъ нововведеніемъ, то есть расколомъ, основаннымъ на независимости областнаго мнѣнія.

Я теперь не возражаю на самый догматъ о главенствѣ папы; моя задача: показать какимъ путемъ, черезъ посредство Романизма, совершился переходъ отъ ученія Церкви къ началу Реформы, ибо непосредственный переходъ отъ перваго къ послѣднему былъ невозможенъ.

Авторитетъ папы, заступившій мѣсто вселенской непогрѣшимости, былъ авторитетъ внѣшній. Христіанинъ, нѣкогда членъ Церкви, нѣкогда отвѣтственный участникъ въ ея рѣшеніяхъ, сдѣлался подданнымъ Церкви. Она и онъ перестали быть единымъ: онъ былъ внѣ ея, хотя оставался въ ея нѣдрахъ. Даръ непогрѣшимости, присвоенный папѣ, ставился внѣ всякаго на него вліянія нравственныхъ условій, такъ что, ни испорченность всей христіанской среды, ни даже личная испорченность самого папы не могли имѣть на непогрѣшимость никакого дѣйствія. Папа дѣлался какимъ-то оракуломъ, лишеннымъ всякой свободы, какимъ-то истуканомъ изъ костей и плоти, приводимымъ въ движеніе затаенными пружинами. Для Христіанина

*) См. примѣчаніе въ концѣ книги.

этотъ оракулъ ниспадалъ въ разрядъ явленій матеріальнаго свойства, тѣхъ явленій, которыхъ законы могутъ и должны подлежать изслѣдованіямъ одного разума; ибо внутренняя связь человѣка съ Церковью была порвана. Законъ чисто внѣшій, и слѣдовательно разсудочный, заступилъ мѣсто закона нравственнаго и живаго, который одинъ не боится раціонализма, ибо объемлетъ не только разумъ человѣка, но и все его существо *).

Государство отъ міра сего заняло мѣсто христіанской Церкви. Единый живой законъ единенія въ Богѣ вытѣсненъ былъ частными законами, носящими на себѣ отпечатокъ утилитаризма и юридическихъ отношеній. Раціонализмъ развился въ формѣ властительскихъ опредѣленій; онъ изобрѣлъ чистилище, чтобъ объяснить молитвы за усопшихъ; установилъ между Богомъ и человѣкомъ балансъ обязанностей и заслугъ, началъ прикидывать на вѣсы грѣхи и молитвы, проступки и искупительные подвиги; завелъ переводы съ одного человѣка на другаго, узаконилъ обмѣны мнимыхъ заслугъ; словомъ, онъ перенесъ въ святилище вѣры полный механизмъ банкирскаго дома. Единовременно Церковь-государство вводила государственный языкъ—языкъ Латинскій; потомъ она привлекла къ своему суду дѣла мірскія; затѣмъ взялась за оружіе и стала спаряжать сперва нестройныя полчища крестоносцевъ, впослѣдствіи постоянныя арміи (рыцарскіе ордена), и, наконецъ, когда мечъ былъ вырванъ изъ ея рукъ, она выдвинула въ строй вышколенную дружину Іезуитовъ. Повторяю: дѣло теперь не въ критикѣ. Отыскивая источникъ протестантскаго раціонализма, я нахожу его переряженнымъ въ формѣ Римскаго раціонализма и не могу не прослѣдить его развитія. О злоупотребленіяхъ нѣтъ рѣчи, я придерживаюсь началъ. Вдохновенная Богомъ

*) Нѣкоторые утверждаютъ, что непогрѣшимость папская дарована Церкви какъ бы въ награду за ея нравственное единство. Какимъ же образомъ могла она достаться въ награду за оскорбленіе, нанесенное всѣмъ Церквамъ Востока? Другіе говорятъ, что непогрѣшимость состоитъ въ согласіи рѣшенія папы со всею Церковью, созванною на соборъ, или хотя бы и не созванною. Какимъ же образомъ можно было принять догматъ, не подвергнувъ его предварительному обсужденію, даже не сообщивъ его цѣлой половинѣ христіанскаго міра? Всѣ эти извороты не выдерживаютъ и тѣни серьезнаго изслѣдованія.

Церковь для западнаго христіанина сдѣлалась чѣмъ-то внѣшнимъ, какимъ-то прорицательнымъ авторитетомъ, авторитетомъ какъ бы вещественнымъ: она обратила человѣка себѣ въ раба и, вслѣдствіе этого, нажила себѣ въ немъ судью.

«Церковь—*авторитетъ*», сказалъ Гизо, въ одномъ изъ замѣчательнѣйшихъ своихъ сочиненій; а одинъ изъ его критиковъ, приводя эти слова, подтверждаетъ ихъ; при этомъ, ни тотъ ни другой не подозрѣваютъ, сколько въ нихъ неправды и богохульства. Бѣдный Римлянинъ! Бѣдный Протестантъ! Нѣтъ: Церковь не авторитетъ, какъ не авторитетъ Богъ, не авторитетъ Христосъ; ибо авторитетъ есть нѣчто для насъ внѣшнее. Не авторитетъ, говорю я, а истина *) и въ то же время жизнь христіанина, внутренняя жизнь его; ибо Богъ, Христосъ, Церковь живутъ въ немъ жизнью болѣе дѣйствительною, чѣмъ сердце, бьющееся въ груди его, или кровь, текущая въ его жилахъ; но живутъ, поколику онъ самъ живетъ вселенскою жизнью любви и единства, то-есть жизнью Церкви. Но таково до сихъ поръ ослѣпленіе западныхъ сектъ, что ни одна изъ нихъ не уразумѣла еще, какъ существенно отличается та почва, на которую онѣ стали, отъ той, на которой издревле стояла и вѣчно будетъ стоять первобытная Церковь.

Въ этомъ отношеніи Латиняне находятся въ полномъ заблужденіи. Сами—раціоналисты во всѣхъ своихъ вѣрованіяхъ, а другихъ обвиняютъ въ раціонализмѣ; сами—протестанты съ первой минуты своего отпаденія, а осуждаютъ произвольный бунтъ своихъ взбунтовавшихся братьевъ. Съ другой стороны, обвиненные протестанты, имѣя полное право обратить упрекъ противъ своихъ обвинителей, не могутъ этого сдѣлать потому, что сами они не болѣе какъ продолжатели Римскаго ученія, только примѣняемаго ими по своему. Какъ только авторитетъ сдѣлался внѣшнею властью, а познаніе религіозныхъ истинъ

---

*) Очень немногіе изъ западныхъ писателей (да и изъ Православныхъ) понимали эту разницу; между этими немногими пріятно встрѣтить Токвиля. Вотъ что писалъ онъ изъ Америки къ одному изъ своихъ друзей: „Очевидно, что многіе изъ Протестантовъ, съ отчаянія, бросаютъ исканіе истины и снова подходятъ подъ ярмо авторитета“, Oeuvres et correspondance inèdites d'Alexis de Tocqueville etc. etc. Paris. 1861. t. 1, page 312). *Пр. Ю. Ѳ. С.*

отрѣшилось отъ религіозной жизни, такъ измѣнилось и отношеніе людей между собою: въ Церкви они составляли одно цѣлое, потому что въ нихъ жила одна душа; эта связь исчезла, ее замѣнила другая—общеподданическая зависимость всѣхъ людей отъ верховной власти Рима. Какъ только возникло первое сомнѣніе въ законности этой власти, такъ единство должно было рушиться. Ибо ученіе о папской непогрѣшимости утверждалось не на святости вселенской Церкви; да и западный міръ, въ то время какъ онъ присвоивалъ себѣ право измѣнять, или (какъ говорятъ Римляне) разъяснять символъ и ставить ни во что, какъ незаслуживающее вниманія, мнѣніе восточныхъ братьевъ, не заявлялъ даже и притязанія на относительно высшую степень нравственной чистоты. Нѣтъ, онъ просто ссылался на случайную особенность епископскаго преемства, какъ будто бы другіе епископы, поставленные апостоломъ Петромъ, независимо отъ мѣста ихъ пребыванія, не были такими же его преемниками какъ и епископъ Римскій! Никогда Римъ не говорилъ людямъ: «одинъ тотъ можетъ судить меня, кто совершенно святъ, но тотъ будетъ всегда мыслить какъ я». Напротивъ, Римъ разорвалъ всякую связь между познаніемъ и внутреннимъ совершенствомъ духа; онъ пустилъ разумъ на волю, хотя, повидимому, и попиралъ его ногами.

И разумъ человѣческій воспрянулъ, гордясь созданною для него независимостію логическаго самоопредѣленія и негодуя на оковы, произвольно на него наложенныя; такъ возникло Протестанство, законное по своему происхожденію, хотя и непокорное исчадіе Романизма. Въ извѣстномъ отношеніи, оно представляетъ собою своего рода реакцію христіанской мысли противъ заблужденій, господствовавшихъ въ продолженіе вѣковъ; но, повторяю, по происхожденію своему, оно не секта первобытнаго Христіанства, а расколъ, порожденный Римскимъ вѣрованіемъ. Поэтому-то Протестантство и не могло распространиться за предѣлы міра, подвластнаго папѣ. Этимъ объясняется историческій фактъ, о которомъ я говорилъ выше.

Не трудно было бы показать на ученіи реформатовъ неизгладимое Римское клеймо и духъ утилитарнаго раціонализма, которымъ отличается Папизмъ. Выводы, правда, не одинаковы;

но посылки и опредѣленія, подразумѣвательно въ нихъ заключающіяся, всегда тождественны. Папство говоритъ: «Церковь всегда молилась за усопшихъ, но эта молитва была бы *безполезна*, если бъ не было промежуточнаго состоянія между раемъ и адомъ; *слѣдовательно*, есть чистилище». Реформа отвѣчаетъ: «нѣтъ слѣдовъ чистилища ни въ священномъ писаніи, ни въ первобытной Церкви; *слѣдовательно*, *безполезно* молиться за усопшихъ, и я не буду молиться». Папство говоритъ: «Церковь обращается къ заступничеству святыхъ; *слѣдовательно оно полезно*, *слѣдовательно восполняетъ заслуги* молитвы и подвиговъ удовлетворенія». Реформа отвѣчаетъ: «удовлетвореніе за грѣхи кровію Христа, усвоямое вѣрою въ крещеніи и въ молитвѣ, достаточно для искупленія не только человѣка, но и всѣхъ міровъ *); *слѣдовательно* ходатайство за насъ святыхъ безполезно, и не зачѣмъ обращаться къ нимъ съ молитвами». Ясно, что обѣимъ сторонамъ одинаково непонятно святое общеніе душъ. Папство говоритъ: «вѣра, по свидѣтельству апостола Іакова, недостаточна **), *слѣдовательно* вѣрою мы не можемъ спастись, и *слѣдовательно* дѣла *полезны* и составляютъ *заслугу*». Протестантство отвѣчаетъ: «одна вѣра спасаетъ, по свидѣтельству апостола Павла, а дѣла не составляютъ заслуги; *слѣдовательно безполезны*» и т. д. и т. д.

Такимъ образомъ воюющія стороны, въ продолженіе вѣковъ, перебрасывались и доселѣ перебрасываются силлогизмами, но все на одной почвѣ, именно: на почвѣ раціонализма, и ни та ни другая сторона не можетъ избрать для себя иной. Въ Реформу перешло даже и установленное Римомъ дѣленіе Церкви

*) Та часть Франціи, которая слыветъ религіозною, всегда отличалась какою-то особенною изобрѣтательностію на безсознательное, непреднамѣренное кощунство. Достаточно вспомнить скучную поэму (имѣвшую однако нѣкоторый успѣхъ), въ которой Христосъ вторично пріемлетъ крестную смерть для спасенія демоновъ. Впрочемъ, и сочиненія Шатобріана и Ламартина кишатъ подобными примѣрами.

**) Едва ли нужно доказывать, что апостолъ Іаковъ, въ этой на него ссылкѣ, понятъ ошибочно; повидимому онъ присвоиваетъ знанію названіе вѣры, но это вовсе не значитъ, чтобъ онъ отождествлялъ ихъ; напротивъ, этимъ присвоеніемъ онъ хочетъ доказать знанію всю незаконность его притязаній на названіе, которое оно похищаетъ, не имѣя въ себѣ отличительныхъ признаковъ вѣры.

на Церковь учащую и Церковь поучаемую; разница лишь въ томъ, что въ Римскомъ исповѣданіи оно существуетъ по праву, въ силу признаннаго закона, а въ Протестантствѣ только какъ фактъ, и еще въ томъ, что мѣсто священника занялъ ученый, какъ видно изъ приведенной бесѣды моей съ пасторомъ. Говоря это, я не нападаю ни на Протестантовъ, ни на Римлянъ. Такъ какъ связь между логическимъ познаваніемъ и внутреннею, духовною жизнью была уже порвана до появленія Лютера и Кальвина, то очевидно, что ни тотъ ни другой ничего самопроизвольно себѣ не присвоилъ: они только воспользовались правами, которыя были имъ подразумѣвательно уступлены ученіемъ самаго Рима. Единственная моя цѣль состоитъ въ томъ, чтобъ опредѣлить характеръ обѣихъ половинъ западнаго міра въ глазахъ Церкви и этимъ дать возможность читателю понять духъ Православія.

Кажется, я доказалъ, что Протестантство у насъ невозможно и что мы не можемъ имѣть ничего общаго съ Реформою, ибо стоимъ на совершенно иной почвѣ; но, чтобъ довести этотъ выводъ до очевидности, я представлю еще одно объясненіе, свойства болѣе положительнаго. Духъ Божій, глаголющій священными писаніями, поучающій и освѣщающій священнымъ преданіемъ вселенской Церкви, не можетъ быть постигнутъ однимъ разумомъ. Онъ доступенъ только полнотѣ человѣческаго духа, подъ наитіемъ благодати. Попытка проникнуть въ область вѣры и въ ея тайны, преднося передъ собою одинъ свѣтильникъ разума, есть дерзость въ глазахъ христіанина, не только преступная, но въ то же время безумная. Только свѣтъ, съ неба сходящій и проникающій всю душу человѣка, можетъ указать ему путь; только сила, даруемая Духомъ Божіимъ, можетъ вознести его въ тѣ неприступныя высоты, гдѣ является Божество. «Только тотъ можетъ понять пророка, кто самъ пророкъ», говоритъ Св. Григорій-чудотворецъ. Только само божество можетъ уразумѣть Бога и безконечность Его премудрости. Только тотъ, кто въ себѣ носитъ живаго Христа, можетъ приблизиться къ Его престолу, не уничтожившись передъ тою славою, передъ которою самыя чистыя силы духовныя повергаются въ радостномъ трепетѣ. Только Церкви, святой и безсмертной, живому

ковчегу Духа Божьяго, носящему въ себѣ Христа, своего Спасителя и Владыку, только ей одной, связанной съ Нимъ внутреннимъ и тѣснымъ единеніемъ, котораго ни мысль человѣческая не въ силахъ постигнуть, ни слово человѣческое не въ силахъ выразить, дано право и дана власть созерцать небесное величіе и проникать въ его тайны. Я говорю о Церкви въ ея цѣлости, о Церкви, по отношенію къ которой Церковь земная составляетъ нераздѣльную отъ нея часть; ибо что́ мы называемъ Церковью видимою и Церковью невидимою образуетъ не двѣ Церкви, а одну, подъ двумя различными видами. Церковь въ ея полнотѣ, какъ духовный организмъ, не есть ни собирательное существо, ни существо, отвлеченное; это есть духъ Божій, который знаетъ самъ себя и не можетъ не знать. Церковь, въ этомъ смыслѣ понятая, то-есть вся Церковь, или Церковь въ ея цѣлости, начертала священныя Писанія, она же даетъ имъ жизнь въ Преданіи, иными словами, и говоря точнѣе: Писаніе и Преданіе, эти два проявленія одного и того же Духа, составляютъ одно проявленіе; ибо Писаніе не иное что, какъ преданіе начертанное, а Преданіе не иное что, какъ живое Писаніе. Такова тайна этого стройнаго единства; оно образуется сліяніемъ чистѣйшей святости съ высочайшимъ разумомъ, и только черезъ это сліяніе разумъ пріобрѣтаетъ способность уразумѣвать предметы въ той области, гдѣ одинъ разумъ, отрѣшенный отъ святости, былъ бы слѣпъ какъ сама матерія.

На этой ли почвѣ возникнетъ Протестантство? На эту ли почву станетъ человѣкъ, поставляющій себя судьею надъ Церковью и тѣмъ самымъ заявляющій притязаніе на совершенство святости, равно какъ и на совершенство разума? Сомнѣваюсь, чтобы такой человѣкъ могъ быть принятъ какъ желанный гость тою Церковью, у которой первое начало то, что невѣдѣніе есть неизбѣжный удѣлъ каждаго лица въ отдѣльности, такъ же какъ грѣхъ, и что полнота разумѣнія, равно какъ и безпорочная святость, принадлежатъ лишь единству всѣхъ членовъ Церкви.

Таково ученіе вселенской, православной Церкви, и я утверждаю смѣло, что никто не отыщетъ въ немъ зачатковъ раціонализма.

Но откуда, спросятъ насъ, возьмется сила для охраненія ученія столь чистаго и столь возвышеннаго? Откуда возьмется оружіе для его защиты?—Сила найдется по взаимной Любви, оружіе въ общеніи Молитвы; а любви и молитвѣ помощь Божія не измѣнитъ, ибо Самъ Богъ внушаетъ любовь и молитву.

Но въ чемъ же искать гарантій противъ заблужденія въ будущемъ? На это одинъ отвѣтъ: кто ищетъ внѣ надежды и вѣры какихъ либо иныхъ гарантій для духа любви, тотъ уже раціоналистъ. Для него и Церковь немыслима, ибо онъ уже всею душою погрузился въ сомнѣніе.

Не знаю, удалось ли мнѣ настолько выяснить мысль мою, чтобъ дать возможность читателямъ понять разницу между основными началами Церкви и всѣхъ западныхъ исповѣданій. Эта разница такъ велика, что едва ли можно найти хоть одно положеніе, въ которомъ бы онѣ были согласны; обыкновенно даже, чѣмъ на видъ сходнѣе выраженія и внѣшнія формы, тѣмъ существеннѣе различіе въ ихъ внутреннемъ значеніи.

Такъ, большая часть вопросовъ, о которыхъ столько уже вѣковъ длятся споры въ религіозной полемикѣ Европы, находитъ въ Церкви легкое разрѣшеніе; говоря точнѣе, для нея они даже не существуютъ, какъ вопросы. Такъ, принимая за исходное начало, что жизнь духовнаго міра есть не иное что, какъ любовь и общеніе въ молитвѣ, она молится за усопшихъ, хотя отвергаетъ изобрѣтенную раціонализмомъ басню о чистилищѣ; испрашиваетъ ходатайства святыхъ, не приписывая имъ однако заслугъ, придуманныхъ утилитарною школою, и не признавая нужды въ другомъ ходатайствѣ кромѣ ходатайства Божественнаго Ходатая. Такъ ощущая въ себѣ самой живое единство, она не можетъ даже понять вопроса о томъ, въ чемъ спасеніе: въ одной ли вѣрѣ, или въ вѣрѣ и дѣлахъ вмѣстѣ? Ибо; въ ея глазахъ, жизнь и истина составляютъ одно, и дѣла ничто иное какъ проявленіе вѣры, которая, безъ этого проявленія, была бы не вѣрою, а логическимъ знаніемъ. Такъ, чувствуя свое внутреннее единеніе съ Духомъ Святымъ, она за все благое возноситъ благодареніе Единому Благому, себѣ же ничего не приписываетъ, ничего не приписываетъ и человѣку кромѣ зла, противоборствующаго въ немъ дѣлу Божію: ибо

человѣкъ долженъ быть немощенъ, дабы въ душѣ его могла совершиться Божія сила. Слишкомъ далеко завело бы насъ перечисленіе всѣхъ тѣхъ вопросовъ, въ которыхъ проявляется рѣшительное и доселѣ вполнѣ еще неопознанное различіе между духомъ Церкви и духомъ раціоналистическихъ сектъ; это потребовало бы пересмотра всѣхъ догматовъ, обрядовъ, и нравственныхъ началъ Христіанства.

Но я долженъ остановить вниманіе читателя на явленіи, выдающемся изъ ряду и особенно знаменательномъ. Я, кажется, показалъ, что раздвоеніе Церкви на Церковь учащую и Церковь учениковъ (такъ бы слѣдовало называть низшій отдѣлъ), признанное въ Романизмѣ какъ коренной принципъ, обусловленный самымъ складомъ Церкви-государства и дѣленіемъ его на церковниковъ и мірянъ, прошло и въ Реформу и въ ней сохраняется, какъ послѣдствіе упраздненія законнаго преданія или посягательства науки на вѣру. Итакъ, вотъ черта общая обоимъ западнымъ исповѣданіямъ; отсутствіе ея въ православной Церкви, самымъ рѣшительнымъ образомъ, опредѣляетъ характеръ послѣдней.

Говоря это, я предлагаю не гипотезу, даже не логическій выводъ изъ совокупности другихъ началъ Православія (такой выводъ былъ мною сдѣланъ и изложенъ письменно много лѣтъ тому назадъ [1]), а гораздо болѣе. Указанная мною особенность есть неоспоримый догматическій фактъ. Восточные патріархи, собравшись на соборъ съ своими епископами, торжественно провозгласили, въ своемъ отвѣтѣ на окружное посланіе Пія IX, что «непогрѣшимость почіетъ единственно во *вселенскости* Церкви, объединенной взаимною любовью, и что неизмѣняемость догмата, равно какъ и чистота обряда, ввѣрены охранѣ не одной іерархіи, но всего народа церковнаго, который есть тѣло Христово [2]). Это формальное объявленіе всего восточна-

---

[1]) Здѣсь авторъ, кажется, намекаетъ на „Опытъ катихизическаго изложенія ученія о Церкви“, помѣщенный въ этомъ же томѣ его сочиненій. *Изд.*

[2]) Считаемъ нелишнимъ привести §§ Окружнаго Посланія 6 Мая 1848 года, на которые ссылается авторъ.

§ 16. Мы не имѣемъ никакого свѣтскаго надзирательства или, какъ говоритъ его блаженство, священнаго управленія, а только соединены союзомъ любви и усердія къ общей матери, въ единствѣ вѣры и пр.

го клира, принятое мѣстною Русскою Церковью съ почтительною и братскою признательностью, пріобрѣло нравственный авторитетъ вселенскаго свидѣтельства. Это безспорно, самое значительное событіе въ церковной исторіи за много вѣковъ.

Въ истинной Церкви нѣтъ Церкви учащей.

Значитъ-ли это, что нѣтъ поученія? Есть, и болѣе чѣмъ гдѣ нибудь; ибо въ ней поученіе не стѣснено въ предустановленныхъ границахъ. Всякое слово, внушенное чувствомъ истинно-христіанской любви, живой вѣры или надежды, есть поученіе; всякое дѣло, запечатлѣнное Духомъ Божіимъ, есть урокъ; всякая христіанская жизнь есть образецъ и примѣръ. Мученикъ, умирающій за истину, судья, судящій въ правду (не ради людей, а ради самого Бога), пахарь въ скромномъ трудѣ, постоянно возносящійся мыслію къ своему Создателю, живутъ и умираютъ для поученія братьевъ; а встрѣтится въ томъ нужда—Духъ Божій вложитъ въ ихъ уста слова мудрости, какихъ не найдетъ ученый и богословъ. «Епископъ въ одно и то же время, есть и учитель и ученикъ своей паствы», сказалъ современный апостолъ Алеутскихъ острововъ, епископъ Иннокентій*). Всякій человѣкъ, какъ бы высоко онъ не былъ поставленъ на ступеняхъ іерархіи или, наоборотъ, какъ бы ни былъ онъ укрытъ отъ взоровъ въ тѣни самой скромной обстановки, попеременно, то поучаетъ, то принимаетъ поученіе: ибо Богъ надѣляетъ кого хочетъ дарами Своей премудрости; невзирая на званія и лица. Поучаетъ не одно слово, но цѣлая жизнь. Не признавать инаго поученія, кромѣ поученія словомъ, какъ орудіемъ логики—въ этомъ-то и заключается раціонализмъ, и въ этомъ его проявленіи онъ выказался въ Папизмѣ еще ярче, чѣмъ въ Реформѣ. Вотъ что̀ объявили патріархи и что̀ подтвердила Церковь!

Вопросъ о поученіи приводитъ насъ опять къ вопросу объ изслѣдованіи; ибо поученіе предполагаетъ изслѣдованіе, и пер-

---

§ 17. У насъ ни патріархи, ни соборы никогда не могли ввести что-нибудь новое, потому что хранитель благочестія у насъ есть самое тѣло Церкви, т. е. самый народъ и т. д. (Выписано изъ Русскаго перевода, изданнаго въ С.-Петербургѣ, въ 1850 году). *Изд.*).

*) Митр. Московскій.

вое безъ послѣдняго невозможно. Я, кажется, показалъ, что вѣра смыслящая, которая есть даръ благодати и въ то же время актъ свободы, всегда предполагаетъ предшествовавшее ей изслѣдованіе и сопровождается имъ, подъ тою или другою формою, и что Романизмъ, повидимому, не терпящій изслѣдованія, на самомъ дѣлѣ допускаетъ его, такъ же какъ и Протестантство, провозглашающее его законность. Но я долженъ оговорить, что хотя, придерживаясь общепринятыхъ опредѣленій, я призналъ право изслѣдованія данныхъ, на которыхъ зиждутся вѣра и ея тайны, однако я этимъ отнюдь не думалъ оправдывать того значенія, какое придается слову *изслѣдованіе* (examen) въ западныхъ исповѣданіяхъ. Вѣра всегда есть слѣдствіе откровенія опознаннаго за откровеніе; она есть созерцаніе факта невидимаго, проявленнаго въ фактѣ видимомъ; вѣра не то что *вѣрованіе* или убѣжденіе логическое, основанное на выводахъ, а гораздо болѣе. Она не есть актъ одной познавательной способности, отрѣшенной отъ другихъ, но актъ всѣхъ силъ разума, охваченнаго и плѣненнаго до послѣдней его глубины живою истиною откровеннаго факта. Вѣра не только мыслится или чувствуется, но, такъ сказать, и мыслится и чувствуется вмѣстѣ; словомъ—она не одно познаніе, но познаніе и жизнь. Очевидно потому, что и процессъ изслѣдованія, въ примѣненіи его къ вопросамъ вѣры, отъ нея же заимствуетъ существенное ея свойство и всецѣло отличается отъ изслѣдованія въ обыкновенномъ значеніи этого слова. Во-первыхъ, въ области вѣры міръ, подлежащій изслѣдованію, не есть міръ для человѣка внѣшній; ибо самъ человѣкъ и весь человѣкъ всею цѣлостью разума и воли, принадлежитъ къ этому міру, какъ существенная часть его. Во-вторыхъ, изслѣдованіе въ области вѣры предполагаетъ нѣкоторыя основныя данныя, нравственныя или раціональныя, стоящія для души выше всякаго сомнѣнія. Въ сущности изслѣдованіе есть не иное что какъ процессъ разумнаго раскрытія этихъ данныхъ; ибо сомнѣніе полное, не знающее границъ (пирронизмъ), если-бъ оно могло существовать въ дѣйствительности, исключило бы не только всякую возможность вѣры, но и всякую мысль о серьезномъ изслѣдованіи. Малѣйшая изъ этихъ данныхъ, будучи разъ допущена душою *совер-*

шенно чистою, дала бы ей всѣ другія данныя, въ силу неотразимаго, хотя можетъ быть и несознаннаго ею вывода. Для православной Церкви совокупность этихъ данныхъ объемлетъ всю вселенную, со всѣми явленіями человѣческой жизни, и все слово Божіе, какъ писанное, такъ и выражаемое *догматическимъ вселенскимъ* преданіемъ.

Всякое покушеніе отнять у христіанина хотя бы одну изъ этихъ данныхъ становится неизбѣжно нелѣпостью или богохульствомъ. Въ нелѣпость впадаютъ протестанты, отвергая преданіе законное и, въ то же время, живя преданіемъ по собственному ихъ сознанію незаконнымъ; въ богохульство впадаютъ Римляне, отнимая у мірянъ писанное слово и кровь Спасителя. И такъ, само изслѣдованіе въ области вѣры, какъ по многоразличію подлежащихъ ему данныхъ, такъ и потому, что цѣль его заключается въ истинѣ живой, а не только логической, требуетъ употребленія въ дѣло всѣхъ умственныхъ силъ, въ волѣ и въ разумѣ, и, сверхъ того, требуетъ еще внутренняго изслѣдованія самыхъ этихъ силъ. Нужно принимать въ соображеніе не только зримый міръ, какъ объектъ, но и силу и чистоту органа зрѣнія.

Исходное начало такого изслѣдованія—въ смиренномъ признаніи собственной немощи. Иначе быть не можетъ; ибо тѣнь грѣха содержитъ уже въ себѣ возможность заблужденія, а возможность переходитъ въ неизбѣжность, когда человѣкъ безусловно довѣряется собственнымъ своимъ силамъ или дарамъ благодати, лично ему ниспосланнымъ; а потому тотъ лишь могъ бы предъявить притязаніе на личную независимость въ изслѣдованіи предметовъ вѣры, кто признавалъ бы въ себѣ не только совершенство познавательной способности, но и совершенство нравственное. Одной сатанинской гордости на это было бы недостаточно; и нужно бы было предположить при ней небывалое безуміе. Итакъ, тамъ лишь истина, гдѣ безпорочная святость, то-есть, въ цѣлости вселенской Церкви, которая есть проявленіе Духа Божьяго въ человѣчествѣ.

Подобно тому какъ характеромъ вѣры опредѣляется характеръ изслѣдованія, такъ характеромъ изслѣдованія опредѣляется характеръ поученія. Всѣ силы души озаряются вѣрою, всѣ

усвоиваютъ ее себѣ изслѣдованіемъ, всѣ получаютъ ее чрезъ учительство. Поэтому поученіе обращается не къ одному уму и дѣйствуетъ не исключительно черезъ его посредство, а обращается къ разуму въ его цѣлости и дѣйствуетъ черезъ все многообразіе его силъ, составляющихъ въ общей совокупности живую единицу. Поученіе совершается не однимъ писаніемъ, какъ думаютъ протестанты (которыхъ, впрочемъ, мы благодаримъ отъ всего сердца за размноженіе экземпляровъ Библіи), не изустнымъ толкованіемъ, не сѵмволомъ (котораго необходимости мы впрочемъ отнюдь не отрицаемъ), не проповѣдью, не изученіемъ богословія и не дѣлами любви, но всѣми этими проявленіями вмѣстѣ. Кто получилъ отъ Бога даръ слова, тотъ учитъ словомъ; кому Богъ не далъ дара слова, тотъ поучаетъ жизнью. Мученики, въ минуту смерти возвѣщавшіе, что страданія и смерть за истину Христову принимались ими съ радостью, были поистинѣ великими наставниками. Кто говоритъ брату: «я не въ силахъ убѣдить тебя, но давай, помолимся вмѣстѣ»—и обращаетъ его пламенною молитвою, тотъ также сильное орудіе утительства. Кто силою вѣры и любви исцѣляетъ больного и тѣмъ приводитъ къ Богу заблудшія души, тотъ пріобрѣтаетъ учениковъ и, въ полномъ смыслѣ слова, становится ихъ учителемъ.

Конечно Христіанство выражается и въ формѣ логической, въ сѵмволѣ; но это выраженіе не отрывается отъ другихъ его проявленій. Христіанство преподается какъ наука, подъ названіемъ *богословія;* но это не болѣе какъ вѣтвь учительства въ его цѣлости. Кто отсѣкаетъ ее, иными словами кто отрываетъ учительство (въ тѣсномъ смыслѣ преподаванія и толкованія) отъ другихъ его видовъ, тотъ горько заблуждается; кто обращаетъ учительство въ чью либо исключительную привилегію, впадаетъ въ безуміе; кто пріурочиваетъ учительство въ какой либо должности, предполагая, что съ нею неразлучно связанъ Божественный даръ ученія, тотъ впадаетъ въ ересь: ибо тѣмъ самымъ создаетъ новое, небывалое таинство—таинство раціонализма или логическаго знанія *).

*) Отличительная особенность таинства передъ всякимъ другимъ дѣйствіемъ состоитъ именно въ томъ, что сила и дѣйствительность его нисколько не за-

Учитъ *вся* Церковь, иначе: Церковь въ ея цѣлости: учащей Церкви, въ иномъ смыслѣ, Церковь не признаетъ *)

Такимъ образомъ, съ одной стороны характеръ изслѣдованія, въ томъ смыслѣ, въ какомъ понимаетъ его Церковь, придаетъ ей свойство непроницаемости для Протестантства; съ другой, характеръ учительства въ Церкви придаетъ ей свойство непроницаемости для Латинства.

Надѣюсь, сказанное мною достаточно доказываетъ, что второе обвиненіе, направленное противъ насъ г. Лоранси, гр. де Местромъ и еще многими другими, такъ же неосновательно какъ и первое, и что Протестантство иначе даже и не могло возникнуть въ Церкви, какъ чрезъ посредство Римскаго раскола, изъ котораго оно неизбѣжно вытекаетъ. Этимъ же, повторяю еще разъ, объясняется, почему Протестанство не могло выступить изъ предѣловъ Римскаго міра, создавшаго ту почву, которая одна только и могла родить изъ себя идею реформатскихъ исповѣданій. Неизмѣримо выше, на совершенно иной почвѣ, утверждается Церковь вселенская и православная, Церковь первобытная, словомъ Церковь; и съ этимъ, я надѣюсь, согласятся читатели, вопреки господствующимъ предубѣжденіямъ и несмотря на слабость пера, излагающаго предъ ними духъ церковнаго ученія.

Представляется, однако, возраженіе, повидимому вытекающее изъ моихъ же словъ. Могутъ сказать, что, выведя родословную Протестантства черезъ посредство Романизма, я доказалъ, что раціоналистическая почва Реформы создана была Римскимъ расколомъ; а такъ какъ самый этотъ расколъ, поставивъ на мѣсто вселенской вѣры свое частное, областное мнѣніе, тѣмъ самымъ, въ моментъ своего возникновенія, совершилъ актъ Протестант-

---

висятъ отъ индивидуальныхъ свойствъ и внутренняго настроенія того лица, черезъ кого оно совершается. Предполагать, что изъ устъ папы всегда и непремѣнно исходитъ истина свыше повѣданная и что ни личная ограниченность его пониманія, ни личная его грѣховность не могутъ имѣть вліянія на его догматическія рѣшенія, значитъ очевидно обращать его въ простое орудіе благодатнаго дѣйствія, а самый актъ рѣшенія вопросомъ въ таинство Мысль эта подробнѣе развита въ слѣдующей брошюрѣ. *Пр. перев.*

*) Это нисколько не противорѣчитъ тому, что служеніе словомъ возложено преимущественно на клиръ, какъ его обязанность.

ства, то изъ этого слѣдуетъ (хотя я и утверждаю противное), что Протестантство можетъ возникнуть прямо изъ Церкви. Надѣюсь, однако, что мой отвѣтъ меня оправдаетъ. Дѣйствительно, своимъ отпаденіемъ отъ Церкви, Римъ совершилъ актъ Протестанства; но въ тѣ времена, духъ Церкви, даже на Западѣ, былъ еще столь силенъ и столь противоположенъ духу позднѣйшей Реформы, что Романизмъ вынужденъ былъ укрыть отъ взоровъ христіанъ и отъ самого себя свой собственный характеръ, надѣвъ на внесенное имъ въ среду Церкви начало раціоналистическаго безначалія личину правительственнаго деспотизма въ дѣлахъ вѣры. Этимъ отвѣтомъ устраняется вышеизложенное сомнѣніе, но въ подкрѣпленіе представляется еще слѣдующее соображеніе: если бъ даже могло оправдаться чѣмъ нибудь предположеніе, что *въ былыя времена* была возможность для Протестантства или для протестантскаго начала зародиться въ самомъ лонѣ Церкви, то все-таки не подлежало бы никакому сомнѣнію, что *теперь* эта возможность уже не существуетъ.

Отъ самаго начала христіанскаго міра немало возникало въ немъ ересей, возмущавшихъ его согласіе. Еще прежде чѣмъ апостолы окончили свое земное поприще, многіе изъ ихъ учениковъ обольстились ложью. Позднѣе, съ каждымъ вѣкомъ, умножались ереси, каковы, напримѣръ, Савеліанство, Монтанизмъ и многія другія. Наконецъ, множество вѣрныхъ отторгнуто было отъ Церкви Несторіанствомъ, Евтихіанствомъ, съ ихъ многоразличными развѣтвленіями и, въ особенности, Аріанствомъ, подавшимъ, какъ извѣстно, случайный поводъ къ Римскому расколу. Спрашивается, могутъ ли эти ереси возродиться? Нѣтъ! Во время ихъ возникновенія, догматы, противъ которыхъ онѣ возставали, хотя и заключались подразумѣвательно (implicite) въ церковномъ преданіи, но еще не были облечены въ форму совершенно ясныхъ опредѣленій; поэтому для немощи личной вѣры была возможность заблужденія. Позднѣе, Божіимъ Промысломъ, благодатію Его вѣчнаго Слова и вдохновенія Духа истины и жизни, догматъ получилъ на соборахъ точное опредѣленіе и, съ той поры, заблужденіе, въ прежнемъ смыслѣ, стало невозможнымъ даже для личной немощи. Невѣріе возможно и теперь, но невозможно Аріанство. Одинаково невоз-

можны и другіе ереси. Онѣ заключали въ себѣ заблужденія въ Повѣданномъ догматѣ о внутреннемъ существѣ Божіемъ, или объ отношеніяхъ Бога къ человѣческому естеству; но, искажая догматическое преданіе, онѣ заявляли притязаніе на вѣрность преданію. Это были заблужденія болѣе или менѣе преступныя, но заблужденія личныя, не посягавшія на догматъ о церковной вселенскости; напротивъ, всѣ упомянутыя ереси свидѣтельствовались согласіемъ всѣхъ христіанъ и этимъ мнимымъ согласіемъ старались доказать истинность своихъ ученій. Романизмъ началъ съ того, что поставилъ независимость личнаго или областнаго мнѣнія выше вселенскаго единовѣрія (ибо, какъ я уже показалъ, ссылка на непогрѣшимость папы, какъ на оправданіе раскола, принадлежитъ къ позднѣйшему времени); Романизмъ, первый создалъ ересь новаго рода, ересь противъ догмата о существѣ Церкви, противъ ея вѣры въ самое себя. Реформа была только продолженіемъ той же ереси, подъ другимъ видомъ.

Таково опредѣленіе всѣхъ западныхъ сектъ, а заблужденіе единожды опредѣлившееся становится невозможнымъ для членовъ Церкви. Выводить ли отсюда, что они застрахованы отъ всякаго заблужденія? Нисколько: одинаково неразумно было бы утверждать, что они ограждены отъ грѣха. Такое совершенство принадлежитъ только Церкви въ ея живой цѣлости и никому лично приписано быть не можетъ.

Кто изъ людей за себя поручится, что никогда не придастъ ошибочнаго значенія выраженію Духа Божьяго въ Церкви, то есть слову писанному или живому преданію? Тотъ одинъ имѣлъ бы право предположить въ себѣ такую непогрѣшимость, кто могъ бы назвать себя живымъ органомъ Духа Божія. Но слѣдуетъ ли изъ этого, что вѣра православнаго христіанина открыта для заблужденій? Нѣтъ; ибо христіанинъ, тѣмъ самымъ, что вѣритъ во вселенскую Церковь, низводитъ свое вѣрованіе *въ вопросахъ, которымъ не дано еще яснаго опредѣленія*, на степень мнѣнія личнаго или областнаго, если оно принимается цѣлою эпархіею. Впрочемъ, и заблужденіе въ мнѣніи, хотя и безопасное для Церкви, не можетъ считаться невиннымъ въ христіанинѣ. Оно всегда есть признакъ и послѣдствіе нрав-

ственнаго заблужденія или нравственной немощи, дѣлающей человѣка до извѣстной степени недостойнымъ небеснаго свѣта и, какъ всякій грѣхъ, можетъ быть изглаженъ только Божественнымъ милосердіемъ. Вѣра христіанина должна быть преисполнена радости и признательности, но въ той же мѣрѣ и страха. Пусть она молится! Пусть испрашиваетъ недостающаго ему свѣта! Лишь бы не дерзалъ онъ убаюкивать свою совѣсть, ни по примѣру реформата, который говоритъ: «Конечно я, можетъ быть, и ошибаюсь, но намѣренія мои чисты, и Богъ приметъ ихъ въ расчетъ, равно какъ и немощь мою»; ни по примѣру Римлянина, который говоритъ: «Положимъ, я ошибаюсь; но что за важность? За меня знаетъ истину папа, и я впередъ подчиняюсь его рѣшенію»! Понятіе церкви о грѣховности всякаго заблужденія вѣрно выразилось въ одномъ сказаніи, можетъ быть и сомнительномъ по отношенію къ фактической его достовѣрности, но несомнѣнно истинномъ по отношенію къ его смыслу. Отшельникъ, котораго примѣрная жизнь озарялась дарами Божественной благодати, придерживался заблужденія многихъ своихъ современниковъ, принимавшихъ царя Салимскаго не за символическій образъ, а за явленіе Самаго Царя міра, Спасителя человѣковъ. Святой епископъ, въ эпархіи котораго проживалъ этотъ отшельникъ, пригласилъ его на бесѣду и, не вступая съ нимъ въ споръ, предложилъ ему провести ночь въ молитвѣ. На другой день онъ спросилъ у него, остается ли онъ при прежнемъ мнѣніи? Отшельникъ отвѣчалъ: «я былъ въ заблужденіи, да проститъ мнѣ Богъ мое согрѣшеніе»! Онъ ясно понялъ, потому что смиренно молился. Пусть же всякій вѣруетъ съ трепетомъ, ибо нѣтъ заблужденія невиннаго; но, повторяю, для Церкви заблужденіе безопасно.

Я отвѣтилъ на обвиненія, взводимыя на Православіе г-мъ Лоранси и многими другими писателями одного съ нимъ исповѣданія; выяснилъ, насколько смогъ, различіе въ характерѣ Церкви и западныхъ исповѣданій; выказалъ въ раціонализмѣ, какъ Латинскомъ, такъ и Протестантскомъ, ересь противъ догмата о вселенскости и святости Церкви. Затѣмъ я считаю обязанностью сказать нѣсколько словъ и о томъ, въ какомъ свѣтѣ представляются намъ наши отношенія къ этимъ двумъ исповѣ-

даніямъ, ихъ взаимныя отношенія и ихъ современное положеніе.

Такъ какъ Реформа есть не болѣе какъ продолженіе и развитіе Романизма, то я долженъ сперва сказать объ отношеніяхъ нашихъ къ послѣднему. Сближеніе между нами возможно ли?—Кромѣ рѣшительнаго отрицанія, инаго отвѣта нельзя дать на этотъ вопросъ. Истина не допускаетъ сдѣлокъ. Что папство изобрѣло Церковь Греко-уніатскую—это понятно. Церковь-государство можетъ, если ей заблагоразсудится, пожаловать нѣкоторыя права гражданства бывшимъ своимъ восточнымъ братьямъ, которыхъ она же нѣкогда объявила илотами въ области вѣры; она можетъ дать имъ эти права въ награду за смиренное ихъ подчиненіе авторитету папы, не требуя отъ нихъ единства вѣры, выраженной въ сvмволѣ. Истымъ Латинянамъ такіе полуграждане конечно ничего болѣе не внушаютъ кромѣ жалости съ примѣсью презрѣнія; но они пригодны и полезны какъ союзники противъ ихъ восточныхъ братьевъ, которымъ они измѣнили, уступая гоненію. До настоящихъ Римскихъ гражданъ имъ, разумѣется, далеко, и ни одинъ богословъ, ни одинъ учитель, не взялся бы доказать логичности ихъ исповѣданія; это нелѣпость терпимая—не болѣе. Такого рода единеніе, въ глазахъ Церкви, немыслимо, но оно совершенно согласно съ началами Романизма. Въ сущности, для него Церковь состоитъ въ одномъ лицѣ, въ папѣ *); подъ нимъ аристократія его чиновниковъ, изъ числа которыхъ высшіе носятъ многозначительное названіе *князей Церкви* (princes de l'Église); ниже толпится чернь мірянъ, для большинства которыхъ невѣжество почти обязательно; еще ниже стоитъ илотъ Греко-унитъ, помилованный въ награду за свою покорность, Греко-унитъ, въ которомъ предполагается безмысліе и за которымъ оно признано какъ его право. Повторяю: Романизмъ можетъ допустить такое сліяніе, но Церковь не знаетъ сдѣлокъ въ догматѣ и въ вѣрѣ. Она требуетъ единства полнаго, не менѣе; за то она даетъ въ обмѣнъ равенство полное; ибо знаетъ братство, но не знаетъ

*) „To believe in a Church, is to believe in the Pope.“ (Вѣрить въ Церковь тоже, что вѣрить въ Папу). Ср. „Card. Newman. Letter on Mr Gladstone's Expostulation 27“. Тоже у де-Месчра du Pape“. *Изд.*

подданства. Итакъ, сближеніе невозможно безъ полнаго отреченія со стороны Римлянъ отъ заблужденія, длившагося болѣе десяти вѣковъ.

Но не могъ ли бы соборъ закрыть бездну, отдѣляющую Римскій расколъ отъ Церкви? Нѣтъ; ибо тогда только можно будетъ созвать соборъ, когда предварительно закроется эта бездна. Правда, и люди, напоенные ложными мнѣніями, участвовали на вселенскихъ соборахъ; изъ нихъ нѣкоторые возвращались къ истинѣ, другіе упорствовали въ своихъ заблужденіяхъ и тѣмъ окончательно выдѣлялись изъ Церкви; но дѣло въ томъ, что эти люди, несмотря на свои заблужденія въ самыхъ основныхъ догматахъ вѣры, не отрицали Божественнаго права церковной вселенскости. Они питали или, по крайней мѣрѣ, заявляли надежду опредѣлить въ ясныхъ, не оставляющихъ мѣста для сомнѣнія, выраженіяхъ догматъ, исповѣдуемый Церковью, и удостоиться благодати засвидѣтельствованія вѣры своихъ братьевъ. Такова была цѣль соборовъ, таково ихъ значеніе, таково понятіе, заключающееся въ обыкновенной формулѣ введенія ко всѣмъ ихъ рѣшеніямъ: «изволися Духу Святому и т. д.»[1]) Въ этихъ словахъ выражалось не горделивое притязаніе, но смиренная надежда, которая впослѣдствіи оправдывалась или отвергалась согласіемъ или несогласіемъ всего народа церковнаго, или всего тѣла Христова, какъ выразились восточные патріархи. Бывали соборы еретическіе, каковы напримѣръ тѣ, на которыхъ составленъ былъ полуаріанскій сѵмволъ; соборы, на которыхъ подписавшихся епископовъ насчитывалось вдвое болѣе, чѣмъ на Никейскомъ, соборы, на которыхъ императоры принимали ересь, патріархи провозглашали ересь, папы подчинялись ереси [2]). Почему же отвергнуты эти соборы, не представляющіе никакихъ наружныхъ отличій отъ соборовъ вселенскихъ? Потому единственно, что ихъ рѣшенія не были признаны за голосъ Церкви *всѣмъ церковнымъ народомъ*, тѣмъ на-

---

[1]) См. примѣч. въ концѣ книги. *Изд.*

[2]) Отступничество папы Либерія не подлежитъ никакому сомнѣнію. Пусть адвокаты оправдываютъ его страхомъ или слабостью: въ глазахъ всякаго здравомыслящаго, кто можетъ впасть въ заблужденіе по страху или слабости, можетъ также легко увлечься и другими страстями, властолюбіемъ, алчностью, ненавистью.

родомъ и въ той средѣ, гдѣ въ вопросахъ вѣры нѣтъ различія между ученымъ и невѣждою, церковникомъ и міряниномъ, мужчиною и женщиною, государемъ и подданнымъ, рабовладѣльцемъ и рабомъ, гдѣ, когда это нужно, по усмотрѣнію Божію, отрокъ получаетъ даръ вѣдѣнія, младенцу дается слово премудрости, ересь ученаго епископа опровергается безграмотнымъ пастухомъ, дабы всѣ были едино въ свободномъ единствѣ живой вѣры, которое есть проявленіе Духа Божія. Таковъ догматъ, лежащій въ глубинѣ идеи собора. Какимъ же образомъ и съ какого права принялъ бы участіе въ соборѣ тотъ, кто, подобно Реформату, поставилъ независимость личнаго мнѣнія выше святости вселенской вѣры? Или, тотъ кто, подобно Римлянину, присвоилъ раціонализму областнаго мнѣнія права, принадлежащія только вдохновенію вселенской Церкви? Да и къ чему соборъ, если западный міръ сподобился получить столь ясное откровеніе Божественной истины, что счелъ себя уполномоченнымъ включить его въ сѵмволъ вѣры и не нашелъ даже нужнымъ выждать подтвержденія отъ Востока. Что̀ бы сталъ дѣлать на соборѣ жалкій илотъ, Грекъ или Русскій, рядомъ съ избранными сосудами, съ представителями народовъ, помазавшихъ самихъ себя елеемъ непогрѣшимости? Соборъ дотолѣ невозможенъ, пока западный міръ, вернувшись къ самой идеѣ собора, не осудитъ напередъ своего посягательства на *соборность* и всѣхъ истекшихъ отсюда послѣдствій, иначе: пока не вернется къ первобытному сѵмволу и не подчинитъ своего мнѣнія, которымъ сѵмволъ былъ поврежденъ, суду вселенской вѣры. Однимъ словомъ, когда будетъ ясно понятъ и осужденъ раціонализмъ, ставящій на мѣсто взаимной любви, гарантію человѣческаго разума или иную: тогда, и только тогда, соборъ будетъ возможенъ. Итакъ, не соборъ закроетъ пропасть; она должна быть закрыта, прежде чѣмъ соборъ соберется *).

---

*) Очевидно, таково было убѣжденіе великаго Марка Ефесскаго, когда онъ требовалъ на Флорентинскомъ съѣздѣ, чтобы сѵмволъ былъ возстановленъ въ первобытной его чистотѣ и чтобъ вставка была выражена какъ мнѣніе, стоящее внѣ сѵмвола. Заблужденіе, исключенное изъ числа догматовъ, становилось безвреднымъ; этого и хотѣлъ Маркъ Ефесскій, возлагая самое исправленіе заблужденія на попеченіе Божіе. Такимъ образомъ устранилась бы

Одинъ Богъ знаетъ часъ, предуставленный для торжества истины надъ извращеніемъ людей, или надъ ихъ немощью. Этотъ часъ наступитъ, я въ этомъ не сомнѣваюсь; а до тѣхъ поръ, открыто ли выступаетъ раціонализмъ, какъ въ Реформѣ, или подъ личиною, какъ въ Папизмѣ, Церковь будетъ относиться къ нему одинаково—съ состраданіемъ, жалѣя о заблужденіи и ожидая обращенія; но другаго рода отношеній къ обѣимъ половинамъ западнаго раскола у Церкви не можетъ и быть; сами же онѣ, по своему отношенію къ Церкви, находятся въ положеніяхъ различныхъ.

Выше было сказано, что Романизмъ, нося въ себѣ своеволіе, какъ принципъ, и въ тоже время боясь обнаруженій его на практикѣ, вынужденъ былъ отречься отъ своей природы и, такъ сказать, замаскироваться въ своихъ собственныхъ глазахъ, претворившись въ деспотизмъ. Это превращеніе не осталось безъ важныхъ послѣдствій. Единство Церкви было свободное; точнѣе, единство было сама свобода, въ стройномъ выраженіи ея внутренняго согласія. Когда это живое единство было отринуто, пришлось пожертвовать церковною свободою, для достиженія единства искусственнаго и произвольнаго; пришлось замѣнить внѣшнимъ знаменіемъ или признакомъ духовное чутье истины.

Другимъ путемъ пошла Реформа: оставаясь неотступно вѣрною началу раціоналистическаго своеволія, породившему Римскій расколъ, она, съ полнымъ на то правомъ, потребовала обратно свободы и вынуждена была принести въ жертву единство. Какъ въ Папизмѣ, такъ и въ Реформѣ, все сводится на внѣшность: таково свойство всѣхъ порожденій раціонализма. Единство Папизма есть единство внѣшнее, чуждое содержанія живого; и свобода протестантствующаго разсудка есть также свобода внѣшняя, безъ содержанія реальнаго. Паписты, подобно Іудеямъ, держатся за знаменія (т. е. за признаки); протестанты, какъ Еллины, держатся за логическую мудрость. И тѣмъ и другимъ одинаково недоступно пониманіе Церкви—свободы въ единствѣ, жизни въ разумѣ. Но у папистовъ непониманіе исполнено

ересь противъ Церкви и возстановилась бы возможность общенія. Но гордость раціонализма не допустила его до самоосужденія.

озлобленія и вооружено клеветою; у протестантовъ оно исполнено равнодушія и вооружено презрѣніемъ *). Впрочемъ, такъ какъ въ основаніи отношеній какъ папистовъ такъ и протестантовъ къ Церкви лежитъ невѣдѣніе, то нѣтъ повода негодовать на нихъ. Для тѣхъ и для другихъ серьозная борьба съ Церковью одинаково невозможна.

За то открывается для нихъ полная возможность, даже необходимость внутренней, междоусобной борьбы; ибо почва подъ ними одна, и права ихъ одинаковы. И тѣ и другіе погружены всецѣло (не подозрѣвая этого) въ ту логическую антимонію, на которую распадается всякое живое явленіе (просимъ припомнить Канта), пока оно разсматривается исключительно съ логической его стороны, и которая разрѣшается только въ полнотѣ реальности; но этого разрѣшенія ни тѣ ни другіе не находятъ, да и не найдутъ никогда въ тѣсныхъ границахъ раціонализма, въ которыхъ они заключались. Оттого борьба, съ большимъ или меньшимъ жаромъ продолжающаяся болѣе трехъ столѣтій, эта борьба, въ которой воюющія стороны не всегда ограничивались орудіемъ слова, а прибѣгали нерѣдко и къ другимъ средствамъ, менѣе открытымъ и менѣе сообразнымъ съ духомъ Христіанства, далеко еще не подходитъ къ своему исходу, несмотря на то, что въ ней уже истощились нравственныя силы воюющихъ. Непростительно было бы не отдать справедливости дарованіямъ и ревности, выказаннымъ съ обѣихъ сторонъ; нельзя не удивляться блистательному и мощному краснорѣчію, которымъ въ особенности отличаются Латиняне, равно какъ и настойчивости въ трудѣ и глубокой учености ихъ противниковъ; но въ чемъ же заключаются результаты борьбы? По правдѣ, въ нихъ нѣтъ ничего утѣшительнаго ни для одной

*) Эти два положенія очевидны для всякаго сколько нибудь слѣдившаго за ходомъ религіозной литературы на Западѣ. Вспомните гр. де-Местра, посланія Австрійскихъ епископовъ, особенно Лакордера и газету „Univers religieux“, нѣсколько лѣтъ тому назадъ утверждавшую, между прочимъ, что Греки вываривають мертвыхъ въ винѣ, съ цѣлью обезпечить имъ доступъ въ рай. Что касается до протестантовъ, то достаточно указать на ученаго Толюка (Tholuk), одного изъ богословскихъ свѣтилъ Германіи, который, въ отвѣтѣ своемъ Штраусу, утверждалъ, по наслышкѣ, будто Восточныя церкви никогда не читаютъ Евангелія отъ Іоанна.

стороны. Та и другая сильна въ нападеніи и безсильна въ защитѣ; ибо одинаково неправы обѣ и одинаково осуждаются какъ разумомъ, такъ и свидѣтельствомъ исторіи. Въ каждую минуту, каждая изъ воюющихъ сторонъ можетъ похвалиться блистательною побѣдою; и между тѣмъ, обѣ оказываются постоянно разбитыми, а поле битвы остается за невѣріемъ. Оно бы давно и окончательно имъ овладѣло, если бы потребность вѣры не заставляла многихъ закрывать глаза передъ непослѣдовательностію религіи, принятой ими по невозможности безъ нея обойтись, и если бы та же потребность не заставляла держаться разъ принятой религіи даже тѣхъ, которые серіозно въ нее не вѣруютъ.

Такъ какъ борьба между западными вѣрованіями (croyances) происходила на почвѣ раціонализма, то нельзя даже сказать, чтобъ предметомъ ея когда либо была *вѣра* (foi): ибо ни вѣрованія, ни убѣжденія, какъ бы ни были первыя искренни, а послѣднія страстны, еще не заслуживаютъ названія вѣры. Тѣмъ не менѣе, эта борьба, какъ предметъ изученія, въ высокой степени занимательна и глубоко поучительна! Характеръ партій обрисовывается въ ней яркими чертами.

Критика серіозная, хотя сухая, и недостаточная, ученость обширная, но расплывающаяся по недостатку внутренняго единства, строгость прямодушная и трезвая, достойная первыхъ вѣковъ Церкви, при узкости воззрѣній, замкнутыхъ въ предѣлахъ индивидуализма; пламенные порывы, въ которыхъ какъ будто слышится признаніе ихъ неудовлетворительности и безнадежности когда либо обрѣсти удовлетвореніе; постоянный недостатокъ глубины, едва замаскированный полупрозрачнымъ туманомъ произвольнаго мистицизма; любовь къ истинѣ, при безсиліи понять ее въ ея живой реальности, словомъ: раціонализмъ *въ идеализмѣ*—такова доля Протестантовъ. Сравнительно бо́льшая широта воззрѣній, далеко впрочемъ недостаточная для истиннаго Христіанства; краснорѣчіе блистательное, но слишкомъ часто согрѣваемое страстью; поступь величавая, но всегда театральная; критика почти всегда поверхностная, хватающаяся за слова и мало проникающая въ понятія; эффектный призракъ единства, при отсутствіи единства дѣйствительнаго; какая-то осо-

бенная ограниченность религіозныхъ требованій, никогда не дерзающихъ подниматься высоко и потому легко находящихъ себѣ дешевыя удовлетворенія; какая-то очень неровная глубина, скрывающая свои отмели тучами софизмовъ; сердечная, искренняя любовь къ порядку внѣшнему, при неуваженіи къ истинѣ, то-есть къ порядку внутреннему, словомъ: раціонализмъ *въ матеріализмъ*—такова доля Латинянъ. Я не думаю ни обвинять всѣхъ писателей этой партіи въ преднамѣренной лживости, ни утверждать, чтобъ ни одинъ изъ ихъ противниковъ не заслуживалъ того же упрека; но наклонность папистической партіи къ софизмамъ, ея систематическая уклончивость при встрѣчѣ съ дѣйствительными трудностями, ея напускное невѣдѣніе, наконецъ вошедшія у нея въ привычку искаженія текстовъ, пропуски и неточности въ ссылкахъ—все это такъ общеизвѣстно, что не подлежитъ и оспариванію. Не желая однако, въ столь важномъ обвиненіи, ограничиваться простымъ заявленіемъ и, поставивъ себѣ за правило не ссылаться никогда на факты сколько нибудь сомнительные, я приведу на память читателямъ долго тянувшееся дѣло о подложныхъ Декреталіяхъ, на которыхъ теорія о главенствѣ папы строилась до тѣхъ поръ, пока вѣрованіе въ нее настолько укрѣпилось привычкою, что оказалось возможнымъ убрать эти лживыя и сдѣлавшіяся подъ конецъ ненужными подпорки; напомню также дѣло о фальшивыхъ дарственныхъ грамотахъ, составляющихъ основаніе свѣтской власти Римскаго первосвятителя, и безконечный рядъ изданій святыхъ отцовъ, искаженныхъ очевидно съ намѣреніемъ. Изъ ближайшихъ къ намъ временъ я напомню, что трудъ Адама Черникава (Zernikavius *), въ которомъ доказывалось, что всѣ свидѣтельства, извлеченныя изъ твореній святыхъ отцовъ въ пользу допущенной прибавки къ сѵмволу, были преднамѣренно извращены или урѣзаны, остался неопровергнутымъ, и прибавлю, что этотъ побѣдоносный трудъ не вызвалъ со стороны уличенныхъ ничего похожаго на признаніе сколько нибудь чистосердечное. Наконецъ, переходя къ нашему времени, я

*) Извѣстный богословъ XVII вѣка, написавшій трактатъ объ исхожденіи Св. Духа и особенно прославившійся критическимъ разборомъ текстовъ изъ св. отцовъ, приводимыхъ папистами. *Пр. перев.*

укажу на всѣ почти сочиненія краснорѣчиваго протософиста графа де-Местра [1]), на безстыдную ложь въ посланіяхъ Австрійскихъ епископовъ, по поводу чествованія православною Церковію нѣкоторыхъ изъ папъ; наконецъ на знаменитое сочиненіе Ньюмана о Развитіи [2]). Нужно замѣтить, что этотъ послѣдній писатель, отличавшійся добросовѣстностью, пока онъ исповѣдывалъ Англиканство, и впослѣдствіи, добросовѣстно же (такъ я предполагаю) обратившійся въ Романизмъ, съ переходомъ въ это новое исповѣданіе, внезапно утратилъ свою добросовѣстность. Впрочемъ, указывая на лживость, которою всегда отличалась Римская полемика, я отнюдь не желалъ бы навлечь этимъ слишкомъ строгаго осужденія на участвовавшихъ въ ней писателей и не касаюсь вопроса о степени нравственной ихъ отвѣтственности.

---

[1]) Достаточно привести, какъ примѣръ, доказательство, извлекаемое де-Местромъ въ пользу Романизма изъ твореній св. Аѳанасія. „Весь міръ", говоритъ св. Аѳанасій, обращаясь къ еретикамъ, „называетъ истинную Церковь Церковью Каѳолическою. Это одно достаточно доказываетъ, что вы (т. е. всѣ по собственному сознанію находящіеся внѣ ея) еретики".—„Какую же Церковь, спрашиваетъ де-Местръ, вся Европа называетъ Каѳолическою? Церковь Римскую; слѣдовательно, всѣ остальныя Церкви пребываютъ въ расколѣ" *). Но вѣдь св. Аѳанасій обращался къ Грекамъ, ясно понимавшимъ значеніе слова каѳолическій (всемірный, вселенскій), и потому его доказательство имѣло полную силу; но, спрашиваю я, что доказываетъ это слово противъ новѣйшей Европы, для которой оно лишено всякаго смысла? Пусть спросятъ о Церкви вселенской или всемірной въ Англіи, въ Германіи и, особенно, въ Россіи, и пусть прислушаются къ отвѣту! Придетъ ли человѣку въ голову, прежде чѣмъ онъ произнесетъ слово Мусульманинъ, справиться въ Арабскомъ словарѣ о его значеніи, и неужели употребившій это слово, тѣмъ самымъ, подаетъ поводъ къ заключенію, что онъ придаетъ ему такое же значеніе какъ и Магометане и, слѣдовательно, самъ исповѣдуетъ Магометанскую вѣру? Конечно, де-Местръ, при его умѣ, не могъ не сознавать недобросовѣстности своего вывода; но этотъ писатель, надѣлавшій столько шума, по всему складу своего ума и несмотря на то, что онъ до нѣкоторой степени хочетъ быть религіознымъ, принадлежитъ всецѣло къ литературной школѣ энциклопедистовъ. Римляне сами называютъ его парадоксальнымъ, да и тѣмъ оказываютъ ему слишкомъ много чести. Отличительныя его свойства составляютъ легкомысліе, прикрытое обманчивымъ глубокомысліемъ, постоянная игра софизмами и постоянное отсутствіе искренности; словомъ его умъ—антихристіанскій въ высшей степени, чему служитъ доказательствомъ, между прочимъ, его теорія искупленія. *) Du Pape II. 24.

[2]) Ньюманъ, въ этомъ сочиненіи, дополняетъ теорію Мёлера о постепенномъ совершенствованіи и логическомъ развитіи Церкви. „Всѣ ученія ея",

Ни Православныхъ писателей, ни защитниковъ Протестантства нельзя считать въ этомъ отношеніи вполнѣ безупречными, хотя, конечно, поводы къ справедливымъ упрекамъ встрѣчаются у нихъ гораздо рѣже чѣмъ у Латинянъ; но, въ этихъ случаяхъ, степень личной виновности далеко неодинакова. Ложь, сходящая съ пера православнаго, есть безсмысленный позоръ, положительно вредящій дѣлу, защиту котораго онъ на себя принимаетъ; у Протестанта ложь есть нелѣпость преступная и, въ то же время, совершенно безполезная; у Римлянина ложь является какъ необходимость, до нѣкоторой степени извинительная. Причина этого различія ясна. Православію, какъ истинѣ, ложь враждебна по существу; въ Протестантствѣ, какъ области исканія истины, ложь неумѣстна; въ Романизмѣ, какъ доктринѣ, отрекающейся отъ собственнаго своего исходнаго начала, она неизбѣжна. Я сказалъ выше, что западный расколъ начался посягательствомъ областнаго мнѣнія на соборность единовѣрія; иными словами, введеніемъ въ область Церкви новаго начала— раціоналистическаго своеволія. Чтобъ увернуться отъ дальнѣйшихъ послѣдствій этого начала (не отрекаясь отъ заблужденія,

---

говоритъ онъ, „заключались подразумѣвательно въ первобытномъ ея ученіи и, мало-по-малу, изъ него развивались, или, говоря точнѣе, мало-по-малу пріобрѣтали ясность логическаго выраженія. Такъ было въ основномъ догматѣ о Троицѣ, такъ и въ ученіи о главенствѣ папы въ дѣлахъ вѣры и т. д.“ Итакъ, Ньюманъ показываетъ видъ, будто бы онъ и неслыхалъ никогда ни объ отступничествѣ папы Либерія, ни въ особенности о томъ, что вселенскій соборъ осудилъ папу Онорія и что осужденіе это принято всѣмъ Западомъ. Тутъ важенъ не самый фактъ заблужденія Онорія въ догматическомъ вопросѣ, вполнѣ ли онъ доказанъ или нѣтъ—все равно; важно, то, что Вселенскій соборъ призналъ возможность погрѣшности, иначе: провозгласилъ ученіе о погрѣшимости папы, чего конечно Ньюманъ не могъ не знать. Слѣдовательно, новое ученіе о непогрѣшимости было не развитіемъ ученія вселенскаго, а прямымъ ему противорѣчіемъ *). Въ этомъ случаѣ, со стороны автора умолчаніе и притворное невѣдѣніе едва ли лучше прямой лжи. Не хотѣлось бы отзываться такъ рѣзко о человѣкѣ, столь высоко стоящемъ въ области умственной; но можно ли увернуться отъ этого заключенія?

*) Въ книгѣ On Development etc. Ньюманъ относительно непогрѣшимости приходитъ лишь къ тому, что, „the essence of all religions is authority and obedience (стр. 124) и что Папа“ wether infallible or not, he is to be obeyed in all questions about faith or morals“. Провозглашеніе непогрѣшимости Соборомъ 70 года убѣдило его въ богодухновенности самаго догмата. Ср. его отвѣтъ Гладстоновой“—On Civil Allegiance etc. *Изд.*

въ которомъ оно выразилось), расколъ вынужденъ былъ, въ глазахъ всего міра и въ собственныхъ своихъ глазахъ, надѣть на себя личину Римскаго деспотизма. Историческій изворотъ удался, но онъ оставилъ по себѣ неизгладимые слѣды. Первое оружіе, употребленное въ дѣло новосозданною властью, подложныя Декреталіи, вынесенныя на свѣтъ не разборчивою совѣстью папы Николая I-го, взято было изъ цѣлаго склада поддѣльныхъ документовъ. Для защиты этихъ первыхъ свидѣтельствъ понадобились новые подлоги; такимъ образомъ, цѣлая система лжи возникла невольно отъ перваго толчка, послѣдовательно передававшагося изъ вѣка въ вѣкъ, въ силу историческаго закона, котораго послѣдствія донынѣ ощущаются. Въ самомъ дѣлѣ, изучите подлоги, въ которыхъ основательно обвиняется Романизмъ, и вы увидите говорю это смѣло, что всѣ до единаго примыкаютъ къ одному средоточію, именно къ тому исходному моменту, когда начало своеволія, укрываясь отъ собственныхъ своихъ послѣдствій, надѣло на себя личину неограниченнаго полновластія. Вникните въ софизмы Римской партіи и вы увидите, что всѣ до единаго направлены къ одной цѣли—скрыть отъ глазъ ту, все еще незатянувшуюся язву, которую расколъ, въ концѣ восьмаго или въ началѣ девятаго вѣка, нанесъ западной Европѣ.

Здѣсь-то настоящій источникъ той нравственной порчи, и настоящая причина того какъ бы надлома на мѣстѣ правды, которыми въ Римскомъ исповѣданіи искажаются самыя свѣтлыя души и опозориваются самые высокіе умы (вспомнимъ хоть бы знаменитаго Боссюета). Нельзя судить ихъ слишкомъ строго. Мнѣ самому, въ молодости, эта постоянная лживость цѣлой партіи внушала негодованіе и отвращеніе; но позднѣе эти чувства смѣнились во мнѣ искреннею скорбью и глубокимъ соболѣзнованіемъ. Я понялъ, что ложь, какъ желѣзная цѣпь охватывала своими звеньями души, томимыя жаждою правды; понялъ горестное положеніе людей, покорившихся печальной необходимости искажать истину, лишь бы спасти себѣ положительную вѣру и не впасть въ Протестантство, то-есть не остаться при одной возможности или потребности религіи, безъ всякаго реальнаго содержанія. Самъ ученый Неандеръ, эта

благородная, любящая, искренняя душа, сказалъ же въ отвѣтѣ одному Англійскому писателю: «вы еще вѣрите въ возможность объективной религіи, а мы давно перешли за эту черту и знаемъ, что нѣтъ другой религіи кромѣ субъективной». Конечно, одинаково разумно было бы утверждать, что не можетъ быть другого міра кромѣ субъективнаго. Но, какъ бы то ни было, выслушавъ такое признаніе, всякій пойметъ и едва ли слишкомъ строго осудитъ тѣхъ, которые по примѣру Аллейса (Allies), уличивъ защитниковъ Рима во множествѣ обмановъ, потомъ неожиданно сами переходятъ подъ Римское знамя, предпочитая какую нибудь, хотя бы даже полулживую религію полному отсутствію религіи. Понятно также, почему Романизмъ доселѣ не палъ подъ ударами Реформы.

Борьба еще длится, но характеръ ея измѣнился, вслѣдствіе того, что истощились нравственныя силы воюющихъ. Отрицательною своею стороною Протестанство окончательно подпало исключительному господству явнаго раціонализма, а положительное содержаніе, въ немъ еще уцѣлѣвшее, расплывается въ туманѣ произвольнаго мистицизма; сила безпощадной логики тянетъ его въ бездну лже-философскаго невѣрія и, не будучи въ состояніи удержаться на этомъ скатѣ, оно, какъ будто съ завистью, оглядывается на Романизмъ, который по крайней мѣрѣ, хотя на видъ сохраняетъ еще положительное откровеніе. Отрицая преданіе законное, не имѣя никакаго единства живаго ни въ прошедшемъ, ни въ настоящемъ, не будучи въ состояніи удовлетворить ни требованіямъ души человѣческой, которой нужна несомнѣнная вѣра, ни требованіямъ разума, которому нужно опредѣленное ученіе, Реформа безпрестанно мѣняетъ свою почву, переходя отъ одного положенія къ другому: у нея даже недостаетъ смѣлости засвидѣтельствовать дѣйствительность и несомнѣнность какой-либо истины, такъ какъ она напередъ знаетъ, что на другой день ей придется вѣроятно разжаловать эту истину въ простой символъ, въ миѳъ, или въ заблужденіе, порожденное невѣжествомъ. Подъ часъ она еще заговариваетъ о своихъ надеждахъ, но въ голосѣ ея слышится отчаяніе. Романизмъ, повидимому, болѣе увѣренъ въ самомъ себѣ: не стѣсняясь требованіями добросовѣстности, онъ ловко

увертывается отъ логическихъ послѣдствій испытываемыхъ имъ обличеній; но и онъ сознаетъ себя пораженнымъ въ самое сердце, дознанною невозможностью когда-либо оправдать тѣ данныя, на которыя онъ ссылается какъ на доказательства непрерывнаго преемства своего преданія и своего ученія, и необходимостью, въ которую онъ поставленъ, прибѣгать постоянно къ неправдѣ, чтобъ укрыть отъ взоровъ незаконность своего исходнаго начала. Онъ ищетъ себѣ поддержки въ господствующемъ невѣжествѣ, а еще болѣе въ невольномъ страхѣ, овладѣвающемъ тѣми, кому не представляется другаго изъ него выхода какъ только въ раціоналистическій деизмъ протестантовъ; но онъ уклоняется отъ всякаго пытливаго изслѣдованія и приходитъ отъ него въ ужасъ. Люди ученые видятъ это ясно, а неученые сознаютъ смутно, хотя, можетъ быть, и не отдаютъ себѣ въ этомъ отчета. И тамъ и здѣсь, нравственная сила надломлена, и прежняя борьба на смерть между двумя непримиримыми вѣрованіями превратилась въ какое-то рыцарское состязаніе притупленнымъ оружіемъ между двумя лицемѣрными невѣріями. Нельзя не сознаться, что при такой обстановкѣ, безпристрастный судья не рѣшился бы осудить безусловно ни строгихъ умовъ, бросающихся въ сомнѣніе и нечестіе какъ бы съ отчаянія (по испытанной ими невозможности выбора между двумя ученіями, одинаково лишенными истины), ни даже мелкихъ душъ, оправдывающихъ легкомысліе своего религіознаго скептицизма такимъ же очевиднымъ легкомысліемъ и едва прикрытымъ скептицизмомъ проповѣдниковъ, несущихъ обязанность приводить ихъ къ вѣрѣ. Такъ, съ одной стороны, ученый Неандеръ отвергаетъ всякую возможность объективной религіи; славный Шеллингъ, одинъ изъ геніальнѣйшихъ умовъ не только нашего времени, но и всѣхъ временъ, доказываетъ, что Протестантство не можетъ основать Церкви *); за ними цѣлая толпа болѣе или менѣе даровитыхъ писателей утверждаетъ, что вся исторія христіанскаго ученія есть не болѣе какъ рядъ заблужденій, хотя впрочемъ въ основѣ ея лежитъ доля истины; и стоитъ лишь сумѣть извлечь ее оттуда, чего конечно до сихъ

*) Phil. der Offenb. 37 лекція. *Изд.*

поръ никто сдѣлать не могъ. Съ другой стороны, софисты, каковъ, напримѣръ, графъ де-Местръ, напустивъ цѣлую тучу явной неправды объ отношеніяхъ папъ къ соборамъ, серьезно увѣряютъ васъ, что еслибъ не было папъ, то Богъ не смогъ бы сохранить единства вѣры [1]), и что поэтому папа представляется необходимостью во взаимныхъ отношеніяхъ между Богомъ и людьми [2]). Далѣе, риторы, въ родѣ Шатобріана и другихъ писателей его школы, доказываютъ вамъ истину Христіанства великолѣпіемъ церковныхъ обрядовъ, стройностью колокольнаго звона, особенно пріятно ласкающаго слухъ по вечерней зарѣ, и поэтическимъ характеромъ христіанскихъ легендъ. Наконецъ, писатели съ виду серьезные, каковъ напримѣръ г. А. Николя [3]), которому я впрочемъ далеко не отказываю въ подобающемъ ему уваженіи, берутся доказывать ученіе о чистилищѣ и приводятъ какъ доказательства четыре ссылки—одну на Платона, другую на Виргилія, третью на Гомера и четвертую на Шатобріана, да сверхъ того (особенно сильное по своей убѣдительности) указаніе на тѣнь Тирезія, котораго Улиссъ напоилъ бычачею кровью. При столь явномъ отсутствіи въ самой проповѣди всякаго убѣжденія, всякой добросовѣстности и серьезности, едвали можно слишкомъ строго осуждать скептицизмъ; по крайней мѣрѣ, половинную долю обвиненій, падающихъ на современное невѣріе, слѣдовало бы по всей справедливости разложить на обѣ вѣтви раздвоившагося раціонализма, то-есть на Романизмъ и на Реформу.

Напряженность борьбы въ области слова значительно ослабѣла, но между враждующими сторонами продолжается глухая и, такъ сказать, подземная борьба. Нельзя ихъ въ этомъ винить, ибо примиреніе невозможно, а состязаніе логическими доводами, какъ доказалъ опытъ, приводитъ къ результатамъ для обѣихъ сторонъ одинаково невыгоднымъ. Оттого и стараются

---

[1]) Du Pape. Авторъ, кажется, имѣетъ въ виду скорѣе общій смыслъ разсужденія Де-Местра, нежели какое-нибудь отдѣльное изреченіе. „Sans le Souverain pontife il n'y a point de véritable Christianisme. XVII стр. Le Christianisme repose entiérement sur le S. Pontife" XXVII стр. и т. п. *Изд.*

[2]) Любопытно бы узнать, какъ мирится это ученіе съ исторіею Авиньонскаго раскола? Прим. автора.

[3]) Etudes Philosoph. sur le Christianisme. Vol 2. Du Purgatoire.

онѣ (да и трудно имъ поступать иначе) найти себѣ опору въ союзѣ съ политическими мнѣніями и стремленіями, ища поддержки, болѣе или менѣе надежной, то въ сочувствіи народныхъ массъ, то въ интересахъ престоловъ и привилегированныхъ сословій. Мы видѣли не разъ, видимъ и теперь, какъ та и другая сторона заискиваетъ попеременно благорасположенія міра, выставляя то любовь свою къ порядку, то готовность свою обезпечить свободу, смотря по тому, какое начало беретъ верхъ надъ другимъ и что̀ выгоднѣе—союзъ съ правительствами или союзъ съ народами. Мы видимъ также, какъ онѣ одна подъ другую подкапываются взаимными обвиненіями въ болѣе или менѣе враждебномъ расположеніи къ господствующимъ началамъ, въ надеждѣ воспользоваться минутными увлеченіями или благосклонностью властей, и этимъ путемъ достигнуть побѣды, которой рѣшительно не даетъ имъ ни полемика ни проповѣдь. Такъ, напримѣръ, подстрекательства къ мятежамъ и готовность освящать незаконныя посягательства, вѣнчаемыя успѣхомъ, ставились въ укоръ Романизму—думаю впрочемъ, что напрасно. Такъ, съ другой стороны, противники Реформы обвиняли ее попеременно, то въ аристократизмѣ ея стремленій (хотя она господствуетъ въ государствѣ наиболѣе демократическомъ въ мірѣ), то въ революціонномъ радикализмѣ (хотя, какъ замѣтилъ Гизо, въ нашъ вѣкъ протестанскіе народы менѣе другихъ подвергались революціонной заразѣ), то въ трусости передъ государственною властью (хотя, какъ доказалъ тотъ же Гизо, народы протестантскіе далѣе всѣхъ раздвинули предѣлы гражданской и политической свободы). Этого рода средства, къ сожалѣнію, слишкомъ часто употребляются въ дѣло обѣими сторонами, преимущественно же Римскою партіею, которая, при сравнительно большей сосредоточенности въ дѣйствіи, долгимъ упражненіемъ успѣла пріобрѣсти особенное искусство въ политическихъ маневрахъ и слишкомъ часто слѣдовала пагубному правилу, что цѣль освящаетъ средства. Какъ бы то ни было, средства эти никогда не достигаютъ цѣли. Я очень знаю, что Церковь любитъ порядокъ и молитъ Бога о дарованіи мира и спокойствія всему міру; но знаю и то, что воздавая Кесарево Кесарю, она отнюдь и никогда не прини-

мала на себя ручательства за вѣчность Имперіи. Знаю, что такъ какъ каждый христіанинъ обязанъ передъ Богомъ дѣятельно заботиться о томъ, чтобы всѣ его братья достигли возможно-высокой степени благосостоянія (какъ бы при этомъ онъ ни былъ равнодушенъ къ собственному своему благополучію), то отсюда само собою вытекаетъ и общее стремленіе цѣлыхъ народовъ, озаренныхъ Христіанствомъ, доставить всѣмъ сполна ту долю свободы, просвѣщенія и благоденствія, какая доступна обществу и можетъ быть достигнута правдою и любовію; но знаю также, что по отношенію къ Церкви это есть результатъ не прямой, а косвенный, къ которому она должна относится безразлично, не принимая въ немъ непосредственнаго участія, ибо ея цѣль, та къ которой она стремится, стоитъ безконечно выше всякаго земнаго благополучія.

Такъ чуетъ сердце внутреннимъ смысломъ правды и благородствомъ прирожденнымъ душѣ всякаго человѣка, а доводы разума только подкрѣпляютъ это непосредственное чувство. Есть какая-то глубокая фальшь въ союзѣ религіи съ соціальными треволненіями; стыдно становится за Церковь, до того низко упавшую, что она уже не совѣстится рекомендовать себя правительствамъ или народамъ, словно наемная дружина, выторговывающая себѣ за усердную службу денежную плату, покровительство или почетъ *). Что богачъ требуетъ себѣ обезпеченій для своихъ устрицъ и трюфелей, что бѣдняку хотѣлось бы, вмѣсто черстваго хлѣба, нѣсколько лучшей пищи— все это естественно и даже, можетъ быть, вполнѣ справедливо въ обоихъ случаяхъ, особенно въ послѣднемъ; но разрѣшеніе этого рода задачъ—дѣло разума, а не вѣры. Когда Церковь вмѣшивается въ толки о булкахъ и устрицахъ и начинаетъ выставлять напоказъ бо́льшую или меньшую свою способность разрѣшать этого рода вопросы, думая этимъ засвидѣтельствовать присутствіе Духа Божьяго въ своемъ лонѣ, она теряетъ всякое право на довѣріе людей. Не мало христіанскихъ дер-

*) Кстати вспомнить знаменитую рѣчь еретика Несторія, обращенную въ Ѳеодосію II: „Государь, дай мнѣ землю очищенную отъ еретиковъ, а я дамъ тебѣ небо. Помоги мнѣ искоренить ересь, я помогу тебѣ сокрушить Персію“.

жавъ исчезло съ лица земли, а Китай насчитываетъ тысячелѣтія существованія, и въ томъ числѣ цѣлые вѣка высокаго благоденствія. Въ восьмомъ и девятомъ столѣтіяхъ, царство Омміадовъ и Аббассидовъ, цвѣтущимъ состояніемъ и просвѣщеніемъ, превосходило христіанскіе народы; но принимать ли въ соображеніе подобнаго рода факты, когда дѣло идетъ объ истинѣ религіозной? Повторяю: напрашиваясь на союзы съ политическими доктринами и подпираясь страстями, хотя бы самыми законными, религіозныя партіи Запада только сами себя роняютъ. Правда, это можетъ доставить имъ нѣкоторый временный успѣхъ, но такого рода обманчивыя выгоды обращаются въ торжество для невѣрія и расширяютъ область скептицизма: ему подается основательный поводъ величаться передъ вѣрою тѣмъ покровительствомъ, которое онъ ей оказываетъ и, вслѣдствіе этого, усиливается его пренебреженіе къ ней *). Таковъ характеръ борьбы въ настоящую минуту.

Нравственное изнеможеніе становится съ каждымъ днемъ болѣе и болѣе ощутительнымъ. Невольный ужасъ, въ виду общей угрожающей имъ опасности, овладѣваетъ раціоналистическими сектами Запада, Папизмомъ и Реформою. Онѣ все еще борятся между собою (потому что не могутъ прекратить борьбы), но потеряли всякую надежду на торжество; ибо поняли, болѣе или менѣе ясно, свою внутреннюю слабость. Передъ ними быстро растетъ невѣріе, не то, которымъ отличался восемнадцатый вѣкъ, не невѣріе, властей, богачей и ученыхъ, а невѣріе массъ, скептицизмъ невѣжества—это законное изчадіе раціонализма, явнаго или переодѣтаго, въ продолженіе столькихъ вѣковъ слывшаго въ Европейскомъ мірѣ за вѣру. Страхъ, овладѣвшій западными религіозными партіями, наталкиваетъ ихъ не на примиреніе (оно невозможно), а на переговоры о вре-

*) Въ этомъ отношеніи, самые низменные слои общества ни въ чемъ не уступаютъ передовымъ. Въ 1847 году, трактирный слуга, въ Парижѣ, толкуя со мною о вѣрѣ, говорилъ мнѣ: „Вы конечно понимаете, что всѣмъ этимъ побасёнкамъ я нимало не вѣрю; но мнѣ было бы крайне непріятно, если бъ жена или дочь моя имъ не вѣрили. Вѣдь, что не говорите, а женщина, не имѣющая вѣры, ни къ чорту негодна!“ Вотъ въ уменьшенномъ размѣрѣ, образчикъ казенной религіи, и конечно, министръ, говоря о цѣломъ народѣ, не могъ бы выразиться лучше.

менныхъ союзахъ; но этимъ только обличается слабость, расширяется область сомнѣнія и увеличивается грозящая опасность. Люди благонамѣренные и серьезные, не разъ, какъ съ той, такъ и съ другой стороны, предлагали подобныя сдѣлки. Достаточно назвать два имени, представляющія собою сочетаніе самыхъ высокихъ качествъ сердца и ума: Радовица и Гизо. Первый, въ сочиненіи, отличающемся высокимъ безпристрастіемъ и блистательнымъ талантомъ *), убѣждаетъ протестантовъ, заодно съ Римлянами, ополчиться противъ невѣрія. Второй, въ начальныхъ главахъ своихъ изслѣдованій о предметахъ нравственности (главахъ богатыхъ глубокими взглядами и проникнутыхъ искреннимъ сочувствіемъ къ нравственнымъ потребностямъ человѣчества), уговариваетъ Римлянъ, заодно съ Протестантами, противодѣйствовать распространенію нечестія. Онъ заявляетъ желаніе, чтобъ обѣ партіи соединились, не только обоюдною терпимостью, но и болѣе крѣпкими узами любви, придавая этому послѣднему слову, очевидно, не то значеніе, въ какомъ оно употребляется, когда говорится о широкомъ братскомъ союзѣ, обнимающемъ всѣхъ людей, не исключая ни магометанъ, ни язычниковъ, каковы бы ни были ихъ заблужденія. Но предполагаемое сближеніе обѣихъ партій для совокупнаго дѣйствія, было бы столь же безполезно, какъ и ихъ борьба. Самое стремленіе къ такой сдѣлкѣ уже вредитъ дѣлу, какъ вѣрный признакъ страха, безсилія и отсутствія истинной вѣры. Христіане первыхъ вѣковъ не испрашивали содѣйствія Маркіонитовъ или Савелліанъ. Лѣтъ сто тому назадъ, ни паписты, ни протестанты, даже не подумали бы приглашать другъ друга дѣйствовать сообща. Нынѣ нравственная ихъ энергія надломлена, и отчаяніе наталкиваетъ ихъ на путь очевидно ложный; ибо не могутъ же они не понимать, что если (въ чемъ я не сомнѣваюсь) *одно* Христіанство всесильно противъ невѣрія и заблужденія, то наоборотъ, въ *десяткѣ* различныхъ Христіанствъ, дѣйствующихъ совокупно, человѣчество съ полнымъ основаніемъ, опознало бы сознанное безсиліе и замаскированный скептицизмъ.

---

*) Gespräche aus der Gegenwart (разговоры о современныхъ явленіяхъ).

Доселѣ никто еще не дѣлалъ подобныхъ предложеній Церкви; смѣю надѣяться, что и не сдѣлаетъ, и прибавляю рѣшительно: Церковь не обратила бы на нихъ никакого вниманія. На широкомъ пространствѣ нашего отечества, мы насчитываемъ согражданъ различныхъ вѣроисповѣданій, въ томъ числѣ Поляковъ-папистовъ и Нѣмцевъ-протестантовъ. Они могутъ быть совершенно равноправны съ нами, нерѣдко даже могутъ стоять и выше насъ въ порядкѣ политическаго союза. Въ Австріи, наоборотъ, наши братья по вѣрѣ стоятъ на самой низкой степени. Дѣло понятное: Церковь никогда не предъявляла притязанія на видное мѣсто въ мірѣ и, въ продолженіе нѣсколькихъ вѣковъ, она даже слыла въ Польшѣ вѣрою хлопскою, въ противоположность Романизму—вѣрѣ панской. Мы и братья наши (то-есть члены Церкви) обязаны вездѣ поддерживать общественный порядокъ и гражданскій законъ, не отвергая нигдѣ, въ дѣлахъ мірскихъ, содѣйствія нашихъ согражданъ, къ какому бы вѣроисповѣданію они не принадлежали. Но не такъ въ дѣлахъ вѣры. Какъ члены Церкви, мы—носители ея величія и достоинства, мы—единственные, въ цѣломъ мірѣ заблужденій, хранители Христовой истины. Отмалчиваясь, когда мы обязаны возглашать глаголъ Божій, мы принимаемъ на себя осужденіе, какъ трусливые и неключимые рабы Того, Кто потерпѣлъ поношеніе и смерть, служа всему человѣчеству; но мы были бы хуже чѣмъ трусы, мы стали бы измѣнниками, если бы вздумали призывать заблужденіе на помощь себѣ въ проповѣди истины, и если бы, потерявъ вѣру въ божественную силу Церкви, мы стали искать содѣйствія немощи и лжи. Какъ бы высоко не стоялъ человѣкъ на общественной лѣстницѣ, будь онъ нашимъ начальникомъ или государемъ, если онъ не отъ Церкви, то, въ области вѣры, онъ можетъ быть только ученикомъ нашимъ, но отнюдь не равнымъ намъ и не сотрудникомъ нашимъ въ дѣлѣ проповѣди. Онъ можетъ въ этомъ случаѣ сослужить намъ только одну службу—обратиться.

Не подлежитъ никакому сомнѣнію, что ни одинъ христіанинъ, пока онъ вѣритъ въ истину своего исповѣданія, не отнесется иначе къ иновѣрцу; а потому, когда двѣ соперничествующія секты склоняютъ другъ друга къ союзу противъ не-

вѣрія, онѣ этимъ только заявляютъ, что невѣріе и смерть уже проникли въ ихъ нѣдра. Таково теперь состояніе всѣхъ западныхъ исповѣданій, несмотря на то, что, повидимому, между ними, особенно въ Англіи длится еще борьба.

Я исполнилъ долгъ, заступившись за Церковь противъ ложныхъ обвиненій, которыхъ, однако, я не считаю за преднамѣренныя клеветы. Чтобы сдѣлать опроверженіе вразумительнымъ, я долженъ былъ развить отличительныя свойства какъ Православія, такъ и Западнаго Раскола, который есть ничто иное, какъ замазанный раціонализмъ, и представить современное положеніе религіознаго вопроса въ томъ свѣтѣ, въ какомъ онъ намъ является. Какъ я сказалъ въ началѣ, я не старался прикрыть враждебность мысли притворною умѣренностью выраженія. Я высказалъ смѣло ученіе Церкви и отношеніе ея къ различнымъ видамъ раскола; я откровенно выразилъ свое мнѣніе о борьбѣ сектъ, ея свойствѣ и ея современномъ состояніи; но я смѣю надѣяться, что никто не обвинитъ меня ни въ страстной злонамѣренности, ни въ сознательной несправедливости.

Повторяю: я исполнилъ долгъ, отвѣтивъ на обвиненія, взведенныя на Церковь, и прибавляю: исполнилъ долгъ въ отношеніи къ Церкви, а еще болѣе въ отношеніи къ вамъ, моимъ читателямъ и братьямъ, которыхъ, къ несчастью, разобщило съ нами заблужденіе, начавшееся въ давно минувшихъ, изъ виду исчезнувшихъ вѣкахъ. Никакое опасеніе и никакое соображеніе не сдерживали моего пера; могу также сказать, что я взялся за него не изъ какихъ-либо выгодъ. Человѣка, не выставляющаго своего имени, нельзя заподозрить въ желаніи пріобрѣсти суетную извѣстность или, точнѣе, заставить поговорить о себѣ.

Времена тяжки не потому только, что основы многихъ державъ, повидимому, колеблятся (ибо на глазахъ исторіи пало и вѣроятно падетъ еще не мало могучихъ и славныхъ націй); не потому, что отъ столкновеній усложнившихся интересовъ волнуется міръ (ибо внѣшняя сторона человѣческой жизни во всѣ времена представлялась такою же волнующеюся поверхностью); нѣтъ, потому тяжки времена, что размышленіе и ана-

лизъ подточили основы, на которыхъ покоятся изстари людская гордость, людское равнодушіе и людское невѣжество. Я сказалъ гордость, ибо раціоналистическая философія рядомъ строгихъ умозаключеній (которыми по праву можетъ гордиться Германія) пришла въ школѣ Гегеля, сама того не желая, къ доказательству, что одинокій разумъ, познающій отношенія предметовъ, но не самые предметы, приводитъ къ голому отрицанію, точнѣе *къ небытію* *), когда отрѣшается отъ вѣры, т.-е. отъ внутренняго познанія предметовъ. Такимъ-то образомъ анализъ, сокрушивъ людскую гордость, принуждаетъ ее просить у вѣры того, чего не въ состояоіи дать ей одинъ разумъ, дѣйствующій по законамъ логики, но оторванный отъ другихъ духовныхъ силъ. Я сказалъ равнодушіе и невѣжество, ибо душа человѣческая, не довольствуясь принятіемъ вѣры какъ наслѣдства, преемственно переходящаго изъ рода въ родъ, по слѣпой привычкѣ, потребовала отъ нея свидѣтельствъ на ея права, то-есть внутренней и живой гармоніи ея положеній, и убѣдилась въ ихъ подложности. Она опознала раціонализмъ въ томъ, что выдавалось ей за вѣру, опознала его въ Реформѣ, почуяла его въ Папизмѣ и, въ этомъ случаѣ (какъ я, кажется, доказалъ) она не ошибалась.

Западный расколъ есть произвольное, ничѣмъ не заслуженное отлученіе всего Востока, захватъ монополіи Божественнаго вдохновенія — словомъ *нравственное братоубійство*. Таковъ смыслъ великой ереси противъ вселенскости Церкви, ереси, отнимающей у вѣры ея нравственную основу и потому самому дѣлающей вѣру невозможною.

Читатели и братья! Отъ невѣдѣнія или согрѣшенія минувшихъ вѣковъ перешло къ вамъ пагубное наслѣдство—зародышъ смерти, и вы несете за него кару, не будучи прямо виновны, ибо вы не имѣли опредѣленнаго познанія того заблужденія, въ которомъ оно заключалось. Вы много сдѣлали для человѣчества въ наукѣ и въ искусствѣ, въ государственномъ

---

*) Авторъ указываетъ на извѣстное положеніе о тождествѣ бытія и небытія, отъ котораго Гегель, произвольнымъ скачкомъ, переходитъ къ понятію развитія. *Примѣч. перев.*

законодательствѣ и народной цивилизаціи, въ практическомъ осуществленіи чувства правды и въ практическомъ примѣненіи любви. Болѣе того: вы сдѣлали все, что̀ могли, для человѣка въ земномъ его бытіи, увеличивъ среднюю долготу его жизни, и для человѣка въ его отношеніи къ Божеству, повѣдавъ Христа народамъ, никогда не слыхавшимъ Его Божественнаго имени. Честь и благодареніе вамъ за ваши безмѣрные труды, плоды которыхъ нынѣ собираетъ или соберетъ впослѣдствіи все человѣчество. Но пагубное наслѣдство, вами полученное, по мѣрѣ развитія неизбѣжныхъ его послѣдствій, мертвитъ духовную жизнь, пока еще васъ одушевляющую.

Исцѣленіе въ вашей власти. Конечно, пока самое сознаніе недуга будетъ встрѣчать въ господствующихъ предубѣжденіяхъ и въ невѣдѣніи преграды своему распространенію (а это продлится долго), нельзя ожидать исцѣленія массами; но отдѣльнымъ личностямъ оно и теперь доступно. Итакъ, если кто изъ моихъ читателей убѣдился въ истинѣ моихъ словъ, въ вѣрности даннаго мною опредѣленія исходной точки раскола и раціоналистическаго его характера, то умоляю его подумать и о томъ, что мало одного признанія истины, а нужно еще принять и всѣ практическія послѣдствія, изъ нея вытекающія; мало одного сознанія въ ошибкѣ, а должно загладить ее въ мѣру данной каждому возможности.

Я умоляю его совершить нравственный подвигъ: вырваться изъ раціонализма, осудить отлученіе, произнесенное на восточныхъ братьевъ, отвергнуть всѣ послѣдующія рѣшенія, истекшія изъ этой неправды, принять насъ вновь въ свое общеніе на правахъ братскаго равенства и возстановить въ своей душѣ единство Церкви, дабы тѣмъ самымъ возстановивъ и себя въ ея единствѣ, получить право повторить за нею: «возлюбимъ другъ друга, да единомысліемъ исповѣмы Отца и Сына и Святаго Духа».

Недугъ носитъ въ себѣ смерть, а исцѣленіе не трудно, оно требуетъ только акта справедливости. Захотятъ ли этого люди или предпочтутъ вѣковѣчить царство неправды, обманывая по прежнему свою совѣсть и разумъ своихъ братьевъ?

Читатели, разсудите сами и для себя *).

---

*) Обращеніе богословскихъ сочиненій А. С. Хомякова не было допущено въ Россіи до 1879 года, въ которомъ по ходатайству Гр. Д. Андр. Толстаго и при содѣйствіи В. К. Конст. Ник. разрѣшено было напечатать ихъ въ Россіи съ оговоркой, что неточность употребляемыхъ авторомъ выраженій объясняется тѣмъ, что онъ не получилъ спеціальнаго богословскаго образованія. (Благопріятный объ нихъ отзывъ былъ представленъ Св. Синоду, Пр. Нектаріемъ Архіеп. Харьковскимъ). Интересно сопоставить съ этимъ обстоятельствомъ тотъ фактъ, что еще Императоръ Николай Павловичъ благосклонно отнесся къ первой брошюрѣ „Quelques mots". Сохранилось слѣдующее письмо В. Д. Олсуфьева къ Хомякову, писанное по порученію Императрицы Маріи Александровны: „Государыня Императрица, узнавъ, что написано продолженіе сочиненія вашего „Quelques mots etc." желаетъ прочитать оное... „Ей угодно было приказать сообщить Вамъ, что покойный Государь Императоръ съ удовольствіемъ читалъ вышеписанное сочиненіе и остался имъ доволенъ."

Письмо это отъ 17 мая 1855 года.

Въ письмѣ Хомякова къ Кошелеву переданы подлинныя, будто бы, слова Государя: „Dans ce qu'il dit de l'Eglise il est très libera; mais dans ce „qu'il dit de ses rapports avec l'autorité temporelle, il a parfaitement raison et je suis de son avis.

НѢСКОЛЬКО СЛОВЪ

ПРАВОСЛАВНАГО ХРИСТІАНИНА

О

ЗАПАДНЫХЪ ВѢРОИСПОВѢДАНІЯХЪ.

По поводу одного окружнаго посланія Парижскаго архіепископа.

1855.

Переводъ съ Французскаго *).

*) Подлинникъ изданъ въ Лейпцигѣ, Брокгаузомъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Не смотря на частыя нападенія, которымъ подвергалось Православіе въ изданіяхъ, служащихъ органами различнымъ христіанскимъ исповѣданіямъ въ Европѣ, оно долго безмолвствовало. Въ прошломъ году я счелъ своимъ долгомъ отвѣтить на новое нападеніе, направленное противъ Церкви, къ которой я принадлежу, писателемъ Римскаго исповѣданія, и обратился къ Парижской протестантской прессѣ для обнародованія моего сочиненія подъ заглавіемъ: «Нѣсколько словъ православнаго христіанина о западныхъ вѣроисповѣданіяхъ, по поводу брошюры г. Лоранси». Парижскій книгопродавецъ, г. Мейрюесъ, принялъ на себя это щекотливое порученіе и напечаталъ мое сочиненіе, предпославъ ему оправдательное отъ себя предисловіе, проникнутое благороднѣйшими чувствами. Нынѣ, намѣреваясь обнародовать другое сочиненіе, служащее продолженіемъ первому, я конечно счелъ бы долгомъ признательности обратиться къ тому же многоуважаемому мною издателю; но читатели усмотрятъ изъ первыхъ же страницъ этой брошюры, что, избравъ этотъ путь, я поставилъ бы г. Мейрюеса въ фальшивое положеніе и въ необходимость отказать мнѣ, что́ вѣроятно было бы для него тяжело; или, изъявивъ согласіе, подвергнуться, при теперешнихъ обстоятельствахъ, прискорбнымъ для него послѣдствіямъ.

На сей разъ обращаюсь къ Германіи. Издревле гостепріимная, она, и въ настоящее время, по справедливости славится гостепріимствомъ, ею оказываемымъ человѣческой мысли, изъ какой бы страны она ни шла. На это благородное гостепріимство и я разсчитываю.

Я возвышаю голосъ въ пользу того, что̀ считаю истиною противъ того, что считаю заблужденіемъ, и обращаюсь къ людямъ, моимъ братьямъ отъ одного Отца. Братья-Германцы, вы конечно не захотите, ради суровой искренности моей рѣчи, отказать ей въ выгодахъ гласности. Великій мужъ нашей крови, Чехъ Гусь, отдалъ жизнь свою въ Германіи за свободу мысли и религіозной проповѣди. Вашъ Лютеръ былъ счастливѣе его и завоевалъ эту свободу. Вы не откажете мнѣ, я это знаю, въ правѣ, за которое ваши предки, такъ же какъ и наши, ратовали и страдали.

Неизвѣстный *).

---

*) Ignotus: такъ подписался А. С. Хомяковъ подъ каждою изъ трехъ своихъ богословскихъ статей. *Изд.*

Направляемая непобѣдимою десницею Божіею, каждая эпоха въ исторіи человѣчества приноситъ съ собою важныя поученія. Всѣмъ людямъ полезно и благодѣтельно уразумѣвать ихъ смыслъ. Отдѣльному лицу, по всей справедливости, позволительно дѣлиться съ своими братьями тѣмъ, что́, по его мнѣнію, понятно имъ въ этихъ поученіяхъ, дабы знаніе всѣхъ восполнялось слабымъ разумѣніемъ каждаго. И нашему вѣку, какъ вѣкамъ предшествовавшимъ, Провидѣніе не отказываетъ въ своихъ высшихъ наставленіяхъ; а уразумѣніе ихъ облегчается тѣмъ, что, благодаря международнымъ сношеніямъ болѣе частымъ и гласности менѣе стѣсненной, слово человѣческое идетъ объ руку съ историческимъ дѣломъ и, частью обдуманными, частью невольными признаніями, немедленно обнаруживаетъ вызвавшія его побужденія.

Достопамятный этому примѣръ у насъ на глазахъ.

Каковы бы ни были политическія основанія и предлоги къ борьбѣ, потрясающей теперь Европу*), нельзя не замѣтить, даже при самомъ поверхностномъ наблюденіи, что на одной изъ воюющихъ сторонъ стоятъ исключительно народы, принадлежащіе Православію, а на другой Римляне и Протестанты, обступившіе Исламизмъ. Конечно, такое распредѣленіе воюющихъ можетъ быть объяснено причинами болѣе или менѣе случайными: взаимною ненавистью племенъ, столкновеніемъ интересовъ, расчетами политики, или какою-нибудь противоположностью въ общественныхъ началахъ. И, нѣтъ сомнѣнія, всѣ эти причины дѣйствительно оказываютъ сильное вліяніе на современныя событія; но достовѣрно и то, что распрю растравила религіозная ненависть. Если бы Русскіе или Греки стали

*) Писано при началѣ Крымской войны.

приписывать латинствующимъ народамъ такое побужденіе, послѣдніе, вѣроятно, отреклись бы отъ него съ негодованіемъ и назвали бы обвиненіе клеветою; но къ счастію, отрицаніе въ этомъ случаѣ невозможно. Писатели Римскаго исповѣданія сами приписываютъ себѣ это побужденіе; они то его и провозглашаютъ; они имъ хвастаются; они объявляютъ его достаточнымъ поводомъ къ тому, чтобы призвать на оружіе Запада благословеніе Бога правды и любви. Марія-Доминикъ-Огюстъ Сибуръ, «милостью Святаго Престола Апостольскаго архіепископъ Парижскій», возвѣщаетъ Франціи, что «война, въ которую вступаетъ она съ Россіею, не есть война политическая, но война священная; не война государства съ государствомъ, народа съ народомъ, но единственно война религіозная; что всѣ другія основанія, выставленныя кабинетами, въ сущности, не болѣе какъ предлоги, а истинная причина къ этой войнѣ, причина святая, причина угодная Богу, есть необходимость отогнать ересь Фотія; укротить, сокрушить ее; что такова признанная цѣль этого новаго крестоваго похода и что такова же была скрытая цѣль и всѣхъ прежнихъ крестовыхъ походовъ, хотя участвовавшіе въ нихъ и не признавались въ этомъ».

Епископъ Парижскій далеко не одинъ дѣлаетъ такое признаніе; оно было высказано и прежде и послѣ него многими изъ писателей Римскаго исповѣданія; но Марія-Доминикъ-Огюстъ Сибуръ болѣе смѣлъ, болѣе откровененъ, болѣе прямъ, чѣмъ другіе. Ему очевидно жаль Грековъ, но что жъ бы могъ онъ для нихъ сдѣлать? Они—послѣдователи Фотія, такъ нельзя же имъ не пострадать, когда они препятствуютъ торжеству единства. Ему отчасти совѣстно становиться защитникомъ Турокъ; но вѣдь Турки въ сущности только предлогъ: нужно отогнать ересь Фотія. Приходится допустить протестантовъ въ ряды римской арміи: тяжелая необходимость, но нужно укротить Фотіянъ! Приходится дозволить, чтобы рядомъ съ знаменами, которыя благословилъ онъ, епископъ Парижскій, шли въ крестовый походъ знамена, благословенныя для Французскихъ войскъ Алжирскимъ имамомъ: прискорбно, но надобно истребить Фотіянъ! Они то настоящіе и единственные враги, и любвеобильная, нѣжная душа прелата покоряется этому суровому долгу.

Таковы слова Парижскаго архіепископа или таковъ ихъ несомнѣнный смыслъ. Этотъ святительскій голосъ только съ большею ясностью высказалъ то, на что были уже намеки отъ другихъ, и самъ онъ встрѣтилъ себѣ не одинъ сочувственный откликъ. А много ли голосовъ поднялось противъ него въ странахъ покорныхъ Риму? Если и поднимались какіе-нибудь голоса, они были такъ малочисленны и такъ робки, что терялись среди всеобщаго молчанія или одобренія. Ясно, что слово прелата есть только выраженіе чувства болѣе или менѣе общаго Римскому міру и всему міру западному.

Не считаю себя призваннымъ произносить сужденіе о нравственномъ достоинствѣ Парижскаго архіепископа; мой долгъ показать поучительный урокъ, вытекающій изъ его посланія.

Въ числѣ законовъ, правящихъ умственнымъ міромъ, есть одинъ, котораго Божественная, строгая правда не допускаетъ исключеній, тотъ законъ, что зло порождаетъ зло. Всякое незаслуженное оскорбленіе, всякая несправедливость поражаетъ виновнаго гораздо болѣе чѣмъ жертву; обиженный терпитъ, обидчикъ развращается. Обиженный можетъ простить и часто прощаетъ; обидчикъ не прощаетъ никогда. Его преступленіе впускаетъ въ его сердце ростокъ ненависти, который постоянно будетъ стремиться къ развитію, если во время не очистится все нравственное существо виновнаго внутреннимъ обновленіемъ *).

Этотъ законъ имѣетъ огромную важность въ исторіи.

Въ предшествующей статьѣ я указалъ, въ чемъ существенно состоитъ западный расколъ, или, точнѣе сказать, западная ересь противъ догмата церковнаго единства. Я сказалъ,

---

*) Такое развращеніе души есть одно изъ великихъ наказаній, постигающихъ рабство. Говоря относительно, рабовладѣлецъ бываетъ всегда болѣе развращенъ, чѣмъ рабъ; христіанинъ можетъ быть рабомъ, но не долженъ быть рабовладѣльцемъ. Въ краяхъ, гдѣ еще рабство существуетъ, память объ этой великой истинѣ должна быть присуща сознанію всѣхъ людей и устремлять ихъ мысли къ рѣшенію общественнаго вопроса, который, какими бы затрудненіями онъ ни былъ обставленъ, не можетъ быть неразрѣшимъ. *Пр. автора.*

Это писано за шесть лѣтъ до упраздненія крѣпостного права въ Россіи Пр. Ю. Ѳ. Самарина.

что, рѣшивъ догматическій вопросъ безъ содѣйствія своихъ восточныхъ братій, Западъ тѣмъ самымъ подразумѣвательно объявилъ ихъ сравнительными недорослями, разжаловалъ ихъ въ илотовъ по вѣрѣ и благодати, и чрезъ это отвергъ ихъ отъ Церкви, словомъ—совершилъ надъ ними *нравственное братоубійство*. По неизбѣжной послѣдовательности, наслѣдники этого преступленія должны придти *къ братоубійству вещественному*. Таковъ урокъ, вытекающій изъ бесѣды преосвященнаго Парижскаго архіепископа.

Весьма далекъ я отъ того, чтобы приписывать всѣмъ членамъ Римскаго исповѣданія столь же сильное озлобленіе, а еще болѣе далекъ отъ того, чтобы приписывать подобное озлобленіе протестантамъ: у послѣднихъ ненависть смѣнилась презрѣніемъ, чувствомъ менѣе кровожаднымъ, хотя все-таки враждебнымъ и способнымъ, при малѣйшей борьбѣ или соперничествѣ съ презираемымъ, распалиться до свирѣпости. Но я утверждаю, что въ западныхъ исповѣданіяхъ, у всякаго на днѣ души лежитъ глубокая непріязнь къ восточной Церкви. Таково свидѣтельство исторіи; таковъ смыслъ современныхъ сочиненій, издаваемыхъ духовными лицами Латинскаго исповѣданія, такова причина молчанія Европы, читающей эти сочиненія и не возмущающейся ихъ варварствомъ; таково, наконецъ, несомнѣнное послѣдствіе общаго закона, о которомъ говорено выше. По этому-то самому всякій человѣкъ, любящій истину, обязанъ испытать свое сердце и исторгнуть изъ него этотъ ростокъ ненависти: иначе истина не дастся ему. Пусть поучается и устрашается онъ при видѣ чудовищнаго развитія, до какого дошло это пагубное чувство въ душѣ Маріи-Доминика-Огюста Сибура, «милостью Святаго Апостольскаго Престола архіепископа Парижскаго».

Если бы внимательно заняться подобными размышленіями, нѣтъ сомнѣнія, онѣ могли бы оказать благодѣтельное дѣйствіе на политическія событія *); но политическими событіями я не намѣренъ заниматься: какъ ни велика ихъ важность, она, во

*) Въ подлинникѣ. „De pareilles réfléxions faites sérieusement pourraient je n'en doute pas, avoir une influence salutaire sur les événements politiques".

всякомъ случаѣ, важность только относительная и временная. Вопросъ, о которомъ я разсуждаю, гораздо высшей важности, ибо касается откровенія безусловной истины на землѣ и обнимаетъ всю совокупность духовныхъ интересовъ человѣчества. Моя цѣль—раскрытіемъ нашихъ воззрѣній на заблужденія двухъ исповѣданій, образующихъ западный расколъ, объяснить людямъ Запада истинное свойство Церкви; а для этого мнѣ предварительно нужно было указать нравственную препону, вслѣдствіе которой голосу истины трудно найти себѣ способныя внимать ему и безпристрастныя души. Пока человѣкъ не выброситъ изъ сердца своего горечи скрытной непріязни, око духовное не узритъ, ухо не услышитъ, и разумъ не разсудитъ право. Во всякомъ случаѣ, стоитъ попытаться сдѣлать надъ собою нравственное усиліе, когда цѣль его—искоренить въ себѣ чувство несправедливаго озлобленія; а если въ награду можетъ быть даровано познаніе Божественной истины, тогда не тѣмъ ли болѣе обязательна попытка?

Впрочемъ, не приступая еще къ сущности религіознаго вопроса, я считаю нужнымъ сказать, что кромѣ указаннаго сейчасъ препятствія, а именно—враждебнаго настроенія сердца, есть другое, гораздо болѣе важное, вслѣдствіе котораго уразумѣніе Церкви становится почти невозможнымъ какъ для Латинянъ, такъ и для Протестантовъ.

Мною было сказано, что въ первые вѣка, до самой эпохи великаго западнаго раскола, познаніе Божественныхъ истинъ считалось принадлежностью всецѣлой Церкви, объединенной духомъ любви. Это ученіе, сохраненное до нашихъ дней, было въ послѣднее время во всеуслышаніе провозглашено единодушнымъ согласіемъ патріарховъ и всѣхъ христіанъ Востока. Вопреки церковному преданію, Западъ, въ девятомъ вѣкѣ, присвоиваетъ себѣ право измѣнять вселенскій сѵмволъ безъ содѣйствія своихъ восточныхъ братій и дѣлаетъ это въ то самое время, когда восточные христіане давали ему свидѣтельство своего братскаго уваженія, представляя на его одобреніе опредѣленія Никейскаго собора. Какое необходимо вытекаетъ изъ этого посягательства логическое послѣдствіе? Какъ скоро логическое начало знанія, выражающееся въ изложеніи сѵмвола,

отрѣшилось отъ нравственнаго начала любви, выражающагося въ единодушіи Церкви, такъ этимъ самымъ, на дѣлѣ, установлялось протестантское безначаліе—анархія въ области вѣры. То самое право, какое въ отношеніи къ цѣлой Церкви присвоилъ себѣ западный патріархатъ, могла присвоить себѣ, въ отношеніи къ этому патріархату, всякая епархія; всякій приходъ могъ предъявить тоже право въ отношеніи къ своей епархіи; каждое отдѣльное лицо—въ отношеніи ко всѣмъ прочимъ. Никакимъ софизмомъ нельзя увернуться отъ этого послѣдствія. Или: истина дана единенію всѣхъ и ихъ взаимной любви въ Іисусѣ Христѣ, или она дается каждому лицу, взятому порознь, безъ всякаго отношенія къ прочимъ. Чтобъ избѣжать этого послѣдняго вывода и вытекающей изъ него анархіи, нужно было, вмѣсто нравственнаго закона, который для юной гордости Германо-Римскихъ народовъ казался стѣснительнымъ, поставить какой-нибудь новый законъ, внутренній или внѣшній, такой законъ, который бы облекалъ опредѣленія западно-церковнаго общества несомнѣнною обязательностью, или, по крайней мѣрѣ, придавалъ бы имъ видъ такой обязательности. Необходимость въ этомъ законѣ, мало-по-малу, создала понятіе о папской непогрѣшимости. Въ самомъ дѣлѣ, первенство папъ въ порядкѣ суда и администраціи (само по себѣ не выдерживающее серьозной критики), хотя бы даже оно было допущено въ самомъ широкомъ смыслѣ, не могло служить оправданіемъ для раскола въ ученіи или въ дѣйствіи. Точно также не могла служить оправданіемъ и условная непогрѣшимость (то есть такая, которая обусловливается согласіемъ всей Церкви съ папскимъ опредѣленіемъ); ибо новое догматическое опредѣленіе было включено во вселенскій сѵмволъ безъ содѣйствія восточныхъ патріархатовъ, и даже не одинъ изъ нихъ не былъ объ этомъ извѣщенъ. Чтобъ не остаться въ глазахъ Церкви расколомъ или не оправдать заранѣе своимъ примѣромъ протестантское своеволіе, Романизмъ вынужденъ былъ приписать Римскому епископу непогрѣшимость безусловную. Этому неизбѣжному послѣдствію подчинилось наконецъ весьма значительное число латинствующихъ и должны бы, по настоящему, подчиниться всѣ. Тѣмъ не менѣе, безусловная непогрѣшимость не была

возведена на степень несомнѣннаго догмата и даже теперь не считается догматомъ: это все еще вопросъ, къ которому Римская курія подступить не смѣетъ [1]). Съ другой стороны, по признанію самихъ Латинянъ, въ первыя времена Церкви о папской непогрѣшимости никто ничего не зналъ; ее во всеуслышаніе отвергали отцы первыхъ вѣковъ (доказательства: твореніе Св. Ипполита [2]) и осужденіе, произнесенное вселенскимъ соборомъ противъ памяти папы Онорія за его погрѣшеніе въ догматѣ); на нее не ссылались сами Латиняне ни въ первоначальныхъ своихъ спорахъ съ Греками, ни даже въ послѣдующихъ переговорахъ; очевидно, она есть ничто иное, какъ условное начало, допущенное заднимъ числомъ и по необходимости, чтобъ оправдать предшествовавшее его изобрѣтенію незаконное дѣйствіе.

Итакъ, у Римлянина нѣтъ другой опоры для своего раскола, кромѣ начала, котораго условность онъ чувствуетъ самъ. Съ другой стороны Протестантство, исходя изъ той же мысли, что Западъ, измѣняя сvмволъ, пользовался законнымъ правомъ, пришло къ заключенію, что, наравнѣ съ западнымъ патріархатомъ, и всякая страна, всякая церковная область, наконецъ всякое отдѣльное лицо имѣетъ такое же право отдѣлиться отъ цѣлой Церкви и создать себѣ сvмволъ вѣры или вѣрованіе по своему вкусу. Заключеніе это было тѣмъ неизбѣжнѣе, что Протестантство потеряло всякую память о той нравственной взаимной зависимости, въ которой находились одна отъ другой частныя области первобытной Церкви, и въ тоже время не могло считать себя связаннымъ тѣмъ условнымъ началомъ, которое Римъ, по временамъ, пускаетъ въ ходъ, не посмѣвъ однако ни разу возвести его въ догматъ. Такимъ образомъ, Протестантство, лишенное опоры преданія и нравственнаго надъ собою попечительства Церкви, обратившейся для него въ чистый абстрактъ, поневолѣ должно остаться при одной Библіи, какъ единственномъ руководствѣ. Но сама Библія, какъ вѣрно замѣтилъ одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ протестантскихъ пи-

---

[1]) Послѣ того какъ эти строки были написаны, Римскій соборъ 1870 годъ провозгласилъ догматъ Папской непогрѣшимости. *Изд.*

[2]) Ср. Bunsen Hippolitus I: 125 и сл. Обвиненіе въ ереси папы Каллиста.

сателей, не имѣетъ очерченныхъ границъ; она не то что предметы непосредственнаго творенія Божія въ природѣ. Сколь бы ни было велико участіе Духа Божія въ книгѣ священнаго писанія, эта книга—все-таки произведеніе человѣческое, по крайней мѣрѣ по наружности. Безъ канона Библія не существуетъ, а внѣ Церкви—нѣтъ канона. Почему знать: та или другая книга, слывущая каноническою, не есть ли апокрифическая, или наоборотъ, слывущая апокрифическою, не есть ли каноническая? Хорошо ли поступили, принявъ такое-то сочиненіе? Не лучше ли принять другое, одновременное, хотя оно и не принято? Если Церковь не обладаетъ, по существу своему, непогрѣшительнымъ познаніемъ истины, то каждая часть Библіи въ тойже мѣрѣ подвержена сомнѣнію, какъ и посланія, заподозрѣнныя Лютеромъ, и вся Библія не болѣе какъ сборникъ сомнительнаго состава, не имѣющій опредѣленныхъ границъ, которому люди приписываютъ авторитетъ только потому, что не знаютъ, какъ безъ него обойтись.

Итакъ, всѣ вѣрованія протестанта держатся на предметѣ чисто-условнымъ.

Но условное вѣрованіе есть не болѣе какъ прикрытое невѣріе. Оно кладетъ свой отпечатокъ на душу человѣка, прививаетъ къ ней особеннаго рода привычки и отнимаетъ у нея даже способность понимать, что есть вѣра дѣйствительная. Отсюда выходитъ, что восточные христіане попусту тратятъ силы, оспаривая западныя вѣрованія (croyances) какъ безусловную вѣру (foi absolue): всѣ ихъ удары идутъ мимо, ибо исходятъ изъ ошибочнаго предположенія. Съ другой стороны, Западъ не можетъ понять странной для него строгости Церкви, и когда ея представители заявляютъ, что нельзя удовольствоваться условнымъ вѣрованіемъ, а нужна вѣра безусловная, та вѣра о которой Западъ, такъ сказать, потерялъ память, онъ невольно заподозриваетъ искренность ихъ заявленій. Восточные напрасно предполагаютъ въ своихъ западныхъ братьяхъ дѣйствительную добросовѣстность въ вѣрѣ, тогда какъ тѣ не имѣютъ на нее даже и притязанія; западные, наоборотъ, предполагаютъ въ восточныхъ недобросовѣстность, тогда какъ такой вины за ними вовсе нѣтъ. Иначе и быть не мо-

жетъ. Въ этомъ состоитъ второе препятствіе, о которомъ я долженъ былъ сказать и вслѣдствіе котораго уразумѣніе Церкви, какъ для Латинянъ такъ и для Протестантовъ, становится почти невозможнымъ. Имъ приходится уразумѣвать не тотъ или другой членъ вѣры; нѣтъ, но прежде всего—допустить самую возможность безусловной вѣры; а они, въ продолженіе цѣлыхъ столѣтій, довольствовались условнымъ вѣрованіемъ, не признавая возможности инаго *)

Борьба истины съ заблужденіемъ, какихъ бы предметовъ она ни касалась, всегда исполнена трудностей, хотя окончательное торжество истины несомнѣнно. Но во сколько разъ труднѣе борьба, когда противъ истины не только предубѣжденъ разсудокъ, а еще предрасположены воля и страсти? Таково въ особенности бываетъ положеніе Церкви, когда приходится ей имѣть дѣло съ отлучившимися отъ нея обществами. Какъ бы враждебно и недовѣрчиво ни относились другъ къ другу западныя исповѣданія, а народы, принадлежащіе къ нимъ, все-таки чувствуютъ себя болѣе или менѣе равноправными. Они образуютъ какъ бы одно семейство. Исторія Европы—ихъ общая жизнь; современная цивилизація—плодъ ихъ общихъ усилій. Наконецъ между этими народами нѣтъ ни одного, который бы не находилъ въ числѣ своихъ гражданъ послѣдователей почти всѣхъ западныхъ исповѣданій (исключеніе составляютъ развѣ только Италія и Испанія). Переходъ отъ одного вѣрованія къ другому не представляетъ ничего необыкновеннаго, ничего оскорбительнаго для человѣческой гордости, въ двухъ ея едва ли не самыхъ упорныхъ видахъ—гордости породы и гордости просвѣщенія. Совсѣмъ не то въ сношеніяхъ тѣхъ же народовъ съ Церковью. Имъ приходится принимать истины вѣры отъ общества, нѣкогда ими отвергнутаго съ презрѣніемъ, и съ тѣхъ поръ оставав-

*) Такъ напримѣръ, съ давнихъ временъ Франція восхищается такъ называемою „вѣрою угольщика“ (la foi du charbonnier). Но почему же, спрашивается, именно угольщика, а не ученаго, или не мудреца, не апостола? Потому, что, по понятіямъ Латинянъ, вѣра полная, несомнѣвающаяся, есть исключительная принадлежность невѣжды, и такая вѣра дается ему только потому, что невѣжда не догадывается, что живетъ въ вѣрованіи условномъ. Въ этомъ одномъ словѣ „вѣра угольщика“ заключается полная исповѣдь невѣрія.

шагося чуждымъ ихъ внутренней жизни и ихъ развитію. Имъ приходится ученически выслушивать наставленія отъ такого племени, которое имъ чуждо по крови и, несомнѣнно, отстало отъ нихъ на поприщѣ просвѣщенія, вслѣдствіе особенныхъ обстоятельствъ исторической своей судьбы, преисполненной разнаго рода страданій и неравныхъ битвъ. Имъ приходится осудить все то, что считаютъ они славою своего прошедшаго, и многое изъ того, чѣмъ гордятся въ настоящемъ. Для цѣлаго народа эта жертва тяжелая, для отдѣльныхъ лицъ—это умственное отчужденіе отъ отечества, экспатріація. Чѣмъ слышнѣе будетъ становиться голосъ истины, чѣмъ повелительнѣе будетъ онъ раздаваться, тѣмъ упорнѣе будетъ сопротивляться ея силѣ непокорное сердце, тѣмъ изобрѣтательнѣе будетъ становиться умъ, сообщникъ злыхъ страстей сердца, на всякаго рода увертки, софизмы и даже на явную ложь, лишь бы какъ нибудь увернуться отъ неизбѣжнаго убѣжденія. Кто изучалъ человѣка и исторію человѣческаго разума, тотъ долженъ быть къ тому приготовленъ, и, дѣйствительно, это самое совершается теперь на нашихъ глазахъ. Не смѣютъ прямо нападать ни на одно изъ догматическихъ ученій Церкви, не смѣютъ открыто опровергать ни одного изъ положеній, высказываемыхъ ея органами; за то выдумываютъ расколы, о которыхъ онъ не имѣетъ понятія, чтобъ отрицать ея единство; навязываютъ ей главенство свѣтской власти, о которомъ она не вѣдаетъ, чтобъ отрицать ея духовную свободу, и все это дѣлается въ ту самую минуту, когда могущество ея жизненнаго общенія проявляется во всей ясности, когда она со всею энергіею протестуетъ противъ всякаго подозрѣнія въ Эрастіанизмѣ.*)

Какъ бы однако ни были велики препятствія, они не должны останавливать защитниковъ истины. Чѣмъ откровеннѣе высказываются злыя страсти, въ которыхъ заключается сила заблужденія, тѣмъ настоятельнѣе становится обязанность обнажать ихъ, бороться съ ними и призывать людей къ единству любви и вѣры въ Іисусѣ Христѣ. Въ сочиненіи, передъ этимъ издан-

*) Отъ Ѳомы Эраста, основателя, въ половинѣ XVII вѣка, въ Англіи, особой секты, отрицавшей у Церкви всякую самостоятельность, даже право отлучать кого-либо изъ своей среды. *Пр. перев.*

номъ, я обнаружилъ присутствіе раціонализма и Протестантства въ самой сущности Латинства; я показалъ также, что Протестантство, когда оно придаетъ себѣ видъ положительнаго вѣроученія, прибѣгаетъ, безъ всякаго на то права, къ преданію, котораго оно не признаетъ; наконецъ, я пытался объяснить моимъ западнымъ братьямъ характеръ Церкви, показавъ имъ, въ какомъ свѣтѣ представляются намъ ихъ ученія. Меня еще не опровергли; нынѣ продолжаю трудъ, который признаю своимъ долгомъ, въ надеждѣ, что слово, сказанное искренно и съ любовію, не останется совершенно безполезнымъ.

Я сказалъ, что непогрѣшимость въ догматѣ, т. е. познаніе истины, имѣетъ основаніемъ въ Церкви «святость взаимной любви во Христѣ», и что этимъ ученіемъ устраняется самая возможность раціонализма, такъ какъ ясность разумѣнія поставляется въ зависимость отъ закона нравственнаго. Порвавъ эту связь, западный расколъ воцарилъ раціонализмъ и протестантское безначаліе. Чтобъ избѣжать логическихъ послѣдствій своего заблужденія, Романизмъ вынужденъ былъ, впослѣдствіи, придумать папскую непогрѣшимость и прикрыть принципъ допущеннаго безначалія фактомъ правительственнаго самовластія. Съ точки зрѣнія Церкви, этотъ новый фазисъ заблужденія представляется въ слѣдующемъ видѣ: познаніе Божественныхъ истинъ, приписываемое Римскому епископу, не обусловливается его нравственнымъ совершенствомъ (доказательство—Борджіа и многіе ему подобные); точно также не обусловливается оно и нравственнымъ закономъ, присущимъ Церкви (ибо непогрѣшимость, присвоенная папѣ, ведетъ свое начало отъ такого дѣйствія, котораго иначе назвать нельзя какъ «нравственнымъ братоубійствомъ»); наконецъ, не обусловливается оно и умственнымъ превосходствомъ: такого превосходства папы никогда себѣ не приписывали. Итакъ, оно вполнѣ имѣетъ характеръ волшебнаго прорицательства. А говорятъ, что оно ведетъ свое начало отъ главы апостоловъ! Никакое явленіе въ Церкви иначе не можетъ быть постигаемо нами, какъ по аналогіи его съ другими подобными ему явленіями, засвидѣтельствованными въ Св. Писаніи. Что же оказывается? Въ Новомъ Завѣтѣ исповѣданія вѣры представляются въ двоякомъ видѣ. Есть ис-

повѣданія вольныя и, такъ сказать, торжественныя: это откровенія, дарованныя святости и любви; таковы исповѣданія Симеона, Наѳанаила, Св. Петра и, наконецъ, полнѣйшее изъ всѣхъ—исповѣданіе Св. Ѳомы. Есть также исповѣданія невольныя, исторгнутыя страхомъ и ненавистью: таковы исповѣданія бѣсноватыхъ. Исповѣданія, которое бы исходило изъ равнодушія, мы не знаемъ *) Ясно, что преимущество, приписываемое Римскому епископу, не возводитъ его въ первую изъ этихъ категорій (ибо не предполагаетъ въ немъ нравственнаго совершенства), а низводитъ его во вторую, стало быть скорѣе сближаетъ его съ бѣсноватыми, чѣмъ съ Апостолами. Печально было бы такое паденіе человѣка, если бъ оно было дѣйствительно! Печально было бы и паденіе человѣческой мысли, если бъ могла она, не шутя, этому вѣрить!—Я не говорю о суевѣрномъ почитаніи, котораго требуютъ Латиняне, къ мѣсту или точнѣе къ имени Рима (ибо, не будь этого суевѣрія, имѣющаго характеръ какого-то кумирослуженія передъ мѣстностью, нельзя же было бы отрицать, что епископы Антіохійскіе такіе же преемники Св. Петра, какъ епископы императорскаго города); но я говорю, что преимущество быть невольнымъ вѣщателемъ истины, приписываемое лицу, не наслѣдовавшему въ то же время апостольской святости, можетъ быть, по понятіямъ Церкви, поставлено въ соотвѣтствіе только съ бѣснованіемъ.

---

*) Частное откровеніе, которое, повидимому, высказано было первосвященникомъ (Іоан. гл. XI, 49—52), не представляетъ ни малѣйшей аналогіи. Онъ приводитъ законъ чисто политическаго свойства, котораго примѣненіе къ тогдашнимъ обстоятельствамъ остается совершенно непонятнымъ какъ для самаго первосвященника, такъ и для его слушателей. Его слово въ томъ смыслѣ, какой онъ ему придавалъ, не только не есть исповѣданіе истины (за каковое выдается исповѣданіе Римскаго епископа), а, напротивъ, заключаетъ въ себѣ ложь съ точки зрѣнія закона нравственнаго: ибо не добро невинному гибнуть жертвою за другихъ, безъ собственной его на то воли. Однако, скажутъ намъ, первосвященникъ былъ органомъ воли Божіей. Да, именно былъ. Но въ какомъ смыслѣ? Въ томъ, что опредѣленія правителей суть орудія Божіи. Но слѣдуетъ ли изъ этого, что опредѣленія эти, сами по себѣ, содержатъ внутреннюю истину? Правительства не изъявляютъ и притязаній на это. Итакъ, между приведеннымъ исповѣданіемъ первосвященника и притязаніемъ папъ на внутреннюю истину ихъ опредѣленій въ дѣлѣ вѣры нѣтъ ни малѣйшей аналогіи.

Протестантство, при большей его логичности въ развитіи начала, вызвавшаго расколъ, приходитъ къ другимъ послѣдствіямъ. Разбитое на безчисленное множество несогласныхъ между собою обществъ, которыя и сами въ себѣ суть единицы только по имени (ибо каждое отдѣльное лицо держится часто вѣрованія противоположнаго вѣрованію всѣхъ прочихъ), оно полагаетъ свое единство только въ одномъ фактѣ признанія Библіи и въ какомъ-то поклоненіи этой книгѣ. Но это единство держится не на смыслѣ св. писаній (ибо толкованія его противорѣчатъ одно другому), а на единствѣ *вещи*, то есть писаннаго слова, какъ книги, независимо отъ его значенія и отъ мысли, въ немъ заключенной. Здѣсь разнорѣчіе въ существѣ и внутреннеее безначаліе очевидны и дѣйствительны; а кажущееся единство представляетъ всѣ черты фетишизма.

Да не оскорбляются наши западные братья жестокостью моихъ выраженій. Я не властенъ въ выборѣ словъ. Отличительно-свойственный Церкви характеръ духовной, органической жизни не можетъ быть понятъ, если не будетъ выказана въ самомъ яркомъ свѣтѣ печать смерти, усматриваемая нами на обоихъ видахъ западнаго раскола. Поэтому-то я и долженъ былъ показать, какъ низко упалъ бы человѣкъ, если бъ онъ могъ быть поставленъ въ такое положеніе, которое вынуждало бы его вѣщать непогрѣшительныя истины вѣры, помимо собственной его воли, и какъ грубо кумирослуженіе общества, котораго вся внутренняя связь состоитъ въ почитаніи мертвой буквы, прикрывающей доселѣ для него неразгаданный смыслъ. Вмѣсто человѣка-машины, издающаго невольныя прорицанія, поставьте цѣлую Церковь; исповѣданіе Божественной истины признайте плодомъ одушевляющаго Церковь Божественнаго духа взаимной Любви; вмѣсто книги - кумира поставьте цѣлую Церковь, для которой Библія есть слово начертанное, ея же собственное слово, поэтому самому всегда для нея понятное: тогда вы получите жизнь вмѣсто смерти, высшій разумъ вмѣсто очевиднѣйшаго безумія. Вызовите сперва начало жизни— Любовь, и вы опять узрите предъ собою живой организмъ.

«Какъ, возразятъ намъ, вы хотите насъ увѣрить, что въ продолженіе столькихъ вѣковъ, въ христіанскомъ мірѣ, въ стра-

нахъ наиболѣе просвѣщенныхъ, основаніе и существо Христіанства—любовь оставалась въ забвеніи? Какъ! Сколько было славныхъ мужей, проповѣдавшихъ законъ Спасителя, столько было высокихъ и благородныхъ умовъ, столько пламенныхъ и нѣжныхъ душъ, возглашавшихъ народамъ Запада слово вѣры, и будто бы никѣмъ изъ нихъ не было упомянуто о взаимной любви, которую, умирая, оставлялъ въ завѣтъ братьямъ умиравшій за нихъ Христосъ? Это невѣроятно, это невозможно!»—Дѣйствительно невѣроятно и невозможно, а все-таки это такъ. Витіи, мудрецы, испытатели закона Господня и проповѣдники Его ученія говорили часто о *законѣ* любви, но никто не говорилъ о *силѣ* любви. Народы слышали проповѣдь о любви, какъ *о долгѣ*; но они забыли о любви, какъ о Божественномъ *дарѣ, которымъ обезпечивается за людьми познаніе безусловной истины.* Чего не познала мудрости Запада, тому поучаетъ ее юродство Востока.

Когда побѣдитель смерти, Спаситель человѣковъ, удалилъ отъ людей Свое видимое присутствіе, Онъ завѣщалъ имъ не скорби и слезы, а оставилъ утѣшительное обѣтованіе, что пребудетъ съ ними до скончанія вѣка. Обѣщанное исполнилось. На главы учениковъ, собравшихся въ единодушіи молитвы, снизошелъ Духъ Божій и возвратилъ имъ присутствіе Господа, не присутствіе, осязаемое чувствами, но присутствіе невидимое, не внѣшнее, но внутреннее. Оттолѣ радость ихъ была совершенная, несмотря на испытанія, имъ уготованныя. И мы также, мы имѣемъ эту совершенную радость; ибо знаемъ, что Церковь не ищетъ Христа, какъ ищутъ его протестанты, но обладаетъ Имъ, и обладаетъ и принимаетъ Его постоянно, внутреннимъ дѣйствіемъ любви, не испрашивая себѣ внѣшняго призрака Христа, созданнаго вѣрованіемъ Римлянъ. Невидимый глава Церкви не нашелъ нужнымъ оставлять ей Свой образъ для изреченія прорицаній, но всю ее одушевилъ Своею любовію, дабы она имѣла въ себѣ самой непремѣняемую истину.

Такова наша вѣра.

Церковь, даже земная, не отъ міра сего; но Римлянинъ, равно какъ и протестантъ, судятъ о вещахъ небесныхъ, какъ о вещахъ земныхъ. «Неминуемо произойдетъ разъединеніе, если не будетъ

налицо власти для рѣшенія догматическихъ вопросовъ», говоритъ Римлянинъ. «Непремѣнно наступитъ умственное рабство, если каждый будетъ считать себя обязаннымъ пребывать съ другими въ согласіи», говоритъ Протестантъ. Но спрашивается: говорятъ ли они по стихіямъ неба или по стихіямъ земли? Время отъ времени, этотъ явный отпечатокъ земнаго, наложенный на предметы небесные, приводилъ въ смущеніе души нѣкоторыхъ избранныхъ, и они старались (чего конечно нельзя имъ ставить въ вину) скрыть отъ собственныхъ своихъ глазъ это неизгладимое пятно своихъ исповѣданій. Никто, можетъ быть, не испытывалъ этого чувства такъ глубоко, хотя и невольно, какъ человѣкъ, въ лицѣ котораго нельзя не почтить одной изъ самыхъ чистыхъ знаменитостей нашего вѣка; я говорю о краснорѣчивомъ пасторѣ Вине (Vinet). Изъясняя въ одной изъ статей своихъ отличительныя свойства Католичества (этимъ именемъ онъ называетъ Романизмъ) и Протестантства, онъ выводитъ эти два исповѣданія изъ двухъ стремленій человѣческаго духа. Первое, то есть Католичество, по его словамъ, беретъ свое начало въ невольномъ, врожденномъ человѣку желаніи получить истину совершенно готовую, такую, которую достаточно бы было признать, и въ наслажденіи, какое доставляетъ сердцу человѣка сознаніе его единенія съ другими людьми въ чувствѣ и въ мысли. Второе, то есть Протестантство, беретъ свое начало въ желаніи, также прирожденномъ человѣку, добыть истину собственными силами своего ума и въ томъ вполнѣ истинномъ убѣжденіи, что вѣрованіе признанное, или допущенное, не есть еще вѣрованіе пріобрѣтенное *). Здѣсь является человѣкъ въ чисто-земномъ отправленіи силъ своего разума, и если стать на эту точку зрѣнія, то нельзя не признать справедливости изложеннаго анализа Римскихъ и Протестантскихъ стремленій. Однако тутъ же самому Вине приходитъ на умъ, что истина, по существу своему, непремѣнно едина, и мысли его представляется неизбѣжный выводъ, что Христіанство не можетъ не быть всемірнымъ, то есть каѳолическимъ. Онъ присовокупляетъ: «Оба указанныя стремленія одинаково истинны и одинаково не-

*) Хотя здѣсь приведены не подлинныя выраженія Вине, но смыслъ ихъ таковъ.

полны. Католикъ напрасно считаетъ себя католикомъ: онъ только предвозвѣщаетъ въ себѣ Каѳоличество, но еще не пріобрѣлъ на него права. Протестантъ напрасно полагаетъ, что Протестантству предназначено оставаться Протестантствомъ, тогда какъ оно есть только путь къ будущему Каѳоличеству». Очевидно, единство Церкви, свободное и осмысленное, вотъ къ чему Вине устремляетъ свои желанія и чаянія и что́ представляется ему въ отдаленіи грядущихъ вѣковъ. Бѣдная душа, введенная въ заблужденіе ложною системою, въ которой она жила! Высокій и чистый умъ, преждевременно истощенный противорѣчіемъ между его чаяніями и его вѣрованіями! Разладъ положеній, высказанныхъ Вине, обличаетъ его внутреннее страданіе. Одно будущее его утѣшаетъ: прошедшее не дало ничего, настоящее безплодно. Каѳоличество, то есть согласіе людей въ истинѣ, придетъ когда нибудь; но, стало быть, до сихъ поръ его никогда не было? Стало быть, ученики Христовы, просвѣщенные дарами Духа, не составляли еще Церкви Каѳолической? Если они не были Церковью, то откуда же власть ихъ слова и ихъ писаній? А если они были Церковію, Церковью Каѳолическою, и если Каѳоличество этой Церкви утратилось, то какимъ образомъ могло бы человѣчество обрѣсти вновь тотъ свѣтъ, котораго оно не уберегло, получивъ его изъ рукъ самаго Бога? Если даже обрѣтетъ, то какимъ способомъ соблюдетъ его? Наука ли дастъ гарантіи болѣе крѣпкія и надежныя, чѣмъ гарантіи, какія могъ найти Духъ Божій? Нѣтъ! Одно изъ двухъ: или Каѳоличество невозможно въ будущемъ, или оно не могло погибнуть въ прошедшемъ; но этого-то именно и не могутъ допустить ни Вине, ни кто-либо другой изъ протестантовъ. Всѣ они охотнѣе поддадутся антилогичнѣйшему самообольщенію, чѣмъ согласятся съ строго логическимъ заключеніемъ, которое отняло бы у нихъ послѣднюю надежду когда либо обрѣсти истину. Всѣ ихъ понятія—понятія земныя.

Тотъ же самый внутренній недугъ является и у лучшихъ между Латинянами, только въ другомъ видѣ.

У нихъ онъ обнаруживается постояннымъ бореніемъ между потребностью анализа и боязнію, какъ бы эта сила не разбила зданія, которое съ такимъ трудомъ они противъ нея защища-

ютъ. Дѣло въ томъ, что и у нихъ все основано на земномъ расчетѣ. Нельзя, впрочемъ, не сказать, что Вине въ нѣкоторой степени правъ. Возвратите словамъ, имъ употребленнымъ, тотъ смыслъ, который онъ желаетъ имъ придать, и окажется полная истина. Каѳоличество, или яснѣе, вселенскость познанной истины, и Протестантство, или точнѣе: исканіе истины— таковы дѣйствительно элементы, постоянно сопребывающіе въ Церкви. Первый изъ нихъ принадлежитъ всей Церкви, ея цѣлости; второй—ея членамъ. Мы называемъ Церковь вселенскою, но самихъ себя не называемъ Каѳоликами [1]): въ этомъ словѣ заключается указаніе на такое совершенство, на которое мы далеко не имѣемъ притязанія. Допустивъ св. апостола Іудеевъ подвергнуться заслуженному порицанію отъ апостола языковъ, Духъ Божій далъ намъ уразумѣть ту высокую истину, что умъ самый возвышенный, душа самая озаренная небеснымъ свѣтомъ, должны преклоняться передъ Каѳоличествомъ Церкви, которая есть глаголъ Самого Бога [2]).

Каждый изъ насъ постоянно ищетъ того, чѣмъ Церковь постоянно обладаетъ. Невѣдущій, онъ ищетъ ее выразумѣть; грѣшный, онъ ищетъ пріобщиться къ святости ея внутренней жизни; всегда во всемъ несовершенный, онъ стремится къ тому совершенству, которое обнаруживается во всѣхъ явленіяхъ Церкви: въ ея писаніяхъ, которыя суть писанія священныя, въ ея догматическомъ преданіи, въ ея таинствахъ, въ ея молитвахъ, въ тѣхъ опредѣленіяхъ, которыя возглашаетъ она каждый разъ, когда нужно въ ея средѣ опровергнуть ложь, разрушить сомнѣніе, провозгласить истину, чтобы поддержать колеблющіеся умы сыновъ ея. Каждый изъ насъ отъ земли, одна Церковь отъ неба.

Впрочемъ, человѣкъ находитъ въ Церкви не чуждое что либо себѣ. Онъ находитъ въ ней самого себя, но себя не въ

---

[1]) Когда это слово, или слово *православный*, прилагается къ отдѣльному лицу, это не болѣе какъ эллиптическая форма выраженія.

[2]) Вотъ въ чемъ обнаруживается безуміе Ирвингистовъ: они ожидаютъ апостоловъ, не понимая того, что апостольская Церковь гораздо выше каждаго изъ апостоловъ. Частные дары суть только отраженія дара всеобщаго. Впрочемъ, нельзя не понять, что Ирвингизмъ есть ничто иное какъ сомнѣніе, жаждущее чудесъ.

безсиліи своего духовнаго одиночества, а въ силѣ своего духовнаго, искренняго единенія съ своими братьями, съ своимъ Спасителемъ. Онъ находитъ въ ней себя въ своемъ совершенствѣ, или точнѣе находитъ въ ней то, что есть совершеннаго въ немъ самомъ—Божественное вдохновеніе, постоянно испаряющееся въ грубой нечистотѣ каждаго отдѣльно-личнаго существованія. Это очищеніе совершается непобѣдимою силою взаимной любви христіанъ въ Іисусѣ Христѣ, ибо эта любовь есть Духъ Божій.—«Но, какимъ же образомъ, скажутъ намъ, могло бы единеніе христіанъ дать каждому то, чего не имѣетъ никто въ отдѣльности?» Песчинка, дѣйствительно, не получаетъ новаго бытія отъ груды, въ которую забросилъ ее случай: таковъ человѣкъ въ Протестантствѣ. Кирпичъ, уложенный въ стѣнѣ, нисколько не измѣняется и не улучшается отъ мѣста, назначеннаго ему наугольникомъ каменщика; таковъ человѣкъ въ Романизмѣ. Но всякая частица вещества, усвоенная живымъ тѣломъ, дѣлается неотъемлемою частью его организма и сама получаетъ отъ него новый смыслъ и новую жизнь: таковъ человѣкъ въ Церкви, въ тѣлѣ Христовомъ, органическое основаніе котораго есть Любовь. Очевидно, люди Запада не могутъ ни понять ея, ни участвовать въ ней, не отрекшись отъ раскола, который есть ея отрицаніе; ибо Латинянинъ думаетъ о такомъ единствѣ Церкви, при которомъ не остается слѣдовъ свободы христіанина, а Протестантъ держится такой свободы, при которой совершенно исчезаетъ единство Церкви *). Мы же исповѣдуемъ Церковь единую и свободную. Она пребываетъ единою, хотя у нея нѣтъ офиціальнаго представителя ея единства; и свободною, хотя свобода не обнаруживается разъединеніемъ ея членовъ. Эта Церковь, позволю себѣ выразиться словами апостола, есть соблазнъ для іудействующихъ Латинянъ и юродство для эллинствующихъ Протестантовъ; для насъ же она есть откровеніе безконечной Божіей премудрости и милости на землѣ.

Итакъ очевидно, есть существенная разница между идеею Церкви, признающей себя единствомъ органическимъ, живое

*) Единство, какъ понимаютъ его Латиняне, есть Церковь безъ христіанина; свобода, какъ понимаютъ ее Протестанты, есть христіанинъ безъ Церкви.

начало котораго есть Божественная благодать взаимной любви, и между идеею западныхъ обществъ, единство которыхъ, совершенно условное, у Протестантовъ состоитъ только въ ариѳметическомъ итогѣ извѣстнаго числа отдѣльныхъ личностей, имѣющихъ почти тождественныя стремленія и вѣрованія, а у Римлянъ—только въ стройности движеній подданныхъ полудуховнаго государства. Такое различіе въ идеѣ должно непремѣнно отозваться на характерѣ всѣхъ проявленій этихъ троякаго рода единствъ, столь рѣшительно противоположныхъ по своимъ началамъ. Живая вѣра останется (какъ я уже сказалъ въ первой моей брошюрѣ) отличительною чертою проявленій Церкви; а раціонализмъ, будь онъ догматическій или утилитарный, наложитъ свое клеймо на всѣ общественныя дѣйствія двухъ другихъ противоположныхъ исповѣданій.

Изученіе фактовъ подтверждаетъ заключенія, выводимыя логикою изъ началъ, здѣсь изложенныхъ.

Пусть всмотрятся въ молитву, то есть, въ самое чистое стремленіе земли къ небу.

Войдите въ протестантскій храмъ. Не въ совершенномъ ли одиночествѣ стоитъ въ немъ молящійся? Кромѣ музыки и условнаго обряда, чувствуетъ ли себя отдѣльное лицо связаннымъ чѣмъ нибудь еще съ собраніемъ молящихся? Относится ли оно къ собранію какъ къ чему-то такому, по отношенію къ чему его личная жизнь составляла бы только часть? Небольшая община, собравшаяся въ храмѣ, чувствуетъ ли за его стѣнами присутствіе чего-либо болѣе широкаго, изъ чего бы она почерпала свою духовную жизнь? Чувствуетъ ли она дѣйствительное свое общеніе съ міромъ духовъ высшихъ и чистѣйшихъ? Обращается ли она къ этому невидимому міру съ просьбами о помощи, или, по крайней мѣрѣ, о единомысліи въ его молитвѣ? Нѣтъ, протестантъ и протестантская община тщательно этого избѣгаютъ. Не достаточно ли для нихъ заступничества Спасителя? И къ чему бы стали они, безъ всякой для себя пользы, расходовать свои молитвы? Въ смыслѣ утилитарномъ они очевидно правы. Смерть прекратила дни протестанта, и скорбная община бросаетъ послѣднюю горсть земли на останки дорогаго ей человѣка; но никакой молитвы не слышно надъ свѣжею

могилою, никакая молитва не сопровождаетъ прощанія живыхъ съ похищеннымъ у нихъ братомъ. Вѣдь не человѣку же измѣнить опредѣленіе Божіе о вѣчной судьбѣ того, чье земное поприще кончено? Ему ли покрыть своими молитвами грѣхи, которыхъ не покрыла бы кровь Спасителя? И опять, въ смыслѣ утилитарномъ, это справедливо. Однако, и протестантъ испрашиваетъ молитвъ у своихъ живыхъ братій; къ чему же могутъ онѣ служить ему, когда заступникъ его передъ Богомъ—Христосъ? Протестантъ проситъ Бога о прощеніи грѣха своихъ братій и о духовномъ ихъ очищеніи; но какъ же можетъ онъ думать, что молитва, за которою онъ не признаетъ ни права, ни силы вліять на вѣчное блаженство человѣка, совершившаго свое земное поприще, можетъ, по праву и по присущей въ ней силѣ, имѣть дѣйствительное вліяніе на характеръ этого поприща, а чрезъ это самое и на будущую участь живаго человѣка? Очевидно, то и другое въ равной степени несправедливо и невозможно; но Протестантство не посмѣло открыто порвать всѣ преданія Церкви и остановилось на полудорогѣ, на какой-то противной логикѣ сдѣлкѣ, которая впрочемъ никого не обманываетъ: ибо всякій чувствуетъ, что протестантъ проситъ молитвы у своихъ братій, не ощущая въ ней искренней нужды, и молится за нихъ безъ искренней надежды. Онъ одинокъ въ мірѣ и чувствуетъ себя одинокимъ.

Войдите въ Римскій храмъ. Молитва каждаго сливается ли въ одну общую молитву? Голосъ хора есть ли выраженіе мысли всѣхъ? Нѣтъ; и здѣсь человѣкъ остается одинокимъ передъ молитвою, ибо отъ него не требуется, чтобъ онъ ее понималъ и мысленно на нее отзывался *). Все богослуженіе остается для него чѣмъ-то внѣшнимъ; онъ въ немъ не участникъ. Онъ только присутствуетъ при немъ, но бездѣйственно. Церковное правительство молится на своемъ, правительственномъ языкѣ;

*) Можетъ быть, намъ скажутъ въ видѣ возраженія, что и въ Русской Церкви, при богослуженіи, употребляется языкъ устарѣлый. На это мы отвѣтимъ, что служба должна совершаться на языкѣ народномъ: таково несомѣнно начало, признаваемое Церковью. У насъ фактъ расходился съ началомъ лишь въ томъ, что движеніе обряда не могло поспѣвать за движеніемъ организовавшагося языка. Тутъ нѣтъ ничего сходнаго съ Римскимъ началомъ.

ради какой нужды позволять подданнымъ примѣшивать свои голоса и мысли къ разговору правительства съ высшей властью? То, что происходитъ въ Римскихъ храмахъ, имѣло бы видъ пародіи на молитву, если бъ не составляло принадлежности цѣлой системы. Когда была порвана связь взаимной любви, когда отринута была вѣра въ ея силу, человѣкъ, какъ я уже сказалъ прежде, фактически вышелъ изъ Церкви, хотя, по законамъ чисто-земной организаціи, онъ оставался какъ бы заключеннымъ въ ея оградѣ. Впрочемъ Романизмъ не могъ или не рѣшился, отдѣлясь отъ Церкви, отринуть исконное ея преданіе. Фактъ общенія міра видимаго съ міромъ невидимымъ, то есть съ святыми, занималъ такое видное мѣсто въ преданіи, что отрицать его было невозможно. Но онъ основанъ былъ на вѣрѣ въ начало любви, связующей жизнь земную съ жизнью небесною, подобно тому какъ ею же взаимно связуются люди въ земной жизни; теперь, когда это начало было отвергнуто, потребовалось новое объясненіе для удержаннаго факта. Молитвенное общеніе проявлялось въ двухъ видахъ: молитвы о заступленіи, обращенной къ міру невидимому, и молитвы за міръ невидимый, обращенной къ Богу. Романизмъ принялъ на себя положеніе власти посредствующей между раемъ и чистилищемъ, такъ сказать, между двумя обществами, изъ которыхъ одно стоитъ выше, а другое ниже его; у одного онъ испрашиваетъ услугъ, а другому самъ оказываетъ услуги. Въ сущности, это значило: къ двумъ признаннымъ видамъ Церкви (Церкви воинствующей и Церкви торжествующей) присовокупить еще третій видъ—Церковь выжидающую *); но я оставляю въ сторонѣ этотъ фактъ, по себѣ ясный и знаменательный, такъ какъ важность его еще не такъ велика и должна уступить высшимъ соображеніямъ, требующимъ изслѣдованія.—Латинянинъ, какъ въ тѣхъ молитвахъ, съ которыми онъ обращается къ святымъ, такъ и въ тѣхъ, которыя приноситъ за умершихъ, все-таки остается, въ глазахъ Церкви одинокимъ. Простой гражданинъ трехъярусного общества, онъ все-таки не членъ живаго орга-

*) Въ нѣкоторыхъ Римскихъ катехизисахъ Церковь дѣлиться на воинствующую, страдающую и торжествующую (militante, souffrante, triomphante). Catéchisme du diocèse de Paris. 72. *Изд.*

низма. Онъ проситъ высокой протекціи у тѣхъ, кто могущественнѣе его, онъ оказываетъ свою маленькую протекцію тѣмъ, кто ничтожнѣе его; но его бѣдная индивидуальность не расширяется въ сферѣ высшей жизни, къ которой бы онъ относился какъ живая частица къ цѣлому. Такимъ-то образомъ мѣсто вѣры въ органическое единство Церкви заступила жалкая теорія земной дипломатіи, распространенная на міръ невидимый; эта теорія, самовольная выдумка скрывающагося отъ самого себя раціонализма, столько же противна человѣческой логикѣ, сколько ненавистна чувству христіанина. Какая, въ самомъ дѣлѣ, надобность въ заступничествѣ святыхъ, когда мы имѣемъ Ходатая, достаточнаго для спасенія всѣхъ міровъ? Ужели у существъ низшихъ найдемъ мы слухъ болѣе благосклонный и сердце болѣе любящее, чѣмъ у нашего Спасителя? Ужели душа помилованная, несмотря на всѣ ея грѣхи, принесетъ за насъ что-либо собственно ей принадлежащее и вмѣстѣ угодное Богу? *) Этого конечно не рѣшится сказать ни одинъ христіанинъ; ибо святѣйшій изъ людей не имѣетъ ничего своего, кромѣ своихъ грѣховъ и своихъ мятежей; все же, что̀ мы называемъ его добродѣтелями, есть та же благодать Божія, тотъ же духъ Спасителя; къ нимъ и должны мы обращаться непосредственно. Въ Латинской теоріи молитва, обращаемая къ святымъ, безсмыслица; а еще очевиднѣе безсмыслица ученія о чистилищѣ. Остаются ли при душѣ, разлученной съ тѣломъ, молитва, надежда и любовь? Любитъ ли она братьевъ, поклоняется ли своему Богу и Спасителю? Если она всѣми этими дарами обладаетъ, то откуда бы взялась у насъ смѣлость почитать ее болѣе заслуживающею сожалѣнія, чѣмъ мы сами, когда при ней остается все то, что̀ есть поистинѣ цѣннаго на землѣ, и когда, въ то же время, она освобождена отъ всего, что̀ составляетъ несчастіе человѣка, именно—отъ дѣятельности грѣха? Это былъ бы самый грубый матеріализмъ. Скажемъ ли, что она казнится чувствомъ своихъ грѣховъ? Но это было бы невѣжество; ибо, просвѣщенные Церковью, мы знаемъ, что

*) Въ Латинской теоріи призываніе святыхъ основано на ученіи о ихъ такъ называемыхъ сверхъ требуемыхъ для ихъ собственнаго оправданія заслугахъ (opera supererogationis). *Пр. перев.*

раскаяніе называется побѣдою, или радостью покаянія, превосходящею всѣ земныя радости. Или, не скажемъ ли мы, что душа, отрѣшившаяся отъ своей оболочки, не имѣетъ уже ни любви (charité), ни молитвы, ни любви (amour) къ братьямъ и къ Богу? Но этимъ самымъ мы заявили бы, что душа, силою дѣйствія по отношенію къ ней внѣшняго, можетъ быть введена въ радость небесную именно тогда, когда она оказывается еще менѣ этого достойною, чѣмъ въ минуту разставанія съ жизнію. Уклонясь отъ Церкви и ея мудрости, расколъ запутался въ нелѣпости, и конечно остается только похвалить протестантскій раціонализмъ за то, что онъ вывелъ на свѣжую воду раціонализмъ замаскированный, столь нелогическій въ своемъ утилитарномъ направленіи.

Бѣдный Римлянинъ! Онъ не посмѣлъ бы молиться за своего брата, если бъ увѣрился, что тотъ уже выбрался изъ чистилища! Видно, первенствующая Церковь не вѣдала, что творила, когда молилась за мучениковъ.

Итакъ, несмотря на придуманную для отдѣльнаго лица возможность пользоваться услугами однихъ и оказывать услуги другимъ, оно стоитъ у Латинянъ такъ же одиноко, какъ у протестантовъ. Кліентъ или патронъ, заимодавецъ или должникъ, Латинянинъ, въ обоихъ случаяхъ, все-таки не вяжется съ невидимою Церковью узами органическими. Усложненіе молитвеннаго заступленія духовно-банковою операціею перевода добрыхъ дѣлъ или заслугъ не только не измѣняетъ ни въ чемъ юридическаго характера молитвы, а напротивъ, выказываетъ его во всей яркости. Несмотря на предполагаемыя внѣшнія сношенія съ невидимымъ міромъ, внутреннее одиночество Латинянина, по отношенію къ этому міру, остается во всей своей очевидности; а одиночество его въ отношеніи къ его братьямъ, въ земномъ мірѣ, выступаетъ даже рѣшительнѣе, чѣмъ у протестантовъ: ибо употребленіе чуждаго языка (дипломатическаго языка, требуемаго конституціею Церкви-государства) не допускаетъ сліянія мысли отдѣльнаго лица въ единогласіи мысли всеобщей *). Протестантство заводитъ человѣка въ пустыню,

*) Въ Истор. Запискахъ Х-ва говорится: „молитва, совершаемая общенародно на языкѣ непонятномъ для народа получила значеніе талисманическое

Романизмъ обноситъ его оградою; но здѣсь и тамъ онъ остается одинокимъ. Справедливость требуетъ однако замѣтить, что въ этомъ случаѣ, равно какъ и въ другихъ, вина падаетъ на Римскій расколъ: вся система порождена его первоначальнымъ раціонализмомъ, плодомъ преступленія, имъ совершеннаго противъ взаимной любви христіанъ. Протестантъ могъ только отрицать выводы изъ этой системы, но у него недостало силъ отвергнуть ея данныя.

Чтобы дать яснѣе почувствовать скудость молитвы въ западныхъ обществахъ, мы должны здѣсь изложить понятіе о молитвѣ, предлагаемое намъ Церковью, а для уразумѣнія его необходимо коснуться высшихъ соображеній.

Отъ начала творенія Богъ открылъ Себя созданнымъ существамъ цѣлымъ міромъ проявленій, разумѣваемыхъ или ощущаемыхъ; но это частное и, такъ сказать, внѣшнее откровеніе Его благодати, Его премудрости и Его всемогущества было неполно. Недоступное измѣненію, неприступное злу и искушенію, нравственное существо Божіе оставалось закрытымъ въ сіяющихъ глубинахъ Его безконечности, неизслѣдимыхъ и непостижимыхъ для умовъ конечныхъ. Изъ этихъ умовъ, созданныхъ свободными, нѣкоторые, вольнымъ дѣйствіемъ своей свободы, возмутились противъ Божества; другіе, поставленные въ положеніе низшее, удалились отъ своего Творца дѣйствіемъ хотя также свободнымъ, но вызваннымъ искушеніемъ отвнѣ. Эти послѣдніе, не столько виновные какъ первые, получили обѣтованіе искупленія и прощенія. Съ теченіемъ вѣковъ, въ часъ, назначенный Его премудростью, Богъ снова явилъ Себя твари въ Сынѣ Человѣческомъ, и это явленіе было полнѣе перваго. Чего не могла повѣдать неизмѣримость творенія, что̀ оставалось сокрытымъ въ блистаніяхъ тверди, то

или заклинательное, съ силою принудительной для Высшаго міра". Это опредѣленіе можетъ быть подтверждено словами двухъ извѣстныхъ писателей Римскаго исповѣданія La prière... une puissance irrésistible et redoutable au ciel même (omnipotentia supplex). La prierè ègale et surpasse quelque fois la puissance de Dieu; elle triomphe de sa volonté, de sa colère, de sa justice même. Dupanloup. цитир. Montalembert: Moines d'Occid. I. LII. Самъ же онъ говоритъ о молитвѣ" Le Saint et perpetuel combat de la prière avec l'omnipotence Divine" LIV стр. *Изд.*

было открыто въ тѣсныхъ границахъ человѣческаго естества. Божіе Слово явилось какъ существо нравственное по преимуществу, какъ единственное нравственное существо.—Зло подступало къ Сыну Человѣческому, и Онъ остался неприступенъ злу; былъ искушенъ и побѣдилъ искушенія; единый правый и единый чистый, Онъ принялъ на Себя изъ любви къ грѣшнику тяжесть, поношеніе и кару грѣха, котораго гнушался: испытанный скорбью, уничиженіемъ и смертью, Онъ принялъ скорбь, униженіе и смерть за преступниковъ, не признававшихъ Его, за кровожадныхъ людей, умертвившихъ Его, за малодушныхъ, отрекавшихся отъ Него; Владыка всего творенія и достойный славы Божественной, Онъ всему покорился, покорился до того, что даже почувствовалъ Себя оставленнымъ отъ Самого Бога [1]); но не покинулъ людей, Своихъ братьевъ, на заслуженное ими бѣдствіе. Вѣчное Божіе состраданіе къ твари, жертва очистительная за грѣхи міра, закланная единожды, но постоянно приносимая въ вѣчности, Онъ погасилъ Своею кровію пламень Божественной правды (содѣлавъ ее какъ бы неправою), дабы всесильно было милосердіе Божественное. Такимъ образомъ, въ Немъ, и въ Немъ Одномъ, падшія разумныя твари обрѣли блаженство, и въ Немъ же оправдалось и восполнилось блаженство тѣхъ, которые избѣгли паденія, потому лишь что не подвергались искушенію. И мы знаемъ, что въ силу Своей неизреченной любви и добровольной жертвы [2]), Онъ есть возлюбленный Сынъ Отчій; и что всякая святость, всякое совершенство и всякая слава Ему принадлежатъ во вѣки вѣковъ.

Въ Своей правдѣ и въ Своей милости, Богъ изволилъ, чтобы точно также, какъ единственное нравственное существо, Христосъ, силою безграничной Своей любви принялъ на Себя человѣческіе грѣхи и справедливую за нихъ казнь, могъ и человѣкъ силою своей вѣры и своей любви къ Спасителю отрекаться отъ своей личности, личности грѣховной и злой, и облекаться въ святость и совершенство своего Спасителя. Соеди-

---

[1]) *Іоанна гл.* 19 ст. 28, Боже мой, Боже мой, вскую мя еси оставилъ, *псаломъ 21.* Матѳ, гл. 27 ст. 46.

[2]) Ев. отъ Іоанна, гл. X, ст. 17, 18.

ненный такимъ образомъ со Христомъ, человѣкъ уже не то, чѣмъ онъ былъ, не одинокая личность; онъ сталъ членомъ Церкви, которая есть тѣло Христово, и жизнь его стала нераздѣльною частью высшей жизни, которой она свободно себя подчинила. Спаситель живетъ въ Своей Церкви, Онъ живетъ въ насъ. Онъ ходатайствуетъ, а мы молимся; Онъ поручаетъ насъ благости Божіей, а мы взаимно другъ друга поручаемъ своему Творцу; Онъ предлагаетъ Себя въ вѣчную жертву, а мы приносимъ Отцу эту жертву прославленія, благодаренія и умилостивленія за насъ самихъ и за всѣхъ нашихъ братьевъ, какъ тѣхъ, которые пребываютъ еще въ опасностяхъ земной борьбы, такъ и тѣхъ, которыхъ смерть привела уже въ тихое, возносительное движеніе небеснаго блаженства [1]), какова бы затѣмъ ни была степень дарованной имъ славы—все равно. Въ нашей молитвѣ нѣтъ мѣста ни для вопросовъ, ни для сомнѣній; ибо, какъ сказано въ одномъ Русскомъ катихизисѣ: «мы «молимся не въ духѣ страха, подобно рабамъ, не въ духѣ ко«рысти, подобно наемникамъ, но молимся въ духѣ сыновней «любви, будучи по благодати усыновлены Богу нашимъ едине«ніемъ съ Сыномъ человѣческимъ, Іисусомъ праведнымъ, Сы«номъ и вѣчнымъ Словомъ Отца щедротъ» [2]). Мы молимся потому, что не можемъ не молиться, и эта молитва всѣхъ о каждомъ и каждаго о всѣхъ, постоянно испрашиваемая и постоянно даруемая, умоляющая и торжествующая въ то же время, всегда во имя Христа, нашего Спасителя, обращаемая къ Его Отцу и Богу, есть какъ бы кровь, обращающаяся въ тѣ-

---

[1]) И въ жизни небесной есть невѣдѣніе и откровеніе и, слѣдовательно, возносительное движеніе. Это повѣдано намъ самимъ Спасителемъ нашимъ (въ бесѣдѣ о кончинѣ міра, Матѳ. XXIV, 36; Марк. XIII, 32), повѣдано Духомъ истины (въ посланіи Св. Павла къ Ѳессалоникамъ, III, 10), и, по свидѣтельству Марка Ѳеесскаго передъ Флорентинскимъ собраніемъ, никогда Церковь въ этомъ не сомнѣвалась.

[2]) Здѣсь авторъ, кажется, имѣлъ въ виду свой „Опытъ Катихизическаго изложенія ученія о Церкви“ (въ этомъ же томѣ его сочиненій напечатанный), въ которомъ эта мысль выражена въ слѣдующихъ словахъ: „Молимся въ духѣ любви, а не пользы, въ духѣ сыновней свободы, а не закона наемническаго.—Всякій спрашивающій, какая польза въ молитвѣ, признаетъ себя рабомъ.—Молитва истинная есть истинная любовь“. *Пр. переводч.*

лѣ Церкви: она ея жизнь и выраженіе ея жизни, она глаголъ ея любви, вѣчное дыханіе Духа Божія.

Гдѣ же теперь сомнѣнія? Гдѣ одиночество? Гдѣ недовѣрчивая боязливость Протестантства? Гдѣ баснословіе юридическихъ отношеній, придуманныхъ Римляниномъ? Намъ ли, съ созерцательной высоты, на которую возводитъ насъ Церковь, опускаться въ топь раціонализма и его утилитарныхъ ученій, выработанныхъ расколомъ? Осмѣлятся ли даже звать насъ туда наши западные братья?—Нѣтъ, они этого не сдѣлаютъ. Можетъ быть, они сами остановили бы насъ, если бы мы способны были на подобное безуміе; они почувствовали бы, что, отложившись отъ Царя Церкви, мы тѣмъ самымъ лишили бы все человѣчество наслѣдія въ славнѣйшемъ изъ его упованій и похитили бы у него навсегда самую возможность вѣры.

Это святое ученіе, единое истинное, единое непререкаемое для самой строгой логики, а между тѣмъ далеко превосходящее логику человѣческую, единое удовлетворяющее вполнѣ самымъ живымъ потребностямъ сердца (ибо оно шире всѣхъ его самыхъ сильныхъ желаній), это ученіе было во всѣ времена ученіемъ Церкви. Оно остается ея ученіемъ и въ наше время, какъ было ея ученіемъ со дней апостольскихъ. Учениками апостольскими оно было заповѣдано Западу наравнѣ съ Востокомъ; это ясно доказываютъ древнѣйшія литургіи, въ особенности литургія Мозарабская, которая хотя и подвергалась въ послѣдствіи измѣненіямъ, но конечно не въ этомъ смыслѣ. И однако, въ настоящее время, ученіе это совершенно чуждо всѣмъ западнымъ исповѣданіямъ и представляетъ собою одинъ изъ отличительныхъ признаковъ Церкви, что уже было замѣчено нѣкоторыми протестантскими писателями *).

Почему Западъ потерялъ это Божественное преданіе? Причина ясна. Германское Протестантство не могло его возсоздать, потому что ничего и никогда не могло и не можетъ создать, потому что способно только отрицать и разрушать; потому что все-то оно есть не болѣе какъ критика въ мышленіи и одино-

*) Въ томъ числѣ Нилемъ (Neale) въ его „Введеніи въ исторію Православія". Авт. „Prayers for Saints offered by the Eastern Church at the Altar" 325 стр. ср. также 511 стр. Посредствующее звѣно между В. и З. въ этомъ отношеніи составляетъ, по Нилю, т.-н. Сицилійская лит. Св. Іакова. *Изд.*

чество въ духовной жизни. Протестантство первоначальное (т. е. Романизмъ) не могло его сохранить, потому что это преданіе есть полнѣйшее развитіе единства, основаннаго на взаимной любви, а Романизмъ съ изначала былъ отрицаніемъ этого принципа, ересью противъ живаго единства Церкви. Поэтому-то Западъ и утратилъ духовное общеніе молитвы; поэтому и долженъ онъ былъ замѣнить высокое ученіе объ органическомъ единствѣ въ Іисусѣ Христѣ *) тощею и нелѣпою системою патронатства и кліентства: на мѣсто любви поставить утилитаризмъ, а на мѣсто братства—ассоціацію. Человѣкъ оказался отброшеннымъ въ тѣсныя границы своего отдѣльно-личнаго существованія и отлученнымъ отъ всѣхъ своихъ братьевъ.

Скажу болѣе: онъ оказался отлученнымъ отъ самого Бога. Вѣчная тяжба, вѣчное разбирательство противоположныхъ правъ передъ духовными юрисконсультами папскаго Рима,—вотъ какого рода отношенія введены были вмѣсто установленнаго пришествіемъ Христовымъ внутренняго единенія между Творцомъ и тварью. Вооружаясь счетною книгою, составленною по правиламъ двойной бухгалтеріи, съ дебетомъ въ видѣ грѣха и кредитомъ въ видѣ добрыхъ дѣлъ (подкрѣпленныхъ, правда, жертвою Спасителя), человѣкъ вступаетъ въ тяжбу съ Богомъ и въ Римскомъ казуистѣ находитъ себѣ благопріятнаго судью. Передъ нимъ онъ не проиграетъ своей тяжбы. Лишь бы оставался онъ гражданиномъ церковнаго государства и послушнымъ слугою своихъ командировъ, онъ, за довольно-умѣренный взносъ добрыхъ дѣлъ и добрыхъ помысловъ, попадаетъ въ акціонеры рая; затѣмъ излишекъ, если таковой у него окажется, онъ получитъ возможность обратить для себя въ движимый капиталецъ, который останется въ полномъ его распоряженіи; а если окажется недочетъ, можно будетъ покрыть его займомъ у болѣе богатыхъ капиталистовъ. Былъ бы только вѣренъ балансъ—Богъ не придерется.

Да простятъ мнѣ жестокость моей ироніи: дозволяя ее себѣ, я не выхожу изъ предѣловъ самой строгой истины. Притомъ

---

*) Какое мѣсто литургіи Мозарабской имѣлъ авторъ въ виду, упоминая объ ней выше? Фраза, къ которой приложена настоящая замѣтка позволяетъ думать, что онъ руководствовался молитвой, приведенной у Ниля — Introduction. 537 стр. *Изд.*

же, можетъ ли сынъ Церкви удержаться отъ негодованія, видя апостольское ученіе столь рѣшительно искаженнымъ и униженнымъ? Во что, въ самомъ дѣлѣ, обратилось Христіанство? Гдѣ Богъ, всецѣло дарующій Себя человѣку? Гдѣ человѣкъ, безсильный привнести что либо отъ себя, кромѣ соизволенія на Божественное благодѣяніе? И послѣ этого станутъ строго судить невѣрующихъ!

Протестантство, конечно, не заслуживаетъ упрековъ столь тяжелыхъ. Однако, принявъ поневолѣ наслѣдство Римскихъ ученій, оно, хотя и отвергло вытекающіе изъ нихъ выводы, но не умѣло уберечься отъ юридическаго отпечатка, наложеннаго ими на религію. Повидимому, Протестантство не допускаетъ никакихъ заслугъ, которыя давали бы человѣку какія либо права передъ Богомъ; въ сущности же оно только суживаетъ понятіе о заслугѣ, приписывая одной вѣрѣ все то, что, по ученію Латинянъ, приписывается вѣрѣ и дѣламъ. Вѣра, въ глазахъ протестанта, есть заслуга, правда единственная, но все-таки заслуга. Вопросъ о пользѣ все еще остается присущимъ его мысли; тяжба между Богомъ и человѣкомъ продолжается, только адвокаты человѣка расходятся между собою въ основаніяхъ къ его оправданію. Римляне, опираясь на непонятый ими текстъ, въ которомъ апост. Іаковъ говоритъ о дѣлахъ вѣры, требуютъ дѣлъ закона*). Протестанты, сильные свидѣтельствомъ апостола Павла, котораго также не понимаютъ, доказываютъ безполезность дѣлъ вѣры (хотя апостолъ очевидно говоритъ о дѣлахъ закона); но у тѣхъ и у другихъ дѣло идетъ все-таки о полезности или безполезности, то-есть о юридическомъ достоинствѣ вѣры и дѣлъ; иначе: вопросъ въ томъ, какіе оправдательные документы могъ бы предъявить человѣкъ въ своей тяжбѣ съ своимъ Создателемъ? Изъ этого видно, что кто отрекается отъ братства съ людьми, тотъ, по неизбѣжному законопослѣдствію, и въ Богѣ забываетъ Отца, и что самыя эти слова—братья, отецъ, заключающія въ себѣ для Церкви неоскудѣвающій источникъ радости и торжества, въ западныхъ исповѣданіяхъ повторяются лишь по преданію, какъ

*) Operibus, cum gratia Dei factis, divinae legi satisfacere possumus. Catech ex decreto Conc. Tridentini. 273. *Изд.*

условные термины, смыслъ которыхъ потерянъ. Когда преступная гордость, разорвавшая единство Церкви, присвоила себѣ монополію Св. Духа и задумала низвести восточныя Церкви въ положеніе илотовъ, конечно она не предугадывала, къ чему придетъ сама; но таковъ Божественный законъ: испорченность сердца порождаетъ ослѣпленіе ума, и нарушеніе первой изъ евангельскихъ заповѣдей не могло пройти безнаказанно.

Итакъ молитва—это высокое проявленіе живаго, органическаго единства между нашимъ Спасителемъ и Его избранными—приняла на Западѣ характеръ одиночества и юридическаго раціонализма; такъ обнаружилось различіе въ основаніяхъ между Церковью и отложившимися отъ нея исповѣданіями. Этого для меня достаточно. Но прежде чѣмъ пойду далѣе, не могу не присовокупить замѣчанія о спорѣ, который долго кипѣлъ между латинянами и протестантами и теперь только заглохъ, но не погасъ; я разумѣю споръ о томъ: спасается ли человѣкъ одною вѣрою, или вѣрою и дѣлами?

Никогда этотъ споръ, безсмысленность котораго слишкомъ очевидна предъ свѣтомъ апостольскаго преданія; не волновалъ Церкви, да и не могъ волновать ея *). Въ самомъ дѣлѣ, вѣра не есть дѣйствіе одного постиженія, но дѣйствіе всего разума, т. е. постиженія и изволенія въ ихъ внутреннемъ единствѣ. Вѣра—жизнь и истина въ одно и то же время (какъ я сказалъ въ первой моей брошюрѣ), есть такое дѣйствіе, которымъ человѣкъ, осуждая свою собственную несовершенную и злостную личность, ищетъ соединиться съ существомъ нравственнымъ по преимуществу, съ Іисусомъ праведнымъ, съ Богочеловѣкомъ. Вѣра есть начало, по самому существу своему, *нравственное*; нравственное же начало, которое бы не заключало въ себѣ стремленія къ обнаруженію, обличило бы тѣмъ самымъ свое безсиліе, точнѣе—свое ничтожество, свое небытіе. Обнаруженіе вѣры и есть дѣло; ибо и молитвенный вздохъ, едва зачавшійся во глубинѣ сокрушеннаго сердца есть такое же дѣло какъ и мученичество. Различіе этихъ дѣлъ только во времени и въ обстоятельствахъ, при которыхъ Богъ дозволяетъ человѣку воспользоваться дарами благодати.

*) Хотя нѣкоторые православные богословы цѣликомъ перенесли его съ Запада въ нашу школу. *Пр. переводч.*

Какое дѣло могъ совершить разбойникъ, прикованный на крестѣ? Или дѣло его—раскаяніе и исповѣданіе въ то же время—было недостаточно? Или Богъ милуетъ въ видѣ изъятій? Итакъ утверждать, какъ дѣлаютъ это протестанты, что человѣкъ спасается вѣрою независимо отъ дѣлъ значитъ высказывать мысль, содержащую въ себѣ противорѣчіе себѣ самой; ибо это значитъ утверждать, что человѣкъ можетъ быть спасенъ такимъ началомъ, которое явнымъ образомъ запечатлѣно ничтожествомъ и безсиліемъ. Утверждать какъ дѣлаютъ это латиняне, что человѣкъ спасается вѣрою и дѣлами, значитъ высказывать положеніе, лишенное всякаго смысла; ибо это значитъ утверждать, что начало спасенія должно быть не только крѣпко и сильно, но еще, въ добавокъ, имѣть и признаки крѣпости и силы, какъ будто первое не предполагаетъ втораго. Безуміе протестанта состоитъ въ томъ, что онъ низводитъ *начало* (т. е. творческую силу) на степень абстрактнаго понятія; безуміе Латинянина—въ томъ, что онъ приставляетъ къ началу его проявленіе, въ видѣ наддачи. Уединивъ человѣка отъ его братьевъ и отлучивъ его отъ Бога, оба западныя вѣроисповѣданія нашли еще средство разсѣчь самаго человѣка надвое, во всей его жизни, и отдѣлить разумъ отъ дѣйствія, которое есть выраженіе разума, иначе его слово, принимая этотъ терминъ въ самомъ широкомъ его значеніи. Въ этомъ случаѣ философское заблужденіе происходитъ отъ ложнаго направленія (болѣе или менѣе очевиднаго) религіозной мысли. Какъ у протестанта, такъ и у латинянъ, на днѣ души всегда шевелится вопросъ: чѣмъ выслуживаетъ человѣкъ свое спасеніе? Этотъ тяжебный вопросъ стоитъ у нихъ на мѣстѣ христіанскаго вопроса: какъ Богъ совершаетъ спасеніе человѣка? Для насъ такое заблужденіе невозможно, какъ я уже сказалъ. Мы знаемъ, что вѣра жива, иначе дѣйственна, и что если бы она не проявлялась дѣломъ (хотя бы и не всегда замѣтнымъ для людскаго глаза), то была бы не вѣрою, а простымъ *вѣреніемъ* (croyance), логическимъ познаніемъ, или, какъ говоритъ Ап. Іаковъ, трупомъ. Ясно, что тотъ и другой видъ западнаго раскола заблуждается; но справедливость требуетъ замѣтить, что заблужденіе у Римлянъ болѣе закоренѣло, чѣмъ у ихъ противниковъ. Протестантъ, хотя и увлекается

вообще до того, что принимаетъ за вѣру умственное постиженіе, часто однако приходитъ къ сознанію ложности этого ученія и возвращается къ понятію о живой вѣрѣ. Но Римлянинъ, этотъ неисправимый законникъ, крѣпко на томъ стоитъ, что дѣло, само по себѣ, имѣетъ силу и власть болѣе или менѣе независимую отъ вѣры; онъ видитъ въ немъ какъ бы самостоятельную цифру, прикладываетъ ее къ вѣрѣ—это для него другая цифра—и этимъ сложеніемъ очищаетъ счеты между Богомъ и тварью.

Такимъ образомъ на самомъ фактѣ обнаруживается, что западный расколъ, разрушивъ органическое единство земной Церкви и единственное его основаніе (нравственный законъ взаимной любви), разрушилъ тѣмъ самымъ органическое единство и Церкви невидимой, разъединивъ человѣка съ его братьями, съ его Спасителемъ и Богомъ, и тѣмъ самымъ упразднилъ истинное общеніе совокупной молитвы. Нравственное преступленіе, отнявшее у Церкви (какъ показалъ я въ первой моей брошюрѣ) ея единственное разумное основаніе, въ то же время исказило все духовное существо Христіанства. Если мы теперь, отъ разсмотрѣнія молитвы, этого высшаго воспаренія земли къ небу, перейдемъ къ разсмотрѣнію таинствъ, этого осязательнѣйшаго проявленія ниспосылаемой съ неба на землю Божественной благодати, то мы увидимъ и здѣсь то же самое, что тамъ.

Во первыхъ, нельзя не замѣтить, что германское Протестантство, хотя и не хочетъ признавать болѣе двухъ таинствъ, постоянно однако, въ различныхъ своихъ сектахъ, пытается снова ввести отринутыя имъ таинства, въ томъ или другомъ переодѣтомъ видѣ. Такимъ образомъ, оно то удерживаетъ конфирмацію, то предписываетъ или совѣтуетъ исповѣдь, то старается придать характеръ таинства своему постановленію (ординаціи). Чтобъ объяснить себѣ этотъ фактъ, нужно выразумѣть смыслъ церковныхъ таинствъ и отношеніе Протестантства къ Христіанству. Таинства, очевидно, дѣлятся на два разряда. Одни имѣютъ прямое и непосредственное отношеніе ко всей Церкви; другія относятся къ домостроительству Церкви въ ея земномъ явленіи. Очевидно также, что протестантъ, от-

ринувъ Церковь, основанную на преданіи или Церковь земную, не могъ не отринуть тѣхъ таинствъ, которыя имѣли къ ней непосредственное отношеніе; ибо законы логики строги, и человѣкъ, самъ того не желая и не подозрѣвая, повинуется всѣмъ послѣдствіямъ, къ которымъ ведутъ разъ принятыя имъ данныя. Съ другой стороны, желаніе придать нѣкоторую состоятельность той новой Церкви, которую онъ строитъ, и докучливое воспоминаніе объ апостольскихъ преданіяхъ принуждаютъ протестанта дѣлать безсильныя попытки къ возстановленію имъ же самимъ разрушеннаго. И то и другое въ одинаковой степени невольно и неизбѣжно.

Человѣка, соглашающагося спастись добровольною жертвою Спасителя, Церковь пріемлетъ и соединяетъ со Христомъ: вотъ смыслъ крещенія [1]).

Это апостольское ученіе сохранилось въ большей или меньшей ясности, даже среди заблужденій раскола, который однако не понимаетъ всей его важности. Протестантство, отрицая самую Церковь и не признавая другаго единенія со Спасителемъ какъ только черезъ посредство писаннаго слова, естественно приходитъ въ крайнее смущеніе передъ вещественнымъ, осязаемымъ фактомъ, заключающимъ въ себѣ одномъ все живое преданіе, и потому поневолѣ приписываетъ совершенію таинства какую-то чародѣйственную силу и не болѣе [2]). Съ другой стороны, Романизмъ, взирая на крещеніе какъ на дѣйствіе, которымъ полудуховное общество пріобрѣтаетъ новаго подданнаго, почти ни во что не ставитъ личную свободу, такъ что часто даже допускаетъ насиліе для понужденія къ такому дѣйствію, которое само по себѣ есть полнѣйшее торжество человѣческой свободы. Впрочемъ, въ этомъ случаѣ, противоположность воззрѣній не на столько очевидна, чтобы стоило на

---

[1]) Человѣкъ самъ надъ собою не можетъ совершить этого таинства: необходимо, чтобы другой принялъ и ввелъ его въ кругъ избранныхъ, дабы онъ зналъ и исповѣдывалъ свое собственное безсиліе. Гордость изувера осуждается смиреніемъ христіанина. Въ крещеніи—вся Церковь, все преданіе.

[2]) Всякая религія, доктриною своею расплывающаяся въ отвлеченностяхъ, вещественною своею стороною непремѣнно погрязаетъ въ фетишизмѣ и чародѣйствѣ; такъ вообще всякое заблужденіе разрѣшается самоубійствомъ. Примѣромъ можетъ служить Буддизмъ.

ней останавливаться; а потому я предлагаю эти замѣчанія мимоходомъ, хотя считаю ихъ неоспоримо-вѣрными.

Всѣхъ своихъ членовъ Церковь пріобщаетъ къ своему Спасителю тѣлеснымъ съ Нимъ объединеніемъ—вотъ смыслъ Евхаристіи, и здѣсь-то характеръ раскола выкажется во всей наготѣ своей. Реформа низводитъ Евхаристію на степень простыхъ поминокъ, сопровождаемыхъ драматическою обстановкою. Сами по себѣ эти поминки очевидно ничѣмъ не отличаются отъ всякаго рода поминокъ; тѣмъ не менѣе протестанты утверждаютъ, что лица, въ нихъ участвующія, будто бы пріобрѣтаютъ чрезъ это какіе-то совершенно неопредѣленные, благодатные дары. Вся туманность нѣмецкаго Протестантства ясно выказывается въ этомъ ученіи, съ виду какъ будто и осмысленномъ, но въ сущности не имѣющемъ никакого смысла [1]). Съ другой стороны, Романизмъ, настаивая на существѣ таинства, т. е. на дѣйствительности преложенія земныхъ элементовъ въ небесное тѣло, истолковываетъ, по своей неизмѣнной привычкѣ, духовное дѣйствіе какъ чисто-вещественное и унижаетъ таинство до того, что оно превращается въ его понятіяхъ въ какое-то атомистическое чудо [2]). Нигдѣ слѣпая самоувѣренность схоластическаго невѣжества не являлась въ такой наготѣ, какъ въ спорахъ Римлянъ съ протестантами о таинствѣ Евхаристіи; никогда законы міра вещественнаго, или, говоря точнѣе, наши жалкія познанія объ этихъ законахъ, или о томъ, что́ мы принимаемъ за законы, не прилагались съ такимъ дерзкимъ кощунствомъ къ явленіямъ другаго міра, какъ мѣрила могущества Божія.

Одинъ разсуждаетъ о физической субстанціи таинства, отличая ее отъ случайныхъ ея принадлежностей, какъ будто бы

---

[1]) Въ самомъ дѣлѣ, къ чему было взамѣнъ пасхальнаго агнца установлять другой, въ сущности однозначущій символъ? Если и тамъ и здѣсь не болѣе какъ символъ, то чѣмъ же одинъ лучше или хуже другаго?

[2]) Это стремленіе такъ явно, что разъ, когда мнѣ случилось переводить вслухъ разсужденіе нѣкоторыхъ Римскихъ богослововъ въ ихъ полемикѣ противъ протестантовъ, одинъ благочестивый, хотя и неученый священникъ, бывшій при томъ, воскликнулъ въ благочестивомъ ужасѣ: „Господи, что же это они говорятъ такое? Они, кажется, принимаютъ тѣло Христово за мясо Христово“?

(благодаря объясненіямъ Петра Ломбардскаго или Ѳомы Аквинскаго) онъ точно понималъ, въ чемъ разница между тѣмъ и другимъ. Другой отрицаетъ возможность присутствія тѣла Спасителя въ таинствѣ на томъ основаніи, что это тѣло, по свидѣтельству св. апостоловъ, пребываетъ въ небесной славѣ, одесную Отца, какъ будто бы онъ понималъ, что̀ значитъ небо и слава и одесную Отца. Ни разу слово вѣры не раздалось ни на той, ни на другой сторонѣ, ни разу живой свѣтъ преданія не бросилъ ни одного луча своего въ печальный мракъ этихъ схоластическихъ преній. Что̀ за безумная гордость человѣческаго невѣжества, и въ тоже время какая справедливая казнь за оскорбленіе единства Церкви! Этотъ споръ утихъ въ нашъ вѣкъ, какъ утихли всѣ богословскіе споры, по причинѣ, мною уже высказанной; но вопросъ не рѣшенъ, и двѣ вѣтви раскола остаются попрежнему въ колеѣ, въ которую ихъ вогнали общія ихъ стремленія: одна, такъ сказать, овеществляетъ Божественное дѣйствіе до того, что отнимаетъ у него всякое живое начало; другая одухотворяетъ, или точнѣе выпариваетъ таинственное дѣйствіе до того, что отнимаетъ у него всякое реальное содержаніе; обѣ только и дѣлаютъ, что либо отрицаютъ, либо утверждаютъ чудесное измѣненіе извѣстныхъ земныхъ элементовъ, никакъ не понимая, что существенный элементъ каждаго таинства есть Церковь и что собственно для нея одной и совершается таинство, безъ всякаго отношенія къ законамъ земнаго вещества. Кто презрѣлъ долгъ любви, тотъ утратилъ и память о ея силѣ; утратилъ вмѣстѣ и память о томъ, что̀ есть реальность въ мірѣ вѣры.

Ученіе Церкви о Евхаристіи, хранимое преданіемъ, оставалось всегда неизмѣннымъ, и оно просто, при всей своей удивительной глубинѣ.

Настало время: Сынъ человѣческій возвращается въ Іерусалимъ на крестную смерть. Но прежде смерти пламенно желаетъ Онъ вкусить въ послѣдній разъ символическую пасху съ своими учениками, ибо любитъ ихъ безконечною любовію. Во образъ странствующаго человѣка, Моисей установилъ пасху, которую надлежало вкушать стоя, съ странническою обувью на ногахъ и странническимъ посохомъ въ рукѣ. Странствованіе

человѣчества кончено; ученики отлагаютъ свои жезлы, гостепріимный домовладыка, предсѣдящій на вечерѣ, умываетъ имъ ноги, утомленныя и запыленныя въ пути. Да возлягутъ они вокругъ трапезы и отдохнутъ. Вечеря началась. Господь говоритъ имъ о предстоящей Ему страсти. Не желая вѣрить, но исполняясь неопредѣленной скорби, они, по обыкновенію человѣковъ, живѣе чѣмъ когда-либо чувствуютъ теперь, сколь дорогъ имъ Тотъ, Кого они скоро должны лишиться. Ихъ человѣческая любовь отзывается въ эту минуту на Его Божественную любовь, и тогда, окончивъ вечерю, Праведный вѣнчаетъ ихъ любовь и Свою предсмертную вечерю учрежденіемъ дѣйствительной пасхи. Раздѣливъ послѣднюю, прощальную чашу, Онъ преломляетъ хлѣбъ и предлагаетъ имъ вино, говоря, что это Его тѣло и Его кровь. И Церковь, въ смиренной радости, принимая новую пасху, завѣтъ своего Спасителя, не сомнѣвалась никогда въ дѣйствительности этого, Имъ установленнаго, тѣлеснаго общенія.

Но Церковь и не ставила никогда вопроса о томъ: какое отношеніе въ Евхаристіи между тѣломъ Господнимъ и земными стихіями?—ибо знаетъ, что дѣйствіе Божіе въ таинствахъ не останавливается на стихіяхъ, а употребляетъ ихъ на посредство между Христомъ и Церковью, вѣрою, которой осуществляетъ таинство (говорю о всей Церкви, а не объ отдѣльныхъ лицахъ). Ни Римляне, ни Протестанты, очевидно, теперь уже не могутъ этого понять, ибо они потеряли идею о цѣлости Церкви и видятъ только отдѣльныя лица, разсѣянныя или скученныя, но одинаково изолированныя въ обоихъ случаяхъ. Отсюда истекаютъ всѣ ихъ заблужденія, сомнѣнія и схоластическія требованія ихъ катихизисовъ. Тѣмъ же самымъ объясняется, откуда взялась у нихъ[1]) рѣшимость откинуть молитву, которою Церковь отъ первыхъ вѣковъ освящала земныя стихіи, дабы онѣ содѣлывались тѣломъ и кровію Спасителя [2]).

---

[1]) Т. е. Римлянъ. *Изд.*

[2]) Отъ этого Бунзену и всей школѣ, къ которой онъ принадлежитъ, при всей ихъ учености, не дается уразумѣніе древнихъ литургій. Англиканцы ходятъ около истины, но не могутъ уловить ее, потому что вообще не могутъ самихъ себя опредѣлить въ смыслѣ церковномъ. Пр. авт. См. въ концѣ книги примѣчаніе. *Изд.*

Но знаютъ ли люди, что̀ такое тѣло по отношенію къ разуму? Невѣжды и слѣпцы, и однако гордые въ своемъ невѣжествѣ и ослѣпленіи, какъ будто бы они дѣйствительно обладали вѣдѣніемъ и прозорливостью,—ужели думаютъ они, что такъ какъ они сами рабствуютъ своей плоти, то и Христу нельзя не быть рабомъ вещественныхъ стихій? Тотъ, Кому вся предана суть Отцомъ Его, Тотъ, Кто есть Господь всяческихъ, не есть ли Господь и своего тѣла? И не силенъ ли Онъ сотворить, что всякая вещь, не измѣняя нисколько своей физической субстанціи, станетъ этимъ тѣломъ, тѣмъ самымъ, которое за насъ страдало и пролило кровь свою на крестѣ (хотя Онъ и могъ освободить Себя отъ законовъ вещества, какъ показалъ это на Ѳаворѣ)? И, наконецъ, что̀ такое тѣло Христа прославленнаго, какъ не Его проявленіе? Такимъ образомъ Церковь, радостная и признательная, знаетъ, что Спаситель ея даровалъ ей не только общеніе Духа, но и *общеніе проявленія*, и человѣкъ, рабъ плоти, вещественнымъ дѣйствіемъ претворяетъ себѣ вещество, которымъ облекается Христосъ силою дѣйствія духовнаго [1]). О глубина Божественной любви и безконечнаго милосердія! О слава небесная, намъ дарованная въ самомъ рабствѣ земномъ! Таково отъ начала ученіе Церкви; а тотъ, кто видитъ въ Евхаристіи одно лишь воспоминаніе, равно какъ и тотъ, кто настаиваетъ на словѣ *пресуществленіе* [2]), или замѣняетъ его словомъ *сосуществленіе* (consubstantiation), другими словами—и тотъ, кто, такъ сказать, выпариваетъ таинство, и тотъ, кто обращаетъ его въ чудо чисто-вещественное, одинаково безчестятъ святую вечерю, приступая къ ней съ вопросами атомистической химіи, безчестятъ и самого Христа невысказаннымъ, но допускаемымъ предположеніемъ какой-то независимости вещества отъ воли Спасителя.

---

[1]) См. въ православной службѣ тропарь IX пасхальнаго канона, произносимый іереемъ послѣ причащенія: „О пасха велія и священнѣйшая Христе, о мудросте и Слове Божіе и сило! Подавай намъ истѣе Тебѣ причащатися въ невечернѣмъ дни царствія Твоего“.

[2]) Правда, и Церковь не отвергаетъ слова пресуществленіе; но она оставляетъ его въ числѣ многихъ другихъ неопредѣленныхъ выраженій, указывающихъ на измѣненіе вообще, безъ всякаго слѣда схоластическихъ опредѣленій. Въ литургіи нѣтъ этого слова.

Ни тѣ, ни другіе не понимаютъ истинныхъ отношеній Христа къ Церкви.

Хотя въ другомъ видѣ, но тоже въ сущности заблужденіе, тѣ же стремленія къ овеществленію или къ отвлеченію, то же отсутствіе дѣйствительной жизни, встрѣчаются въ ученіи западныхъ исповѣданій и о тѣхъ таинствахъ, которыя имѣютъ прямое отношеніе къ домостроительству видимой Церкви. Это мы видимъ какъ въ ученіяхъ, допускающихъ въ таинствахъ таинственный характеръ, такъ и въ тѣхъ, которыми онъ отвергается. Протестантство, какъ я уже сказалъ, болѣе откровенное и болѣе послѣдовательное, должно было отказать имъ въ этомъ характерѣ; Романизмъ (Протестантство замаскированное и заклейменное печатью утилитарнаго раціонализма) исказилъ эти таинства, въ увѣренности, что сохраняетъ ихъ.

Со временъ апостольскихъ, мы видимъ — за крещеніемъ слѣдовало возложеніе рукъ. Церковь соблюла вѣрно этотъ апостольскій обычай въ видѣ мѵропомазанія. Романизмъ далъ ему названіе конфирмаціи. Нѣкоторыя изъ протестантскихъ сектъ также сохранили его, какъ обычай, впрочемъ не называя его таинствомъ. Онѣ низвели его на степень простаго испытанія, обратили въ школьную церемонію, обставленную бѣлыми платьями, цвѣтами и музыкою. Такова конфирмація у протестантовъ. Никакаго дѣйствительнаго смысла въ ней нѣтъ, ибо нельзя же признать въ ней такое дѣйствіе, которымъ бы окрѣпшій разсудокъ отрока сознательно воспринималъ крещеніе, совершенное надъ нимъ въ младенчествѣ; всякое другое религіозное дѣйствіе, предшествующее конфирмаціи, могло бы имѣть такое же значеніе. Итакъ, по здравому смыслу, ничего здѣсь болѣе видѣть нельзя какъ нѣчто въ родѣ экзамена, выдерживаемаго юношествомъ передъ протестантскою общиною, и слѣдовательно нельзя придавать этому обряду никакого религіознаго значенія. Но заблужденіе протестантовъ было невольно: это было логическое заключеніе, извлеченное изъ Римскихъ посылокъ. Въ самомъ дѣлѣ, что́ значитъ слово *конфирмація* (утвержденіе)? Есть-ли это утвержденіе въ крещеніи? Но развѣ крещеніе по себѣ недостаточно сильно? Или оно не полно? Допустить такое богохульное предположеніе значило бы тѣмъ

самымъ выкинуть крещеніе изъ числа таинствъ, а это однако было бы самымъ естественнымъ выводомъ изъ Римской практики и изъ Римской доктрины. Апостольская исторія показываетъ намъ, что возложеніе рукъ слѣдовало за крещеніемъ и обыкновенно сопровождалось видимыми дарами Духа Святаго. Но всегда ли это было? Нѣтъ (я говорю о дарахъ видимыхъ): свидѣтель тому великій апостолъ языковъ, который, очевидно, не считаетъ видимыхъ даровъ благодати за необходимую принадлежность всѣхъ христіанъ. Или, наоборотъ, развѣ не бывало примѣровъ сообщенія видимыхъ даровъ до возложенія рукъ? Бывали: достаточно указать на евнуха, крещеннаго Филиппомъ. Итакъ, не освященіе вѣрнаго видимыми или невидимыми дарами Духа Святаго было цѣлью возложенія рукъ: значеніе этого дѣйствія было иное. Сопоставленіе случаевъ, при которыхъ въ св. писаніи упоминается о возложеніи рукъ, показываетъ намъ, что имъ сопровождалась всегда передача извѣстныхъ полномочій или порученія, возлагаемаго на члена Церкви, или возведеніе его на высшую степень въ церковномъ чинѣ. Въ смыслѣ таинства, право возлагать руки принадлежало не всѣмъ вѣрнымъ; оно не принадлежало даже, проповѣдникамъ вѣры, какова бы ни была личная ихъ святость *). Право это принадлежало только апостоламъ, а впослѣдствіи— только епископамъ. Итакъ, значеніе его очевидно. Человѣкъ, крещеніемъ принятый въ Церковь, но еще одинокій на землѣ, черезъ возложеніе рукъ принимался въ сообщество *земной Церкви* и получалъ свою первую церковную степень. Понявъ такимъ образомъ значеніе возложенія рукъ, легко понять, что власть совершать это таинство должна была принадлежать исключительно главамъ земной общины, апостоламъ и епископамъ, и что видимые дары Духа Святаго являлись вслѣдъ за возложеніемъ рукъ, въ прославленіе не лица, на которое возлагались руки, а той святой общины, въ которую это лицо принималось. Это таинство, вводя насъ въ нѣдра общины, то есть земной Церкви, дѣлаетъ насъ причастниками благословенія Пятидесятницы: ибо и это благословеніе даровано было не ли-

*) Смотри Дѣянія Апостольскія.

цамъ, присутствовавшимъ при чудѣ, а всему ихъ собору [1]). Итакъ, апостольское возложеніе рукъ (св. мѵропомазаніе Церкви) заключаетъ въ себѣ очевидное свидѣтельство противъ протестантовъ; ибо доказываетъ намъ, что земная Церковь, въ совѣтахъ Божіихъ, имѣетъ высокое значеніе и что церковная община сосредоточивается въ лицахъ епископскаго чина [2]). Оно заключаетъ въ себѣ свидѣтельство и противъ Римлянъ, уничтожая стѣну раздѣленія, которую Римъ воздвигъ между церковникомъ и міряниномъ; ибо мы всѣ священники Вышняго, хотя и въ различныхъ степеняхъ [3]). Очевидно теперь, почему ни Римлянинъ, раздирающій Церковь, ни протестантъ, ее отрицающій, не могли понять этого таинства и оставили на его мѣстъ пустой обрядъ или безсмыслицу.

«Не вы Меня избрали, а Я васъ избралъ, сказалъ Спаситель своимъ ученикамъ; а Духъ Божій, устами апостола, говоритъ: «благословляемый отъ бо̀льшаго благословляется». Такъ всегда учила Церковь о своемъ устройствѣ. Не отъ несовершенства она исходитъ, чтобы взойти къ совершенству; нѣтъ, ея исходъ—совершенство и всемогущество, возводящія къ себѣ несовершенство и немощь. Противоположный ходъ никогда не могъ быть допущенъ: онъ нашелъ бы себѣ осужденіе въ словѣ Божіемъ. Поэтому-то полнота церковныхъ правъ, которую вручилъ Христосъ Своимъ апостоламъ, и пребываетъ всегда на вершинѣ іерархіи; ею благословляются низшія степени и ею вѣрно блюдется законъ, проявленный съ перваго установленія Церкви. Въ этомъ состоитъ значеніе епископскаго чина, въ этомъ его неизмѣримая важность. Нѣмецкое Протестантство необходимо должно было потерять о ней понятіе, какъ скоро оно возстало противъ преданія; и въ нашъ вѣкъ мы еще видимъ, какъ ученые Нѣмцы истощаются въ безплод-

---

[1]) Въ самомъ дѣлѣ, ученики не получили ни дара чудотворенія (они имѣли его и прежде), ни дара пророческаго предвидѣнія, ни другого какаго-либо личнаго дара, а получили даръ языковъ, даръ по преимуществу общественный и особенно знаменательный для такой общины, которая должна была обнять собою вселенную. Я не думаю нисколько утверждать, что прочіе дары были исключены; но говорю, что проявленъ былъ именно этотъ даръ.

[2]) Св. мѵро освящается всегда епископами.

[3]) Священники, говорю я, но не пастыри

ныхъ усиліяхъ, стараясь въ устройствѣ первобытной Церкви отыскать хоть что-нибудь, чѣмъ бы можно было оправдать разстройство ихъ общинъ.

По временамъ, отыскавъ свидѣтельства о нѣкоторыхъ частныхъ Церквахъ безъ епископовъ въ эпоху, слѣдовавшую за вѣкомъ апостоловъ, они трубятъ о своемъ открытіи, какъ объ одержанной ими побѣдѣ; но какая для нихъ отъ этого польза? Положимъ, они узнали, что слово «епископъ», можетъ быть, не было еще во всеобщемъ употребленіи—и только. Для филологіи такое открытіе слишкомъ ничтожно; для исторіи церковной оно не значитъ ровно ничего. Пусть слово *епископъ* въ иныхъ общинахъ было неизвѣстно; но подрывается ли этимъ хоть сколько нибудь та истина, что во главѣ этихъ общинъ стояли мужи (пускай старцы или пресвитеры), облеченные такою полнотою церковныхъ правъ, которая дана была не всѣмъ вѣрующимъ; что эти мужи поставлялись въ должности другими, равно получившими такія же полномочія а не общиною (безспорно имѣвшею голосъ въ избраніи, но не въ утвержденіи); и, наконецъ, что ни поставленіе, ни утвержденіе въ высшія должности никогда не принадлежало исключительно лицамъ, облеченнымъ въ низшія должности, хотя, при самомъ поставленіи, испрашивалось отъ всѣхъ братское, молитвенное содѣйствіе? Могло временно случаться, что въ иныхъ общинахъ средняго чина (чина пресвитеровъ) пожалуй и не было: но не могло быть общины, въ которой бы не было высшаго чина (чина епископскаго), хотя бы и подъ другимъ названіемъ. Упразднить епископство—дѣло невозможное, ибо оно есть полнота церковныхъ правъ, соединенныхъ въ одномъ лицѣ. Пытаясь это сдѣлать, можно только перестановить его, то-есть возвести въ епископство всѣхъ пресвитеровъ, или что́ было бы логичнѣе, каждаго изъ вѣрныхъ, мужчинъ и женщинъ, безъ исключенія. Но возстановленіе упраздненнаго епископства посредствомъ посвященія идущаго снизу, отъ лицъ, не имѣющихъ полноты церковныхъ правъ, было бы прямымъ нарушеніемъ самыхъ ясныхъ новозавѣтныхъ заповѣдей и совершеннымъ извращеніемъ порядка, учрежденнаго Христомъ и Его апостолами: ибо епископъ и священникъ—не служители частной общи-

ны, а служители Христа во вселенской общинѣ; черезъ нихъ примыкаетъ Церковь земная, въ нисхожденіи вѣковъ, къ своему Божественному Основателю и чрезъ нихъ чувствуетъ она себя постоянно восходящею къ Тому, чья рука поставила апостоловъ. Вспомнимъ при этомъ, что на языкѣ христіанскомъ восходить значитъ *быть возводимымъ* къ верху. Избраніе, т. е. представленіе, можетъ принадлежать общинѣ, а утвержденіе и благословеніе (таковъ смыслъ поставленія) должны принадлежать только тѣмъ, кто самъ получилъ это благословеніе, вѣнецъ всѣхъ другихъ благословеній. Таковъ завѣтъ апостоловъ, которому Церковь измѣнить не можетъ: низшія должности исходятъ и получаютъ освященіе отъ высшей. Таково ученіе Церкви о епископскомъ чинѣ, по отношенію къ которому всѣ прочіе чины клира суть только послѣдствія. Таково основаніе, почему Церковь признаетъ рѣшеніе епископовъ въ дѣлахъ благочинія, почему даетъ имъ право и честь объявлять ея догматическія рѣшенія, впрочемъ оставляя за собою право судить о томъ, вѣрно ли засвидѣтельствованы ея вѣра и ея преданіе [1]); почему, наконецъ, на епископовъ по преимуществу налагаетъ она служеніе слова Божія и обязанность поучать слову [2]), хотя Церковь никого изъ своихъ членовъ не лишаетъ этого высокаго права, дарованнаго Духомъ Божіимъ всѣмъ христіанамъ. Всѣ эти права, очевидно, вяжутся съ іерархическими должностями и не находятся ни въ какой зависимости отъ внутренней жизни лицъ, въ эти должности облеченныхъ. Что же касается совершенства вѣры, то, признавая его обязательнымъ для каждаго христіанина (ибо христіанинъ лишается чистоты вѣры не иначе какъ дѣйствіемъ грѣха), Церковь не можетъ допустить притязанія какого либо епископа на такое совершенство, иначе на непогрѣшимость въ вѣрѣ; по ея понятіямъ, такое притязаніе есть верхъ нелѣпости. Что̀ бы подумали, если бы епископъ заявилъ притязаніе на совершенство христіанской любви, какъ на принадлежность своего сана? А притязаніе на непогрѣшимость въ вѣрѣ не то же ли самое? Что̀

---

[1]) Таковъ смыслъ всей исторіи вселенскихъ соборовъ и таково ученіе, ясно выраженное въ послѣднее время восточными патріархами.

[2]) См. объ учительствѣ въ первой статьѣ.

для всѣхъ есть нравственный долгъ, то не можетъ быть ничьею привилегіею въ особенности *).

Протестантство измѣнило благочинію, установленному Духомъ Божіимъ. Оно дало низшему право благословлять высшаго; но въ этомъ случаѣ, какъ и во всѣхъ другихъ, починъ былъ сдѣланъ, примѣръ былъ поданъ Романизмомъ. Всѣ епископы равны между собою, каково бы ни было различіе ихъ епархій по пространству и значенію. Ихъ юрисдикція и ихъ почетныя отличія разнообразны (какъ показываютъ титулы митрополита и патріарха), но ихъ *церковныя* права одинаковы. Не то въ отношеніяхъ епископовъ къ папѣ. Предполагаемое преимущество непогрѣшимости не есть ни почетное отличіе, ни расширеніе юрисдикціи; вообще оно выходитъ изъ области условныхъ отношеній. Это есть отличіе существенное и таинственное, то-есть имѣющее свойство таинства. Названіе епископа столь же мало приличествуетъ папѣ, какъ названіе священника епископу, и когда епископы посвящаютъ папу, они дѣйствуютъ столь же незаконно, какъ незаконно поступили бы священники, когда бы стали посвящать епископа, или міряне, когда бы вздумали посвящать священника. Низшіе благословляютъ высшаго— порядокъ церковный извращенъ, и протестанты вполнѣ оправданы. Таково свойство всякаго заблужденія: оно само въ себѣ носитъ зародышъ самоубійства. Жизненность и логическая послѣдовательность принадлежатъ только истинѣ.

«Не такъ было въ началѣ», сказалъ Спаситель; «мужа и жену сотворилъ Богъ». Эти слова Божіи открываютъ намъ всю святость брака, таинственный смыслъ котораго указанъ былъ потомъ Духомъ Божіимъ въ писаніяхъ апостола языковъ. Въ лицѣ первой человѣческой четы, «мужа и жены», земному житію человѣчества даны были святые и совершенные законы. Образъ этой-то земной жизни всего человѣчества, этого свя-

---

*) Предположить, что мнимо-непогрѣшительный епископъ обладаетъ совершенствомъ не вѣры въ точномъ смыслѣ слова, а только логическаго познанія міра невидимаго—значило бы допустить небывалое таинство раціонализма; иначе сказать: допустить нелѣпое предположеніе, что существуетъ таинство, сообщающее человѣку силу, не чуждую даже и бѣсамъ. (См. Посл. Іакова, гл. II, ст. 19).

таго и совершеннаго закона, и возобновляется каждою христіанскою четою въ таинствѣ брака. Для мужа его подруга не просто одна *изъ женщинъ*, но *жена*; ея сожитель не просто одинъ *изъ мужчинъ*, но *мужъ;* для нихъ обоихъ остальной родъ человѣческій не имѣетъ пола. Связанные благородными узами духовнаго братства со всѣми подобными себѣ существами, мужъ и жена - христіане, Адамъ и Ева всѣхъ вѣковъ, одни получаютъ благословеніе на вкушеніе радостей тѣснѣйшаго сожительства, во имя физическаго и нравственнаго закона, положеннаго въ основаніи земной жизни человѣческаго рода. Поэтому первымъ обнаруженіемъ божественности Христа было благословеніе супружескаго соединенія въ Канѣ, подобно тому какъ первымъ дѣйствіемъ Божіимъ по отношенію къ роду человѣческому было сотвореніе первой четы *). Итакъ, бракъ не договоръ, не обязательство и не законное рабство: онъ есть воспроизведеніе образа, установленнаго Божественнымъ закономъ; онъ есть органическое и, слѣдовательно, взаимное соединеніе двухъ чадъ Божіихъ. Повторяю: органическое и слѣдовательно взаимное. Такое значеніе онъ имѣлъ всегда въ глазахъ Церкви, признающей его за таинство и за тайну; въ этомъ удостовѣряютъ правила апостольскія и правила всѣхъ вѣковъ, запрещающія новообращеннымъ расторгать союзъ, заключенный до крещенія. А во что̀ обратили бракъ протестанты, дозволивъ свободу развода?—Въ законное прелюбодѣяніе. Во что обратили его Римляне, провозгласивши нерасторгаемость брака, даже въ случаѣ прелюбодѣянія?—Въ гражданское рабство. Идея органическаго и взаимнаго единенія, т.-е. внутренняя святость супружескаго состоянія, пропала для тѣхъ и для другихъ: ибо въ смыслѣ христіанскомъ прелюбодѣяніе есть смерть брака, точно такъ же какъ разводъ есть узаконенное прелюбодѣяніе. Святой союзъ, установленный Создателемъ, не можетъ быть расторгнутъ безъ грѣха человѣческою волею; но грѣхъ прелюбодѣянія расторгаетъ этотъ союзъ, потому что есть прямое его отрицаніе. Мужъ, который сталъ для своей жены

---

*) Смотри въ концѣ этого тома: Отрывокъ 1-ый, программа построенія жизни Спасителя. Пр. перевод.

однимъ изъ мужчинъ, жена, которая стала для своего мужа *одною изъ женщинъ*, не суть уже и не могутъ быть въ глазахъ Церкви *мужемъ* и *женою*. Очевидно, Церковь, въ этомъ случаѣ, какъ и во всѣхъ другихъ, единственная хранительница истины. Очевидно также, что расколъ, утративъ истинное понятіе о вещахъ духовныхъ, лишился въ то же время и разумѣнія земныхъ формъ человѣческаго бытія. Въ законѣ Божіемъ все держится одно другимъ и взаимно одно съ другимъ вяжется; величавая святость добровольнаго дѣвства, исполненная радостей святость супружества, строгая святость вдовства— все это заблужденіемъ раскола побито разомъ. Жизнь человѣка утратила украшавшій ее вѣнецъ.

Нужно ли еще указывать въ подробности на заблужденія и непослѣдовательности раскола, то-есть западнаго Протестантства въ двухъ его видахъ, Германскомъ и Римскомъ? Это значило бы возлагать на себя обязанность столько же безотрадную, сколько и скучную; мнѣ необходимо было только подкрѣпить разборомъ фактовъ выводы изъ началъ, мною поставленныхъ, и можно видѣть, что этотъ разборъ дѣйствительно подтверждаетъ ихъ самымъ разительнымъ свидѣтельствомъ. Для Римлянина, какъ и для Протестанта, потеряла свое высокое значеніе молитва: утилитарный раціонализмъ разъединилъ человѣка съ его братьями и съ его Создателемъ *) Для Римлянина, какъ и для протестанта, утратили свой глубокій смыслъ таинства. Евхаристія, эта Божественная радость Церкви, это тѣлесное общеніе христіанина съ его Спасителемъ, одними какъ бы выпаренная, другими какъ бы изсушенная и овеществленная, обратилась въ тему для схоластическихъ преній о физическихъ атомахъ. Возложеніе рукъ, это освященіе земной Церкви, это пріобщеніе вѣрующаго къ Пятидесятницѣ учениковъ Христовыхъ, это вступленіе въ первый церковный чинъ, отброшенное реформатомъ и не понятное рямляниномъ, обратилось въ ненужное прибавленіе къ крещенію. Іерархическое рукоположеніе, основанное на самыхъ ясныхъ повелѣніяхъ апо-

*) Кальвинъ искалъ выхода отсюда и полагалъ, что нашелъ его въ фатализмѣ гораздо худшемъ, чѣмъ фатализмъ Магометанъ.

стольскихъ, на самыхъ несомнѣнныхъ обычаяхъ первыхъ вѣковъ Церкви, исчезло у реформатовъ и сдѣлалось безсмыслицею у Римлянъ, хотя послѣдніе и воображаютъ, что окончательно утвердили это таинство постановленіемъ папы *). Наконецъ бракъ, обращенный реформатами въ временное сожительство, а Римлянами въ обязательство совершенно внѣшнее, тѣми и другими въ равной степени опозоренный, не имѣетъ уже въ себѣ и слѣдовъ своей первоначальной святости.

Таковъ краткій очеркъ фактовъ. Пускай разсмотрятъ ихъ безпристрастно наши западные братья; пускай выразумятъ они Церковь, хотя бы сопоставленіемъ отличающей ее жизненности съ печатью смерти, оттиснутою на ихъ исповѣданіяхъ, и пускай наконецъ серьезно спросятъ себя: не оправдывается ли невѣріе и не имѣетъ ли оно за собою полной вѣроятности успѣха, въ виду вѣрованій столь противныхъ логикѣ и столь далекихъ отъ христіанской истины? Человѣческая душа одарена способностью отличать безсознательнымъ чутьемъ все прекрасное истинное и святое; а на притязанія ученія, въ которыхъ нѣтъ ни глубины, ни дѣйствительной вѣры, ни органическаго начала, народы отвѣчаютъ безотчетнымъ скептицизмомъ, Нельзя ихъ въ этомъ винить, ибо передъ лицомъ религіознаго заблужденія горестное невѣріе становится доблестью.

Окончательное торжество религіознаго скептицизма еще не наступило; но и въ настоящее время можно утвердительно сказать обо всей западной Европѣ, что у нея нѣтъ никакой религіи, хотя она и не смѣетъ еще признаться въ этомъ себѣ самой. Отдѣльныя лица томятся потребностью религіи, но, не находя ея, удовлетворяются вообще тѣмъ, что Нѣмцы такъ вѣрно назвали *религіозностью*. Какая удивительная пронія въ одномъ этомъ словѣ, впрочемъ, во всей точности соотвѣтствующемъ субъективной религіи Неандера и представляющемъ какъ бы изнанку *вѣры угольщика!*

---

*) Если допустить предположеніе, что поставленіе папы есть не болѣе какъ актъ избранія низшими, сопровождаемый невидимымъ посвященіемъ, то почему не примѣнить того же объясненія ко всякому вообще избранію высшаго, совершаемому низшими? Такое объясненіе оправдало бы вполнѣ протестантовъ.

Правительства хорошо понимаютъ практическую выгоду религіи, какой бы то ни было, въ особенности по отношенію къ низшимъ слоямъ народа, и потому, опасаясь встрѣтиться лицомъ къ лицу съ открытымъ невѣріемъ, показываютъ видъ, будто сами во что-то вѣрятъ [1]). Всѣ, и правители и управляемые, руководствуются Макіавелевскою заповѣдью: «если бы не было Бога, слѣдовало бы его выдумать» [2]); но всѣ, и правители и управляемые, довольствуются либо призракомъ, либо какимъ-нибудь подобіемъ религіи. Кажется, мы дали бы самое точное опредѣленіе настоящаго состоянія, сказавъ, что Латинская идея *религіи* превозмогла надъ христіанскою идеею *вѣры*, чего доселѣ не замѣчаютъ. Міръ утратилъ вѣру и хочетъ имѣть религію, какую-нибудь; онъ требуетъ религіи вообще. Поэтому, только въ безвѣріи и можно теперь встрѣтить неподдѣльную искренность, и замѣчательно, что обыкновенно нападаютъ на безвѣріе не за то, что оно отвергаетъ вѣру, въ чемъ однако заключается его вина, а за то, что оно дѣлаетъ это откровенно, то-есть за его честность и благородство. Общественное негодованіе преслѣдуетъ пера Франціи, съ трибуны провозглашающаго свое собственное безвѣріе и безвѣріе своихъ слушателей; общественное негодованіе преслѣдуетъ поэта, слагающаго гимны безбожію [3]); оно преслѣдуетъ ученаго, трудолюбивыми изысканіями подкапывающаго основанія религіи, въ которую онъ не вѣритъ; но общественное негодованіе безмолвствуетъ передъ религіознымъ лицемѣріемъ, составляющимъ какъ бы единственную религію Запада. Не должно этому удивляться. Въ изданной мною передъ этимъ брошюрѣ я уже показалъ, что борьба Романизма и Реформы, борьба, слагаю-

---

[1]) Понятно, что здѣсь дѣло идетъ о правительствахъ, а не о правителяхъ, которые, какъ частныя лица, конечно, могутъ быть болѣе или менѣе религіозно настроены.

[2]) См. въ моей первой брошюрѣ отвѣтъ трактирнаго слуги о необходимости вѣры для женщинъ.

[3]) Бѣдный, достойный удивленія Шеллей (Shelley)! Самыя выраженія его невѣрія бываютъ часто проникнуты духомъ Христіанства, котораго онъ никогда постигнуть не могъ, и, прислушиваясь къ нимъ, нельзя не почувствовать глубокаго состраданія къ этому честному уму, впавшему въ столь роковое заблужденіе. Другаго чувства онѣ бы не должны были внушать.

щаяся для обѣихъ сторонъ изъ ряда пораженій безъ перемежки побѣдъ, обращается для скептицизма въ постоянное торжество. Сдѣлки съ общественными интересами, сдѣлки съ правительствами, сдѣлки съ народами, сдѣлки съ искусствами, перемирія (слѣдствія усталости), вызовы на соглашеніе и совокупную дѣятельность (признанія безнадежности), все ускоряетъ окончательное крушеніе западныхъ вѣроисповѣданій. И религіозный макіавелизмъ правительствъ и шаткая религіозность отдѣльныхъ лицъ видятъ передъ собою, въ близкомъ будущемъ, угрожающее лицо торжествующаго безвѣрія. Вотъ отчего трепещущее общество такъ сильно раздражается откровенностью совершеннаго безбожія. Глядя на него, оно какъ будто говоритъ про себя: «Будущее принадлежитъ тебѣ; но, по крайней мѣрѣ, не отнимай у меня спокойствія настоящей минуты. Прикрой свою мысль, накинь на свое ученіе хоть лоскутокъ лицемѣрія! Бо́льшаго отъ тебя и не требуютъ; но дай намъ хоть то немногое, чего мы просимъ, и не оскорбляй нашей немощи выказываніемъ своей силы». Говоря вообще, невѣріе настолько еще снисходительно, что склоняется къ такого рода сдѣлкамъ, въ сущности, впрочемъ, для него не стѣснительнымъ; но должно признаться, что съ каждымъ днемъ его пріемы становятся болѣе и болѣе беззастѣнчивы, а слово болѣе и болѣе ясно. Оно сознаетъ въ себѣ столько силы и такъ твердо увѣрено въ своей побѣдѣ, что обращается съ Христіанствомъ снисходительно, оказываетъ ему учтивости, даже подаетъ ему милостыню; и въ этихъ случаяхъ каждое слово въ похвалу Христіанству, брошенное свысока надменнымъ невѣріемъ, непремѣнно подхватывается и принимается всегда съ радостною признательностью. Самый гнѣвъ, возбуждаемый невѣріемъ, постепенно утихаетъ, по мѣрѣ того, какъ становится болѣе очевидною слабость средствъ сопротивленія, и въ предчувствіи скорой смерти отъ изнеможенія, западное Христіанство перестаетъ уже бояться смерти насильственной.

А это все оттого, что оно совершило самоубійство; оттого, что перестало быть Христіанствомъ, вмѣстѣ съ тѣмъ какъ перестало быть Церковью; оттого, что приняло самую смерть въ свои нѣдра, вмѣстѣ съ тѣмъ какъ рѣшилось заключиться

въ мертвой буквѣ; оттого, что присудило себя къ смерти, вмѣстѣ съ тѣмъ какъ задумало быть религіозною монархіею, а не живымъ организмомъ; оттого, наконецъ, что жить и противустоять дѣйствію вѣковъ и человѣческихъ мыслей можетъ только истинно живое, то-есть только то, что въ себѣ имѣетъ начало неразрушимой жизни. Этимъ же объясняется (какъ я сказалъ въ первой моей брошюрѣ) совершенное отсутствіе въ религіозной полемикѣ Запада искренности убѣжденія, добросовѣстности и достоинства *). Расплывающееся вѣрованіе Протестанта и заказное вѣрованіе Римлянина, въ сущности одинаково раціоналистическія, оказываются въ равной степени безсильными бороться съ какимъ-нибудь успѣхомъ противъ смѣлаго и откровеннаго раціонализма безвѣрія. Ничего живаго, ничего органическаго не чувствуется ни на той ни на другой сторонѣ. Слово христіанскаго апологета столь же бѣдно, столь же сухо, столь же мало поучительно, какъ и слово его противника, и по очень простой причинѣ: самъ апологетъ не понимаетъ духовной жизни Христіанства, а, слѣдовательно, не можетъ понять и исторической жизни Христіанства на землѣ; ему положительно нечему учить тѣхъ, противъ кого онъ защищаетъ остатокъ своего вѣрованія.

Богъ далъ первымъ вѣкамъ міра преданіе единобожія и полную свободу разумѣнія и богопочитанія; но свобода оказалась безсильною соблюсти это неполное откровеніе. Преданіе исчезло или потускло во всѣхъ человѣческихъ племенахъ, у всѣхъ народовъ. Призванъ былъ одинъ мужъ. Онъ и его родъ, одни во всемъ родѣ человѣческомъ, познали Бога, и познали Его не какъ идею, не какъ философскую тему, но какъ фактъ живой, несомнѣнный, преданный. Единство Божіе, паденіе человѣка, будущее пришествіе Мессіи, таковы были три вѣрованія, ввѣренныя Израилю на храненіе для остальнаго міра. Всѣ три нѣкогда принадлежали и другимъ народамъ, какъ видно

*) Къ примѣрамъ, уже приведеннымъ, я могъ бы присовокупить примѣръ одного, пользующагося почетомъ, Парижскаго проповѣдника, который въ основаніе необходимости вѣровать полагалъ невозможность знать что либо съ достовѣрностью. Подобная защита, нелѣпая въ глазахъ всякаго серіознаго человѣка, почти богохульная въ глазахъ истиннаго христіанина, хуже всякаго нападенія и дѣлаетъ его ненужнымъ.

значеніе въ человѣчествѣ; самый языкъ, служившій органомъ закону работы, былъ какъ бы откинутъ въ низшій разрядъ. Не ему предназначенъ былъ славный жребій передать будущимъ вѣкамъ слова закона свободы: благодать, нисшедшая съ неба, чтобъ освятить всякій языкъ человѣческій, избрала первымъ своимъ истолкователемъ древнее нарѣчіе Эллиновъ, языкъ свободной мысли по преимуществу. Господь, удаляя отъ вселенной Свое видимое присутствіе, поручилъ храненіе вѣры и преданія Своего ученія не отдѣльнымъ лицамъ, Своимъ ученикамъ, но Церкви учениковъ, свободно объединенной святою силою взаимной любви, и эта земная Церковь, въ своей совокупности, а не лица, временно ее составлявшія, была въ день Пятидесятницы прославлена видимыми дарами Духа Божія. Отъ этой Церкви, отъ нея единственно, и получаетъ всякое исповѣданіе вѣры, всякое преданное ученіе, свою обязательность, или точнѣе: свидѣтельство своей истины.

Если-бы постигнутъ былъ характеръ этого живаго факта, то и невѣріе, перебирающее слово Божіе съ такимъ откровеннымъ озлобленіемъ или нескрываемымъ сомнѣніемъ, и апологеты, защищающіе его съ такимъ явнымъ безсиліемъ въ себѣ самой неувѣренной вѣры, избавились бы отъ многихъ безполезныхъ трудовъ. Хотя бы память иной разъ измѣнила, хотя бы преданіе о томъ или другомъ фактѣ и представляло иной разъ противорѣчія въ формахъ, что изъ этого? Господь не оставилъ намъ ни фотографіи Своей, ни стенографированныхъ рѣчей Своихъ. Стало быть: Онъ того не хотѣлъ.

Какого роста Онъ былъ, какія имѣлъ черты, какой видъ, какой взглядъ, какую осанку, какого цвѣта Его лицо, глаза или волосы? Какое у Него было произношеніе, или какой голосъ? Сказали ли намъ объ этомъ апостолы? Они, всегда узнававшіе Христа прославленнаго, по Его дѣламъ и по смыслу Его рѣчей, но никогда не узнававшіе Его ни по внѣшнему виду, ни по голосу, они-то конечно вѣдали, что образъ Христа, даже вещественный, не иначе могъ быть постигнутъ, какъ только разумно-нравственнымъ дѣйствіемъ человѣческой души. Они умолчали. Пусть кто нибудь повторитъ, по крайней мѣрѣ, тѣ самыя слова, которыя были произнесены Христомъ на землѣ!

Апостолы не сочли нужнымъ для насъ сохранять ихъ въ первоначальной ихъ формѣ, за исключеніемъ двухъ или трехъ словъ, сопровождавшихъ то или другое чудо и четырехъ словъ, въ которыхъ нашъ Спаситель выразилъ самую горькую, самую невыразимую изъ Своихъ скорбей. Все прочее есть переводъ и слѣдовательно есть измѣненіе. А неужели фактъ, по отношенію къ его вещественной формѣ, для насъ важнѣе вещественной стороны слова? И въ фактѣ (я не говорю о фактѣ единственномъ, то-есть о воплощеніи, жертвѣ и побѣдѣ), какъ и въ словѣ, нѣтъ ничего пребывающаго кромѣ смысла. Повторяю: Господь нашъ не восхотѣлъ быть ни дагеротопированнымъ, ни стенографированнымъ. Его черты останутся для насъ неизвѣстными; Его слово не дойдетъ до нашего слуха въ тѣхъ звукахъ, въ какихъ оно было изрѣчено; подробности Его дѣяній будутъ сухи, сбивчивы, иногда неопредѣлительны *). Благословимъ за все это Господа и мудрость, которою Онъ вдохновилъ свою Церковь: ибо буква мертвитъ, и только духъ животворитъ.

Невѣріе въ наши дни напало не только на точность евангельскихъ повѣствованій, но и на отношеніе евангелій и посланій къ тѣмъ лицамъ, которымъ приписывается ихъ изложеніе. Оно утверждаетъ, что евангелія, приписываемыя Св. Марку, Лукѣ и Іоанну, будто бы не отъ нихъ; что равномѣрно посланія, приписываемыя Св. Іакову, Іудѣ или Павлу, будто бы также не отъ нихъ. Пусть! Но они отъ Церкви, и вотъ все, что нужно для Церкви.

Имя ли Марка сообщаетъ авторитетъ евангелію, которое ему приписывается, или имя ли Павла даетъ авторитетъ посланіямъ? Нисколько. Но Св. Маркъ и Св. Павелъ прославлены за то, что найдены были достойными приложить имена свои къ писаніямъ, которыя Духъ Божій, выразившійся единодушнымъ голосомъ Церкви, призналъ за свои. Итакъ, пусть одинъ изъ слагателей, повидимому, приписываетъ Эноху книгу, несомнѣнно принадлежащую къ позднѣйшей эпохѣ; пусть другой, повидимому, допускаетъ относительно камня, котораго Моисей коснулся своимъ жезломъ, преданіе, недопускаемое Церквью—что̀ изъ этого? Еслибъ это было и такъ, изъ этого слѣдовало бы

*) Pascal. Pensées. XXI. см. въ прилож. *Изд.*

только то, что излагатель, который былъ отъ земли (какъ всякій человѣкъ), наложилъ печать своей земной природы на вещественную форму писанія, а что Церковь, которая отъ неба (какъ освященная взаимною любовью), признала своимъ смыслъ того же писанія. Что же касается до имени слагателя, то оно представляетъ еще менѣе важности, чѣмъ форма изложенія *).

*) Пусть скажутъ мнѣ, кѣмъ писаны книги Іова, многіе изъ псалмовъ и пр. Однако, эти писанія были признаны подзаконною Церковью, и этого довольно; а Церковь подблагодатная менѣе ли заслуживаетъ вѣры, чѣмъ Церковь подзаконная? Въ такомъ видѣ представляется вопросъ съ точки зрѣнія Церкви; но я долженъ прибавить, что и съ точки зрѣнія науки, мнѣніе, относящее евангелія не ко временамъ апостольскимъ, а къ позднѣйшей эпохѣ есть натяжка безпримѣрная по своей нелѣпости и противная самымъ простымъ правиламъ здраваго смысла.

Разсмотримъ всѣ четыре евангелія въ ихъ совокупности. Порядокъ, въ которомъ онѣ поставлены преданіемъ, соотвѣтствуетъ ли историческому порядку ихъ составленія? Въ этомъ не можетъ быть разумнаго сомнѣнія. Іоаннъ, самый таинственный изъ всѣхъ евангелистовъ, не говоритъ ни слова объ установленіи христіанской Пасхи, т. е. о величайшемъ и глубочайшемъ изъ таинствъ. Ясно, что его трудъ имѣлъ цѣлью восполнить другой или нѣсколько другихъ трудовъ подобнаго же содержанія, явившихся ранѣе. Св. Іоаннъ двукратно повторяетъ, что дѣла Спасителя могли бы наполнять безчисленное множество книгъ. Ясно, что эта формула служитъ какъ бы отвѣтомъ очевидца на разспросы многихъ, желавшихъ узнать отъ него о земной жизни Спасителя такія подробности, которыхъ они не находили въ прежнихъ писаніяхъ [1])? Итакъ Св. Іоаннъ явился послѣ другихъ евангелистовъ. Прибавимъ къ этому, что при той высотѣ, на какую онъ возноситъ религіозное созерцаніе, ни одно изъ евангелій, до насъ дошедшихъ, не могло бы получить хода, если бъ не предшествовало Іоаннову. Предположить, что могло быть иначе, значило бы предположить, что человѣческая природа въ 18 вѣковъ совершенно измѣнилась. Пойдемъ далѣе. Св. Матѳей и Св. Маркъ—Св. Лука—Св. Іоаннъ, то-есть: полемическая проповѣдь—исторія—философія. Не естественно ли было новой религіи явиться именно въ такомъ порядкѣ? И въ этомъ, для ума серьезнаго и добросовѣстнаго, едва ли найдется поводъ къ сомнѣнію. Можно ли читать Св. Матѳея (говорю здѣсь о проповѣдяхъ Спасителя, а не о повѣствованіи, которое могло быть позднѣйшею вставкою) и не чувствовать всего пыла, смѣю даже сказать, всей ѣдкости борьбы, подъятой, противъ стараго ученія, которое было притомъ не просто ученіемъ, но и властію? Можно ли не чувствовать преобладанія мѣстныхъ интересовъ Іудеи, тѣхъ интересовъ, которые, съ успѣхомъ проповѣди Св. Павла, должны были естественно отойти на заднiй планъ, а еще позднѣе, съ паденіемъ Іерусалима, придти въ совершенное забвеніе? [2]). Итакъ, мѣсто Св. Матѳея, въ хро-

[1]) Сравни съ предисловіемъ Луки.

[2]) Смотри въ этомъ томѣ второй отрывокъ о подлинности Евангелія отъ Матѳея. Пр. перевод.

Вотъ чему предстоитъ научаться невѣрію: но этому-то никогда и не научитъ его Протестантство; ибо нужно понять всю внутреннюю жизнь Церкви, чтобъ уразумѣть ея отношеніе къ св. писанію. Заключите человѣка въ его личной отдѣльности, разорвите связь, соединяющую всѣхъ Христіанъ въ одну живую индивидуальность (какъ сдѣлали Нѣмецкіе протестанты?, и вы за одно порвете связь, соединяющую Христіанъ съ св. писаніемъ! вы превратите книгу въ мертвую букву, въ предметъ совершенно внѣшній для людей, въ разсказъ, въ

нологическомъ порядкѣ писаній, не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію. Одинаково несомнѣнны для всякой дѣльной критики и мѣста, занимаемыя въ ряду евангелій Св. Маркомъ и Св. Лукою; но самыя ясныя доказательства за себя представляетъ именно Іоаннъ, въ порядкѣ времени несомнѣнно послѣдній изъ евангелистовъ. На немъ-то я остановлюсь теперь и постараюсь показать, что трудъ, подписанный его именемъ, принадлежитъ дѣйствительно ему; что это есть произведеніе одного лица, замкнутое и полное, составляющее вѣнецъ писанія, въ смыслѣ болѣе разительномъ, чѣмъ казалось до сихъ поръ.

Всякій изъ читателей могъ легко замѣтить, что евангеліе отъ Іоанна имѣетъ два заключенія, почти тождественныя. Оно, повидимому, заканчивается въ 20-ой главѣ особою формулою, которая не имѣла бы смысла, еслибъ эта глава не была послѣднею. Какимъ же образомъ могла быть прибавлена глава 21-ая? Что бы могло побудить, кого бы то ни было, прицѣпить къ полному произведенію новое заключеніе, притомъ даже не давая себѣ труда замаскировать подлогъ?—Евангеліе было написано; оно ходило между вѣрными. Приближаясь къ концу долгаго своего поприща, возлюбленный ученикъ, единственный въ живыхъ и благоговѣйно чтимый апостолъ, усматривалъ, что около него, въ христіанскихъ общинахъ, возникало ложное вѣрованіе, будто бы ему предназначено безсмертіе на землѣ. Онъ захотѣлъ исправить безпокоившее его заблужденіе и въ первой рукописи, какая попалась ему въ руки, прибавилъ къ первоначальной редакціи послѣднюю главу *) По естественному чувству уваженія, вѣрные вписали эту новую главу во всѣ существовавшія рукописи. Таковъ очевидно фактъ; это болѣе чѣмъ гипотеза. Скептицизмъ могъ бы еще предположить, что 21-ую главу прибавили ученики апостола для объясненія его неожиданной смерти; но это значило бы приписать подлогъ такимъ людямъ, какъ Игнатій или Поликарпъ; къ тому же, даже этимъ предположеніемъ подтвердилась бы подлинность всѣхъ предыдущихъ главъ. Всякое другое объясненіе вышло бы еще нелѣпѣе, хотя доволь-

---

*) Впрочемъ, указывая на причины, побудившія Св. Іоанна поступить такимъ образомъ, я нисколько не думаю отрицать, что въ этомъ случаѣ онъ былъ орудіемъ воли Божіей, для цѣли таинственной, можетъ быть неизвѣстной самому Іоанну. Слово, сказанное объ немъ Господомъ Св. Петру, имѣло, конечно, высокій смыслъ, который откроется въ будущемъ.

доктрину, въ слово, не подкрѣпленное никакимъ свидѣтельствомъ, въ простое начертаніе или въ простой звукъ, въ нѣчто, не находящее увѣрительной силы ни въ себѣ, ни внѣ себя, въ

но нелѣпо и это. Итакъ, можно сказать съ увѣренностію, что каждый экземпляръ евангелія Св. Іоанна имъ какъ бы подписанъ *).

Таково внѣшнее доказательство подлинности этого писанія; но какъ оно ни убѣдительно, а все же оно не можетъ идти въ сравненіе съ доказательствомъ внутреннимъ. Слѣпое невѣжество приняло Св. Ѳому за типъ простодушнаго невѣрія; но не таковъ Св. Ѳома въ глазахъ евангелиста: онъ первый изъ Христіанъ. Всѣ предшествовавшія исповѣданія, не исключая и самого исповѣданія Петрова (хотя оно рѣшительнѣе другихъ), все еще смутны и неопредѣленны. Выраженіе „Сынъ Божій“ не представляло для Евреевъ того точнаго смысла, какой соединяютъ съ нимъ Христіане. Св. Ѳома первый на землѣ (да будетъ память его благословенна за это)! назвалъ Христа Его вѣчнымъ именемъ: „Господь мой и Богъ мой“. Любовь, долгое время какъ бы боявшаяся вѣрить, убѣдившись внезапно, однимъ побѣднымъ восклицаніемъ поднимаетъ Св. Ѳому высоко надъ его учениками.

Евангеліе начинается такими словами; „въ началѣ Слово было Богомъ“ и вотъ уста человѣческія провозгласили Богомъ Христа, воплощенное Слово—евангеліе закончено, кругъ замкнутъ. Вникнемъ глубже, и новая тайна откроется передъ нами. Земная жизнь Господа дѣлится на двѣ части: одна изъ нихъ заключаетъ въ себѣ Его частную или созерцательную жизнь и дни Его страданія; другую образуетъ Его дѣятельная жизнь или, точнѣе, годы Его прямаго дѣйствія на человѣковъ. Дѣйствіе Бога въ отношеніи къ человѣку начинается сотвореніемъ первой четы; Богъ-Христосъ открываетъ Себя (на это указываетъ Іоаннъ) чудомъ въ Каннѣ, которое есть ничто иное какъ благословеніе человѣческой четы. Дѣйствіе Бога въ отношеніи къ человѣчеству, въ его преходящихъ формахъ, оканчивается, какъ мы знаемъ, воскрешеніемъ мертвыхъ. Христосъ-Богъ оканчиваетъ свою дѣятельную жизнь воскрешеніемъ Лазаря, послѣ чего (по Св. Іоанну) слѣдуетъ Его собственное помазаніе на смерть и „Осанна“ какъ бы прозрѣвшихъ не надолго Евреевъ. Итакъ Христосъ, въ своей земной жизни, представляетъ дѣйствіе Божіе на родъ человѣческій. Таковъ внутренній планъ евангелія. И этого-то писанія, столь высокаго по его значенію, столь величаваго и въ то же время столь строго опредѣленнаго по его конструкціи, не признавать за книгу, которою вѣнчается писаніе! И оно-то, будто бы, не представляетъ характера творенія личнаго по преимуществу! И составителямъ его могло бы быть другое лицо, не то, которое преданіемъ названо! Предположить подобное едва ли осмѣлится самое слѣпое невѣжество.

При доказательствахъ столь убѣдительныхъ, почти не стоитъ и упоминать о томъ, что уже въ первой половинѣ втораго вѣка еретики комментировали евангеліе Іоанна.

---

*) Критикѣ безпристрастной и просвѣщенной одинаково не трудно было бы высмотрѣть и въ заключеніи евангелія отъ Марка подпись человѣка, не видавшаго Господа.

нѣчто такое, наконецъ, что̀ непремѣнно должно быть убито сомнѣніемъ и поглощено забвеніемъ. Кто отрицаетъ Церковь, тотъ изрекаетъ смертный приговоръ надъ Библіею.

Для Римлянина *) св. писаніе сдѣлалось офиціальнымъ, государственнымъ документомъ, и потому оно у него крѣпче примкнуто къ церковному организму. Разумѣется, связь между ними, какъ и все въ Романизмѣ, имѣетъ характеръ болѣе внѣшній, чѣмъ внутренній; но съ другой стороны, Римлянинъ не понимаетъ высокаго значенія Церкви въ ея историческомъ развитіи, а потому не можетъ и другимъ разъяснить этого значенія. Рабъ новаго закона, смастереннаго юридическимъ раціонализмомъ Римскаго міра, онъ не въ состояніи сказать и показать невѣрію, что Спаситель освободилъ насъ отъ узъ законнаго рабства, дабы полнота Божественнаго откровенія достойно сохраняема была полнотою человѣческой свободы. Св. Пятидесятница не имѣетъ смысла для Римлянина.

Иное дѣло—мы; намъ дано видѣть въ писаніи не мертвую букву, не внѣшній для насъ предметъ и не церковно-государственный документъ, а свидѣтельство и слово всей Церкви, иначе наше собственное слово на столько, на сколько мы отъ Церкви. Писаніе отъ насъ, и потому не можетъ быть у насъ отнято. Исторія Новаго Завѣта есть исторія наша; насъ струи Іордана содѣлали въ крещеніи причастниками смерти Господней; насъ, тѣлеснымъ пріобщеніемъ, соединила съ Христомъ въ Евхаристіи тайная вечеря; намъ на ноги, избитыя вѣковымъ странствованіемъ, излилъ воду Христосъ Богъ, гостепріимный домовладыка; на наши главы, въ день Пятидесятницы, нисходилъ, въ таинствѣ Св. Мѵропомазанія, Духъ Божій, дабы величіе нашей, любовью освященной, свободы послужило Богу полнѣе, чѣмъ могло это сдѣлать рабство древняго Израиля.

Протекли три вѣка. Въ продолженіе этого времени на Церковь поочередно опелчались озлобленная гордость вооруженной софизмами лжефилософіи, восторженный фанатизмъ лжевдохновеній, кровожадная ненависть народовъ, трепетавшихъ

*) Я говорю объ истомъ, послѣдовательномъ Римлянинѣ: ибо Галликанство есть такая же ничего не значущая непослѣдовательность въ Романизмѣ, какою является въ Протестантствѣ Англиканство.

мщенія своихъ боговъ, которыхъ отвергало Христіанство, наконецъ непримиримая ненависть Кесарей, видѣвшихъ въ отрицаніи государственной религіи самое опасное изъ возмущеній.... [1]) И что же? Къ исходу этихъ трехъ вѣковъ силою неотразимаго слова и побѣдоноснаго мученичества Христіанство успѣло завоевать Имперію.

Наступило другаго рода испытаніе: разумъ человѣческій, Христіанствомъ очищенный, потребовалъ отъ вѣры точности логическаго выраженія; а невѣжество, гордость и страсти людскія породили ереси. Арій и Діоскоръ [2]) отринули Троицу, т. е. внутреннее опредѣленіе Божества; тѣмъ самымъ они отрицали преданіе, хотя и увѣряли, что остаются ему вѣрными. Для произнесенія приговора объ этомъ лжеученіи Христіане обратились не къ чьему либо саморѣшающему голосу, не къ какой либо власти религіозной или политической; они обратились къ цѣлости Церкви, объединенной согласіемъ и взаимною любовью (ибо любовь не предвосхищаетъ себѣ, не монополизируетъ благодати и не низводитъ своихъ братьевъ въ духовное илотство), и Церковь отозвалась на призывъ своихъ членовъ: она вручила (какъ и слѣдовало) право формулировать свою вѣру своимъ старѣйшинамъ епископскаго чина, сохранивъ однако за собою право повѣрить формулу, которую они усвоятъ. Никейскій соборъ положилъ основаніе Христіанскому исповѣданію вѣры. Онъ опредѣлилъ самое Божество и этимъ опредѣленіемъ подразумѣвательно объявилъ, что нравственное совершенство, какъ и всякое совершенство, можетъ принадлежать только Іеговѣ [3]). Впослѣдствіи, императоры, патріархи, не исключая

---

[1]) Въ этомъ именно, а не въ чемъ-либо другомъ, заключалось преступленіе Христіанства; не въ томъ, что оно отрицало божество Юпитера, или Минервы, или Нерона, или другихъ боговъ, а въ томъ, что отрицало верховную божественность государства, поставлявшаго боговъ.

[2]) Это сопоставленіе Арія съ Діоскоромъ слѣдовало бы, можетъ быть, почесть опиской (вмѣсто Македонія) или ошибкой (ср. В. С. Соловьева: введ. къ Ист. Теокр.). Оно находится и въ Запискахъ о В. Ист. (т. VII. Соборы), но въ такой редакціи, которая даетъ основаніе думать, что тамъ Арій и Діоскоръ сопоставлены, какъ начинатель и завершитель цикла Теологическихъ ересей, т. к. монофизитство является уже только отзвукомъ монофизитства Евтихія—Діоскора. *Изд.*

[3]) Аріанство, въ силу неизбѣжнаго логическаго вывода, приписывало Слову-Спасителю (Логосу) нравственное совершенство, въ то-же время не приз-

Римскаго, и большинство епископовъ, соединенныхъ на соборѣ, измѣнили истинѣ и подписали еретическое исповѣданіе. Церковь, просвѣщенная своимъ Божественнымъ Спасителемъ, осталась вѣрною и осудила невѣжество, испороченность или немощь своихъ уполномоченныхъ и свидѣтельствомъ своимъ утвердила навсегда христіанское ученіе о Божествѣ.

Отношеніе Бога къ Его разумной твари послужило темою для новыхъ заблужденій. Школы Несторія и Евтихія пытались извратить апостольское преданіе. Одна отказывала Христу Богу въ истинномъ Божествѣ, другая—въ истинномъ человѣчествѣ. Обѣ (ибо, въ основаніи, обѣ ереси составляютъ одно) полагали между Богомъ и человѣкомъ непроходимую пропасть; обѣ отказывали Богу въ возможности явиться существомъ нравственнымъ, обладающимъ свободою выбора; тѣмъ самымъ онѣ отнимали у человѣка высокое счастіе проникать своею любовью въ неизслѣдимыя глубины любви Божіей. Церковь собрала своихъ старѣйшинъ и дала свидѣтельство: разумная тварь есть настолько *образъ* своего Творца, что Богъ могъ быть и дѣйствительно былъ человѣкомъ. Пропасть закрыта. Человѣкъ прославляется дарованнымъ ему правомъ изслѣдовать совершенство существа вѣчнаго; въ то-же время, человѣку даруется блаженная обязанность и собственнымъ своимъ существомъ стремиться къ нравственному совершенству, ибо онъ подобенъ Богу. Таковъ смыслъ соборныхъ опредѣленій.

Позднѣе, заблужденіемъ монофелитовъ вызвано было новое свидѣтельство Церкви о тождествѣ *умнаго* *) естества и воли и о нравственномъ совершенствѣ, явленномъ въ границахъ человѣческаго естества воплощеннымъ Словомъ. Такъ было открыто христіанское ученіе на всѣ грядущіе вѣка, во всемъ величіи его, во всей Божественной его красотѣ.

Представился новый вопросъ. Благовѣйное употребленіе иконъ допускалось Церковью; но народное суевѣріе часто обращало почитаніе въ поклоненіе. Неразумная и страстная рев-

---

навая его Божества (слѣдовательно разъединяло нравственное совершенство съ божественностью).

*) Мы здѣсь употребляемъ это слово въ томъ смыслѣ, какое оно имѣетъ у Отцевъ Церкви. *Пр. перев.*

ность захотѣла, чтобы Церковь, не довольствуясь осужденіемъ злоупотребленія, осудила самый обычай. Таковъ смыслъ ереси иконоборцевъ. Они не понимали сами, какъ далеко шло ихъ требованіе; не понимали, что вопросъ объ иконахъ заключалъ въ себѣ вопросъ о всемъ обрядѣ. Но поняла это Церковь: осужденіемъ иконоборцевъ она дала свидѣтельство полнотѣ своей свободы. Второй Никейскій Соборъ объявилъ, что Церковь, какъ личность живая, одушевленная Духомъ Божіимъ, имѣетъ право прославлять Божественное величіе словомъ, звукомъ и образомъ; она объявила свободу богопоклоненія подъ всѣми символами, какіе любовь можетъ внушить единодушію христіанъ. Таковъ не всегда вѣрно понимаемый смыслъ этого собора. *Предшествующіе ему соборы спасли христіанское ученіе; этотъ соборъ спасъ свободу христіанскаго чувства.*

Такова Церковь въ ея исторіи *). Это исторія живаго и неразрушимаго организма, выдерживающаго вѣковыя борьбы противъ гоненія и заблужденія; это разумная, взаимною любовью освѣщенная свобода, приносящая полнотѣ Божественнаго откровенія высокое свидѣтельство, въ наслѣдіе грядущимъ вѣкамъ.

Протестантъ ли разскажетъ эту исторію? Но для него она не болѣе какъ хаосъ происшествій безъ особеннаго значенія, праздныхъ словопреній, личныхъ или народныхъ страстей, притѣсненій отъ большинства, крамолъ отъ меньшинства, личныхъ мнѣній, не имѣющихъ важности, опредѣленій, не имѣющихъ силы; можетъ быть, это кладъ для книгохранилищъ, но для человѣчества это ничто.

---

*) Въ этомъ очеркѣ исторіи первыхъ вѣковъ Церкви авторъ представилъ сжатый выводъ изъ довольно обширнаго изслѣдованія о томъ же предметѣ, находящагося въ его Запискахъ о всемірной исторіи, которыя теперь изданы. Тамъ читатели найдутъ подробное развитіе той оригинальной, едва ли не въ первый разъ высказанной и въ высшей степени важной мысли, что всѣ значительныя ереси, которыми возмущалось единомысліе въ Церкви, при всей отвлеченности и кажущейся непрактичности ихъ лжеученій, были, такъ сказать, подбиты извращеніемъ нравственныхъ началъ, такъ что ереси, можетъ быть и безсознательно, проводили, а Церковь на соборахъ отвергала и осуждала не только заблужденія, но вмѣстѣ съ ними и соотвѣтственную каждому заблужденію порчу. *Пр. перев.*

Римлянинъ ли скажетъ эту исторію? Но онъ самъ не высматриваетъ въ ней ничего болѣе какъ только театральное представленіе, конечно не лишенное нѣкоторой торжественности, но чуждое серіознаго значенія; ничего болѣе, какъ только многовѣковое пустословіе, признакъ долгаго невѣжества и какъ бы недогадки цѣлаго общества, которое, въ продолженіе пятисотъ лѣтъ, присвоивало себѣ право обсуждать догматическіе вопросы, какъ видно не подозрѣвая, что въ его же средѣ находилась законная власть, которой одной это право было дано Самимъ Богомъ.

Нѣтъ, исторія Церкви, та умственная и нравственная закваска, которой Западъ одолженъ всѣмъ, что̀ есть у него великаго и славнаго, перестала быть понятною для раскола, съ той поры какъ онъ отринулъ ея основаніе. Она при насъ и при насъ однихъ—эта исторія, строгая, какъ наука въ логическомъ своемъ развитіи, исполненная поэзіи, какъ гимны первыхъ вѣковъ *), существенно отличная отъ всѣхъ другихъ бытописаній человѣческихъ и безконечно возвышающаяся надъ всѣми ихъ матеріальными и политическими треволненіями. Но «Востокъ умеръ» — говорятъ люди Запада — «а мы, мы живемъ». О жизни общественной, матеріальной и политической я говорить не стану, но говорю о жизни умственной, поколику

*) Не могу не замѣтить, что послѣдовательный порядокъ соборовъ дѣйствительно совпадаетъ съ порядкомъ древнѣйшихъ церковныхъ пѣснопѣній (напр. „Слава“, „Свѣте тихій“ и др.). Троица — это первая эпоха; воплощеніе—вторая эпоха; прославленіе и молитва — второй Никейскій соборъ. Не понявъ этого построенія христіанскихъ гимновъ, ученый Бунзенъ (котораго труды заслуживаютъ полнаго уваженія) впалъ въ странную ошибку: онъ принялъ искаженный экземпляръ „Славы“ за экземпляръ подлинный и вообразилъ, что имя Св. Духа, помѣщенное между Словомъ въ Его Божествѣ и Словомъ въ Его воплощеніи, есть вставка. (Hippol. III 65—66). Сочиненіе, въ которомъ встрѣчается эта погрѣшность противъ здравой критики, содержитъ въ себѣ, рядомъ съ другими философскими заблужденіями, и ту мысль, что Церковь есть будто бы воплощеніе Святаго Духа, подобно тому какъ Христосъ есть воплощеніе Слова. (Тамъ же II. 52). Стало быть, знаменитый ученый не понимаетъ, что по его же собственному опредѣленію, воплощеніе, какъ всякая объективность, входитъ въ область Слова, которое онъ признаетъ Богомъ-объектомъ. Философъ вообразилъ себѣ, что знаетъ больше, чѣмъ Церковь; но Церковь имѣетъ то удивительное свойство, что она всегда раціональнѣе человѣческаго раціонализма.

она носитъ характеръ религіозной жизни, т.-е. поколику она— проявленіе Церкви.

Западъ издавна свободенъ, богатъ, могуществен, просвѣщенъ. Востокъ бѣденъ, теменъ, большею частію порабощенъ, весь погруженъ въ невѣжество. Пусть такъ; но сравните въ этихъ двухъ областяхъ, которыхъ политическія судьбы и теперь такъ различны, сравните въ нихъ обнаруженія Христіанства.

Поищемъ какого-нибудь проявленія Церкви въ Протестантствѣ, какого-нибудь жизненнаго движенія въ его ученіи. Размноженіе новыхъ сектъ; разложеніе древнихъ исповѣданій; отсутствіе всякаго установившагося вѣрованія; постоянныя усилія создать то сводъ ученій, то общину съ непремѣннымъ символомъ; усилія, постоянно сопровождаемыя неудачами; труды отдѣльныхъ лицъ, безплодно теряющіеся во всеобщемъ хаосѣ; годы, текущіе одинъ за другимъ, не получая ничего въ наслѣдіе отъ годовъ минувшихъ и не оставляя ничего въ наслѣдіе грядущимъ годамъ; во всемъ колебаніе и сомнѣніе; таковъ въ религіозномъ отношеніи протестантскій міръ. Вмѣсто жизни мы находимъ ничтожество или смерть.

Поищемъ проявленія Церкви въ Романизмѣ. Обиліе политическихъ агитацій, народныхъ движеній, распрей или союзовъ съ кабинетами; нѣсколько административныхъ распоряженій, много шума и блеска, и ни одного слова, ни одного дѣйствія, на которомъ бы лежала печать жизни духовной, жизни церковной. И здѣсь ничтожество! Въ послѣднее время однако появился обязательный декретъ по догматическому вопросу, исшедшій отъ первосвященническаго престола. Значитъ, это актъ вполнѣ церковный, въ самомъ высокомъ значеніи слова; онъ заслуживаетъ особеннаго вниманія, какъ актъ въ своемъ родѣ единственный за много вѣковъ. Этимъ декретомъ возвѣщается всему Христіанству и будущимъ вѣкамъ, что приснoблаженная Матерь Спасителя была, отъ самаго зачатія, изъята отъ всякаго грѣха, даже первороднаго. Но Св. Дѣва не испытала ли общей участи человѣческаго рода, то-есть смерти? — Испытала.—А смерть не есть ли наказаніе за грѣхъ (какъ повѣдалъ Духъ Божій устами апостола? *) — Видно, что нѣтъ! Въ силу

*) Буквально „оброцы грѣха“.

папскаго декрета, смерть стала независимою отъ грѣха; она стала простою случайностью въ природѣ; и затѣмъ—все Христіанство уличено во лжи. Или Св. Дѣва подверглась смерти подобно Христу, принявши на себя грѣхъ за другихъ? Но если такъ, то у насъ два Спасителя, и Христіанство опять уличилось бы во лжи. Вотъ какъ истолковываются Божіи тайны въ исповѣданіи Римскомъ; вотъ какое наслѣдство передаетъ оно будущему! Итакъ, что̀ находимъ мы въ Романизмѣ? Молчаніе, или ложь; ничтожество, или признаки духовной смерти, выступающіе при первомъ покушеніи придать себѣ видъ церковной жизненности.

Церковь не говоритъ безъ важной надобности. Но въ наше время Римъ, съ своимъ Первосвященникомъ во главѣ, учинилъ на нее нападеніе словомъ, и она отвѣчала. Изъ нѣдръ невѣжества и уничиженія, изъ глубины темницы, въ которой исламизмъ держитъ христіанъ Востока, раздался голосъ и повѣдалъ міру, *что познаніе Божественныхъ истинъ дано взаимной любви христіанъ и не имѣетъ другаго блюстителя кромѣ этой любви* *). Это слово было признано за слово Церкви. Оно заключаетъ въ себѣ общую формулу ея исторіи и стало величавымъ наслѣдіемъ для будущихъ вѣковъ. Для насъ, сыновъ Церкви, это побѣдная пѣснь среди страданій и голосъ Того, Кто за Свою любовь и Свою вольную жертву есть возлюбленный Отчій; но не побоюсь сказать, что ни одна честная и серьезная душа, вѣрующая во что̀ бы то ни было, или невѣрующая, не откажется признать это слово за одно изъ прекраснѣйшихъ, когда либо исходившихъ изъ человѣческихъ устъ. У кого же наслѣдіе прошедшихъ вѣковъ? Гдѣ продолжается исторія Церкви? Гдѣ жизнь дѣйствительная при кажу-

*) Въ печатномъ окружнокъ посланіи 1848 года, по изданію (на Русскомъ языкѣ) 1850 года, мѣсто, на которое здѣсь указывается, выражено такъ: „У насъ ни патріархи, ни соборы, никогда не могли ввести что-нибудь новое, потому что хранитель благочестія у насъ есть самое тѣло Церкви, т.-е. самый народъ, который всегда желаетъ сохранить вѣру свою неизмѣнно“ и проч. (§ 17). Изъ употребленнаго во второй половинѣ фразы слова „вѣру“ очевидно, что и подъ словомъ „благочестія“, употребленномъ выше, подразумѣвается то же понятіе. *Пр. перев.*

щемся омертвѣніи, гдѣ смерть дѣйствительная при кажущейся жизненности?

Въ моемъ первомъ отвѣтѣ на несправедливое нападеніе, направленное противъ Церкви, я показалъ, что двѣ части западнаго раскола суть только двѣ формы Протестантства; что обѣ ничто иное, какъ несомнѣнный раціонализмъ, такъ какъ обѣ отрицаютъ нравственное основаніе религіознаго познаванія, а потому и не имѣютъ никакого права сѣтовать на раціонализмъ, на нихъ нападающій; что обѣ, будучи погружены въ логическую антиномію, высматривали въ Христіанствѣ только стороны его, въ ихъ отдѣльности, то-есть: единство безъ свободы, или свободу безъ единства; что обѣ, будучи одинаково неспособны серіозно защищаться, ни одна противъ другой, ни сообща противъ невѣрія, находятся теперь въ эпохѣ истощенія и упадка, и что самыя усилія ихъ, которыми онѣ стараются остановить свое паденіе, какъ, напримѣръ, ихъ неизбѣжныя столкновенія и ихъ условные союзы, могутъ только ускорить паденіе *).

Теперь я показалъ дѣйствительное, внутреннее состояніе обѣихъ вѣтвей раскола. Ихъ общее основаніе есть раціонализмъ. Вся надстройка условна и въ равной степени страдаетъ отсутствіемъ величія, гармоніи и внутренней связи. Молитва, оскудѣвшая и лишившаяся всего своего значенія, таинства непонятыя и искаженныя, исторія, сведенная въ ничтожество, или превращенная въ продолжительную безсмыслицу— вотъ все, что̀ могутъ оба Протестантства (Римское и Германское), противопоставить аналитической работѣ человѣческой мысли. Напрасно онѣ опасаются, какъ бы ихъ не убило не-

*) Я говорилъ о предложеніяхъ союза. Теперь, кажется, союзъ до нѣкоторой степени осуществился, по крайней мѣрѣ въ общественномъ мнѣніи. Одинъ достойный уваженія журналъ (Revue des deux Mondes) говорилъ нѣсколько времени тому назадъ, что западныя державы обязаны поддержать законное преобладаніе „западнаго Христіанства на Востокѣ". Итакъ дѣло идетъ не о Римѣ и не о Женевѣ, дѣло идетъ о западномъ Христіанствѣ вообще. Союзъ, предполагавшійся противъ невѣрія, осуществляется противъ Церкви; оно и лучше. Тотъ же журналъ въ послѣднее время доказывалъ также, что непослѣдовательность составляетъ достоинство въ Галликанствѣ и, если не ошибаюсь, въ Англиканствѣ. И все это выдаетъ себя за Христіанство!

вѣріе. Чтобы быть убитымъ, нужно быть существомъ живымъ; онѣ же, несмотря на свои волненія и призрачныя борьбы, носятъ уже смерть въ себѣ самихъ; невѣрію остается только убрать трупы и подмести арену.

И все это праведная казнь за преступленіе, содѣянное Западомъ противъ святаго закона христіанскаго братства.

Религіозная мысль всего міра теперь при насъ. Кто бы ни были наши враги и каково бы ни было ихъ озлобленіе: ни, неопредѣленныя мечтанія индивидуальной религіозности, ни макіавельевская изворотливость государственныхъ религій, ни утонченность софизмовъ, ни страстныя усилія проповѣди благодушно-невѣжественной, ни непримиримая ненависть, переходящая отъ прежнихъ попытокъ *нравственнаго братоубійства* къ желанію *братоубійства вещественнаго*, словомъ—ничто, ни слово съ его обольщеніями, ни оружіе съ его могуществомъ, ничто не исхититъ человѣчества изъ рукъ Того, Кто за него принялъ смерть и завѣщалъ ему единую вѣру—вѣру *любви*. Конечно, во всѣ вѣка будутъ встрѣчаться люди испорченные, которые *не захотятъ* увѣровать; но не будетъ того, чтобы честныя и чистыя души *не могли увѣровать*. Вся будущность въ Церкви.

Можетъ быть, меня упрекнутъ за жестокость моего слова; но пусть въ него вдумаются. Если я не вышелъ изъ предѣловъ истины, если не сказалъ ничего такого, чего бы въ то же время не доказалъ, жестокимъ окажется *самое дѣло*, а не мое *слово*.

Уже много крови пролито на Востокѣ *), а кровь распаляетъ ненависть. Я однако имѣю о нравственномъ достоинствѣ души человѣческой понятіе настолько высокое, что надѣюсь, и въ настоящую минуту, найдутся между вами, читатели и братья, люди способные выслушать меня безпристрастно.

Несмотря на громадность политическихъ агитацій, на соціальное броженіе, далеко еще не достигшее своего конца, на кровопролитныя войны и на кажущееся преобладаніе матеріальныхъ интересовъ, нашъ вѣкъ есть время мысли, и по этой самой причинѣ ему суждено имѣть на будущность человѣче-

*) Это писано во время Крымской войны. *Прим. перев.*

ства вліяніе сильное. Конечно, общественныя страсти могутъ возмущать ясность мысли; грубая сила можетъ на время подавлять ее; но страсти притупляются и затихаютъ, грубая сила надламывается или утомляется, а мысль переживаетъ ихъ и продолжаетъ свое нескончаемое дѣло: ибо она отъ Бога.

Въ продолженіи многихъ вѣковъ умственнаго развитія, Западъ совершилъ великія и славныя дѣла; но нравственною закваскою всѣхъ дѣйствительно-великихъ его подвиговъ было Христіанство, и сила этой благотворной закваски обнаруживала одинаково могущественное дѣйствіе какъ на людей, не вѣрившихъ въ нее и отвергавшихъ ее, такъ и на людей, вѣровавшихъ и хваливщихся своею вѣрою. Ибо тотъ уже христіанинъ (по крайней мѣрѣ до извѣстной степени), кто любилъ правду и ограждалъ слабаго отъ притѣсненій сильнаго, кто выводилъ лихоимство, пытки и рабство; тотъ уже христіанинъ (по крайней мѣрѣ отчасти), кто заботился о томъ, чтобы, насколько возможно, усладить трудовую жизнь и облегчить жалкую судьбу удрученныхъ нищетою сословій, которыхъ мы не умѣемъ еще вполнѣ осчастливить. Оттого, несмотря на всѣ ея общественныя язвы и несмотря на шаткость ея вѣрованій, Англія, равно какъ и другія страны современной Европы, болѣе заслуживаютъ названія государства христіанскаго, чѣмъ средневѣковыя королевства съ ихъ лживою и слѣпою, хотя нерѣдко такъ громко прославляемою, набожностью. Но не должно себя обманывать; христіанская нравственность не можетъ пережить ученія, служащаго ей источникомъ. Лишенная своего родника, она, естественно, изсякаетъ. Нравственныя требованія, не оправданныя доктриною, скоро теряютъ свою обязательную силу и превращаются въ глазахъ людей въ выраженія непослѣдовательнаго произвола; правда, привычка нѣкоторое время еще съ ними уживается, но затѣмъ корысть и страсть отбрасываютъ ихъ окончательно.

А въ томъ-то именно заключается существенная опасность, грозящая настоящей эпохѣ, что мысль на Западѣ дѣйствительно обогнала религію, уличивъ ее въ раціонализмѣ и непослѣдовательности; а религія обогнанная есть религія приговоренная.

Итакъ дѣло идетъ о спасеніи всего, что есть у васъ пре-

краснаго и добраго, великаго и славнаго, о спасеніи вашей будущности умственной и нравственной; ибо въ эту минуту вы принадлежите Христіанству болѣе сердцемъ, чѣмъ вѣрою, а это не можетъ долго длиться.

Не новому догмату учимъ мы васъ: нѣтъ—это догматъ первоначальнаго Христіанства. Не новое преданіе налагаемъ на васъ: это то самое преданіе, которое соблюдали и ваши отцы до той поры, когда задумали низвергнуть нашихъ отцевъ въ духовный илотизмъ. Зданіе вашей вѣры разрушается и проваливается; мы вамъ приносимъ не новые матеріалы для его утвержденія: нѣтъ, мы возвращаемъ вамъ только замокъ, отброшенный вашими предками, которымъ прежде держался весь сводъ—взаимную любовь христіанъ и присвоенныя ей Божественныя щедроты. Поставьте его снова на вершину зданія, и впредь наразрушимое, оно уже не будетъ имѣть причинъ бояться критической работы разума; напротивъ, оно въ состояніи будетъ вызвать его пытливость; оно предстанетъ опять во всемъ величіи своихъ неземныхъ размѣровъ, на спасеніе, счастіе и славу будущимъ родамъ.

Знаю, что наши слова встрѣчены будутъ сильными предубѣжденіями; не смѣю даже назвать ихъ несправедливыми; знаю, что каковы бы ни были ваши забужденія, вы все таки были бы въ правѣ закидать насъ упреками. Знаю, что вы могли бы спросить: гдѣ у насъ тѣ плоды, которыми должно знаменоваться присутствіе истины въ народахъ, ее хранящихъ: знаю, что этихъ плодовъ требуетъ отъ насъ признательность и что неблагодарность наша ихъ не даетъ. Не станемъ оправдываться; не будемъ говорить ни о пережитыхъ нами историческихъ борьбахъ и страданіяхъ, ни о примѣсяхъ лжи въ томъ просвѣщеніи нашемъ, которое болѣе ста лѣтъ мы почерпаемъ изъ поврежденныхъ источниковъ. Все это насъ не оправдываетъ. Каковы бы ни были ваши обвиненія, мы признаемъ ихъ справедливыми; въ какихъ бы порокахъ вы насъ не упрекали, мы сознаемся въ нихъ, сознаемся смиренно, съ сокрушеніемъ, съ горестью. Но чтобы самимъ вамъ быть правыми передъ собою и передъ Христіанствомъ, будьте же и къ намъ снисходительны! Не спрашивайте: правдоподобно ли, чтобы Гос-

подь для призванія васъ воспользовался орудіями, столь непокорными Его закону; но скажите лучше, что пути Божіи для человѣческаго разума неисповѣдомы. Не спрашивайте: достойны ли мы нести вамъ слова истины, но вспомните лучше, что истина сама по себѣ прекрасна и стòитъ того, чтобы вы ее приняли, какъ бы ни были недостойны ея провозвѣстители. Дай Богъ, чтобы наши грѣхи и наше жестокосердіе не обратились въ пагубу и вамъ и чтобы не пало на насъ двойное осужденіе: за собственную нашу неправду и за внушенное вамъ предубѣжденіе противъ самаго закона Божія.

«Какъ прекрасно и сладко согласіе между братьями! Это елей благовонный, стекающій на браду Аарона и на края его одежды, это роса благодѣтельная, которую ночь распространяетъ на вершинахъ Ермона и на благословенныхъ холмахъ Сіона». Если сердце ваше когда-нибудь отзывалось на этотъ гимнъ ветхаго Израиля, вамъ не покажется тягостнымъ то нравственное усиліе, которое вамъ предстоитъ надъ собою сдѣлать. Осудить преступленіе, содѣянное заблужденіемъ вашихъ отцовъ противъ невинныхъ братьевъ,—вотъ единственное условіе, могущее возвратить вамъ Божественную истину и спасти отъ неизбѣжнаго разложенія всю вашу духовную жизнь. Подчинитесь ему, и вы получите право, которое даетъ Церковь своимъ чадамъ, сказать: «возлюбимъ другъ друга, да единомысліемъ исповѣмы Отца и Сына и Святаго Духа».

Обращаясь къ вамъ съ такими словами, мы, конечно, имѣемъ въ виду и собственную выгоду; ибо пріобрѣсти братьевъ есть величайшее благополучіе изъ всѣхъ доступныхъ человѣку на землѣ; но не совпадаетъ ли наша выгода съ вашею пользою? Ужели такъ трудно совершить актъ простой справедливости? Признать, что, по долгу совѣсти, вы должны повиниться передъ оскорбленными вами братьями и сказать имъ: «братья, мы согрѣшили противъ васъ, но примите насъ снова, какъ братьевъ возлюбленныхъ»—признать этотъ долгъ и выполнить его, ужели это такъ трудно, такъ невозможно? Читатели и братья, испытайте, прошу васъ, ваши сердца и ваши помыслы!

НѢСКОЛЬКО СЛОВЪ

ПРАВОСЛАВНАГО ХРИСТІАНИНА

О

ЗАПАДНЫХЪ ВѢРОИСПОВѢДАНІЯХЪ.

По поводу разныхъ сочиненій Латинскихъ и Протестантскихъ о предметахъ вѣры.

1858.

Переводъ съ Французскаго *).

*) Подлинникъ изданъ въ Лейпцигѣ, Брокгаузомъ.

ПИСЬМО КЪ ИЗДАТЕЛЮ *).

М. г.

Вы позволили мнѣ воспользоваться вашимъ типографскимъ станкомъ для напечатанія брошюры, написанной мною въ 1854 году, о нѣкоторыхъ религіозныхъ вопросахъ; смѣю надѣяться, что вы не откажете въ подобной благосклонности новой брошюрѣ о тѣхъ же предметахъ.

Я желалъ, чтобы сочиненіе мое было доступно возможно широкому кругу читателей и, съ этою цѣлью, выбралъ языкъ въ наше время наиболѣе употребительный, языкъ французскій, который въ исторіи Европейской литературы могъ бы быть названъ ходячею латынью. Несмотря однако на этотъ выборъ и несмотря на то, что, вслѣдствіе особенныхъ обстоятельствъ, первая моя брошюра напечатана была въ Парижѣ, надежды мои, признаюсь, были обращены къ странамъ Германскаго происхожденія, къ Англіи и Германіи. Эти надежды меня не обманули: здѣсь и тамъ я удостоился благосклоннаго вниманія отъ многихъ читателей и отъ нѣсколькихъ писателей. Бо̀льшаго я и ожидать не смѣлъ.

Да будетъ мнѣ, однако, позволено сдѣлать нѣсколько замѣчаній относительно пріема, мною встрѣченнаго.

Я высказалъ, что принципъ Протестантства впервые введенъ былъ Римскимъ расколомъ. Объ этомъ мнѣніи отозвались, даже въ Германіи, не безъ ироніи. Но я все таки остаюсь при своемъ мнѣніи и повторяю: расколъ не былъ изобрѣтені-

---

*) Это письмо, адресованное на имя г. Брокгауза, содержателя типографіи въ Лейпцигѣ, напечатано въ видѣ предисловія къ подлиннику.

емъ папизма, онъ былъ свободнымъ выраженіемъ западнаго воззрѣнія вообще; въ началѣ папы встрѣтили его порицаніемъ, а затѣмъ подтвердили его почти нехотя.

Присвоеніе одной мѣстности или епархіи права рѣшать догматическіе вопросы независимо отъ вселенской Церкви заключало въ себѣ зародышъ всего Протестантства, какъ начала. Сперва оно прикрывалось новымъ условнымъ началомъ—Римскимъ верхоначаліемъ; но логически неизбѣжнымъ развитіемъ его была Реформа въ томъ видѣ, въ какомъ она впослѣдствіи введена была Германіею. Дѣло въ этомъ случаѣ принадлежало Риму, а Германія, сама того не вѣдая, только извлекала выгоды изъ факта. Я строго держался въ границахъ религіознаго вопроса, избѣгая разсужденій о предметахъ историческихъ; но думаю, что читатель, нѣсколько опытный въ изученіи историческихъ законовъ, пойметъ, почему этотъ расколъ, или это присвоеніе мѣстной независимости, должно было совпасть съ эпохою Карла Великаго и съ основаніемъ Западной Имперіи. Во всякомъ случаѣ, представленныя мною доказательства тождества Романизма и Протестантства въ ихъ зародышѣ, при всей ихъ новости и неожиданности заслуживали бы, мнѣ кажется, скорѣе серьезнаго опроверженія, чѣмъ ироническаго отзыва.

Обвиняли меня также въ сравнительно большей непріязненности къ Романизму, чѣмъ къ Реформѣ, и одна нѣмецкая газета объяснила это различіе тою ѣдкою ненавистью, которою всегда отличаются распри между родными братьями. Но, во-первыхъ, я доказалъ, кажется, что мы одинаково относимся къ западнымъ исповѣданіямъ, не дѣлая никакого различія между Римскимъ и Протестантскимъ; во-вторыхъ, мнѣ кажется, что серьезные и добросовѣстные писатели должны бы вообще воздерживаться отъ такого рода заподозриванія чужихъ побужденій. Не довольно ли, для объясненія нѣкоторой разницы въ тонѣ, которой я и не думаю отрицать, допустить объясненіе, мною самимъ данное? Заблужденіе, по моему убѣжденію, идетъ отъ Римлянъ, а Протестанты только приняли его по наслѣдству; къ тому же, добровольная ложь, мнѣ кажется, заслуживаетъ болѣе строгаго осужденія и возбуждаетъ болѣе сильное негодованіе, чѣмъ заблужденіе невольное. Станутъ ли Проте-

станты отрицать это, и захотятъ ли они, чтобы ихъ сравняли въ этомъ отношеніи съ Римлянами? — Не думаю.

Во всѣхъ обвиненіяхъ, мною высказанныхъ противъ различныхъ вѣтвей раскола, я строго придерживался правила ограничиваться выводами изъ началъ, ими самими признаваемыхъ. Всѣ мои приговоры основаны единственно на внутреннихъ противорѣчіяхъ, которыя онѣ въ себѣ содержатъ. Такъ я показалъ, что поставленіе папы, въ которомъ Латиняне хотятъ видѣть какъ бы завершеніе рукоположенія, на самомъ дѣлѣ упраздняетъ это таинство; далѣе я показалъ, что Протестантство, опираясь на Библію и въ то же время отвергая Церковь, тѣмъ самымъ уничтожаетъ Библію. Думаю, что это самый логичный и самый доказательный способъ опроверженій всякой системы, какъ философской, такъ и религіозной. Я воздерживался отъ безполезныхъ отступленій, отъ обвиненій, основанныхъ только на фактахъ, а не на общихъ законахъ, отъ бездоказательныхъ увѣреній, а тѣмъ паче отъ ссылокъ на факты сомнительные. Надѣюсь, что въ этомъ отношеніи мнѣ отдадутъ справедливость и не откажутся признать мое сочиненіе за трудъ серіозный и честный.

Наконецъ мнѣ остается повиниться въ одной ошибкѣ. Я говорилъ, объ одобрительномъ молчаніи, которымъ встрѣчены были не совсѣмъ сообразныя съ духомъ Христіанства рѣчи покойнаго Парижскаго архіепископа. Впослѣдствіи этотъ прелатъ, проповѣдывшій мечъ подъ предлогомъ религіи, самъ погибъ отъ ножа, который тоже выдавалъ себя за орудіе своего рода вѣры. Эта смерть дала печальный и назидательный урокъ человѣчеству; но я долженъ признаться, что я ошибался, указывая на всеобщее молчаніе Европы. Дѣйствительно, были исключенія, и мнѣ остается лишь благодарить одну нѣмецкую газету, исправившую мою ошибку и познакомившую меня съ возраженіями, появившимися въ нѣкоторыхъ нѣмецкихъ изданіяхъ. Я самъ видѣлъ такого же рода протестъ, заявленный около того же времени въ одной испанской газетѣ. Эти факты утѣшительны и дѣлаютъ честь человѣчеству; но, послѣ принесеннаго мною сознанія въ собственной ошибкѣ, мнѣ, можетъ быть, еще позволительно думать, что эти рѣдкіе факты не под-

рываютъ заключеній, мною выведенныхъ изъ достойнаго укоризны молчанія.

Остается добавить одно слово. Каковъ бы ни былъ успѣхъ, намѣреніе мое было высказать истину, и кто ее любитъ, тотъ отдастъ мнѣ справедливость.

Вмѣстѣ съ благодарностію за сдѣланное мнѣ одолженіе, примите, м. г., увѣреніе въ глубокомъ почтеніи, съ коимъ имѣю честь назвать себя Вашимъ покорнѣйшимъ слугою

Неизвѣстный.

Ноябрь 1857 г.

Въ 1856 году явилась въ Брюсселѣ брошюра, изданная протестантомъ и озаглавленная такъ: «Нѣсколько малоизвѣстныхъ фактовъ, относящихся къ Русской церковной исторіи». Объ этомъ сочиненіи не стоило бы даже и говорить; но такъ какъ оно имѣетъ цѣлью доказать лживость факта, указаннаго мною въ первой моей брошюрѣ (изданной въ Парижѣ въ 1853 г.), то считаю обязанностью обратить на него нѣкоторое вниманіе.

Сочиненіе это состоитъ изъ четырехъ страницъ введенія и приложенія, *а малоизвѣстные факты* ограничиваются однимъ указомъ Петра I-го, перепечатаннымъ изъ Леклерка. Видимая цѣль изданія—доказать, что Протестантство имѣло на Церковь гораздо сильнѣйшее дѣйствіе, чѣмъ какое я признаю.

Да будетъ мнѣ позволено посвятить нѣсколько строкъ замѣчаніямъ, лично до меня касающимся. Вотъ слова моего критика.

«Безыменный авторъ заразъ нападаетъ на Протестантство и на Католичество, пользуясь поочередно и не безъ ловкости оружіемъ, взятымъ имъ на прокатъ у полемики, столько лѣтъ продолжающейся между двумя Церквами».

Я не только не заимствовалъ никакого оружія у западной полемики, но, напротивъ, всѣ доводы мои совершенно противоположны доводамъ, которыми она донынѣ пользовалась. Протестанты обвиняли ли когда Римлянъ въ раціонализмѣ? Старались ли они когда-нибудь доказать, что Романизмъ есть только древнѣйшая форма Протестантства? Римляне обвиняли ли когда-нибудь Протестантство въ псевдотрадиціонализмѣ и въ слѣпомъ поклоненіи буквѣ? Тѣ или другіе настаивали ли когда-нибудь на томъ, что противникамъ ихъ не достаетъ *закона нравственнаго,* который одинъ даетъ единство Церкви? Тѣ или другіе говорили ли когда-нибудь что единству Романизма не достаетъ

содержанія живаго, а свободѣ Протестантства не достаетъ содержанія реальнаго? Никто этого не говорилъ и никто не могъ сказать по той весьма простой причинѣ, что характеръ религіознаго заблужденія дѣйствительно понятенъ только тому, кто находится въ истинѣ Церкви. Продолжаю выписки.

«Разбираемое сочиненіе, очевидно, отъ начала до конца, лишено искренности и добросовѣстности и пр.».

Обвиненіе тяжкое, но оно не подкрѣплено ни однимъ доказательствомъ, и тому, кто рѣшился предъявить его, не слѣдовало бы забывать, что, взводя бездоказательно такое обвиненіе, можно подвернуться опасности прослыть клеветникомъ. Далѣе:

«Авторъ старается, между прочимъ, посредствомъ тонкихъ различеній доказать, что въ его странѣ Царь не есть глава Церкви, тогда какъ *всякій знаетъ*, что Петръ I-й присвоилъ себѣ всю полноту церковной власти и пр.».

Это «*всякій знаетъ*» удивительно хорошо придумано въ отвѣтъ на цѣлый рядъ доказательствъ противнаго. Правда, что завѣреніе моего возражателя подкрѣплено указаніемъ на слова, употребленныя въ императорскомъ указѣ объ *участіи Государя* въ назначеніи епископовъ. Нечего сказать — убѣдительно!

Затѣмъ, въ концѣ вступленія, отличающагося такою силою выводовъ, слѣдуетъ перепечатка указа Петра I-го о преобразованіи монастырей. Цѣль перепечатки: «доказать мнѣ, свидѣтельствомъ исторіи, что я ошибаюсь въ своихъ положеніяхъ, что отголосокъ Протестантства въ моей родинѣ сильнѣе, чѣмъ, повидимому, я воображаю; и что кромѣ изолированныхъ личностей, теряющихся въ толпѣ, которыя, въ большей или меньшей степени, могли быть задѣты протестантскими началами, вліянію ихъ подверглись многія лица высокопоставленныя». Этимъ авторъ думаетъ окончательно подорвать мое заявленіе, что «*потокъ Протестантства замеръ у предѣловъ Православнаго Міра*».

Фактъ, мною указанный, есть фактъ историческій, столь явный, что, казалось бы, нельзя и отрицать его; но, видно, ему не устоять передъ документомъ, заимствованнымъ изъ Леклерка моимъ Брюссельскимъ противникомъ. Посмотримъ, что въ немъ такое.

Прежде всего, я далекъ отъ того, чтобы оспаривать его подлинность. Если бы я даже не зналъ доказательствъ, свидѣтельствующихъ въ ея пользу, достаточно было бы мнѣ прочесть самый указъ, чтобъ узнать пошибъ двухъ составителей его: Петра Великаго и ученаго епископа Ѳеофана Прокоповича. За отсутствіемъ доказательствъ вещественныхъ, я бы, въ этомъ случаѣ, удовольствовался однимъ этимъ нравственнымъ доказательствомъ. Итакъ, это указъ Россійскаго Самодержца? Нисколько; ибо ничѣмъ не доказано, чтобы онъ когда нибудь былъ обнародованъ. Этотъ документъ не болѣе какъ проектъ закона, проектъ, который, по законодательству тогдашняго времени, могъ быть измѣненъ, переиначенъ или даже отвергнутъ Сѵнодомъ и который, слѣдовательно, не имѣетъ никакого значенія въ исторіи, хотя, конечно, не лишенъ важности для біографіи*).

Но я пойду дальше. Допустимъ, что указъ былъ обнародованъ (и впослѣдствіи отмѣненъ). Какія же въ немъ доказательства Протестантства? Язвительная критика на монастыри? Но развѣ это явленіе небывалое въ Церкви? Такая же критика, въ формахъ болѣе или менѣе жесткихъ, встрѣчается въ нѣкоторыхъ старинныхъ законахъ нашей страны и во множествѣ литературныхъ памятниковъ, между прочимъ, въ письмахъ Св. Кирилла Бѣлозерскаго (который самъ былъ основателемъ монастыря) и въ удивительныхъ письмахъ Іоанна IV, государя одинаково суевѣрнаго и свирѣпаго. Ужъ не предположить ли, что и они оба исповѣдывали втайнѣ Протестантство? Или же доказательствомъ Протестантства служитъ ученіе, что Церковь *можетъ* обойтись безъ монастырей? Но ни одинъ православный христіанинъ въ этомъ не сомнѣвается, хотя каждый изъ нихъ одобряетъ существованіе монастырей. Или не захотятъ ли видѣть Протестантство въ ученіи, что епископъ можетъ и не быть монахомъ, хотя установившійся обычай, повидимому, заставляетъ иногда предполагать это? Это также всѣмъ извѣстно,

*) Нисколько не отвергаю, что власть иногда обнародывала законы безъ предварительнаго обсужденія ихъ въ Сенатѣ или въ Сѵнодѣ; но эти случаи представляютъ собою исключенія изъ правила. Напротивъ, многіе проекты законовъ, по обсужденіи, бывали измѣняемы и даже отвергаемы; предполагать же исключеніе въ настоящемъ случаѣ — нѣтъ основанія.

до того извѣстно, что даже въ послѣднее время одинъ изъ славнѣйшихъ преемниковъ апостольскихъ долго отказывался отъ монашескаго постриженія и уступилъ только убѣжденіямъ, весьма впрочемъ уважительнымъ, своихъ собратьевъ по епископству*). Словомъ, документъ, о которомъ идетъ рѣчь, содержитъ въ себѣ, можетъ быть, нѣкоторыя преувеличенія, нѣкоторыя воззрѣнія, безъ сомнѣнія, ложныя, и вообще характеризуется совершеннымъ недостаткомъ глубины; но основанія его таковы, что ни одинъ православный не только не сталъ бы порицать ихъ, но даже не отказалъ бы имъ въ своемъ согласіи. Наоборотъ, въ немъ ничего нѣтъ такого, чѣмъ составители его могли быть уличены въ Протестантствѣ.

Но пойдемъ еще дальше. Религіозныя мнѣнія Петра I-го (какъ кажется, весьма нетвердыя) очевидно имѣли нѣкоторую наклонность къ Протестанству; протестантская окраска выказывается и въ писаніяхъ Ѳеофана Прокоповича (точно также какъ Римскою окраскою отличаются произведенія его современника Стефана Яворскаго); но изъ этого нельзя еще выводить ничего существенно важнаго. Такого же рода оттѣнки обнаруживаются у церковныхъ писателей съ самыхъ отдаленныхъ временъ, задолго до Реформы, и кто прочелъ мою вторую брошюру, нашелъ объясненіе этого факта въ замѣчаніяхъ, сдѣланныхъ мною по поводу нѣсколькихъ словъ г. Вине. Несмотря на личныя ихъ наклонности, Ѳеофанъ Прокоповичъ много разъ возставалъ противъ протестантовъ, а Стефанъ Яворскій противъ римлянъ; но я готовъ сдѣлать уступку. Допустимъ (хотя это совершенно ложно), что Петръ и Ѳеофанъ исповѣдывали втайнѣ Протестантство. Что̀ жъ бы отсюда слѣдовало? Неужели то, что потокъ Протестантства не замеръ у предѣловъ православнаго міра? Патріархъ Кириллъ Лукарь за протестантскія мнѣнія былъ соборно осужденъ и низложенъ епископами. Этотъ фактъ поважнѣе подозрѣнія, болѣе или менѣе заслуженнаго творцами разбираемаго указа; но приходило ли кому бы то ни было на мысль выдавать этотъ фактъ (вѣроятно неизвѣстный моему критику) за побѣду Протестант-

*) Здѣсь указывается, кажется, на Иннокентія Камчатскаго, впослѣдствіи Московскаго митрополита. *Пер.*

ства въ смыслѣ историческомъ? Кончно, встрѣчались, да и въ настоящую минуту встрѣчаются между моими соотечественниками и такіе, которые, въ глубинѣ сердца, суть или протестанты, или римляне. Наоборотъ, Церковь среди своихъ чадъ и въ числѣ самыхъ замѣчательныхъ своихъ апологетовъ насчитываетъ людей, рожденныхъ въ западныхъ исповѣданіяхъ; но съ точки зрѣнія исторической эти исключенія не заслуживаютъ даже упоминанія. Или, можетъ быть, императоръ Петръ, благодаря своему положенію, стоитъ одинъ цѣлыхъ милліоновъ въ глазахъ моего критика?

Очевидно, этотъ опытъ опроверженія жалокъ, и историческій фактъ, мною указанный, остается въ своей неприкосновенности *).

Таковъ единственный, прямой отвѣтъ, полученный мною изъ протестантскаго лагеря. Но дѣйствительно ли онъ писанъ протестантскимъ перомъ? Сомнѣваюсь въ этомъ по слѣдующимъ причинамъ.

Весь отвѣтъ явно грѣшитъ отсутствіемъ всякой логики и отличается такимъ легкомысленнымъ невѣжествомъ, какого не находишь, развѣ уже слишкомъ рѣдко, въ сочиненіяхъ протестантовъ о предметахъ вѣры.

Озлобленіе противъ Церкви или, лучше сказать, выраженія, въ которыя облекаются эти чувства, представляются также довольно чуждыми протестантскому міру, расположеніе котораго, въ сущности также не совсѣмъ дружелюбное, выражается иначе. Мой критикъ говоритъ: «Къ сожалѣнію, первые вводители Христіанства въ языческой Россіи, послѣдовавъ въ выборѣ своемъ несчастному влеченію, заимствовали у сумасброд-

*) Если бы мой возражатель имѣлъ немного болѣе знанія, онъ могъ бы упомянуть о несомнѣнномъ вліяніи протестантовъ на нѣкоторыя секты въ Россіи. Предлагаю ему этотъ аргументъ. По крайней мѣрѣ, въ немъ была бы правда, и онъ имѣлъ бы видъ основательности въ глазахъ поверхностныхъ читателей. При всемъ томъ, отвѣчать на него было бы вовсе не трудно. Протестантство оказываетъ свое дѣйствіе на массы только въ томъ случаѣ, когда онѣ сами предварительно уже отлучили себя отъ Церкви другими заблужденіями вѣрованія: таковы именно раскольники, сдѣлавшіеся болѣе или менѣе протестантами, но не сразу. Въ первой моей брошюрѣ я уже указалъ на это, какъ общее правило.

ной Греціи вѣру уже извращенную» и пр. Эта *сумасбродная* Греція, отвергающая папское предвосхищеніе, дарующая всѣмъ новообращаемымъ народамъ сокровище Св. Писанія на ихъ собственномъ языкѣ (за семь вѣковъ до Лютера), желающая, чтобъ молитва въ храмахъ понятна была всѣмъ вѣрнымъ, эта Греція, думаю, могла бы до нѣкоторой степени разсчитывать на благосклонность протестанта. Въ примѣчаніи, мой критикъ, хотя и сознается, что *Римскій первосвященникъ* погрѣшилъ, поставивъ себя государемъ, но полагаетъ, что эта погрѣшность гораздо маловажнѣе погрѣшности Русскаго государя, поставившаго себя *наслѣдственнымъ первосвященникомъ*. Это почти буквальное повтореніе словъ г. Лоранси, безсмысленность которыхъ мною уже была обнаружена. Кстати, и выраженіе *Римскій первосвященникъ* нашло здѣсь мѣсто.

Какая-то нѣжность къ Романизму проглядываетъ вездѣ, несмотря на то, что, для поддержанія принятой авторомъ на себя роли, онъ долженъ порицать его.

Наконецъ мой критикъ уклоняется отъ защиты Реформы по слѣдующимъ соображеніямъ: «или де нужно было бы, подобно автору, утверждать свое преимущество и свое превосходство, что̀ Ап. Павелъ считаетъ дерзостью въ отношеніи къ Тому, отъ Кого мы заимствуемъ свою правду или же..... доказывать недостоинство чужой Церкви, что̀ противорѣчило бы другой, не менѣе существенной обязанности». Какъ? Ап. Павелъ признаетъ худымъ дѣломъ хвалить свою вѣру? И протестантъ вычиталъ это у апостола? Какъ? Протестантъ нашелъ въ Свящ. Писаніи нравственный законъ, запрещающій обличать заблужденія вѣры, признаваемой ложною? Эта нелѣпость до такой степени лишена всякаго подобія правды, до того̀ выходитъ изъ всякихъ границъ, что ея ничѣмъ себѣ объяснить нельзя, какъ только развѣ замѣшательствомъ Латинянина, который, надѣвъ на себя личину и поставивъ себя въ необходимость восхвалять Протестантство, радуется случаю уклониться отъ нея, хотя бы посредствомъ самаго жалкаго изворота.

Итакъ, по моему мнѣнію, разбираемое сочиненіе—произведеніе Римское. Впрочемъ, Римлянинъ или Протестантъ, авторъ, если вздумаетъ снова выступить на арену, можетъ знать на-

передъ, что дальнѣйшія съ его стороны нападенія останутся безъ отвѣта. Я сказалъ въ своей первой статьѣ (и, кажется, доказалъ), что «Церковь совершенно недоступна раціонализму и ограждена отъ него нравственнымъ закономъ, неизвѣстнымъ западнымъ исповѣданіямъ»; а вотъ какимъ образомъ мой возражатель передаетъ мою мысль: «пусть восхваляетъ онъ въ волю свое, *дорогое ему*, Православіе» (этотъ ироническій оборотъ не дуренъ, когда рѣчь идетъ объ отношеніяхъ человѣка къ исповѣдуемой имъ вѣрѣ), «это Православіе, которому онъ самъ отказываетъ безусловно во всякой *раціональности*». Одно изъ двухъ: или критикъ принимаетъ *раціонализмъ и всякую раціональность* за синонимы и тѣмъ самымъ обнаруживаетъ такое невѣжество, при которомъ онъ не былъ бы способенъ понять отвѣты, которые я могъ бы ему представить, или же онъ понимаетъ различіе между этими двумя понятіями и, въ такомъ случаѣ, обнаруживаетъ недобросовѣстность, послѣ которой онъ не стоитъ никакого отвѣта *).

Впрочемъ, повторяю: по всему мнѣ кажется, что Брюссельская брошюра есть издѣліе Римское. Политикѣ Римской партіи свойственно нападать на Православіе окольными путями. Ей хотѣлось бы, въ глазахъ православнаго общества, заподозрить правительство въ покушеніяхъ на свободу или на самыя начала вѣры, исповѣдуемой обществомъ, и въ то же время въ глазахъ правительства заподозрить вѣрныхъ въ стремленіи посягнуть на его права. Эта послѣдняя часть маневра, на сей разъ, была прибережена для одного изъ моихъ соотечественниковъ.

Но нуженъ былъ случай или предлогъ къ обвиненію. Отецъ (бывшій князь) Гагаринъ выпустилъ брошюру, подъ заглавіемъ довольно хорошо придуманнымъ: «Россія будетъ ли католическою?» т.-е. папскою *). Брошюра составлена изъ предисловія,

*) Такая же недобросовѣстность обнаруживается и въ одномъ изъ примѣчаній: семинаристовъ, которыхъ заставляютъ „читать Св. Отцевъ и произносить проповѣди“, авторъ завѣдомо смѣшиваетъ съ пьяными монахами, о которыхъ говорится въ предшествующей статьѣ вышеупомянутаго указа. Правда, что статья о семинаріяхъ предполагаетъ также возможность пороковъ и, между прочимъ, пьянства въ семинарскихъ воспитанникахъ. Словно внѣ Россіи семинаріи недоступны никакимъ порокамъ!

*) La Russie sera-t-elle catholique?

четырехъ главъ: 1) о восточномъ обрядѣ, 2) о Церкви и государствѣ, 3) о Русскомъ духовенствѣ, 4) о католицизмѣ и революціи и изъ подтвердительныхъ документовъ — папскихъ буллъ, относящихся до Грекоунитовъ въ царствѣ Польскомъ. Немного нужно было ловкости, чтобы умѣстить въ этой рамкѣ всякаго рода политическія соображенія.

Само предисловіе, слегка окрашенное патріотизмомъ и убранное похвалами государю, правящему Россіею, и *первосвященнику*, занимающему каѳедру Св. Петра, имѣетъ уже особенный характеръ. Дѣло идетъ не о расколѣ или ереси, не о преданіи или вѣрѣ; все это старые термины, непріятно звучащіе въ ушахъ современной цивилизаціи: дѣло идетъ о вѣковой войнѣ Русской Церкви съ святымъ престоломъ и о подписаніи мирнаго договора, почетнаго и выгоднаго для всѣхъ. Дѣло идетъ не объ обращеніи, не о проповѣдникахъ, не объ апостолахъ, но о переговорахъ и уполномоченныхъ. Романизмъ, во всей наготѣ, выказываетъ здѣсь свой земной характеръ. «Миръ долженъ быть подписанъ, потому что война не можетъ вѣчно длиться, потому что миръ *выгоденъ для всѣхъ*. Для достиженія этого нужно лишь согласіе трехъ волей. Когда сговорятся папа, *императоръ и Русская Церковь, представляемая ея епископами или ея Синодомъ*, кто сможетъ тогда помѣшать примиренію?» спрашиваетъ авторъ. Кто, въ самомъ дѣлѣ? Провинціальная ли Церковь Востока, угнетенная Исламомъ и обстрѣливаемая Западомъ? Провинціальная ли Церковь маленькаго королевства Греческаго, которая считается за ничто въ мірѣ? Народъ ли Русскій, голосъ котораго не слышенъ въ правительственныхъ вопросахъ? Кто же? — Если нужно, я скажу іезуиту кто. Пусть Русскій государь подпадетъ обольщенію (хотя это внѣ всякаго правдоподобія); пусть духовенство измѣнитъ (хотя такое предположеніе выходитъ изъ предѣловъ возможнаго): и тогда милліоны душъ останутся непоколебимыми въ истинѣ, милліоны рукъ поднимутъ непобѣдимую хоругвь Церкви и образуютъ чинъ мірянъ. Найдутся же въ неизмѣримомъ восточномъ мірѣ по крайней мѣрѣ два или три епископа, которые не измѣнятъ Богу; они благословятъ низшіе чины, составятъ изъ себя все епископство, и Церковь ничего не по-

теряетъ ни въ силѣ, ни въ единствѣ; она останется каѳолическою Церковію, какою была и во времена апостоловъ. Отецъ Гагаринъ, покинувшій вѣру своихъ отцовъ (вѣроятно по невѣдѣнію, ибо онъ, кажется, даже не понимаетъ ея) думаетъ развѣ, что отступничество само по себѣ до такой степени легко, что можетъ совершиться даже безъ содѣйствія убѣжденія, хотя бы и ложнаго?

Первая глава его сочиненія касается обряда. Особой главы, посвященной догмату, не будетъ: это вещь слишкомъ маловажная; она можетъ быть, въ крайнемъ случаѣ, включена въ обрядъ, или даже, при нѣкоторой ловкости, вовсе отложена въ сторону. Христіанинъ конечно затруднился бы это сдѣлать; но іезуитъ!

Что̀ такое обрядъ? Обрядъ это свободная поэзія символовъ или словъ, которыми Церковь, единица органическая и живая, пользуется для выраженія своего познанія о Божественныхъ истинахъ, своей безграничной любви къ своему Создателю и Спасителю, наконецъ, любви, взаимно соединяющей христіанъ между собою на землѣ и на небѣ. Обрядъ, по существу измѣнчивый, есть не болѣе какъ прозрачное покрывало, которымъ облекается догматъ, по существу неизмѣнный. Нѣтъ, можетъ быть, во всей Церкви ни одного обряда, котораго современная форма шла бы отъ временъ апостольскихъ, и нѣтъ ни одного догмата, который бы не происходилъ отъ тѣхъ временъ. Но какъ бы то ни было, отецъ Гагаринъ посвящаетъ свою первую главу обряду на томъ основаніи, что «вопросъ о восточномъ обрядѣ болѣе всего озабочиваетъ многихъ Русскихъ». Авторъ, какъ кажется, имѣетъ не слишкомъ высокое понятіе о степени умственнаго развитія своихъ соотечественниковъ; пускай—можетъ быть, онъ имѣетъ на это свои права которыхъ мы оспаривать не намѣрены. Прежде всего онъ заявляетъ, что восточный обрядъ очень хорошъ и охотно называетъ его, по выраженію папской буллы, *достопочтеннымъ* Греческимъ обрядомъ. Онъ увѣряетъ насъ, что Римскій престолъ не имѣетъ ни малѣйшаго желанія измѣнить этотъ обрядъ; но еще мало того! Оказывается, что папы всегда заботились о его сохраненіи и невредимости: только послѣ долгихъ

настояній со стороны польскихъ епископовъ согласились они наконецъ дозволить въ немъ нѣкоторыя, и то легкія, измѣненія. Если миссіонеры или Латинскій клиръ дѣйствовали въ иномъ духѣ, то это происходило отъ невѣжества, или отъ упорства, или отъ обстоятельствъ, совершенно независимыхъ отъ видовъ и желаній св. престола и т. д. Грекъ Пицинiосъ, въ сочиненіи, которое идетъ подъ стать сочиненію отца Гагарина, заходитъ еще дальше. Этотъ выдаетъ папъ за страстныхъ почитателей Греческаго обряда *), такъ что, если его послушать, то окончательно повѣришь, что врагами-то Греческаго обряда были искони сами Греки, и что онъ уцѣлѣлъ только благодаря заботливому къ нему сочувствію Римскихъ епископовъ. Впрочемъ, такъ какъ мы за обрядъ не стоимъ, то для насъ все это не имѣетъ большой важности. «А!— понимаемъ: вы дорожите догматомъ? Ну, чтожъ, и въ этомъ не представится неодолимой трудности. Кто дорожитъ обрядомъ, пусть при немъ и остается, а кто дорожитъ догматомъ, пусть сохраняетъ свой догматъ. Признайте только Римское главенство, бо̀льшаго мы отъ васъ не требуемъ». Понятно! До богослуженія и догмата очередь дойдетъ впослѣдствіи; а теперь намъ оказываютъ снисхожденіе. Повторяю: мы не стоимъ за обрядъ со стороны внѣшняго его устройства, и снисхожденіе папы насъ нисколько не трогаетъ; но утверждаю вновь: нужно имѣть глубокое безстыдство, чтобы приписывать себѣ такую же терпимость въ минувшихъ вѣкахъ. Пусть судитъ объ истинѣ іезуитскихъ намѣреній тотъ, кому хоть сколько нибудь знакома исторія Церкви въ южныхъ Славянскихъ странахъ!— Пойдемъ далѣе. Кажется, во-первыхъ, что отецъ Гагаринъ никогда не понималъ характера своихъ соотечественниковъ, или совсѣмъ позабылъ объ немъ. Онъ увѣряетъ, будто Русскимъ противно Латинство потому, что они считаютъ его за одно съ Полонизмомъ, а Полонизмъ считаютъ за синонимъ революціонной идеи. Но вѣдь увѣрять, что мы (т.-е. народъ) къ религіознымъ соображеніямъ примѣшиваемъ какое-либо національное соперничество, это болѣе чѣмъ невѣжество: это безуміе! Кажется также, что, говоря

*) L'église Orientale. I, 180 и сл.

объ обрядѣ, о. Гагаринъ не отдаетъ себѣ даже отчета въ предметѣ, о которомъ онъ разсуждаетъ, ибо вотъ его слова: «Въ тотъ день, когда Русскіе убѣдятся, что ихъ не заставятъ отказаться отъ ихъ *пріобщенія подъ двумя видами*, отъ обычая квасного хлѣба въ таинствѣ Евхаристіи, *отъ ихъ Славянской литургіи, отъ ихъ женатаго духовенства*, исчезнетъ одно изъ главныхъ препятствій къ примиренію Русской Церкви со св. престоломъ». Такъ неужели, по мнѣнію автора, мы Русскіе все это ставимъ на одну доску? Предполагать это, значитъ низводить насъ на степень самой крайней безсмысленности. «Женатое духовенство!» Да это даже не принадлежность обряда. Ужъ не думаетъ ли отецъ іезуитъ, что для полученія духовнаго сана въ Россіи необходимо быть женатымъ? Вѣдь это требуется только отъ приходскаго духовенства: это дѣло не обряда, а приличія *). Потомъ, рядомъ съ женатымъ духовенствомъ идетъ пріобщеніе подъ двумя видами, то-есть: пріобщеніе въ томъ видѣ, въ какомъ оно установлено Самимъ Христомъ. Но дѣло не въ томъ, сохранимъ ли мы его (вѣдь это все равно, что спросить насъ: сохранимъ ли мы Христіанство), а въ томъ: почему Римъ такъ крѣпко держится за свое схизматическое нововведеніе и почему затопилъ въ дорогой крови несчастную Богемію, натравивъ на нее во времена Гусситовъ всю Германію и весь Латинскій міръ (въ доказательство, должно быть, своей любви къ древнему обряду)? Простая случайность послужила поводомъ къ измѣненію, введенному въ Евхаристію; чего же ради эта настойчивость, эта гигантская борьба, слава Богеміи, и эти потоки крови? Я скажу отцу іезуиту, ради чего (не знаю, сказалъ ли это кто-нибудь до меня). Измѣненіе родилось случайно, но въ немъ оказывался символическій смыслъ. По мнѣнію древнихъ, записанному въ ветхомъ завѣтѣ, тѣло есть косное вещество, а кровь есть жизнь. Итакъ: «вамъ, міряне, тѣло, вещество; ибо вы не болѣе какъ вещественное тѣло Церкви.

---

*) Если бы авторъ былъ немного посерьезнѣе, онъ сказалъ бы о совмѣстимости двухъ таинствъ: брака и священства (какъ было въ первые вѣки Церкви).

А намъ, церковникамъ, кровь; ибо мы жизнь Церкви*). Здѣсь обрядъ, очевидно, перестаетъ уже быть церемоніею, онъ становится символомъ. Когда Латиняне отдадутъ чашу всѣмъ вѣрнымъ, они, безспорно, сдѣлаютъ огромный шагъ впередъ на пути къ истинѣ. На ряду съ женатымъ духовенствомъ говорится еще о Славянской литургіи и, слѣдовательно, о Св. Писаніи на Славянскомъ языкѣ. Это уступка, конечно, очень важная; но прежде всего нужно объясниться. Изъявляется ли этимъ только терпимость къ факту, вслѣдствіе сознаваемой невозможности упразднить его (и тогда это не значило бы ровно ничего), или признается самый принципъ церковнаго обряда? Удалось ли наконецъ Латинянамъ понять, какъ понимаетъ это Церковь, что чуждый языкъ не долженъ разлучать вѣрныхъ съ молитвою Церкви, человѣка съ словомъ Божіимъ? Если это дѣйствительно допущено какъ принципъ, имѣющій быть примѣненнымъ ко всѣмъ народамъ, о! тогда мы можемъ сказать: да будетъ благословенъ Господь, ниспославшій лучъ свѣта своего во мракъ вѣковаго заблужденія.

Вторая глава толкуетъ о Церкви и государствѣ. «Церкви нужна независимость, а независимость для нея возможна толь-

---

*) Это выраженіе совпадаетъ почти буквально съ текстомъ рѣчи, произнесенной передъ Констанцкимъ соборомъ генераломъ Доминиканскаго ордена, Іоанномъ Рагузскимъ (Iohannes de Ragusio); и служащей какъ бы оффиціальной мотивировкой соборнаго постановленія о причащеніи подъ однимъ видомъ.

„In veteri enim lege de libaminibus, per quae sanguis Christi praefigurabatur, nihil sumebant laïci, sed soli sacerdotes, ut praedictum est... propter honorem et dignitatem sacerdotalil officii dignum et justum est ut characterem et dignitatem sacerdotalem et officium, quibus a communi populo distinguuntur, etsi non quantum ad rem et effectum ceteris paribus, in signis tamen dum ministrant et celebrant hoc sacramentum a ceteris distnguantur, et quadam extrinseca in mysterii hujus oblationis dignitate refulgeant. Unde doctor dictus Albertus de Padua, in quadam sua quadragesimali homilia in Coena Domini, ait: Congruit etiam inter ministros ecclesiae et populum esse differentiam, et ideo populo sufficit esse de corpore Christi; sed ministros oportet esse quasi animam corporis, dirigendo populum subditum: ideo illi corpus tantum, isti etiam „sanguinem in quo est anima“ sumunt. Harduin VIII, 1698. Любопытна формула, въ которую облекъ Базельскій соборъ свое постановленіе. „super modo communionis (Sessio XXV)] Declarat eadem sancta synodus quod fidelis laïci sive clerici comunicantes et non conficientes non „adstringuuntur“ ex praecepto Domini ad suscipiendum sub utraque specie. *Изд.*

ко въ соединеніи съ св. престоломъ». Такова тема. Слѣдить за ея развитіемъ мы не станемъ, тѣмъ болѣе, что оно не представляетъ ничего новаго. Во-первыхъ, ничѣмъ нельзя доказать, чтобы союзомъ областныхъ Церквей не могла быть обезпечена независимость каждой изъ нихъ (мы, съ своей стороны, считаемъ это несомнѣннымъ); во-вторыхъ, опроверженіе мнѣній отца Гагарина для насъ невозможно по той весьма простой причинѣ, что въ его глазахъ Церковь есть духовенство, а въ нашихъ глазахъ Церковь есть Церковь. Будемъ вѣрны, и мы будемъ независимы въ дѣлахъ Церкви, что̀ бы ни случилось. Какъ христіане, мы живемъ въ государствѣ, но мы не отъ государства. Нравственное рабство можетъ быть только послѣдствіемъ порока, а противъ порока не обезпечитъ ни Римъ, ни Византія: единственное противъ него обезпеченіе въ благодати Божіей, дарующей христіанамъ взаимную любовь. Клиръ, въ дѣйствительности (не по названію только) *христіанскій*, есть непремѣнно клиръ свободный; клиръ порочный самъ себя отлучаетъ отъ Церкви и производитъ расколъ; онъ отнимаетъ у вѣрныхъ кровь и слово Христовы, онъ выдумываетъ новые догматы, онъ попираетъ ногами совѣсть. Онъ не можетъ быть свободенъ; онъ можетъ только самовластвовать, то-есть быть рабомъ въ душѣ, ибо таково свойство всякой тираніи.

Третья глава толкуетъ о Русскомъ клирѣ. Авторъ возвращается здѣсь къ союзному трактату, который долженъ быть заключенъ между папою, Римскимъ императоромъ и Русскою Церковью (духовенствомъ), то-есть между властями, которыя однѣ «*заинтересованы*» въ вопросѣ. Потомъ онъ спрашиваетъ: какое положеніе приметъ Русское духовенство въ виду предложеннаго союза? Отвѣтъ былъ бы очень простъ: положеніе точно такое же, какъ если бы духовенству предложили союзный трактатъ съ Аріанами или Несторіанами, или иною ересью (я не вдаюсь въ сравненіе ихъ относительной важности); но эта мысль не приходитъ автору въ голову. Онъ, съ своей стороны, разсуждаетъ совсѣмъ иначе. Вопросъ не о вѣрѣ и истинѣ, вопросъ тутъ о *выгодахъ*. «Три *заинтересованныя власти*»; «*выгоды*», которыя найдетъ въ этомъ духовенство. «Духовенство ничего *тутъ не потеряетъ*, оно *сохранитъ* все и въ то

же время *пріобрѣтетъ безмѣрно много*». Трудно закрыть глаза въ виду такого безстыдства; но пойдемъ далѣе. Не будемъ больше останавливаться на постоянномъ смѣшеніи понятій при употребленіи словъ «Церковь и духовенство»; авторъ, повидимому, раздѣляетъ ихъ, признавая, какъ кажется, Сѵнодъ за единственнаго представителя Церкви (о мірянахъ онъ даже и не думаетъ). Предположимъ лучше недостатокъ ясности, чѣмъ отсутствіе здраваго смысла, и перейдемъ къ предмету болѣе важному. Авторъ кончаетъ признаніемъ, что «какъ бы велики ни были для клира выгоды отъ соединенія, онъ не можетъ купить ихъ цѣною сдѣлки въ догматѣ». Какъ же разрѣшаетъ авторъ это затрудненіе?

«Въ числѣ предметовъ, въ которыхъ расходится Русская Церковь съ Римскою, два, *на первый взглядъ*, входятъ, повидимому, въ категорію началъ догматическихъ. Это исхожденіе Св. Духа и власть папы надъ вселенскою Церковью. Прочія догматическія разномыслія не имѣютъ такой важности». Это слова отца Гагарина. Впрочемъ, по его мнѣнію, указанное имъ препятствіе къ соединенію, во-первыхъ, не такъ велико, какъ кажется. «Восточный катихизисъ не содержитъ въ себѣ никакого заблужденія (что́ было бы ересью); онъ представляетъ только *пробѣлы* (а это доказывало бы только невѣжество, нѣкоторое духовное несовершеннолѣтіе и нѣкоторое отсутствіе благодати, которая одна открываетъ Божественныя тайны). Итакъ, Латинская Церковь можетъ принять восточныхъ въ свое общеніе *). Спрашивается: на какомъ основаніи? Въ равенствѣ христіанскаго братства? — «Пожалуй», отвѣтитъ Латинянинъ, нѣсколько помявшись. Значитъ: и въ равенствѣ правъ на епископство, на кардинальство и на *папство*, на которое всѣ сыны Церкви, очевидно, имѣютъ равное право? «Что вы!» восклицаетъ устрашенный Латинянинъ, «куда забрели вы! Мы принимаемъ васъ, но какъ дѣтей, не болѣе, съ даруемою вамъ привилегіею на невѣжество и, говоря откровенно, на безсмысліе» (какъ и я уже сказалъ въ моей первой брошюрѣ). И та-

*) Разумѣется, съ подразумѣваемымъ условіемъ, что будетъ признана правительственная власть папы.

кой-то союзъ христіанинъ осмѣливается предлагать своимъ братьямъ! Но пойдемъ дальше.

Если Римская Церковь съ такою легкостію шагаетъ черезъ это затрудненіе, то для Церкви Восточной, по мнѣнію автора, это должно быть еще легче; ибо прибавка къ членамъ вѣры, сдѣланная въ Латинскомъ катихизисѣ, должна представляться на Востокѣ дѣломъ *мнѣнія*, не болѣе того, такъ какъ прибавка эта никакимъ вселенскимъ соборомъ осуждена не была. Поэтому примиреніе очень возможно; затѣмъ созовется вселенскій соборъ. Конечно на этомъ соборѣ Латинянамъ ничего нельзя будетъ уступить изъ ихъ ученія; но за то восточнымъ можно будетъ дать отъ себя окончательную санкцію на спорные пункты. Итакъ, Восточная Церковь будетъ по-прежнему вѣровать въ то, во что всегда вѣровала; сверхъ того, она должна будетъ увѣровать въ участіе Сына въ исхожденіи Св. Духа, въ папскую непогрѣшимость, въ непорочное зачатіе и — во что бы еще? — ибо я не вижу основанія этимъ ограничиться. Такое соединеніе невѣжества въ мысли и легкости въ тонѣ по истинѣ возмутительно. Ужели этотъ человѣкъ, бывшій сынъ Церкви, не знаетъ, что Церковь ничего не можетъ прилагать къ своимъ догматамъ; что никогда она не исповѣдывала ничего такого, что̀ бы не было изначала ей открыто Духомъ Святымъ, и никогда ничего сверхъ того, что̀ ей открыто, исповѣдывать не будетъ? Ужели онъ не знаетъ, что это догматъ и догматъ основный? Но идемъ дальше.

«Положеніе дѣлъ таково», говоритъ авторъ, «что всякій членъ Восточной Церкви можетъ, *по праву*, принять всѣ мнѣнія Церкви Латинской, не подвергаясь со стороны своего клира осужденію: ибо, кромѣ опредѣленій вселенскихъ соборовъ, для православнаго христіанина нѣтъ ничего непогрѣшительнаго; а такъ какъ ни одинъ вселенскій соборъ не разсматривалъ вопросовъ, о которыхъ теперь идетъ споръ, то мнѣнія остаются совершенно свободными». О папской непогрѣшимости въ первые вѣка никто ничего не зналъ, по признанію самихъ Римлянъ: Св. Ипполитъ могъ обвинять папу Каликста въ ереси, а одинъ изъ вселенскихъ соборовъ могъ осудить память папы Гонорія за погрѣшеніе въ догматѣ. Съ другой стороны,

первый вселенскій соборъ созванъ не раньше начала IV-го вѣка. Стало быть, до этого времени ни въ чемъ не могло быть ереси, и мнѣнія были совершенно свободны обо всѣхъ предметахъ; ибо не было для ихъ осужденія непогрѣшительной власти. Можно было быть Евіонитомъ, Маркіонитомъ, Савелліанитомъ безнаказанно и не отлучаясь отъ Церкви!! Да и теперь, кто могъ бы отказать мнѣ въ правѣ утверждать, что, принимая во вниманіе единство существа, Духъ Св. участвуетъ, хотя можетъ быть и не прямо, въ вѣчномъ отечествѣ? Вѣдь ни одинъ вселенскій соборъ не обсуживалъ этого вопроса. Какова логика у отца Гагарина? Что за удивительная откровенность! Какое пониманіе основныхъ началъ Церкви, въ которой онъ родился! Не знать самыхъ первыхъ начатковъ ея ученія! Надѣемся, что это его невѣжество когда-нибудь зачтется ему въ извиненіе его отступничества; да и въ настоящую минуту мы не смѣемъ слишкомъ строго судить о его сочиненіи, припоминая, что человѣкъ гораздо болѣе его сильный во всѣхъ отношеніяхъ, Ньюманъ (теперь епископъ), повидимому, также низводитъ догматъ о Св. Троицѣ на степень простыхъ мнѣній въ первые вѣка Церкви *).

Заблужденіе въ вѣрѣ получаетъ свою казнь въ самоубійствѣ ученія, на этомъ заблужденіи воздвигаемомъ. Вѣрно однако то; что Римское заблужденіе не было осуждено на вселенскомъ соборѣ. Очень простое объясненіе этому факту я уже далъ въ первой моей брошюрѣ. «Древнія ереси заключали въ себѣ заблужденія въ откровенномъ догматѣ о внутреннемъ естествѣ Божіемъ или объ отношеніи Его къ естеству человѣческому, но, искажая преданное ученіе, эти ереси предполагали однако, что остаются ему вѣрными. Это были заблужденія болѣе или менѣе преступныя, но заблужденія личныя, не возстававшія противъ догмата церковной соборности, а, напротивъ, охотно ссылавшіяся, въ доказательство своей мнимой истинности, на согласіе всѣхъ христіанъ. Романизмъ, поставивъ на мѣсто единства

---

*) См. его „Опытъ о развитіи". Авт. On Devel. Intr. 15. Ошибочно сказано, что Ньюманъ былъ епископомъ: онъ, гораздо позже, былъ пожалованъ кардинальствомъ. *Изд.*

соборной вѣры независимость личнаго или областнаго мнѣнія (ибо папская непогрѣшимость придумана была позднѣе), явилъ себя первою ересью противъ догмата *о естествѣ Церкви или о вѣрѣ Церкви въ себя*: Римляне рѣшили догматическій вопросъ безъ согласія своихъ братьевъ, *они присвоили себѣ монополію благодати*. Римскій міръ подразумѣвательно объявилъ (и упорствуетъ въ своемъ объявленіи), что міръ восточный есть не болѣе, какъ міръ илотовъ въ вѣрѣ и ученіи. *Онъ совершилъ нравственное братоубійство*. Для его осужденія не было надобности въ соборѣ, то-есть въ *свидѣтельствѣ* [1]). Онъ самъ себя отлучилъ и тѣмъ самымъ себя осудилъ, самъ подалъ противъ себя свидѣтельство: abiit; evasit, erupit.

Взглянемъ теперь на неизбѣжныя послѣдствія умозаключеній отца Іезуита по отношенію къ его проекту единенія. Предположимъ, что эта чудовищная унія осуществилась [2]). Итакъ, Церковь сложилась изъ двухъ провинціальныхъ Церквей, состоящихъ во внутреннемъ общеніи, Церкви римской и Церкви восточной. Одна смотритъ на спорные пункты какъ на сомнительныя мнѣнія, другая какъ на члены вѣры. Отлично! Христіанинъ Востока принимаетъ Римскую вѣру: онъ остается въ общеніи со всею Церковію; но половина ея принимаетъ его съ радостью, а другая не смѣетъ судить его, потому что объ этомъ предметѣ у нея нѣтъ опредѣленной вѣры. Возьмемъ теперь обратный случай. Кто нибудь изъ области Римской принимаетъ восточное мнѣніе: онъ необходимо исключается изъ общенія съ своею провинціальною Церковью, ибо онъ отвергъ членъ ея сѵмвола, то-есть догматъ вѣры, а черезъ это самое исключается изъ общенія и съ восточными (такъ какъ они находятся въ полномъ общеніи съ западными). Западные исключаютъ человѣка изъ общенія за то, что онъ вѣруетъ тому, чему вѣруютъ ихъ братья, съ которыми они состоятъ въ общеніи; а восточные исключаютъ этого несчастнаго за то, что онъ

---

[1]) Свидѣтельство, говорю я, а не авторитетъ въ догматѣ; этой разницы, кажется, и не подозрѣваетъ отецъ Іезуитъ.

[2]) См. мою первую брошюру о невозможности собора, на которомъ бы Римляне засѣдали вмѣстѣ съ представителями Церкви. Впрочемъ, въ нѣдрахъ самой Церкви, вселенскій соборъ всегда возможенъ.

исповѣдуетъ ихъ собственную вѣру. Трудно вообразить себѣ что-либо болѣе нелѣпое. Изъ этого смѣшнаго положенія только одинъ выходъ, а именно: допустить, что Латинянинъ не лишится общенія за принятіе восточнаго вѣрованія, то-есть за оставленіе догмата. Тѣмъ самымъ Латинскій догматъ низводится на степень простаго мнѣнія, и расколъ осуждается согласно предложенію великаго Марка Ефесскаго. Вотъ, въ числѣ другихъ, поразительный примѣръ самоубійства ложныхъ ученій! Вотъ къ какимъ выводамъ приводитъ разбираемая глава, съ ея безстыдными софизмами, съ этими *выгодами*, безъ зазрѣнія совѣсти предлагаемыми клиру въ награду за отступничество, съ этими предполагаемыми сдѣлками, основанными на лжи!

Разсудите сами: такое легкомысліе и легкоязычіе, такая постоянная лживость или, лучше сказать, такая фельетонная серьезность и Іезуитская искренность — все это не есть ли своего рода проповѣдь невѣрія, притомъ убѣдительнѣйшая изъ всѣхъ?

Невольно, однако, задаешь себѣ вопросъ: къ чему авторъ бралъ на себя столько труда? Ибо я сомнѣваюсь, чтобы онъ могъ обольщаться надеждою на какой-нибудь успѣхъ. Къ чему ринулся онъ (конечно, не безъ дозволенія своего начальства) въ полемику, столь непосильную ему и приводящую его въ столь неловкое положеніе? Отвѣтъ на лицо. Три первыя главы, каковы бы онѣ ни были сами по себѣ, нужны были только для того, чтобы добраться черезъ нихъ до четвертой: «О католицизмѣ и революціи». Разбирать ее я не стану: я не считаю себя къ этому призваннымъ. Православный мірянинъ, я предоставляю Римскимъ клирикамъ право безчестить религіозные вопросы внесеніемъ въ нихъ политическихъ соображеній о чемъ мною уже было сказано въ первой моей брошюрѣ). Долженъ я только замѣтить, что собственно здѣсь то и разигрывается вторая часть Римскаго маневра, о которой говорено было выше. Вотъ доказательства: привожу подлинныя слова.

«Сказаннаго нами достаточно, чтобы дать возможность опознать, что́ такое скрывается подъ пышными словами: *Православіе*, самодержавіе и народность. Это ни что иное, какъ во-

сточная формула революціонной идеи XIX вѣка и пр. и пр.». «Какая идея лежитъ въ глубинѣ ихъ заботъ (т.-е. у защитниковъ Православія) угадать нетрудно; это революція. Сомнѣваюсь только въ томъ, удавалось ли когда-нибудь западнымъ революціонерамъ, даже Итальянскимъ, придумать что либо вѣрнѣе приспособленное къ возбужденію массъ и пр.». «Когда наступитъ время, очень нетрудно будетъ *отдѣлиться отъ самодержавія*, отыскать въ народности политическія доктрины свойства самаго радикальнаго, самаго республиканскаго, самаго коммунистическаго, доктрины, которыя теперь, можетъ быть, стоятъ на второмъ планѣ, но, въ глазахъ посвященныхъ, имѣютъ особенную важность. *Тоже и съ Православіемъ*» и проч. «Чтобы убѣдиться въ этомъ, нужно только посмотрѣть, съ какою легкостью эти, *столь ретивые защитники Православія*, сходятся съ послѣдователями Гегелевой философіи въ ученіи объ отношеніяхъ Церкви къ государству» и пр.

Такъ и есть. Православные! Правительство ваше покушается на свободу вашей Церкви. — Цари! Ваши православные — переодѣтые революціонеры!

Не стану отвѣчать на это обвиненіе: не назову его ни ложью, ни клеветою. Думаю, что оно не будетъ имѣть большаго успѣха; но, не имѣя однако никакого основанія быть въ томъ увѣреннымъ, скажу только, что и въ противномъ случаѣ, какъ ни тяжело находиться въ положеніи заподозрѣннаго, я не дозволю себѣ примѣшивать самозащиты къ защитѣ нашей вѣры и не внесу оправдательнаго за себя слова въ страницы, предназначаемыя къ тому, чтобы посильно выяснить моимъ западнымъ братьямъ характеръ Церкви, то-есть Божьей истины на землѣ.

Пусть же Іезуитъ безнаказанно радуется своему доносу *).

---

*) Я не могъ не сказать правды о книгѣ отца Гагарина. Что же касается до него лично, то, можетъ быть, онъ болѣе достоинъ сожалѣнія, чѣмъ строгаго осужденія. Говорятъ (хотя я не смѣю этого утверждать), что, выѣхавъ изъ Россіи въ глубокомъ невѣдѣніи о своей вѣрѣ и скоро обольщенный искусными миссіонерами, но еще не совершенно ими увлеченный, онъ вернулся на время въ свое отечество. Здѣсь, говорятъ, онъ имѣлъ несчастіе встрѣтить между защитниками Церкви одну изъ тѣхъ жесткихъ и суровыхъ натуръ, которыя способны болѣе внушить отвращеніе, чѣмъ любовь къ истинѣ. Эта

Подъ стать брошюрѣ Гагарина приходится вышедшее ранѣе ея, въ 1855 году, сочиненіе Грека Пициніоса о Восточной Церкви. Болѣе объемистое, чѣмъ сочиненіе Русскаго Іезуита, болѣе богословское въ своихъ пріемахъ, оно столько же ничтожно въ отношеніи научномъ, а въ отношеніи нравственномъ должно быть поставлено еще ниже его. Я могъ бы воспользоваться вырвавшимся у него признаніемъ, что одинъ вселенскій соборъ *строго запретилъ всякое провинціальное измѣненіе символа*; слѣдовательно, такъ какъ западное измѣненіе было дѣломъ не вселенскимъ, а провинціальнымъ (чего, надѣюсь, отрицать не станутъ), то оказывается, что оно было осуждено заранѣе. Но какое значеніе могутъ имѣть признанія, попадающіяся въ сочиненіи, не заслуживающемъ ни анализа, ни критики? Обращаясь къ читателямъ, менѣе просвѣщеннымъ, чѣмъ тѣ, которыхъ имѣлъ въ виду отецъ Гагаринъ, авторъ не почелъ за нужное стѣсняться. Перепечатки текстовъ, подложность которыхъ доказана была много разъ (Зерникавымъ, Ѳеофаномъ и, въ наше время, ученымъ Нилемъ въ Англіи) безстыдныя ссылки на тексты, опровергающіе то самое ученіе, въ защиту котораго они приводятся, умолчаніе о фактахъ самыхъ общеизвѣстныхъ, указанія на историческіе факты явно ложные—вотъ и все сочиненіе. Оно образуетъ собою какъ бы дополненіе къ сочиненію Русскаго Іезуита въ слѣдующемъ отношеніи: одно писано съ цѣлью поселить взаимныя подозрѣнія между правительствомъ и подданными; другое: посѣять раздоръ между чиномъ мірянъ и клиромъ.

Заявляя гласно о глубокомъ уваженіи нашемъ къ поистинѣ образцовому клиру свободной Греціи, мы нисколько не думаемъ умалять или прикрывать пороки патріаршаго двора; но вѣдь патріархъ не болѣе какъ мѣстный епископъ, а потому

встрѣча порѣшила его участь. Какъ бы то ни было, его поприще еще не кончено: возрастъ его обѣщаетъ ему долгіе дни. Надѣемся, что, вразумившись и покаявшись, онъ окончитъ въ спокойныхъ нѣдрахъ своего отечества, можетъ быть даже въ обители, посвященной службѣ Господней, жизнь, преисполненную умственныхъ заблужденій, которыя завели его въ Іезуитскій монастырь, гдѣ и научился онъ принимать религіозный макіавелизмъ за ревность по вѣрѣ, а неразборчивость въ выборѣ средствъ за признакъ вѣры.

мы не можемъ понять, ради чего толки о его добродѣтеляхъ или недостаткахъ примѣшиваются къ обсужденію вопросовъ вѣры. Во всякомъ случаѣ, не Греку бы накидываться съ такимъ остервенѣніемъ на своихъ соотечественниковъ. Ему, конечно, не безъизвѣстно, что они доведены до настоящаго ихъ огрубѣнія не вѣрою ихъ (доказательство тому свободная Греція), а жесточайшимъ рабствомъ и кознями многихъ и многихъ непріязненныхъ силъ. Тѣмъ паче не слѣдовало бы Греку олатинившемуся обращать въ укоръ Церкви не слишкомъ важные по своему значенію пороки нѣсколькихъ епископовъ или патріарховъ; не ему бы, кажется, забывать про несказанныя мерзости, царившія въ продолженіе цѣлыхъ вѣковъ на томъ самомъ престолѣ, у подножія котораго онъ теперь простирается, почитая въ немъ средоточіе истины на землѣ. Словомъ, это нападеніе, несмотря на кажущуюся свою справедливость, до подлости жестоко въ томъ, что́ оно высказываетъ, и до низости лживо въ томъ, о чемъ умалчиваетъ. Вотъ все, что можно сказать о Пицинiосѣ и о его сочиненіи *).

То, что я высказывалъ въ двухъ первыхъ моихъ брошюрахъ, теперь подтверждается. Романизмъ не смѣетъ нападать на Церковь прямыми доводами. Онъ употребляетъ противъ нея маневры глухой, подземной борьбы, и при этомъ отступникамъ, какъ бы въ заслуженную имъ кару, поручается всегда самая грязная работа.

Я сказалъ о нѣсколькихъ трудахъ, принадлежащихъ отдѣльнымъ лицамъ; могъ бы сказать еще о послѣднемъ Римскомъ соборѣ, объ изложеніи соображеній, послужившихъ основаніемъ къ его рѣшенію, о папской буллѣ, увѣнчавшей его труды и о посланіяхъ, которыми сопровождалось обнародованіе этой буллы въ нѣкоторыхъ областяхъ Латинскаго исповѣданія; но

*) Чтобы составить себѣ понятіе о степени невѣжества этого человѣка относительно богословскихъ опредѣленій, достаточно сказать, что онъ воображаетъ, будто св. отцы, говоря о вѣчномъ исхожденіи Духа, давали имя Христа и даже Іисуса Христа второй Ипостаси (стр. 58, 59 и 60). Этимъ все сказано. Еще онъ говоритъ, что Савелліане возвращались къ ереси Арія (стр. 56). Распространяется теперь слухъ, что это сочиненіе принадлежитъ не Пицинiосу. Если такъ, то его дѣло отречься отъ него.

все это извѣстно всѣмъ. Всѣ знаютъ, что этотъ соборъ (какъ доказалъ аббатъ де-Лабордъ [1]) отличился самымъ дерзкимъ нарушеніемъ церковныхъ преданій; равнымъ образомъ знаютъ, что булла и посланія содержатъ въ себѣ полнѣйшій наборъ историческихъ небылицъ, урѣзанныхъ цитатъ и беззастѣнчивыхъ подлоговъ въ ученіи Отцевъ и въ ученіи самихъ Латинянъ (почти вся эта ложь выставлена была на видъ Англійскими богословами). Что до меня, то во второй моей брошюрѣ я уже показалъ, что новый догматъ [2]) подрываетъ самое Христіанство, ибо отрицаетъ соотношеніе въ человѣческомъ родѣ между смертію и грѣхомъ. Поэтому не стану больше говорить объ этомъ. Не могу, однако, не повторить сказаннаго мною прежде, а именно: что столь постоянная лживость внушаетъ честнымъ душамъ невольное чувство негодованія и отвращенія, отъ котораго нельзя иначе защититься, какъ отдавъ себѣ ясный отчетъ въ той зависимости, въ которой находятся современные намъ Латиняне, отъ первоначальной лжи, послужившей исходною точкою ихъ исторіи.

Мнѣ кажется, имъ слѣдовало бы перемѣнить свою тактику: пусть бы они довольствовались интригами и потаенными маневрами, которые имъ такъ часто удаются. Пусть бы старались настигать и обольщать поодиночкѣ людей слабыхъ, такихъ, напримѣръ, каково это множество моихъ соотечественниковъ, титулованныхъ и нетитулованныхъ, развозящихъ на показъ всей Европѣ свою безполезную праздность и полное невѣжество о своемъ отечествѣ и своей вѣрѣ! Съ ними совладѣть легко. Но пусть, на сколько могутъ, избѣгаютъ они опаснаго для нихъ свѣта и гласности. Это такая арена, на которой они могутъ послужить только безвѣрію, и ничему болѣе.

Перехожу къ нѣкоторымъ изданіямъ протестантскимъ.

Здѣсь нравственная атмосфера чище. Правда, мы еще встрѣчаемъ заблужденія, но лжи преднамѣренной уже не находимъ. Искренность въ исканіи истины (хотя поиски направляются по такимъ путямъ, которые не могутъ къ ней привести) внушаетъ

---

[1]) Relation et mèmoire des opposants au nouveau dogme etc. par l'abbé Labordc 1855. *Изд.*

[2]) О непорочномъ зачатіи Божьей Матери. *Пр. перев.*

намъ сочувствіе, отъ котораго мы не имѣемъ причины отбиваться; уваженіе и соболѣзнованіе заступаютъ мѣсто тѣхъ болѣе тяжелыхъ ощущеній, которыя испытывались нами на почвѣ Римской.

Я долженъ начать съ брошюры доктора Капфа изъ Штутгарда: о религіозномъ состояніи Евангелической Германіи, съ свѣтлой и темной его стороны *). Какъ легко угадать, религіозное состояніе края разсматривается авторомъ не поколику оно есть послѣдствіе Протестантства, а поколику оно находится въ согласіи съ Протестантствомъ или въ противорѣчіи съ нимъ. Авторъ, человѣкъ, пользующійся всеобщимъ и вполнѣ заслуженнымъ уваженіемъ, не обольщаетъ себя настоящимъ положеніемъ дѣла; но онъ надѣется на лучшую будущность, хотя эта надежда его основывается не на выводахъ логики или религіозной философіи, а на симптоматическихъ указаніяхъ, которыя, по существу своему, могутъ быть обманчивы. Католическое единство—вотъ о чемъ воздыхаетъ протестантскій міръ, и авторъ всѣмъ сердцемъ раздѣляетъ эти желанія. Доказательство—самый случай, вызвавшій эту брошюру, именно съѣздъ *Евангелическаго союза* въ Парижѣ.

Въ концѣ сочиненія доктора Капфа помѣщено приложеніе, послѣднія страницы котораго должны, повидимому, служить опроверженіемъ мнѣнію, высказанному мною о Протестантствѣ въ двухъ моихъ брошюрахъ. Возражая, авторъ все-таки говоритъ обо мнѣ съ истинною благосклонностью. Человѣкъ искренно вѣрующій, каковъ авторъ, серьезная и ученая Германія, его родина, не могли не признать, что суровая откровенность моей рѣчи — выраженіе глубокой непріязни къ тому, въ чемъ я вижу заблужденіе — обусловливалась величіемъ предмета и жизненнымъ его значеніемъ для счастія человѣчества. Въ этомъ случаѣ снисходительность была бы одинаково недостойна Божественной истины, о которой я говорилъ, и людей, моихъ братьевъ, къ которымъ я обращался. Поэтому я не позволю себѣ даже благодарить почтеннаго главу религіозныхъ Виртем-

*) Der religiöse Zustand des evangelischen Deutschlands nach Licht und Schatten.

бергскихъ обществъ за его благосклонность ко мнѣ; такого рода изъявленіе могло бы показаться оскорбительнымъ, ибо дало бы поводъ думать, что я ожидалъ отъ него инаго.

Однако, я позволю себѣ замѣтить, что въ одномъ мѣстѣ онъ былъ несправедливъ ко мнѣ, или, лучше сказать, къ Церкви, начала которой я защищаю. «Вынужденное единство въ ущербъ истинѣ, вынужденное повиновеніе авторитету безъ свободы вѣры и совѣсти, вотъ чего вы всегда требуете, вы латиняне, вы православные»,—говоритъ авторъ. Можетъ быть, эта погрѣшность происходитъ отъ моей вины, отъ недостатка ясности въ моемъ изложеніи; но несомнѣнно, что Церковь не заслуживаетъ этой укоризны. Мнѣ кажется, я даже предупредилъ ее слѣдующими словами: «Единство Церкви свободно. Оно есть сама свобода въ стройномъ выраженіи ея внутренняго согласія».—«Нѣтъ! Церковь не *авторитетъ*, какъ не авторитетъ Богъ, не авторитетъ Христосъ; ибо всякій авторитетъ *нѣчто для насъ внѣшнее;* не авторитетъ, говорю я, а *истина* и въ то же время жизнь христіанина, внутренняя жизнь его и т. д.». Наконецъ, большая часть моей второй брошюры посвящена раскрытію той мысли, что само Христіанство есть не иное что́, какъ свобода во Христѣ, и что, между прочимъ, исторія соборовъ была ничѣмъ инымъ, «какъ величавымъ засвидѣтельствованіемъ, даннымъ Божественной истинѣ отъ человѣческой, благодатью просвѣщенной, свободы». Думаю даже, что, сдѣлавъ изъ моего воззрѣнія очень не трудный выводъ, можно было понять, что я признаю Церковь болѣе свободною, чѣмъ протестанты; ибо Протестантство признаетъ въ Св. Писаніи авторитетъ непогрѣшимый и въ то же время *внѣшній* человѣку, тогда какъ Церковь въ Писаніи признаетъ свое собственное свидѣтельство и смотритъ на него, какъ на внутренній фактъ своей собственной жизни. Итакъ, крайне несправедливо думать, что Церковь требуетъ принужденнаго единства, или принужденнаго послушанія; напротивъ, она гнушается того и другого: ибо *въ дѣлахъ вѣры принужденное единство есть ложь, а принужденное послушаніе есть смерть.*

«Однако, вѣдь вы же требуете согласія?» Конечно требуемъ; ибо согласіе есть условіе жизни, и безъ него органическая

жизнь невозможна. — «Стало быть, вы навязываете согласіе?» Милліоны людей смотрятъ на солнце и соглашаются въ томъ, что оно блеститъ. Слѣпой можетъ въ этомъ сомнѣваться; но слѣдуетъ ли изъ этого, что согласіе зрячихъ имъ *навязано?* Взаимная любовь, даръ благодати, есть то око, которымъ каждый христіанинъ зритъ Божественные предметы, и это око никогда не смыкалось съ самаго того дня, когда огненные языки низошли на главы апостоловъ; оно и не сомкнется никогда дотолѣ, пока Верховный Судія сойдетъ и потребуетъ отчета у человѣчества въ истинѣ, которую Онъ далъ ему, запечатлѣвъ ее Своею кровію. Доля духовнаго ясновидѣнія, даруемая въ мѣру каждому христіанину, находитъ свою полноту въ органическомъ единеніи всѣхъ, и ни въ чемъ иномъ, какъ я сказалъ въ моей второй брошюрѣ.

Слѣдующее мѣсто въ книжкѣ докт. Капфа, кажется мнѣ, также произошло отъ недоразумѣнія. Онъ обвиняетъ меня за мои слова, что «Протестантство, разбитое на безчисленное множество разбѣгающихся въ разныя стороны вѣрованій, есть не болѣе какъ нестройный субъективизмъ». Отъ этого, конечно, я не отрекаюсь, и авторитетъ знаменитаго Неандера, на котораго я сослался, достаточно оправдываетъ мое увѣреніе. «Субъективизмъ стремится по крутому скату, на которомъ нельзя удержаться, въ полное невѣріе». И этотъ выводъ считаю я также неотразимымъ. «Протестантское поклоненіе Библіи, въ сущности, есть ни что иное какъ идолослуженіе (фетишизмъ); ибо оно обращено къ мертвой буквѣ, смыслъ которой совершенно безразличенъ для протестантовъ». Въ этомъ, кажется, я былъ понятъ превратно и потому объясняюсь. Я не думаю ни утверждать, что протестанты относятся равнодушно къ истолкованію Св. Писанія (это была бы клевета, недостойная честнаго человѣка), не думаю также отрицать достоинства ихъ трудовъ по этой отрасли человѣческаго знанія (это доказало бы съ моей стороны или глубокое невѣжество или непростительную неблагодарность); но я говорю, что Библія *представляетъ характеръ фетиша, поколику она служитъ связью для протестантскаго міра: ибо въ истолкованіи ея, по самымъ важнымъ предметамъ, онъ далеко несогласенъ самъ съ собою.*

Міръ видимый, какъ и міръ, умопостигаемый, есть откровеніе Бога, его Творца; но это откровеніе понималось различно различными народами. Они находили въ немъ всѣ возможныя формы религій, начиная съ истины Израиля и кончая безуміемъ самаго грубаго многобожія. Предположите, что всѣ эти народы соединились бы въ одномъ ученіи, именно: что міръ есть откровеніе верховной силы, внутреннее свойство которой остается для нихъ неопредѣленнымъ, и предположите также, что эти народы вообразили бы себѣ, что вѣра у нихъ единая: вы сказали бы конечно, что весь смыслъ откровенія ушелъ въ его форму; что для каждаго лица или народа, порознь взятаго, міръ можетъ быть предметомъ изученія, но для всѣхъ народовъ и лицъ, взятыхъ вмѣстѣ, сдѣлался общимъ кумиромъ (фетишемъ). Это представляется мнѣ истиною очевидною и неопровержимою. Точно также относится къ Библіи весь протестантскій міръ, поколику онъ заявляетъ притязаніе на единство въ вѣрѣ. Итакъ, я имѣлъ полное право сказать, что *Римскій міръ есть ни что иное, какъ единица безъ живого содержанія, съ терафимомъ въ видѣ папы; а міръ протестантскій ни что иное, какъ единица безъ содержанія реальнаго, съ фетишемъ въ видѣ мертвой буквы. Таково неизбѣжное послѣдствіе системы, отрицавшей живое начало неизмѣнной вѣры, открытой взаимной любви.* Романизмомъ совершено это преступленіе, Протестантствомъ оно унаслѣдовано. Что до меня, то, предпринявъ изъяснить моимъ западнымъ братьямъ, въ какомъ свѣтѣ представляются намъ ихъ ученія, я обязанъ былъ выставить во всей его яркости фактъ, служащій къ уразумѣнію внутренней жизни Церкви; въ этомъ случаѣ, моему почтенному противнику потому уже не приходится отвергать моего заключенія, что самое сильное, задушевное его желаніе и главная цѣль всей его дѣятельности состоитъ, какъ кажется, именно въ томъ, чтобы воображаемое единство Протестантства обратить въ единство реальное и замѣнить связь мертвой буквы связью живаго духа. Современная мудрость надѣется привести къ благополучному концу дѣло, котораго, по ея мнѣнію, не умѣли совершить апостолы: желаніе благое, но нѣтъ ли въ немъ доли кощунства, хотя и безсознательнаго?

Скажу вкратцѣ. Протестантскій міръ, въ своей совокупности, обнимающей безчисленное множество сектъ (начиная отъ Англиканца и Лютеранина и доходя до Квакера и Унитарія) не имѣетъ въ настоящую минуту другой связи, кромѣ извѣстнаго рода почитанія, воздаваемаго мертвой буквѣ Писанія (какъ я сказалъ въ моей второй брошюрѣ). И этотъ міръ давно бы разбился на осколки, чуждые даже собирательнаго названія, если бы общій протестъ противъ Римскаго міра не заставлялъ его до нѣкоторой степени держаться за призракъ единства (какъ я сказалъ въ первой брошюрѣ).

Кстати замѣтить, что протестанты никакъ не хотятъ отдать себѣ совершенно яснаго отчета въ томъ, что именно они принимаютъ, принимая Библію (я говорю теперь даже не о смыслѣ Писанія, а о Библіи въ ея вещественной формѣ). Они называютъ ее Священнымъ Писаніемъ, священнымъ по преимуществу; но съ какого права они такъ ее называютъ? Почему оказываютъ они такую безусловную довѣренность книгѣ, которая есть не болѣе какъ сборникъ отдѣльныхъ писаній, приписываемыхъ различнымъ авторамъ, имена которыхъ не представляютъ часто никакого за себя ручательства? Происходитъ ли эта довѣренность отъ исторической достовѣрности написаннаго? Но такого рода достовѣрность, если бы она и была вполнѣ доказана критикою (чего далеко нѣтъ), могла бы имѣть важность только для исторической части, т.-е. для весьма малой части Писанія, и не представляла бы никакого ручательства въ пользу части догматической, т.-е. части наиболѣе важной. Или, можетъ быть, имена авторовъ внушаютъ протестантамъ полную довѣренность? Но эти имена весьма часто неизвѣстны или сомнительны, и нѣтъ возможности представить хотя бы тѣнь основанія, почему бы Св. Маркъ, или Св. Лука или Аполлосъ (по мнѣнію нѣкоторыхъ, авторъ посланія къ Евреямъ) должны были внушать болѣе довѣрія, чѣмъ Папій *) или Св. Климентъ, или Св. Поликарпъ; а между тѣмъ, сказанія и посланія послѣднихъ не признаются за авторитетъ? Не происхо-

*) Еп. Гіерапольскій (2-го вѣка). Онъ упомянутъ здѣсь какъ параллель къ Евангелистамъ, ибо собиралъ устныя преданія о Спасителѣ и Апостолахъ въ книгѣ „Λόγων κυριακῶν εξηγήσεις“, отрывки которой сохранились. *Изд.*

дить ли довѣренность отъ чистоты ученія, выраженнаго въ книгѣ? Но въ такомъ случаѣ есть нормальное ученіе, предшествующее Библіи и служащее мѣриломъ ея святости. А если такъ, то Протестантство само себя осуждаетъ *). Канонъ, одинъ канонъ, установляетъ Библію какъ Св. Писаніе, и пусть самая утонченная логика попытается отдѣлить канонъ отъ Церкви. А канонъ идетъ не отъ временъ апостольскихъ, которымъ въ крайности еще могло бы быть придано особенное преимущество; онъ идетъ даже не отъ временъ ближайшихъ къ этому времени; онъ опирается единственно на довѣріи къ Церкви, уже значительно удаленной по времени отъ своего начала, къ Церкви, уже обуреваемой внѣшними невзгодами, раздираемой отпаденіями и внутренними смутами, возмущенной и, повидимому, запятнанной слабостями, страстями и пороками христіанъ. Эту, однако, Церковь и ея неопровержимый авторитетъ протестанты допускаютъ, допуская Св. Писаніе.

Если такъ трудно уразумѣть истинный смыслъ Св. Писанія, если такъ трудно понять истину данную (протестанты по опыту это знаютъ), то во сколько разъ труднѣе было, во множествѣ человѣческихъ произведеній, никакимъ вещественнымъ признакомъ не отличающихся одно отъ другого, узнать и, такъ сказать, указать пальцемъ тѣ изъ нихъ, которыя суть истина, тѣ, которыя не отъ человѣка, а отъ Бога? И однако, это самое, этотъ даръ внутренняго ощущенія истины, протестанты соглашаются признать за первыми вѣками Церкви; эту безошибочность вдохновенія они допускаютъ и не могутъ не допустить. И вслѣдъ затѣмъ, они же храбро отрицаютъ Церковь и увѣряютъ, какъ себя такъ и другихъ, что они вѣруютъ только въ Библію!.. «О, первые вѣка, это дѣло другое; но позднѣе...» — Позднѣе? Съ какого, однако, времени считать это *позднѣе?* — «Съ четвертаго вѣка», отвѣтитъ одинъ.—«Съ пятаго», скажетъ другой; а Англиканцы не прочь бы были протянуть первобыт-

*) Это очень хорошо понято и выражено въ брошюрѣ, заглавія которой не припомню, однимъ ученымъ, если не ошибаюсь, Женевскимъ профессоромъ. Честная совѣстливость, которую я осмѣлюсь назвать христіанскою, несмотря на его антихристіанство, воспрепятствовала ему принять каѳедру богословія.

ную эпоху даже до седьмаго вѣка. Но какъ же могло случиться, что въ такомъ то именно вѣкѣ Церковь утратила вдохновеніе, сохранявшееся въ ней дотолѣ? Въ отвѣтъ на это говорятъ: слабости, пороки епископовъ, клира, народа. Но вѣдь такія же слабости, такіе же пороки можно ясно указать и во второмъ и въ третьемъ вѣкахъ (доказательство тому исторія папы Калликста и многихъ другихъ). Допустимъ, что, по особеннымъ обстоятельствамъ, нравственная порча въ тѣ времена, сравнительно съ позднѣйшими эпохами, только что зарождалась; но и въ такомъ видѣ она могла бы служить болѣе чѣмъ достаточнымъ основаніемъ къ отверженію авторитета Церкви, если только мы не захотимъ понять, что пороки отдѣльныхъ лицъ не отнимаютъ у каѳолической общины ея святости; а если мы допустимъ эту разницу для одного вѣка, то какъ же не допустить ея для всѣхъ послѣдующихъ? — «Поневолѣ, однако, приходится признать, что Церковь испытала повреждение, ибо иначе мы не сдѣлались бы протестантами»: болѣе разумной причины послѣдователи Реформы привести не могутъ. Жалкое ослѣпленіе! Они и не подозрѣваютъ, что они не болѣе какъ исчадіе Романизма и несутъ, сами того не зная и не желая, наказаніе за грѣхъ своего отца.

Ученіе, порожденное раціонализмомъ, впадаетъ въ ирраціональность: и здѣсь, какъ въ папизмѣ, заблужденіе само на себя налагаетъ руку. Міръ протестантскій не имѣетъ на Библію никакого права.

Но этому-то самому, нѣтъ у протестантовъ того спокойствія, той несомнѣнной увѣренности въ обладаніи словомъ Божіимъ, которая дается только вѣрою. Когда современная критика, сдѣлавшаяся враждебною религіи (можетъ быть вслѣдствіе общаго религіознаго заблужденія), болѣе или менѣе добросовѣстно нападаетъ на Св. Писаніе, мы слѣдимъ за ея изысканіями, иногда не безъ пользы, обыкновенно не безъ негодованія; но, какъ я уже сказалъ, никакого страха не ощущаемъ. Пусть бы сегодня удалось доказать, что посланіе къ Римлянамъ принадлежитъ не Ап. Павлу; Церковь сказала бы: «оно отъ меня», и на другой же день это посланіе читалось бы, попрежнему, громогласно, во всѣхъ Церквахъ, и христіане, попрежнему,

внимали бы ему въ радостномъ молчаніи вѣры; ибо мы знаемъ, чье свидѣтельство одно для насъ неотвержимо. Пускай бы отыскалось (если это возможно) какое нибудь для насъ новое, наиподлиннѣйшее и несомнѣннѣйшее писаніе величайшаго изъ апостоловъ: оно не получило бы силы неотвержимаго свидѣтельства дотолѣ, покуда не сказала бы Церковь: «это писаніе не только отъ Петра, или отъ Павла, или отъ Іоанна, оно отъ меня». Тотъ, кто погрѣшилъ въ Антіохіи, могъ погрѣшить и въ другомъ мѣстѣ. Не то мы видимъ у протестантовъ. Критика скептицизма тревожитъ ихъ глубоко: они встрѣчаютъ и оспориваютъ ее съ какимъ-то трусливымъ гнѣвомъ, обнаруживающимъ сомнѣніе, въ которомъ имъ не хотѣлось бы сознаться. И въ самомъ дѣлѣ, что дѣлать съ посланіемъ къ Римлянамъ, если бы оказалось, что оно не Павломъ писано? Ударъ былъ бы неотразимъ; ибо протестанты отъ начала Реформы воображаютъ, что они вѣрятъ Св. Павлу, не подозрѣвая, что въ сущности они вѣрятъ Церкви третьяго вѣка.

Итакъ, нельзя не повторить, что они точно не владѣютъ Библіею, а между тѣмъ Библія единственная вещь въ области религіи, которою, по ихъ убѣжденію, они владѣютъ *).

Въ заключеніе, я представлю болѣе общее соображеніе, которое, надѣюсь, заслужитъ вниманіе протестантовъ, людей серьезныхъ и способныхъ понять серьезный аргументъ. Св. Писаніе относится къ человѣку, какъ всякій другой предметъ къ субъективному разумѣнію. Для Церкви, единицы органической и разумной, это отношеніе есть отношеніе внутреннее, иными словами: отношеніе объекта къ субъекту, которому объектъ служитъ выраженіемъ, отношеніе человѣческаго слова къ человѣку, его произнесшему. Такое отношеніе ставитъ объектъ внѣ и выше всякаго сомнѣнія. Иное видимъ мы у протестанта: Библія относится къ нему какъ внѣшній объектъ, какъ *объектъ вообще* (какъ всѣ объекты въ мірѣ) къ субъекту-*лицу*; такое отношеніе всегда имѣетъ характеръ случайности и необходимо

*) Анализомъ внутренняго характера Евангелія отъ Іоанна, во второй моей брошюрѣ, я, кажется, доказалъ, что подлинность Писанія не представляетъ намъ ничего сомнительнаго. Здѣсь же я желаю только выяснить окончательно, какъ относятся христіане къ Библіи.

подвергается всѣмъ сомнѣніямъ раціонализма. Писаніе и протестантскій міръ *внѣшни* другъ другу и никогда это фальшивое отношеніе не измѣнится, никогда внутренняя язва Протестантства не закроется.

Докторъ Капфъ говоритъ еще: «Великій *союзъ* всѣхъ живыхъ членовъ Евангелическихъ Церквей послужилъ бы фактическою и самою убѣдительною уликою противъ тѣхъ, которые въ Реформѣ хотятъ видѣть торжество безграничнаго субъективизма». Нѣтъ, это не было бы убѣдительною уликою, даже вовсе не было бы уликою. *Союзъ* вовсе не то, что *единство*, и, стало быть, духъ Церкви, тотъ духъ, который далъ протестантамъ то, что еще уцѣлѣло въ нихъ отъ вѣры (Священное Писаніе); стало быть, говорю я, этотъ духъ рѣшительно покинулъ протестантскій міръ, когда человѣкъ, столь высоко чтимый и столь достойный почтенія, какъ глава Виртембергскихъ общинъ, дошелъ до смѣшенія двухъ столь различныхъ одно отъ другаго понятій *союза* (alliance) и *единства* (unité). Союзъ! Да это то, съ чѣмъ носится міръ политическій; это раздоръ, замазанный снаружи, это ложь договаривающихся между собою интересовъ, это обоюдное равнодушіе въ жизни и безвѣріе въ мнѣніи; это, наконецъ, то, что Церкви невѣдомо, а царствію Божію чуждо. Союзъ между областными Церквями! Союзъ между христіанами первыхъ временъ! Союзъ между апостолами! Сомнѣваюсь, чтобы кто-нибудь могъ произнести эти слова не содрогнувшись. Но можетъ быть таково чувство у православнаго, а моимъ западнымъ братьямъ оно будетъ чуждо. Какъ бы то ни было, мысль почтеннаго прелата заслуживаетъ внимательнаго разсмотрѣнія.

Скажу прежде всего, не боясь встрѣтить противорѣчія со стороны читателя безпристрастнаго, что въ дѣлѣ вѣрованія всякій союзъ между различными исповѣданіями, какими бы то ни было, есть ни что иное, какъ опредѣленіе или, по крайней мѣрѣ, изысканіе *той наименьшей доли* (minimum) *вѣры, къ которой они относительно способны*. Таково первое условіе, условіе основное. Можетъ ли быть названа христіанскою эта исходная точка?—«Но Ап. Павелъ осуждаетъ споры о предметахъ не великой важности». Да, о предметахъ простаго любо-

пытства, о предметахъ обряда или устава. Но можно ли не шутя предположить, что Ап. Павелъ допустилъ бы, напримѣръ, раздачу Евхаристіи двумъ лицамъ, изъ которыхъ одно принимало бы ее какъ кусокъ бѣлаго хлѣба и глотокъ вина, а другое — какъ самое тѣло и самую кровь Господа нашего Іисуса Христа, Того, передъ Кѣмъ всѣ колѣна преклоняются съ любовію и страхомъ? Или, можно ли предположить, что Ап. Павелъ допустилъ бы единство общенія для такихъ двухъ людей, изъ которыхъ одинъ вѣрилъ бы, что Богъ открываетъ Себя взаимной любви служителей Христовыхъ, т.-е. закону нравственному, а другой увѣрялъ бы, что познаніе Божественныхъ предметовъ пріурочено къ клочку земли, называемому, можетъ быть, Римомъ или какъ-нибудь иначе, все равно? Эти примѣры, взятые наудачу, конечно достаточно показываютъ, что союзъ различныхъ исповѣданій можетъ основаться только на *наименьшемъ количествѣ вѣры*; а если такъ, то мы знаемъ напередъ, за кѣмъ останется послѣднее слово. Оно останется за тѣмъ, на кого, въ полнотѣ своей силы, работалъ Римъ, когда разрывалъ единство исповѣданія; за тѣмъ, на кого Римъ одряхлѣвшій и реформаты, логически порожденные Римомъ, работаютъ заодно и въ настоящую минуту.

Пожеланія и мольбы, выражаемыя докторомъ Капфомъ, заявляются не имъ однимъ, а многими протестантами нашего времени; мы встрѣчаемъ ихъ и у знаменитаго Вине. Ихъ порыванія, ихъ надежды устремляются въ будущность: они мечтаютъ объ установленіи (или, говоря языкомъ Англиканцевъ, о возстановленіи) католичества *), т.-е. Церкви. Они чувствуютъ свою болѣзнь и надѣются на исцѣленіе. Во второй моей брошюрѣ, говоря о Вине, я, кажется, доказалъ, что будущее, о которомъ онъ мечталъ, невозможно, если оно не существуетъ въ настоящемъ и не существовало искони въ прошедшемъ; но я хочу попытаться, при настоящемъ удобномъ случаѣ, дать моему доказательству еще большую очевидность.

Предположимъ, что надежда протестантскихъ учителей исполнилась; предположимъ, что ихъ ученые и богословы раз-

*) Des ächten und wahren Catholicismus (подлиннаго, истиннаго католичества).

личныхъ обществъ, соединившись между собою, успѣли, не говорю—образовать союзъ (это было бы недостойно истинныхъ христіанъ), но найти въ себѣ самихъ начало единства, общее исповѣданіе вѣры, съуженной до наименьшаго размѣра (minimum). Спрашиваю: для кого, по совѣсти, могло бы быть обязательно вѣрованіе, установленное такимъ собраніемъ? Нѣсколько сотенъ съѣхавшихся ученыхъ между собою согласны; но вѣдь тысячи отсутствующихъ ученыхъ не раздѣляютъ ихъ мнѣнія. Гдѣ же Церковь? Образовалась новая секта—вотъ и все. А милліоны неученыхъ, что съ ними дѣлать, что они такое? Презрѣнная чернь? Стадо безсмысленное и безгласное? Рабъ въ дѣлѣ вѣры, бывшій рабъ клира, а теперь рабъ ученаго,—навѣки осужденный сгибать голову, то передъ тіарою и митрою, то теперь передъ докторскою шапкою. Замѣшательство увеличивается съ каждымъ шагомъ, и безсмыслица доктрины усложняется безсмыслицею нравственною. О, книжники! послѣдуйте моему совѣту: будьте откровенны и скажите невѣжественной черни, чтобы она погодила во что бы то ни было вѣровать, пока вы не согласитесь между собою въ томъ, чему ей слѣдуетъ вѣрить.

Но и самое собраніе ученыхъ и тѣ лица, изъ которыхъ оно составится, будутъ ли обязаны (я разумѣю: обязаны по *совѣсти*) держаться завтра сегодняшняго своего исповѣданія? Жажда сочувствія, нервическое возбужденіе, которымъ сопровождаются этого рода торжественныя собранія, умственное опьяненіе, въ которое такъ часто погружаютъ одинъ другого люди, собранные вмѣстѣ,—все это вмѣсѣ можетъ склонить къ минутному соглашенію; но по какому праву сегодняшній день будетъ обязателенъ для завтрашняго? Провозгласите ли вы его днемъ вдохновенія, чтобы имѣть основаніе заранѣе приковать всю вашу жизнь къ рѣшеніямъ этого дня? Сдѣлаете ли вы изъ него новую Пятидесятницу? Попробуйте сдѣлать, и вы все-таки ничего не выиграете; ибо вы сами себѣ не повѣрите, если даже рѣшитесь это сказать.

Но идемъ дальше. Вѣра въ человѣкѣ, взятомъ порознь (какъ индивидуумѣ) и подверженномъ грѣху, всегда и непремѣнно субъективна, а потому самому всегда доступна сомнѣнію: она сознаетъ

въ самой себѣ возможность заблужденія. Чтобы возвыситься надъ сомнѣніемъ и заблужденіемъ, ей нужно возвыситься надъ собою, нужно пустить корни въ міръ объективный, въ міръ святыхъ реальностей, въ такой міръ, котораго она сама была бы частью, и частію живою, неотъемлемою; ибо несомнѣнно вѣришь только тому міру, или, точнѣе сказать, знаешь только тотъ міръ, къ которому принадлежишь самъ. Этотъ міръ не можетъ заключаться ни въ дѣятельности разобщенныхъ между собою личностей, ни въ ихъ случайномъ согласіи (мечта реформатовъ), ни въ рабскомъ отношеніи къ чему-либо внѣшнему (безуміе Римлянъ): онъ заключается только во внутреннемъ единеніи человѣческой субъективности съ реальною объективностью органическаго и живаго міра, въ томъ святомъ единствѣ, законъ котораго не есть ни абстрактъ, ни что либо изобрѣтенное человѣкомъ, а Божественная реальность — Самъ Богъ въ откровеніи взаимной любви: это—Церковь. Грубый и ограниченный разумъ, ослѣпленный порочностью развращенной воли, не видитъ и не можетъ видѣть Бога. Онъ Богу внѣшенъ какъ зло, которому онъ рабствуетъ. Его *вѣренье* (croyance) есть не болѣе какъ логическое мнѣніе и никогда не можетъ стать вѣрою, хотя нерѣдко и присвоиваетъ себѣ ея названіе. Вѣренье превращается въ вѣру и становится внутреннимъ къ Самому Богу только черезъ святость, по благодати животворящаго Духа, источника святости. Итакъ, вѣра есть Духъ Святый, налагающій печать свою на вѣренье. Но эта печать не дается человѣку по его усмотрѣнію; она вовсе не дается человѣку, пребывающему въ своей одинокой субъективности. Она дана была единожды, на всѣ вѣка, апостольской Церкви, *собранной въ святомъ единеніи любви и молитвы*, въ великій день Пятидесятницы, и отъ того времени христіанинъ, человѣкъ субъективный, слѣпой протестантъ по своей нравственной немощи, становится зрящимъ каѳоликомъ въ святости апостольской Церкви, къ которой онъ принадлежитъ, какъ ея неразрывная часть *).

---

*) См. вторую брошюру. Всякій христіанинъ—протестантъ въ смыслѣ исканія истины; Церковь же каѳолична, ибо обладаетъ истиною.

Теперь спрашиваю: какою же печатью запечатлѣетъ себя, въ чаемый день новой Пятидесятницы, союзъ протестантскихъ общинъ, эта единица, доселѣ только воображаемая, имѣющая создаться людскимъ, условнымъ соглашеніемъ, а не творческою силою Божіею? Печатью ли индивидуальной святости, какъ у Дарбеитовъ, или печатью чудотворенія, какъ у Ирвингитовъ? Считаю протестантовъ настолько христіански - смиренными, что не могу заподозрить ихъ въ фарисействѣ первыхъ и настолько христіански-разумными, что не обвиню ихъ въ безуміи другихъ *). Нѣтъ! Новой Пятидесятницы не будетъ, какъ не будетъ новаго воплощенія Сына Божія. Она не можетъ повториться ни какъ союзъ, заключенный въ одинъ извѣстный день и часъ (о чемъ теперь мечтаютъ), ни какъ добыча долгаго и терпѣливаго труда цѣлаго ряда поколѣній. Невозможность, въ обоихъ случаяхъ, одного свойства—строго логическая. Протестанты осуждены остаться протестантами.

Не это ли внутреннее убѣжденіе въ невозможности осуществленія ихъ завѣтной мечты, не это ли чувство неутомимой жажды, придаетъ произведеніямъ протестантовъ нашего времени совершенно особый характеръ глубокаго страданія и неподдѣльнаго отчаянія, прикрытаго словами надежды? Словно какъ будто слышишь величавый и скорбно-вдохновенный гимнъ, который воспѣвался въ Римскомъ мірѣ, спустя почти столѣтіе по отдѣленіи его церкви:

Hora novissima, tempora pessima sunt; vigilemus!
Ecce minaciter imminet Arbiter ille supremus,
Imminet, imminet, ut mala terminet, pia coronet, etc.

. . . . . .

«Auferat aspera duraque pondera mentis onustae etc.»

Бѣдные протестанты!

---

*) Впрочемъ и Дарбеиты, и Ирвингиты провозглашаютъ въ мірѣ реформатовъ необходимость печати объективной, т.-е. необходимость Бога для человѣческаго вѣрованія. Я сказалъ въ моей второй брошюрѣ, что Ирвингизмъ есть сомнѣніе, жаждущее чуда. Ирвингитъ хочетъ относиться къ самому себѣ, какъ апостолъ къ Іудеямъ и язычникамъ, т.-е. быть въ одно и то же время и апостоломъ, и новообращаемымъ. И Тиршъ, этотъ мужъ столь ученый, этотъ умъ столь высокій, могъ впасть въ подобное заблужденіе. Бѣдный человѣческій разумъ!

Сказавъ о сочиненіи доктора Капфа, я долженъ посвятить нѣсколько замѣчаній еще двумъ изданіямъ, вышедшимъ изъ того же лагеря и произведшимъ нѣкоторое впечатлѣніе въ Германіи. Выражая собою два направленія, совершенно несходныя съ направленіемъ Виртембергскаго учителя и, въ то же время, прямо противоположныя одно другому, изданія эти представляютъ двѣ крайности протестантской мысли: лжекатолицизмъ, опирающійся на произвольное преданіе, и начало свободы, доведенное до отрицанія всякой доктрины. Это рѣчь г. Сталя о вѣротерпимости и разборъ этой рѣчи г. Бунзеномъ въ его «Знаменіяхъ времени» (Zeichen der Zeit). По предмету своему, они очевидно не относятся къ области религіи, ибо вѣротерпимость есть вопросъ чисто гражданскій, какъ правосудіе, какъ свобода, какъ общественная благотворительность, какъ правда въ международныхъ отношеніяхъ и т. п. Поэтому я ограничусь изслѣдованіемъ религіозныхъ соображеній, приводимыхъ авторами, людьми высокихъ достоинствъ и заслуженнаго авторитета.

«Наше ученіе», говоритъ г. Сталь, «таково: Божественные дары благодати, обѣтованные душѣ человѣческой, даются ей только въ Церкви; но Церковь, по отношенію къ человѣку, не есть учрежденіе для него внѣшнее; она, такъ сказать, слагается изъ единовременнаго взаимнодѣйствія благодати, вложенной Богомъ въ Его заповѣди, и благодати, сообщаемой Богомъ индивидуальной душѣ. Она есть сокровищница всѣхъ благословеній Божіихъ и всѣхъ человѣческихъ щедротъ: она хранительница всѣхъ святынь, преемственно передаваемыхъ поколѣніями, отъ одного къ другому, черезъ всѣ вѣка. Поэтому-то она въ самой себѣ содержитъ и познаніе слова Божія... и величественное богослуженіе, отъ временъ апостольскихъ и до нашего вѣка созидаемое благочестивыми душами, и единство должностей и полномочій духовныхъ... и, въ особенности, таинства, въ ихъ законномъ употребленіи и въ ихъ истинномъ смыслѣ. Таковы учрежденія и скрѣпы, которыми Богъ, такъ сказать, обнесъ христіанскій миръ... Общеніе христіанъ, въ оградѣ этихъ учрежденій, а не внѣ ея, есть Церковь, таинственное тѣло Христово... Церковь, которая одна ведетъ къ

истинѣ. Плодъ царства Божія есть спасеніе душъ, а почва, на которой этотъ плодъ произрастаетъ и зрѣетъ, есть Церковь».

Хорошо; но гдѣ же этотъ христіанскій міръ? (ибо г. Сталь не всѣ секты допускаетъ въ него). Гдѣ эта Церковь? Отвѣтъ автора не представляетъ ничего опредѣленнаго. Боязливо поблуждавъ въ лабиринтѣ соображеній полусоціальныхъ, полурелигіозныхъ, онъ въ заключеніи рѣчи излагаетъ, повидимому, свое исповѣданіе вѣры, и вотъ это исповѣданіе во всей скудости его логики.

«Романизмъ имѣетъ свое спеціальное предназначеніе въ царствѣ Божіемъ! Несмотря на мракъ, въ которомъ онъ пребываетъ по отношенію къ главному вопросу объ оправданіи... несмотря на прочія заблужденія, въ которыхъ мы винимъ его, онъ представляетъ возвышенную сторону историческаго преемства и непрерывнаго прогресса отъ временъ апостольскихъ... Реформа Кальвина имѣетъ также свое призваніе въ царствѣ Божіемъ, на ряду съ призваніемъ Лютера, къ ученію котораго она служитъ какъ бы дополненіемъ съ нравственной стороны Церкви; ибо не кто другой, а Кальвинъ, освятилъ общину и соорудилъ цѣлый міръ христіанскихъ заповѣдей и христіанской жизни, истекающей изъ дѣятельной вѣры общины... Наконецъ, можемъ ли мы не признать особеннаго призванія Лютера»? и проч.

За этимъ слѣдуетъ восхваленіе, котораго мы не станемъ выписывать. Легко угадать, что̀ въ немъ заключается, такъ какъ авторъ самъ Лютеранинъ; скажемъ только, что г. Сталь прибавляетъ слѣдующее: «всѣ эти исповѣданія получили свое призваніе отъ Самого Бога». Но гдѣ же послѣ этого Церковь, необходимость которой авторъ такъ рѣшительно призналъ?

Искать ли ея въ абстрактномъ понятіи, обнимающемъ всѣ три исповѣданія? Церковь, *нѣчто живое и органическое*, состоитъ ли въ абстрактѣ? Церковь, *блюстительница истины*, состоитъ ли въ сочетаніи трехъ исповѣданій, изъ которыхъ по крайней мѣрѣ два суть заблужденія? Церковь, *сокровищница всѣхъ человѣческихъ щедротъ*, состоитъ ли въ сочетаніи трехъ исповѣданій, изъ которыхъ одно, въ продолженіе вѣковъ, предавало и предаетъ донынѣ два другія анаѳемѣ, а тѣ от-

плачиваютъ ему въ продолженіе вѣковъ ругательнымъ прозвищемъ Вавилонской блудницы? Церковь, *содержащая единство должностей и полномочій духовныхъ*, состоитъ ли въ сочетаніи трехъ исповѣданій, изъ которыхъ каждое отрицаетъ духовныя власти, правящія двумя другими? Церковь, *содержащая таинства въ ихъ законномъ употребленіи и истинномъ смыслѣ*, состоитъ ли въ сочетаніи трехъ исповѣданій, изъ которыхъ одно смотритъ на таинства двухъ другихъ, какъ на нелѣпость и идолослуженіе, а тѣ, въ свою очередь, не признаютъ въ немъ ни одного таинства, кромѣ крещенія? Церковь, *заключающая въ своихъ нѣдрахъ разумѣніе слова Божія*, состоитъ ли въ сочетаніи трехъ исповѣданій, изъ которыхъ каждое думаетъ о другихъ, что они ничего въ словѣ Божіемъ не понимаютъ? Очевидно, тема, поставленная въ такихъ выраженіяхъ (а между тѣмъ это подлинныя выраженія автора), не имѣетъ смысла и представляетъ только кучу явныхъ, самообличающихся противорѣчій.

Развѣ предположить, что вся Церковь заключается въ одномъ Лютеранскомъ обществѣ (къ которому принадлежитъ г. Сталь), а что другія Церкви суть только болѣе или менѣе еретическія заблужденія, заслуживающія вниманія только по своему историческому значенію?

Но изъ логическихъ началъ, поставляемыхъ авторомъ, само собою вытекаетъ, что, по его мнѣнію, во времена Лютера Церковь заключалась въ исповѣданіи Римскомъ. Слѣдовательно Лютеръ есть олицетвореніе индивидуальнаго мнѣнія, осуждающаго Церковь собственною своею властью. Онъ человѣкъ, говорящій Церкви своего времени: «ты не Церковь, а заблужденіе и ересь». И г. Сталь (какъ Лютеранинъ) долженъ повторить вслѣдъ за Лютеромъ, что Церковь въ XVI-мъ столѣтіи не существовала, то-есть долженъ отвергнуть все, что̀ онъ сейчасъ утверждалъ. Печальное заключеніе, уничтожающее всѣ свои посылки!

Или мы скажемъ, что эта Церковь, съ давняго времени, пребывала заключенною невидимо въ исповѣданіи Римскомъ, пребывала въ явленіи одинокихъ личностей, которыя потомъ,

по голосу Лютера, сгруппировались вокругъ него, и отъ него получили церковную жизнь и форму?

Но одинокія личности, постоянно подчиненныя соціальной и религіозной жизни Римскаго исповѣданія, не представляютъ уже ни малѣйшаго слѣда отличительныхъ признаковъ Церкви, признаковъ, самимъ г-мъ Сталемъ указанныхъ.

Итакъ, во времена Лютера, Церкви не было вовсе — этого опровергнуть нельзя, и слѣдовательно всѣ аргументы автора, собственнымъ ихъ развитіемъ, обращаются въ ничто.

Таково самоубійство лже-католицизма или противулогическаго традиціонализма въ мірѣ протестантскомъ. Новаго сошествія Св. Духа ему не удалось добыть. Поэтому и не можетъ онъ переступить предѣловъ археологіи и спорнаго знанія, единственной его области. Пусть ученый протестантъ воображаетъ себѣ, что онъ вѣруетъ еще во что-нибудь; права на это мы у него оспаривать не станемъ; но для неученаго все равно, Лютеръ ли, Кальвинъ ли, Цвинглій, Фоксъ, или Іоаннъ Лейденскій. Народъ протестантскій остается безъ всякаго права на вѣру, а Лютеранинъ все еще ведетъ рѣчь о Церкви!

Понятно, что знаменитому Бунзену, критику г. Сталя, нетрудно было справиться съ его ученіемъ, хотя онъ и взглянулъ на него съ точки зрѣнія, можетъ быть, слишкомъ исключительно-мѣстной и политической. Но успѣхъ покидаетъ г. Бунзена, какъ только онъ обращаетъ свои нападки на міръ Византійскій, т.-е. на Церковь. Здѣсь логика ему измѣняетъ. Онъ начинаетъ съ изученія обскурантизма и духа угнетенія, дающихъ направленіе Римскому міру, при чемъ, однако, замѣчаетъ, что это направленіе олицетворяется въ правительствахъ и находится въ противорѣчіи съ желаніями народовъ. Затѣмъ онъ старается отыскать такую же борьбу противоположныхъ теченій въ Церкви. Если бы ученый авторъ «Знаменій времени» серьезнѣе отнесся къ этому сравнительному изученію, то онъ немедленно замѣтилъ бы характеристическое различіе между двумя сравниваемыми имъ мірами. Какова бы ни была прошлая система Русскаго правительства, я не стану ни защищать ее, ни нападать на нее. Я согласенъ допустить критику, которой подвергаетъ ее авторъ, пусть даже критика идетъ

далѣе и проникается еще большею горечью. Чтожъ изъ этого? Внутренняя политика Австріи въ отношеніи къ религіознымъ вопросамъ, *сама по себѣ*, при всей ея притѣснительности (судить объ ней не мѣсто) оставалось бы, во всякомъ случаѣ, чисто Австрійскою и не могла бы служить орудіемъ противъ Романизма; но дѣло въ томъ, что эта политика всецѣло подсказывается ей независимымъ папствомъ, требованія котораго отчасти даже умѣряются Австрійскимъ министерствомъ. Слѣдовательно, въ этомъ случаѣ, обвиненіе, всею свое тяжестью, падаетъ на Римъ и его ученіе. Между тѣмъ самъ же Бунзенъ, переходя отъ картины Русскаго обскурантизма, имъ начертанной, къ православнымъ странамъ независимымъ отъ Россіи, усматриваетъ въ нихъ рѣшительное стремленіе къ просвѣщенію и прогрессу, нисколько не затрудняемое религіею края. Что же общаго у Церкви съ хорошею или худою политическою системою, господствующею въ одной изъ ея епархій? Логика и справедливость требовали оговорки въ очистку Церкви, но этого г. Бунзенъ не замѣтилъ.

Онъ обвиняетъ Церковь въ *Цезаропапизмѣ* (терминъ, довольно удачно придуманный для обозначенія преобладанія государства надъ религіей).

Надѣюсь, кто прочелъ первую мою брошюру, согласится, что такое обвиненіе лишено всякаго основанія. Оно не можетъ не показаться, по меньшей мѣрѣ, неожиданнымъ въ устахъ протестанта, и притомъ въ эпоху, когда вопросъ чисто-догматическаго свойства, въ одной протестантской странѣ, рѣшенъ былъ Королевскою Комиссіею *). Оно должно показаться, полагаю, нѣсколько даже смѣшнымъ въ сочиненіи, добрая четверть котораго посвящена восхваленію религіозной реформы, совершенной государственною властью въ другой протестантской странѣ (Пруссіи). И тѣни подобнаго вмѣшательства въ дѣла вѣры, богослуженія или обще-церковнаго благочинія, нельзя даже предположить у народовъ, соблюдающихъ вѣру апостольскую, кромѣ развѣ случая отпаденія власти (какова

*) Дѣло Горгамское въ Англіи. См. объясненіе этого дѣла ниже, Письма къ Пальмеру.

бы ни была ея форма) въ ересь; но въ подобныхъ случаяхъ Церковь, хотя и съ опасностью пострадать вещественно, умѣетъ сохранять свою духовную свободу. Пусть же Цезаропапизмъ остается при тѣхъ, кому онъ принадлежитъ по праву *).

Впрочемъ, эта критика, въ сочиненіи г. Бунзена, есть не болѣе какъ отступленіе. Для насъ гораздо важнѣе собственное его ученіе. Оно заслуживаетъ разсмотрѣнія.

Г. Бунзенъ не домогается, какъ г. Капфъ, союза, основаннаго на наименьшемъ количествѣ вѣры; онъ не увѣряетъ, какъ г. Сталь, будто у него имѣется наготовѣ Церковь, давно построенная какимъ-нибудь ученымъ докторомъ XVI-го столѣтія. Онъ отправляется отъ настоящаго положенія и, не пускаясь въ догматическія изслѣдованія, ставитъ только одно начало: свободу совѣсти. По его мнѣнію, пусть только христіане собираются въ свободныя, мѣстныя соборища. Эти соборища будутъ обсуживать вѣру и нравственность своихъ членовъ, сами же не будутъ подчинены никакой высшей власти; ибо онѣ будутъ *общиною*, а мѣстная община, на апостольскомъ языкѣ, значитъ Церковь (такъ г. Бунзенъ понимаетъ апостольскій языкъ). Не будемъ останавливаться на вопросѣ: какимъ же образомъ апостолъ могъ говорить о единой и единственной

*) Я доказалъ, что обвиненія въ Цезаропапизмѣ, взводимыя на Церковь какъ Римлянами, такъ и Протестантами, несправедливы, и не думаю, чтобы люди добросовѣстные стали повторять ихъ; тѣмъ не менѣе я нисколько не утверждаю, чтобы Церковь, въ Русской области, никогда не подвергалась, въ предметахъ второстепенной важности, какимъ-либо посягательствамъ со стороны свѣтской власти, или, по крайней мѣрѣ, не испытывала дѣйствій, имѣющихъ видъ посягательства (о чемъ мною было уже сказано въ первой брошюрѣ). Самое допущеніе такого вида есть уже проступокъ съ нашей стороны, въ которомъ мы должны себя винить; ибо все, что подаетъ оружіе противъ Церкви, хотя бы клеветѣ, есть вина непростительная для народовъ, удостоившихся счастія принадлежать Церкви и неосторожно допускающихъ какое-либо затемнѣніе ея чистоты. Если бы однако ученый Бунзенъ, при его добросовѣстности, посвятилъ нѣсколько минутъ на серьезное изученіе Русской исторіи, то онъ увидѣлъ бы, что самая неблаговидность, въ которой мы винимся, идетъ не отъ развитія стихій чисто народныхъ, и не отъ вліянія Византійскаго: она явилась въ то время, когда наши первобытныя стихіи окрасились элементомъ западнымъ, и въ особенности нѣмецкимъ. Не все было чистымъ благодѣяніемъ въ приношеніяхъ западной мысли, и балансъ, можетъ быть, очень сомнителенъ. За всѣмъ тѣмъ, все это дѣло Русской церковной области, а вовсе не Церкви.

Церкви, если дѣйствительно, въ его время, были въ христіанскомъ мірѣ только Церкви мѣстныя, не связанныя общимъ единствомъ? Не будемъ обращать вниманія г. Бунзена на то (хотя это очень ясно), что принимать мѣстныя, географическія очертанія за основанія общественнаго устройства въ мірѣ отличительно-духовномъ—есть безсмыслица; не будемъ возражать ему указаніемъ на иллогичность такой мѣстной общины, которая, пользуясь правомъ суда надъ своими членами въ дѣлахъ вѣры и нравственности, представляла бы типъ общественности и, въ то же время, полною своею независимостью и разобщенностью съ другими подобными обществами, представляла бы прямо противоположный элементъ противообщественнаго эгоизма. Мы удовольствуемся однимъ замѣчаніемъ. Какимъ бы исповѣданіемъ вѣры или символомъ ни довольствовался г. Бунзенъ, не можетъ же онъ однако надѣяться, чтобы нашлась такая мѣстность, гдѣ бы къ этому символу примкнули всѣ безъ исключенія христіане. Мнѣнія раздѣлятся, и каждое мнѣніе образуетъ изъ себя независимую отъ другихъ общину или, какъ онъ выражается Церковь въ смыслѣ апостольскомъ. Въ иной мѣстности возникнутъ двѣ или три Церкви, въ другой пять, десять, а, можетъ быть, и гораздо болѣе; и въ каждой изъ этихъ Церквей будетъ своя вѣра, отличная отъ другихъ вѣръ; а всѣ онѣ, взятыя вмѣстѣ, составятъ апостольскую Церковь и даже будутъ, по словамъ г. Бунзена, точнымъ изображеніемъ того, чѣмъ была Церковь во время апостоловъ. Нельзя однако сказать, чтобы точь-въ-точь такое понятіе слагалось въ умѣ при чтеніи апостольскихъ посланій; ни одно изъ нихъ (сколько мнѣ извѣстно) не носитъ надписанія въ родѣ слѣдующихъ: десяти Римскимъ Церквамъ, или: тремъ Церквамъ Ефесскимъ.

Впрочемъ, ученый авторъ разсматриваемаго сочиненія, предвидя вѣроятно это затрудненіе и желая по возможности облегчить единство, предполагаетъ символъ вѣры, до того сокращенный и доведенный до размѣровъ столь скудныхъ, что дѣйствительно протестантскому міру трудно бы было на немъ не помириться (если этотъ міръ, какъ заставляютъ думать нѣкоторые признаки, точно занятъ теперь изысканіемъ minimum'а

вѣры). Въ широкія врата своей Церкви г. Бунзенъ пропускаетъ и Анабаптистовъ, и Индепендентовъ, даже Унитаріевъ или Антитринитаріевъ *), которыхъ онъ окрещиваетъ въ пріятное названіе анти-Аѳанасіанцевъ (должно быть для того, чтобы избѣгнуть болѣе вѣрнаго, но за то и болѣе грубаго названія анти-христіанъ). Казалось бы, и этого довольно. Но нѣтъ! чтобы безпрепятственнѣе достигнуть цѣли и доказать до какой степени онъ податливъ въ дѣлѣ вѣры, г. Бунзенъ идетъ гораздо дальше. Въ письмѣ отъ 28 Августа онъ припоминаетъ, что въ этотъ день родился нѣкогда знаменитый геній и восклицаетъ по этому случаю: «Поистинѣ, память мученика празднуемъ мы въ этотъ день! Въ самомъ дѣлѣ, вступить въ жизнь, не значитъ ли принять страданіе?» Иными словами, всѣ люди мученики, не исключая Нерона и Геліогабала. Авторъ продолжаетъ: «Не такова ли въ особенности жизнь для того, кому предназначено быть исповѣдникомъ — прекрасное наименованіе, которымъ Христіанство первыхъ вѣковъ отличало своихъ героевъ! Да, онъ былъ исповѣдникъ и болѣе чѣмъ исповѣдникъ! Онъ былъ пророкъ и апостолъ!» Мученикъ, о которомъ идетъ рѣчь, былъ Гёте, тотъ самый, который умеръ, окруженный ласками великогерцогскаго двора, увѣнчанный всѣми дарами литературной славы, украшенный всѣми знаками гражданскаго отличія! Этотъ исповѣдникъ (этимъ именемъ называли христіане однихъ страдальцевъ за вѣру) былъ Гёте, авторъ Вертера, Родства по выбору (Wahlverwandschaften), Коринѳской невѣсты и Римскихъ элегій! Этотъ апостолъ былъ Гёте—онъ, который во всю свою жизнь, не проронилъ ни одного слова, въ которомъ была бы слышна вѣра; онъ, который до того чуждался религіи, что даже не чувствовалъ нужды отрицать ее. Оспаривать доктрину г. Бунзена мнѣ и на мысль не приходитъ—это разумѣется само собою; но вотъ къ какому заключенію придетъ непремѣнно всякій серьезный читатель: если человѣкъ столь ученый, столь благочестивый и умный, могъ утонуть въ подобной пучинѣ нелѣпостей, значитъ его втолкнуло въ нее самое дѣло имъ защищаемое. И дѣйствитель-

*) Отрицающихъ догматъ Троицы. *Изд.*

но, въ лицѣ г. Бунзена мы видимъ передъ собою самоубійство Протестантства въ его притязаніяхъ на свободу, подобно тому какъ въ лицѣ г. Сталя видѣли самоубійство Протестантства въ его притязаніяхъ на незаконный традиціонализмъ *).

Каково бы ни было однако значеніе мнѣній личныхъ, оно не можетъ равняться по важности съ проявленіями мыслей общественныхъ. Прошедшій годъ ознаменовался однимъ изъ самыхъ замѣчательныхъ проявленій этого рода, едва ли не единственнымъ въ исторіи религій. Цѣлое и довольно значительное религіозное общество, присвоивающее себѣ титулъ Церкви, общество всѣхъ протестантовъ Гессенскаго курфиршества, въ отвѣтъ на вопросъ, къ какому оно принадлежитъ исповѣданію, объявило публично, что оно объ этомъ ничего не знаетъ и потеряло всякую память. Марбургскій университетъ, можетъ быть, приведенный такою откровенностью въ нѣкоторый соблазнъ, попытался было отвѣтить на заданный вопросъ; но *Гессенская Церковь* возобновила свое объявленіе: она отвергла съ полнымъ на то основаніемъ, право, которое присвоивалъ себѣ университетъ, знать больше, чѣмъ сама Церковь Гессенская объ ея религіозномъ исповѣданіи, и заключила окончательно, что вопросъ въ настоящее время неразрѣшимъ, но выразила при этомъ надежду, что ученыя и историческія изысканія со временемъ, можетъ быть, приведутъ къ удовлетворительному его разрѣшенію. Все это было бы невѣроятно, если бы не было вполнѣ истинно. Беззастѣнчивость и наивность признанія, простодушное самоуслажденіе этого уголка ученой Германіи при мысли о томъ, что религія его сдѣлается въ кругу ученыхъ такою же темою для изслѣдованій какъ Египетскіе іероглифы—все это повергаетъ въ изумленіе; но изу-

*) Поводомъ къ упомянутой выше апоѳеозѣ Гёте послужилъ г-ну Бунзену проектъ ораторіи, составленной самимъ Гёте для одного Нѣмецкаго музыканта. Этотъ проектъ озаглавленъ былъ такъ: „Христосъ въ исторіи человѣческой“, и сопровождался объясненіемъ, тонъ котораго столько же противенъ религіи, сколько смыслъ его противенъ философіи. Гёте высматривалъ въ Моисеевомъ законѣ необходимость; онъ не видѣлъ, что законъ есть свободное повиновеніе, подобно тому, какъ христіанская свобода есть свободное согласіе. Богъ есть свобода для всѣхъ чистыхъ существъ. Онъ есть законъ для человѣка невозрожденнаго; Онъ есть необходимость только для демоновъ.

мленіе мгновенно переходитъ въ глубокую скорбь, какъ только подумаешь, что цѣлое народонаселеніе, называющее себя христіанскимъ, высказываетъ надежду, что *ученые когда нибудь повѣдаютъ ему, какого исповѣданія оно обязано держаться, и тѣмъ самымъ подразумѣвательно объявляетъ, что въ дѣйствительности оно и не исповѣдуетъ никакой вѣры.* Для него религія отошла въ разрядъ вещей умершихъ, и странно, никакого чувства скорби не пробудилось въ сердцахъ этого населенія, утратившаго самое начало духовной жизни.

Въ первой моей брошюрѣ я совѣтывалъ протестантскимъ учителямъ сказать безъ обиняковъ народамъ: «Вы тогда только пріобрѣтете право на религію, когда сдѣлаетесь такими же богословами, каковы мы. Въ ожиданіи этого, пробивайтесь какъ-нибудь безъ религіи». Этотъ совѣтъ, подсказанный безпристрастною логикою, имѣлъ видъ ироніи; но Протестантство позаботилось оправдать меня устами Кургессенской Церкви *).

Итакъ, явная ложь въ Римской средѣ и признанное отсутствіе истины въ Реформѣ, вотъ все, что находимъ мы внѣ Церкви. Невѣріе можетъ сложить руки: Римъ и Германія работаютъ на него съ равнымъ усердіемъ.

При сравнительно-большей искренности и глубинѣ религіознаго настроенія, Англія составляетъ, повидимому, исключеніе въ общемъ движеніи западныхъ исповѣданій; и однако, отдавая ей полную справедливость, я нахожу ненужнымъ говорить объ ней. Поколику Англія придерживается Романизма или Диссидентства, она плыветъ за теченіемъ мысли континентальной; поколику она замыкается въ Англиканствѣ, она лишена всякой основы, стоющей серьезнаго изслѣдованія. Англиканство есть такая же безсмыслица въ реформатскомъ мірѣ, какъ Галликанство въ мірѣ Римскомъ. Галликанство умерло, Англиканству не долго жить. Не представляя собою ничего, кромѣ случайнаго набора условныхъ началъ, не соединенныхъ взаимно никакою внутреннею связью, оно уподобляется узкой насыпи, воздвигнутой изъ песка, насыпи, разбиваемой могущественными волнами двухъ враждебныхъ океановъ и постепенно обвали-

*) Ср. Русская Бесѣда 1856 г. кн. 2. Обозрѣніе стр. 27.

вающейся съ двухъ сторонъ то въ Романизмъ, то въ Диссиденство. Въ лицѣ своихъ наиболѣе замѣчательныхъ представителей Англиканство осудило уже Римской расколъ во всѣхъ его отличительныхъ догматахъ (въ главенствѣ папы и въ прибавленіи къ сѵмволу словъ «и Сына» [1]); Англиканство не въ состояніи объяснить и дѣйствительно, доселѣ не объяснило почему оно не хочетъ быть православнымъ. Оно стоитъ въ Церкви по всѣмъ своимъ началамъ (разумѣю начала существенныя и характеристическія); оно внѣ Церкви по своему историческому провинціализму. Этотъ провинціализмъ придаетъ ему видъ лже-протестантскій, отнимаетъ у него всякое преданіе, всякую логическую основу, и, несмотря на то, Англиканство не хочетъ раздѣлаться съ своимъ провинціализмомъ, частью по народной гордости, частію вслѣдствіе свойственнаго Англіи уваженія къ совершившемуся факту. Англиканство есть и самое чистое и самое противулогическое изъ всѣхъ западныхъ исповѣданій; всецѣло вросшее въ Церковь, всѣми своими по истинѣ религіозными корнями, оно въ тоже время представляетъ собою самую рѣзкую противуположность самой идеѣ Церкви, ибо оно не есть ни преданіе, ни доктрина, а простое національное установленіе (an establishment), т. е. дѣло рукъ человѣческихъ, признанное за таковое. Оно осуждено и вымираетъ [2]).

---

[1]) И Нѣмецкіе ученые, въ томъ числѣ Бунзенъ, также называютъ это прибавленіе явнымъ поврежденіемъ сѵмвола.

[2]) Ни одна страна не выказала такого желанія сблизиться съ Церковью какъ Англія, и въ эти послѣднія времена, на нашихъ глазахъ, одинъ изъ достойнѣйшихъ ея сыновъ, Вильямъ Пальмеръ, съ жаромъ трудился для возстановленія древняго единства. Хотя впослѣдствіи онъ и впалъ въ Римское заблужденіе, но смѣемъ надѣяться, что ошибка его будетъ ему прощена за вынесенную имъ долгую и скорбную борьбу. Что же касается до тѣхъ лицъ (какъ бы высоко ни стояли они), которыя затворили передъ нимъ врата Церкви и были поводомъ къ его отпаденію, то мы можемъ сказать объ нихъ только одно: молимъ Бога, чтобы Онъ судилъ ихъ по Своей милости, ибо вина ихъ тяжела. Эта душа столь чистая, столь искренно жаждущая истины, брошенная теперь въ самое средоточіе лжи постоянной и преднамѣренной, не должна ожидать себѣ покоя на землѣ, доколѣ не обратится снова, чего впрочемъ и предвидѣть нельзя. Бѣдный Пальмеръ! Если эти строки попадутся ему на глаза, я желалъ бы, чтобъ онъ узналъ, что его паденіе опе-

Мы перешли низменную и туманную область ереси. Постараемся подняться на тихія и ясныя высоты, откуда Церковь созерцаетъ истину въ ея Божественной гармоніи. Здѣсь нѣтъ уже внутреннихъ противорѣчій въ ученіи, нѣтъ заблужденій, осуждающихъ себя собственнымъ развитіемъ; здѣсь мы не будемъ уже чувствовать колеблющейся подъ ногами почвы и не увидимъ блуждающихъ огней индивидуальной мысли, бросающихъ обманчивый полусвѣтъ среди общаго мрака. Здѣсь мы утвердимся стопами на незыблемомъ камнѣ и озаримся свѣтомъ безоблачнаго дня: ибо здѣсь царство Господне.

Богъ, вѣчное начало всего сущаго, открылъ себя Своимъ разумнымъ тварямъ, прежде всего, какъ безпредѣльное могущество и безконечная мудрость. Впослѣдствіи времени, въ Сынѣ Человѣческомъ, Іисусѣ Праведномъ, Спасителѣ нашемъ, Богъ тѣмъ же тварямъ открылъ Себя, какъ единственное нравственное существо; и существа, нравственнымъ чувствомъ своимъ познавшія Его безконечную любовь, славятъ Его и славятъ въ Немъ Отца щедротъ, во вѣки вѣковъ.

Но это еще только откровеніе историческое. Духъ, который отъ Бога и который есть Богъ, не отказалъ вѣрнымъ въ откровеніи болѣе полномъ. Устами Церкви Онъ назвалъ Сына «Агнцемъ, принесеннымъ въ жертву отъ начала вѣковъ», и тайна Божія открылась въ безконечной ея глубинѣ. Человѣкъ живетъ постоянно въ настоящемъ (ибо *настоящимъ* онъ называетъ самую жизнь свою), и однако это настоящее для человѣка есть только переходъ отъ того, что̀ было будущимъ, къ тому, что станетъ прошедшимъ. Оно не имѣетъ реальнаго бытія во времени; настоящее, лишь только мы собираемся назвать его, уже перестало быть, прежде чѣмъ мы успѣли его назвать. Иначе у Бога. Для Него все, что мы разумѣемъ прошедшимъ или будущимъ, слито въ настоящемъ, въ неизмѣнномъ тождествѣ Его вѣчности. Откровеніе Сына человѣческаго, явившееся на подвижной поверхности вѣковъ, есть тоже предвѣчная мысль

чалило не одно дружественное сердце, и что страданія, предшествовавшія паденію, уже исторгли много горькихъ слезъ изъ очей, которыя теперь смертію сомкнуты на вѣки.

Божія; и такимъ образомъ, мы познаемъ, что Богъ не только чуждъ злу, но есть *отъ вѣка побѣдитель зла идеею Христа*.

Нравственная свобода—существенное свойство конечнаго разума. Эта свобода есть свобода выбора между любовью къ Богу и эгоизмомъ, иными словами: между правдою и грѣхомъ; этимъ выборомъ опредѣляется окончательно отношеніе конечнаго разума къ его вѣчному источнику, то-есть, къ Богу. Но весь міръ конечныхъ умовъ, вся тварь состоитъ во грѣхѣ, либо дѣломъ, какъ согрѣшившая, либо возможностью грѣха, какъ предохраненная отъ него только отсутствіемъ искушенія и благодатью Божіею.

Въ очахъ Божіихъ нѣтъ ни единаго существа чистаго, ни единаго, состоящаго внѣ грѣха, ни единаго, обладающаго правдою, ему самому присущею, въ силу собственной его свободы. Вся тварь, сама въ себѣ, носитъ свой приговоръ: вся она отлучена отъ Бога; вся она Ему непримирима. Таковъ законъ, законъ строгій, непреклонный, неумолимый; законъ, которому Ветхій Завѣтъ служилъ только символомъ, какъ объясняетъ это намъ Духъ Святой устами апостола (ибо онъ говоритъ не объ одномъ обрядовомъ законѣ). Тварь не можетъ быть возсоединена съ Творцомъ, какъ грѣхъ не можетъ быть соединенъ съ совершенствомъ. Итакъ тварь обречена бѣдствію: таковъ *законъ правды; но правды закона* еще не видно. Въ самомъ дѣлѣ, Богъ, существо безконечное, не можетъ быть мѣриломъ для существа ограниченнаго; съ другой стороны, такъ какъ конечный разумъ весь во грѣхѣ, то грѣхъ становится въ отношеніи къ нему реальною необходимостью, а правда остается уже не болѣе какъ отвлеченною возможностью, не имѣющею реальной основы. Но безконечное существо, въ которомъ ничто не абстрактно, а все есть реальность, становится во Христѣ существомъ ограниченнымъ; и Христосъ, явясь во времени, но будучи вѣчною мыслью Отца, Христосъ-человѣкъ, подобный намъ человѣкъ, заключенный въ немощь, въ невѣдѣніе, въ страданіе и въ искушеніе, возстаетъ во всемъ совершенствѣ Божественной правды, единою силою Своей человѣческой воли *). И такъ Христосъ отъ вѣчности есть единое

*) Этимъ объясняется значеніе вопроса о монофизитѣ. Эта ересь, сама того не зная, обращала правду Божію въ ничто.

праведное осужденіе грѣха. Христосъ одинъ есть мѣра всей твари; отъ того Ему отданъ верховный судъ, какъ повѣдалъ намъ Духъ Божій.

Но Христосъ есть не только правда вѣчнаго Отца: Онъ есть еще безконечная любовь Отца. А потому самому Онъ есть не только осужденіе грѣха, но Онъ же есть спасеніе, единственно возможное для грѣшника. Существо Божіе не можетъ принять грѣха, потому что грѣхъ самъ по себѣ есть произвольное удаленіе отъ Бога; онъ есть эгоизмъ твари, предпочитающей себя Богу. Но любовь Христова не оставляетъ твари. Онъ не хочетъ разлучаться съ нею; Онъ соединяется съ нею единеніемъ внутреннимъ и совершеннымъ; Онъ принимаетъ тяжесть грѣха, которому Онъ есть осужденіе. Съ тварью и для нея, Онъ становится дѣйствительнымъ грѣхомъ, ибо Онъ можетъ имъ быть какъ существо ограниченное. Чье око измѣритъ эту бездну униженія и страданій? Кто пойметъ ужасъ боренія, слезы и потъ кровавый? Кто найдетъ въ себѣ сколько нибудь чувства любви, способной отвѣтить на эту безконечную любовь? Христосъ не есть уже существо по преимуществу чистое и совершенное. Онъ соединился со всякою тварью, не отметающею Его; Онъ принялъ на Себя всякій грѣхъ, каковъ бы онъ ни былъ; Онъ состоитъ подъ тяжестью гнѣва Божія, подъ тяжестью осужденія, котораго правду Онъ проявляетъ въ Своемъ лицѣ; Онъ несетъ приговоръ; которому подвергъ Себя; этотъ приговоръ—смерть. Но тѣмъ самымъ совершена и побѣда. Грѣхъ, (который есть эгоизмъ твари), принятый свободно любовью, внезапно преобразился: онъ сталъ совершенствомъ жертвы и, такъ сказать, пѣнцомъ Божественнаго совершенства. Съ другой стороны, тѣмъ же самымъ дѣйствіемъ, которымъ Христосъ, чрезъ соединеніе Свое съ тварью несовершенною или виновною, становился отвѣтственнымъ въ грѣхѣ, становится и грѣшникъ участникомъ въ совершенствѣ своего Спасителя. Поэтому самому, всякое существо, не отметающее Христа, примиряется съ Богомъ; всякій грѣхъ обращается въ правду, всякій грѣшникъ становится сыномъ Божіимъ: ибо Христосъ, вслѣдствіе Своего соединенія съ тварью, соединенія не отвлеченнаго, а реальнаго, для однихъ есть оправданіе ихъ

несовершенства, хотя и непроявленнаго (то-есть отсутствія въ нихъ сопребывающей правды), а для другихъ Онъ искупленіе ихъ обнаружившагося грѣха. Этотъ Христосъ, пришедшій во времени, но вѣчно соприсущій Богу, сіяетъ въ вѣчности, въ самомъ существѣ Отца, Котораго Онъ мысль и откровеніе.

Итакъ Христосъ есть вѣчная побѣда Бога надъ зломъ; Онъ есть единственное осужденіе грѣха отъ вѣчности и вѣчное спасеніе всякаго грѣшника, Его не отметающаго. Всѣ нравственныя отношенія между Богомъ и Его тварью очевидно путаются, превращаются въ гаданія, дѣлаются невозможными внѣ Христа, Іисуса Праведнаго, Того, Кто есть возлюбленный Сынъ Отца щедротъ.

Гдѣ же юридическія заслуги, выдуманныя Римомъ, когда внѣ Христа все грѣхъ и когда все претворяется въ правду о Христѣ? Гдѣ фатализмъ Кальвиниста, когда единственное осужденіе грѣха и единственное спасеніе грѣшника есть именно свобода человѣческая во Христѣ? Гдѣ, наконецъ, слѣпая мудрость Унитарія, мечтающаго, что можно имѣть Бога и обходиться безъ Христа? (Увы, если бъ даже это было возможно, то какъ же этого желать?). Око сыновъ Церкви, просвѣщенное лучами апостольскаго преданія, обнимаетъ съ вершины святой горы горизонтъ безъ конца и на область заблужденія и мрака, гдѣ бродитъ на удачу ересь, можетъ бросать не иные взоры, какъ только взоры скорбнаго сожалѣнія *).

Таковы дивныя тайны, которыя благоволилъ открыть намъ Духъ Божій. Онъ далъ намъ разумѣть, что правда Отца проявилась въ свободномъ совершенствѣ Его возлюбленнаго Сына, Іисуса Праведнаго, воплощеннаго вѣчнаго Слова, и что безко-

---

*) Если память мнѣ не измѣняетъ, знаменитый Мёлеръ сказалъ въ одномъ мѣстѣ своихъ сочиненій: „Es kommt wohl eine Zeit, wo die Menschheit es verstehen wird, dass man weder eine gottlose Welt, noch einen Christlosen Gott sich denken kann“ (придетъ время, когда человѣчество пойметъ, что одинаково не мыслимъ міръ безъ Бога, и Богъ безъ Христа). Эта высокая мысль, которая на Западѣ могла быть провидѣна только высокою личностію, въ минуту особеннаго вдохновенія, обнаруживается во всей ясности своей логической послѣдовательности каждому сыну Церкви. Прибавлю здѣсь, что чистый Кальвинизмъ не можетъ не впасть въ Монофизмъ. Каждый серьезный мыслитель придетъ къ этому заключенію самъ собою.

нечная любовь Отца проявилась въ свободной любви Агнца Божія, принявшаго закланіе за Своихъ братьевъ. Все есть дѣло свободы: правда Христова, насъ осуждающая, и любовь Христова, спасающая насъ тѣмъ реальнымъ и неизглаголаннымъ единеніемъ, къ которому Онъ насъ допускаетъ, все есть дѣло правды; ибо правда (судебная) есть не иное что, какъ проявленный законъ логики; и здѣсь—ничто не исчезло безслѣдно. Грѣхъ не прощенъ, не разрѣшенъ и не упраздненъ, что было бы противно законамъ разума, но онъ преобразился въ совершенство совершеннымъ единеніемъ человѣка съ своимъ Спасителемъ. Такова тайна Божія. Но въ какую форму облеклось ея откровеніе на землѣ? Въ темную жизнь бѣднаго Еврея, окончившуюся позорною, крестною казнью. Чей же глазъ проникнетъ сквозь этотъ густой покровъ униженій и бѣдствій? Кому дано будетъ выразумѣть то, чего не могли бы угадать и небесныя силы?

Тайна нравственной свободы во Христѣ и единенія Спасителя съ разумною тварью могла быть достойнымъ образомъ открыта только свободѣ человѣческаго разума и единству взаимной любви, завершенной и увѣнчанной Духомъ Божіимъ въ великій день Пятидесятницы, когда возжглись огненные языки на главахъ учениковъ, соединившихся въ упованіи, въ молитвѣ и въ поклоненіи. Въ самомъ дѣлѣ, вѣра, испытующая тайны Божіи, не есть вѣренье (croyance), а вѣдѣніе; но вѣдѣніе не похожее на познаніе наше о внѣшнемъ мірѣ. Она есть познаніе внутреннее, подобное тому, какое имѣемъ мы о явленіяхъ нашей умственной жизни. Она есть даръ благодати Божіей, она знаменуетъ присутствіе Духа истины въ насъ самихъ. Но единеніе земного человѣка съ его Спасителемъ всегда несовершенно: оно становится совершеннымъ только въ той области, гдѣ человѣкъ слагаетъ свое личное несовершенство въ совершенство взаимной любви, объединяющей христіанъ. Здѣсь человѣкъ опирается уже не на свои силы, точнѣе—не на свою немощь; онъ довѣряетъ не себѣ лично; а возлагаетъ все свое упованіе на святость любвеобильной связи, соединяющей его съ братьями; и такое упованіе не можетъ обмануть его, ибо связь эта есть Самъ Христосъ, созидающій величіе всѣхъ изъ

смиренія каждаго. Такъ въ Антіохіи, самъ передовой вождь святой дружины учениковъ впалъ въ заблужденіе, грозившее опасностью всей будущности христіанской свободы, и возсталъ не иначе какъ смиреннымъ послушаніемъ голосу новообращеннаго. (Увы! тѣ, которые выдаютъ себя за его преемниковъ, не умѣютъ даже понять, чѣмъ онъ былъ великъ). Этотъ примѣръ научаетъ насъ понимать отношеніе каждаго изъ апостоловъ къ Церкви апостоловъ, слѣдовательно и отношеніе каждаго вѣрующаго къ Церкви всѣхъ вѣковъ; тайна Церкви предъ нами разоблачается и мы дерзаемъ, не опасаясь впасть въ богохульство, назвать ее тѣломъ Самого Христа, Богочеловѣка, Спасителя нашего. Это, конечно, не значитъ, чтобъ мы имѣли безуміе считать самихъ себя, въ ограниченности нашего личнаго бытія, за воплощенія Божества. Дѣйствительно, Церковь—не въ болѣе или менѣе значительномъ числѣ вѣрующихъ, но въ духовной связи ихъ объединяющей.

Церковь есть откровеніе Святаго Духа, даруемое взаимной любви христіанъ, той любви, которая возводитъ ихъ къ Отцу чрезъ Его воплощенное Слово, Господа нашего Іисуса. Божественное назначеніе церкви состоитъ не только въ томъ, чтобы спасать души и совершенствовать личныя бытія: оно состоитъ еще и въ томъ, чтобы блюсти истину откровенныхъ тайнъ въ чистотѣ, неприкосновенности и полнотѣ, черезъ всѣ поколѣнія, какъ свѣтъ, какъ мѣрило, какъ судъ. Сокровенныя связи, соединяющія земную Церковь съ остальнымъ человѣчествомъ, намъ не открыты; поэтому мы не имѣемъ ни права, ни желанія предполагать строгое осужденіе всѣхъ, пребывающихъ внѣ видимой Церкви, тѣмъ болѣе, что такое предположеніе противорѣчило бы Божественному милосердію.

Напротивъ, слова Духа Божія въ посланіи Св. Павла къ Римлянамъ и въ повѣствованіи объ обращеніи сотника дозволяютъ намъ питать сладкую надежду за всѣхъ нашихъ братьевъ, каковы бы ни были заблужденія ихъ ученій. Мы твердо знаемъ, что внѣ Христа и безъ любви ко Христу человѣкъ не можетъ быть спасенъ; но въ этомъ случаѣ, подразумѣвается не историческое явленіе Христа, какъ повѣдалъ Самъ Господь *).

*) Противопоставленіемъ грѣха противъ Сына Человѣческаго грѣху противъ Духа Святаго.

Христосъ есть не только фактъ, Онъ есть законъ, Онъ осуществившаяся идея; а потому иной, по опредѣленіямъ Промысла никогда не слыхавшій о Праведномъ пострадавшемъ въ Іудеѣ, въ дѣйствительности поклоняется существу Спасителя нашего, хотя и не можетъ назвать Его, не можетъ благословлять Его Божественное имя. Не Христа ли любитъ тотъ, кто любитъ правду? Не Его ли ученикъ, самъ того не вѣдая, тотъ, чье сердце отверсто для состраданія и любви? *) Не единственному ли Учителю, явившему въ Себѣ совершенство любви и самоотверженія, подражаетъ тотъ, кто готовъ жертвовать счастьемъ и жизнью за братьевъ? Кто признаетъ святость нравственнаго закона и, въ смиреніи сердца, признаетъ и свое крайнее недостоинство передъ идеаломъ святости, тотъ не воздвигъ ли въ душѣ своей алтарь Тому Праведнику, передъ Которымъ преклоняется воинство умовъ небесныхъ? Ему недостаетъ только знанія; но Онъ любитъ Того, кого не знаетъ подобно Самарянамъ, которые поклонялись Богу, не вѣдая Его. Говоря точнѣе: не Его ли онъ любитъ, только подъ другимъ именемъ? Ибо правда, состраданіе, сердоболіе, любовь, самоотверженіе, наконецъ все поистинѣ человѣчное, все великое и прекрасное, все, что достойно почтенія, подражанія, благоговѣнія, все это не различныя ли формы одного имени нашего Спасителя? Другіе слышали проповѣдь Его закона, но Онъ былъ представленъ имъ въ ложномъ свѣтѣ, и они не могли отдѣлить истины отъ примѣси заблужденій, въ которой она предъ ними являлась, не смогли опознать ее, хотя сами принадлежали этой самой истинѣ всѣми своими желаніями и стремленіями.

Наконецъ всѣ христіанскія секты не заключаютъ ли въ нѣдрахъ своихъ такихъ людей, которые, несмотря на заблужденія ихъ ученій (большею частью наслѣдственныя) своими помыслами, своимъ словомъ, своими дѣлами, всею своею жизнью чествуютъ Того, Кто умеръ за своихъ преступныхъ братьевъ? Всѣ они, отъ идолопоклонника до сектатора, болѣе или менѣе

---

*) Igitur qui innocentiam colit Deo supplicat, qui justitiam Deo libat, qui fraudibus abstinet propitiat Deum... Apud nos religiosior est ille qui iustior. Min. Felix. Oct. 32. С. Іустинъ Фил. называетъ Сократа, Гераклита, и др. наравнѣ съ Авраамомъ-Христіанами. Апол. 1. 46. *Изд.*

погружены во тьмѣ; по всѣмъ виднѣются во мракѣ какіе нибудь мерцающіе лучи вѣчнаго свѣта, доходящаго до нихъ различными путями. Конечно, слабы, недостаточны эти лучи и каждую минуту могутъ угаснуть во мракѣ сомнѣнія; но всѣ они идутъ отъ Бога и отъ Христа, и средоточіе у нихъ одно: въ солнцѣ Истины, которое свѣтитъ для Церкви.

Изъ этой-то ввѣренной Церкви, неисчерпаемой сокровищницы внутренняго познанія или вѣры, пріемлютъ свое начало тѣ остатки откровенія, которые еще сохраняются въ отпавшихъ отъ Церкви сектахъ. Не другое что, какъ славная борьба Церкви съ Аріевымъ заблужденіемъ—дала этимъ сектамъ познаніе о томъ, что въ мірѣ разумномъ ничто не можетъ быть Богу подобно въ совершенствѣ нравственномъ (ибо таково нравственное начало, заключенное въ догматическомъ исповѣданіи). Не другое что, какъ борьба противъ Несторія и Евтихія, утвержденіемъ того начала, что Богъ и человѣкъ на столько подобны, что Богъ могъ содѣлаться человѣкомъ—наложила и на человѣка обязанность не довольствоваться для самого себя никакимъ приблизительнымъ совершенствомъ, а непрестанно и всею силою стремиться къ совершенству безусловному. Не другое что, какъ борьба противъ Монофелизма—объявила правду Божію и, въ лицѣ Христа, дала силу правамъ человѣческой свободы. Я здѣсь указываю на одну лишь нравственную сторону догмата; ибо эта именно сторона создала всю умственную и общественную жизнь народовъ, называющихъ себя христіанскими. Не другой кто, какъ Церковь, на второмъ Никейскомъ соборѣ—установила свободу въ выборѣ формъ богопочитанія и обряда. Она же, въ наше время, подкопала самое основаніе всѣхъ настоящихъ и будущихъ раціоналистическихъ ересей повѣдавъ правду правящаго ею нравственнаго закона и заявивъ устами восточныхъ патріарховъ, что истина дается только взаимной любви. Обращаюсь наконецъ къ примѣрамъ низшаго разряда. Если въ эту минуту я могъ позволить себѣ раскрыть вѣчное сіяніе воплощеннаго Слова; если мнѣ удалось показать, что внѣ воплощенія, внѣ Богочеловѣка, внѣ нравственнаго отношенія между Творцомъ и тварью, какъ осужде-

ніе, такъ и спасеніе теряютъ всякую дѣйствительность и становятся невозможными; если я могъ изложить въ логической послѣдовательности то, чего мудрецы Запада не могли сказать и чему не рѣшатся противорѣчить: то этимъ правомъ, этою силою, этою властью, обязанъ я только счастью быть сыномъ Церкви, а вовсе не какой-либо личной моей силѣ. Говорю это смѣло и не безъ гордости, ибо неприлично относиться смиренно къ тому, что̀ даетъ Церковь.

Сознавъ величіе Церкви и собственное свое ничтожество, христіанинъ не можетъ не чувствовать, сколь недостоинъ онъ того высокаго предназначенія и той славы, къ которымъ онъ призывается. Это глубокое и искреннее ощущеніе собственнаго недостоинства, этотъ строгій и праведный судъ, произносимый надъ самимъ собою, вынуждаютъ его исключить себя мысленно изъ Божественной среды, къ которой онъ и желалъ бы, но не дерзаетъ себя причислить. Братьямъ своимъ объявляетъ онъ свою вину и осужденіе, которому онъ самъ себя подвергаетъ; а они, сердобольною и снисходительною рукою, снова отворяютъ передъ нимъ двери, которыхъ онъ не посмѣлъ бы отворить самъ: ибо осудить себя онъ можетъ, но разрѣшить себя не имѣетъ права. Таково таинство покаянія; не безъ основанія называли его возобновленіемъ крещенія, не потому, конечно, чтобы крещеніе повторялось, а потому, что какъ въ крещеніи человѣкъ не самопроизвольно вступаетъ въ общеніе съ избранными и со Христомъ, такъ и въ таинствѣ покаянія человѣкъ, мысленно исключающій себя изъ Церкви, не считаетъ себя въ правѣ войти въ нее снова, иначе какъ по приговору своихъ братьевъ. Искренность его самоосужденія, а не что-либо другое, придаетъ въ этомъ случаѣ приговору, которому онъ подчиняется, силу дѣйствительнаго разрѣшенія. Тутъ нѣтъ обвинителя со стороны, нѣтъ внѣшней власти, ни суда извнѣ. Обвиняетъ себя самъ человѣкъ, самъ себя осуждаетъ, а оправдываетъ его Церковь. Она снимаетъ съ него тяжесть осужденія, имъ произнесеннаго, и принимаетъ его опять въ свое лоно. Это таинство, худо понятое Латинянами, естественно было отвергнуто реформатами, которымъ вообще рѣшительно не далась тайна земной или исторической Церкви. Реформаты смѣшали

таинство съ предписаніями или дисциплинарными правилами, которыя могутъ къ нему присоединяться, но не составляютъ его существенной принадлежности. На него стали смотрѣть какъ на проявленіе исключительной привилегіи іерархіи, тогда какъ оно прямо вытекаетъ изъ живаго единства, связующаго въ одно цѣлое всѣхъ членовъ Церкви, единства, которому пастыри Церкви служатъ лишь видимымъ выраженіемъ.

Если покаяніе, поколику оно проявляется въ формѣ таинства (т.-е. черезъ посредничество общины вѣрныхъ), обусловливается съ одной стороны личнымъ смиреніемъ каждаго христіанина съ другой—органическимъ его единеніемъ съ братьями; если поэтому оно необходимо въ Церковной жизни, и если каждый сынъ Церкви, какъ бы высоко поставленъ онъ ни былъ (ибо всѣ въ этомъ случаѣ подчиняются одному закону, священникъ и епископъ наравнѣ съ мирянином), естественно ощущаетъ потребность прибѣгать къ покаянію въ теченіе всей своей жизни; то не гораздо ли еще естественнѣе прибѣгать къ нему въ то время, когда человѣкъ готовится приступить къ важнѣйшему изъ всѣхъ дѣяній въ жизни—къ тому, въ которомъ духовное единство Церкви получаетъ на землѣ свой небесный вѣнецъ? Я говорю объ Евхаристіи. Если когда-нибудь христіанинъ сознаетъ свое крайнее недостоинство, нравственное величіе своего Божественнаго Спасителя, и славныя преимущества дарованныя Церкви; если когда-нибудь, исполненный священнаго страха, онъ чувствуетъ всю справедливость осужденія и всю невозможность избѣгнуть его иначе какъ черезъ соединеніе съ Сыномъ Человѣческимъ, котораго тѣло есть Церковь; если чувствуетъ онъ необходимость исключить себя изъ этой Церкви собственнымъ надъ собою приговоромъ и снова быть принятымъ въ нее сердобольною любовью своихъ братьевъ и своей общины: то конечно, всѣ эти чувства должны зарождаться въ немъ съ особенною, неодолимою силою въ ту страшную минуту, когда благодать Божія призываетъ его соединиться со Христомъ не только мысленно, но и вещественно, не только разумомъ но и тѣломъ, предназначеннымъ быть проявленіемъ мысли. Ибо Евхаристія, какъ я сказалъ, есть реальное соединеніе души съ душою и тѣла съ тѣломъ; да и весь міръ из-

бранныхъ, по тѣсному ихъ соединенію со Христомъ, есть уже не иное что какъ тѣло Христово, какъ это повѣдано Дамаскинымъ въ его вдохновенной пѣсни, повторяемой священникомъ послѣ причастія *).

Но единеніе тогда лишь получаетъ свой вѣнецъ, когда оно осуществляется въ реальномъ мірѣ, въ принципѣ общежитія, въ проявленіяхъ этого принципа, въ ученіи, всею общиною исповѣдуемомъ, въ общепризнанныхъ и общепринятыхъ таинствахъ, въ обрядахъ, наконецъ: ибо обряды суть не иное что, какъ выраженіе отношеній общины къ исповѣдуемому ею догмату. Церковь, въ ея земномъ признаніи, въ то же время видима и невидима. На дѣлѣ она есть общество избранныхъ Божіихъ, одно тѣло и одна душа; въ этомъ смыслѣ она Церковь невидимая. Но въ то же время безотносительно къ внутренней, индивидуальной жизни ея членовъ, она есть общество людей, *признающихъ* принципъ христіанской жизни и *подчиняющихся ему, по крайней мѣрѣ съ виду*. Христіанинъ не судитъ своихъ братьевъ; община судитъ ихъ снисходительно, подъ часъ, можетъ быть, даже слишкомъ снисходительно (слѣдствіе человѣческой немощи); она не испытуетъ сердецъ и не отказываетъ въ своемъ общеніи раскаянію, хота бы только наружному; но не такъ поступаетъ она съ братьями, отметающими или отрицающими самый принципъ, на которомъ зиждется единство. Въ этихъ случаяхъ она не судитъ отступниковъ, но удаляется отъ нихъ. Человѣческая связь остается нетронутою; но рушится для отпавшихъ таинственная связь, нѣкогда существовавшая между ними и Церковью; она упраздняется видимымъ дѣйствіемъ ихъ собственной воли, и тогда отнимается у нихъ благодать, этою связью обусловленная, къ ней, такъ сказать прикрѣпленная и потому безъ нея немыслимая.

Таково правило Церкви видимой. Она существуетъ только, поколику подчиняется Церкви невидимой и, такъ сказать, соглашается служить ея проявленіемъ. Съ другой стороны, невидимая Церковь, по самой природѣ своей, очевидно не можетъ при-

*) О Пасха велія и священнѣйшая Христе! О мудросте и Слове Божій и сило! Подавай *намъ истѣе* Тебѣ причащатися въ невечернемъ дни Царствія Твоего.

знать за свое проявленіе такое общество, которое не хотѣло бы подчиниться самому принципу христіанскаго общенія. Этотъ принципъ, какъ я сказалъ есть начало взаимной любви въ Іисусѣ Христѣ, приносящее съ собою свои плоды: освященіе и познаніе Божественныхъ таинъ, иначе—вѣру. Пока начало существуетъ и признается всѣми, существуетъ и видимая Церковь, даже при общемъ невѣжествѣ о внѣшнихъ вещахъ, несмотря даже на личный развратъ и на грубость гражданскихъ и политическихъ отношеній, созданныхъ историческою судьбою народа (ибо все это не подлежитъ сужденію Церкви невидимой). Но когда самое начало отвергается, тогда, что̀ было видимою Церковью, перестаетъ существовать въ этомъ смыслѣ, а Церковь невидимая поставляется въ необходимость обнаружить себя и сдѣлаться видимою посредствомъ протеста. Поэтому не можетъ быть ничего безсмысленнѣе предположенія, что Церковь невидимая (то-есть Церковь, лишенная всякаго проявленія) могла будто бы, въ продолженіе вѣковъ, пребывать разсѣянною въ средѣ религіознаго общества, исповѣдующаго ложныя ученія, ложные догматы и отправляющаго обряды недостойные Христіанства. Что же бы это была за невидимая Церковь, когда бы общеніе ея членовъ между собою совершалось не иначе, какъ въ поврежденныхъ таинствахъ? Что же бы это была за невидимая Церковь, члены которой не имѣли бы ни познанія истины, ни мужества исповѣданія истины? Предположить ли въ нихъ незнаніе истины? Но тогда, гдѣ благодать вѣры? А если обладали истиною, то гдѣ обязательное мужество исповѣданія? Какъ бы могли невѣжды въ вѣрѣ быть Церковью Апостоловъ? Или: что̀ мѣшало трусамъ предпочесть смерть исповѣданію сознаннаго заблужденія? Такова невидимая Церковь тѣхъ изъ реформатовъ, которые хотятъ непремѣнно удержать Церковь какъ идею.

Сознаніе несостоятельности этой доктрины поневолѣ вынуждаетъ Англиканцевъ и многихъ изъ Лютеранъ, раздѣляющихъ воззрѣніе г. Сталя, признать, что Латинство было Церковью, въ полномъ смыслѣ этого слова, до самаго того времени, когда его злоупотребленія вызвали преобразованіе или отложеніе. Но ученые, принимающіе эту доктрину, впадаютъ въ противо-

рѣчіе еще болѣе очевидное, чѣмъ то, которое сейчасъ было раскрыто. Имъ приходится признать или оправдать все то, что̀ они же, съ полнымъ основаніемъ, постоянно осуждали и осуждаютъ. Приходится допустить, за цѣлый рядъ вѣковъ назадъ, ученіе о папскомъ главенствѣ, которое, какъ извѣстно, никогда такъ смѣло не предъявлялось и такъ всенародно не признавалось, какъ при ближайшихъ преемникахъ Григорія VII; приходится помириться съ ученіемъ о чистилищѣ, которое представители всего Запада хотѣли навязать Церкви на Флорентинскихъ совѣщаніяхъ, съ правомъ лишать мірянъ крови Спасителя; наконецъ, и тѣмъ паче, приходится допустить приложеніе къ Никейскому символу, хотя большая часть серьезныхъ ученыхъ называютъ его искаженіемъ въ догматѣ по существу, и хотя всѣ ученые признаютъ его дѣломъ схизматическимъ по способу его введенія. Такимъ образомъ, Англиканцамъ и Лютеранамъ, въ томъ крайне-фальшивомъ положеніи, въ которое они поставлены, предстоитъ неизбѣжно или впасть опять въ мечту о невидимой Церкви, или же разжаловать основателей своихъ исповѣданій въ ересіарховъ. Мы же не назовемъ ихъ этимъ именемъ и отнесемся справедливѣе къ могучему уму и благородному характеру Лютера, равно какъ и къ первымъ проповѣдникамъ Англиканства. Сбитые, къ ихъ несчастію, съ прямого пути, рожденные въ мірѣ заблужденій и погруженные въ нихъ, они употребили много тщетныхъ усилій, стараясь выбиться изъ потемокъ и вернуть папскую ересь къ первоначальной истинѣ. Но человѣку не дано *возсоздать* Церковь апостоловъ; онъ можетъ только *присоединиться* къ ней. Гордость Запада помѣшала ему обратиться къ Востоку и, кончилось тѣмъ, что царство папской ереси, то-есть Римскаго Протестантства, распалось надвое: въ немъ образовалась новая форма заблужденія, образовался новый видъ Протестантства.

Церковь, органическое *единство* Церкви—все это такія положенія, которыхъ Реформа, не осуждая самой себя, отстаивать не можетъ. Оттого большинство протестантовъ рѣшилось уже обойтись безъ нихъ; но тѣмъ самымъ, какъ я уже сказалъ, они отнимаютъ у себя Св. Писаніе, обрекая себя на безвыходное круженіе въ безграничной области субъективнаго

произвола. Выходитъ, по ихъ понятіямъ, что *тайна единства* Творца съ тварью, черезъ Христа, была бы *ввѣрена раздору*. Таковъ принципъ Протестантства, какими бы историческими и діалектическими изворотами ни старались отъ него ускользнуть. Онъ опровергается самъ собою. Сами протестанты начинаютъ это понимать, и конечно въ ихъ умственномъ развитіи это важный шагъ впередъ. Неизбѣжное заключеніе, къ которому должна придти Реформа, яснѣетъ въ ихъ глазахъ по мѣрѣ того, какъ сами они углубляются въ изученіе религіозныхъ вопросовъ. Понятно, что оно не укрылось отъ могучаго мыслителя и добросовѣстнаго ученаго, каковъ Бунзенъ. Но выводъ отрицательный, самъ по себѣ, приводитъ только къ безвѣрію: чтобы спастись отъ него нужна положительная основа. Въ послѣднемъ своемъ сочиненіи «Богъ въ исторіи» (Gott in der Geschichte) Бунзенъ ставитъ начало столько же истинное, сколько богатое выводами. «Библія существовала прежде, чѣмъ была написана». Если такъ, то это преданіе. «Библія» (т.-е. Св. Писаніе) «немыслима безъ общины» (т.-е. безъ Церкви), «и община немыслима безъ Библіи». Писаніе есть писаніе Церкви, Церковь есть община Писанія». Такое начало, выраженное въ столь строгой, точной, поистинѣ христіанской формѣ, совершенно ново въ протестантскомъ мірѣ, и нельзя не признать, что оно родилось отъ ближайшаго ознакомленія съ ученіемъ Церкви и тѣми объясненіями, которыя даны о немъ церковными писателями въ наше время. Бунзенъ, равно какъ и всѣ принимающіе это основное положеніе, близки къ царству Божію, и намъ позволительно думать, что лучъ свѣта, добытый ими въ послѣднее время, данъ имъ въ награду за серьезность и честную послѣдовательность мысли, проявленную ими даже въ заблужденіяхъ. Дай Богъ, чтобы наука, оставаясь вѣрною самой себѣ, восторжествовала наконецъ надъ человѣческою гордостью и покорилась Божественной истинѣ, *которой бы она не въ состояніи была открыть*, но для которой могла очистить пути, опроверженіемъ ложныхъ ученій *). Какъ ско-

*) Въ этомъ же смыслѣ и Св. Климентъ Александрійскій говорилъ, что философія воспитала Еллиновъ ко Христу, какъ законъ воспиталъ Евреевъ. Эта мысль дошла къ нему отъ его учителя, который самъ былъ ученикъ апостоловъ.

ро начало поставлено, выводъ изъ него легокъ и неотразимъ. Библія не есть книга *написанная*, ибо то, что̀ написано, есть только видимая оболочка Библіи; Библія есть книга *мыслимая*, книга какъ разумѣваемое начало. Книга эта есть мысль общины, ея внутренняя вѣра. Поэтому тамъ уже нѣтъ Библіи, гдѣ вслѣдствіе искаженія доктрины, не стало общины или Церкви, хотя и остается вещественная сторона Библіи, т.-е. книга какъ книга; ибо, какъ сказалъ Св. Григорій, говоря о пророкахъ, смыслъ записанной тайны доступенъ только той общественной единицѣ, которая сама по себѣ носитъ откровеніе этой тайны *). Разумѣніе доктрины и выраженіе разумѣнія въ письменной формѣ слѣдуютъ необходимо однимъ и тѣмъ же законамъ; ибо разумѣніе предшествуетъ написанію и переживаетъ его, такъ что, въ крайности, оно могло бы, такъ сказать, воспроизвести писаніе, если бы вещественная форма его когда-нибудь могла затеряться. Только разъ сошелъ Св. Духъ на апостоловъ, а черезъ нихъ на всѣхъ вѣрныхъ всѣхъ вѣковъ, и не для того Духъ Божій нисходилъ на общину, чтобы потомъ удалиться, но для того, чтобы пребывать въ ней навсегда. «*Св. Писаніе писано всею Церковью*». «*Писаніе не есть писаніе Павла или Луки, но писаніе Церкви*», какъ я сказалъ въ двухъ первыхъ моихъ брошюрахъ. Писаніе не можетъ никогда сдѣлаться книгою вчерашняго дня; оно есть и будетъ всегда книгою сегодняшнею, потому что Христосъ всегда одинъ и тотъ же вчера, и нынѣ, и во вѣки, и потому что Церковь не иное что, какъ единство Бога съ разумною тварью, такъ же какъ Церковь земная не иное что, какъ единство вѣрныхъ, созидаемое взаимною любовью въ человѣкѣ Іисусѣ, нашемъ Спасителѣ и Богѣ.

Поэтому утратили Писаніе тѣ, которые первые отринули Церковь и провозгласили независимость областнаго мнѣнія, то-есть Латиняне, основатели Протестантства. При нихъ остается только вещественная форма Писанія, книга въ смыслѣ сборника многихъ писаній. Для нихъ уже нѣтъ различія ме-

*) Такъ Ветхій Завѣтъ теперь уже не существуетъ для Іудеевъ. Надѣюсь, что протестанты не отвергнутъ этого вывода изъ начала, которое они сами недавно стали признавать.

жду каноническимъ и апокрифическимъ, и они обращаютъ апокрифъ въ каноническое писаніе. Вслѣдствіе того же, только болѣе развитаго принципа, и новѣйшіе протестанты, удержавъ книгу, утратили Писаніе, при чемъ, въ противоположность Латинянамъ, они стали обращать каноническое въ апокрифъ. Живой смыслъ потерянъ для тѣхъ и другихъ, потому что тѣ и другіе утратили единство.

Тайна Христа, спасающаго тварь, какъ я уже сказалъ, есть тайна единства и свободы человѣческой въ воплощенномъ Словѣ. Познаніе этой тайны ввѣрено было единству вѣрныхъ и ихъ свободѣ, ибо законъ Христовъ есть свобода. Спаситель удалилъ отъ учениковъ Свое видимое присутствіе, и однако Церковь ликуетъ. Почему ликуетъ Римлянинъ? Онъ не имѣетъ на это никакого права; но онъ хранитъ преданіе, хотя отнимаетъ у него его смыслъ: ибо истина всегда представляется ему чѣмъ-то для человѣка внѣшнимъ. Онъ вѣритъ, что съ вершины Капитолія раздается голосъ прорицателя; но не гораздо ли бы лучше было слышать истину изъ устъ Самого Искупителя? Однако онъ этого не восхотѣлъ. Христосъ *зримый*—это была бы истина, такъ сказать, навязанная, неотразимая (по вещественной осязательности ея проявленія), а Богу угодно было, чтобы истина усвоилась *свободно*. Христосъ зримый—это была бы истина внѣшняя; а Богу угодно было, чтобы она стала для насъ внутреннею, по благодати Сына, въ ниспосланіи Духа Божія. Таковъ смыслъ Пятидесятницы. Отселѣ истина должна быть для насъ самихъ, во глубинѣ нашей совѣсти. Никакой видимый признакъ не ограничитъ нашей свободы, не дастъ намъ мѣрила для нашего самоосужденія противъ нашей воли.

Христосъ удалилъ видимое Свое присутствіе. Человѣкъ ли какой-нибудь займетъ Его мѣсто? Но тогда истина осталась бы для насъ внѣшнею, ибо совѣсть наша подчинялась бы голосу этого человѣка. И вотъ чего хотятъ проповѣдники папской непогрѣшимости, какъ ее понимаютъ ультрамонтаны. Или, можетъ быть, этотъ человѣкъ получитъ право навязывать намъ свое убѣжденіе въ тѣхъ лишь случаяхъ; когда оно найдетъ себѣ подтвержденіе въ согласіи нѣкотораго числа нашихъ

братьевъ?—это оговорка Галликанцевъ. Но въ обоихъ случаяхъ нашъ выборъ обусловлился бы не свободнымъ внушеніемъ нашей совѣсти, просвѣщенной любовью, взаимно насъ объединяющею' а простымъ свидѣтельствомъ нашихъ глазъ, которые указывали бы намъ, на которой сторонѣ развѣвается Римское знамя. Слѣдовательно, и здѣсь присутствію одного человѣка въ одномъ изъ противоположныхъ становъ, присвоивалось бы право насиловать нашу совѣсть. Этотъ человѣкъ и былъ бы истиною зримою. Значитъ, Галликанцы только прибавили антилогическую оговорку къ антихристіанскому началу, провозглашенному ультрамонтанами. Или, можетъ быть, этотъ человѣкъ только тогда будетъ значить что-нибудь, когда будетъ въ согласіи со всею Церковью? Но тогда все ученіе о папской непогрѣшимости обратилось бы въ пустую фразу, лишенную смысла; ибо оказалось бы, что такую же точно власть имѣетъ и каждый изъ сыновъ Церкви; сверхъ того Романизмъ осудилъ бы этимъ самого себя въ своемъ историческомъ происхожденіи, такъ какъ онъ изначала не захотѣлъ знать Востока, не призывалъ его на совѣтъ и совершилъ надъ нимъ нравственное братоубійство, присвоивъ себѣ монополію благодати. Этимъ самымъ, какъ я уже показалъ, и положилъ онъ основаніе Протестантству.

Повторяю: никакой внѣшній признакъ, никакое знаменіе не ограничитъ свободы христіанской совѣсти: Самъ Господь насъ этому поучаетъ. Папа ли будетъ этимъ знаменіемъ? Но папа былъ осужденъ на соборѣ, признанномъ Церковью; папа подписалъ противохристіанское исповѣданіе вѣры на соборѣ, отвергаемомъ Церковью. Большинство ли епископовъ, созванныхъ на соборъ? Но въ Никеѣ насчитывалось не болѣе трехъсотъ вѣрныхъ, а въ Римини собралось болѣе пятисотъ еретиковъ; это фактъ первостепенной важности, котораго мы не должны забывать. Исповѣданіе, составленное въ Римини и извѣстное подъ смѣшнымъ названіемъ *полу-Аріанства*, было въ дѣйствительности полнѣйшимъ торжествомъ Аріанства. Оно заключало въ себѣ самую суть лжи, ибо заявляло, что можно быть подобнымъ Богу отнюдь не въ томъ смыслѣ, въ какомъ подоб-

ными Ему называются всѣ разумныя существа *). Мы свободны, потому что восхотѣлъ этого Богъ, и потому что завоевалъ намъ свободу Христосъ свободою своего за насъ жертвоприношенія. Мы были бы недостойны разумѣнія истины, если бы пріобрѣтали его не свободно, не подвигомъ и напряженіемъ всѣхъ нашихъ нравственныхъ силъ.

Мы были бы недостойны разумѣнія истины, если бы не имѣли свободы; были бы неспособны уразумѣвать ее, если бы не держались въ единствѣ, силою нравственнаго закона. Что благоволилъ открыть намъ Богъ, что изрекъ Духъ Святый, что̀ изглаголала въ прошедшемъ Церковь Библіею, соборными опредѣленіями, смысломъ преданнаго обряда — все это намъ дано. Разумѣніе проявленнаго, никогда не прерывающееся проявленіе разумѣнія (подвигъ Церкви современной) все это ввѣрено свободѣ нашей мысли, а мысль всей Церкви образуется гармоническимъ сліяніемъ мыслей личныхъ, просвѣщенныхъ Божественною благодатью. Но и личная мысль не простая рефлекція анализирующаго и раціонализирующаго духа; въ ней всецѣло проявляется нравственное существо. Она пріемлетъ наученіе не только словомъ, но всею полнотою церковной жизни. Она не итогъ умозаключеній, а совокупность разумныхъ стремленій. Ей служитъ выраженіемъ не только силлогизмъ выговоренный или силлогизмъ въ мысли, но и созерцаніе, и сердце сокрушенное, и смиреніе искреннее, и колѣна, преклоненныя въ молитвѣ, и несомнѣнная надежда, что Богъ не откажетъ въ истинѣ Своей Церкви, спасенной Имъ кровію Сына Своего; паче всего, она есть взаимная любовь во Іисусѣ Христѣ, Единомъ Подателѣ силы и мудрости и слова жизни.

Но, спрашиваютъ, какъ же мнѣ избѣжать заблужденія? — Молись, чтобы не впасть во искушеніе! Мы знаемъ: нѣтъ человѣка безгрѣшнаго, нѣтъ и человѣка, изъятаго отъ заблу-

*) О значеніи епископства я говорилъ во второй моей брошюрѣ. Право объявлять церковную вѣру, по всему праву, приличествуетъ епископамъ; но, при несогласіи епископовъ между собою, вся Церковь рѣшаетъ въ послѣдней инстанціи; а единомысліе всего епископства въ заблужденіи не можетъ быть допущено, даже въ видѣ предположенія.

жденій, какъ бы высоко онъ ни стоялъ; но согласіе всѣхъ есть истина въ лонѣ Церкви, а Церковь есть тѣло нашего Господа, по закону любви, который есть правило Церкви.

Всякая исторія Церкви есть какъ бы раскрытіе этого закона. Каждый отдаетъ свой умственный трудъ всѣмъ; каждый пріемлетъ отъ всѣхъ добытое общимъ трудомъ. Поэтому, когда заблужденіе начинаетъ выдавать себя за церковную истину, опроверженіе, иной разъ, можетъ идти отъ одного лица; но рѣшеніе всегда принадлежитъ всѣмъ. Является Арій и выдаетъ свое личное безуміе за выраженіе соборной вѣры. Громче другихъ раздается, въ обличеніе ему, голосъ человѣка, немного значущаго въ общинѣ, голосъ простаго діакона. Но этотъ голосъ взываетъ къ вѣрѣ всѣхъ. Онъ говоритъ: «Христіане! Войдите въ себя, испытуйте ваши сердца и ваши совѣсти. Какую вѣру получили вы отъ апостоловъ? Какую вѣру носите вы въ себѣ?» Соборъ собирается и произноситъ свидѣтельство. Церковь судитъ и признаетъ соборъ за истинное выраженіе мысли каждаго изъ вѣрныхъ; и вѣка славятъ имя Аѳанасія, которому Богъ даровалъ слово истины, дабы онъ содѣлался какъ бы голосомъ своихъ братьевъ. По своей внѣшней формѣ, Аріанство было не чуждо признаковъ церковности, и въ этомъ отношеніи нельзя было отличить его отъ Православія; но Аріанству не доставало того духа, который есть внутренняя жизнь Церкви. То же явленіе представляютъ и послѣдующія ереси. Всѣ онѣ ложны въ основаніи, и ни одна изъ нихъ не осуждается одною своею формою. Одно лишь Латинское заблужденіе наложило на себя и эту печать осужденія.

Романизмъ порожденъ мятежемъ горделивой свободы противъ нравственнаго закона единства. Въ этомъ законѣ лежало его осужденіе, а потому, чтобы увернуться отъ логическихъ послѣдствій своего отпаденія, онъ создалъ себѣ искусственное единство, предоставивъ папѣ власть надъ совѣстью своихъ приверженцевъ. Такимъ образомъ, іерархія, олицетворившись въ одномъ человѣкѣ, обратилась въ тиранію, не по злоупотребленіямъ только, но въ силу ея закона; христіане обратились въ рабовъ или въ приписныхъ къ христіанству. Повторять ли за другими, что Латинянъ осуждаетъ начало свободы?

Къ чему? Не равно ли осуждаются они и закономъ единства? Не осуждаются ли они логикою? Не осуждаются ли они чувствомъ? Принимая за основу мнимо-церковной жизни, какъ я уже сказалъ, начало чисто условное, они повинуются вѣрѣ, пребывающей не въ нихъ, а внѣ ихъ. Этимъ объясняется и тотъ особенный характеръ, которымъ запечатлѣны всѣ ихъ творенія о предметахъ вѣры: лица, не имѣющія вѣры *личной*, берутъ на себя защиту религіи общей, которой они подчиняются. Кто знакомъ съ древнимъ Римомъ, почувствуетъ, какъ много правды въ выраженіи «Римъ христіанскій», такъ охотно употребляемомъ Римлянами; но онъ также почувствуетъ силу приговора, которой они этимъ самымъ произносятъ на себя самихъ. Иное видимъ мы у реформатовъ. Вслѣдствіе несостоятельности принятыхъ ими началъ, вѣрованіе ихъ постоянно колеблется и никогда не выливается въ опредѣленную форму; но, по крайней мѣрѣ, оно принадлежитъ имъ, оно въ нихъ.

Такъ неужели реформаты по праву считаютъ себя представителями начала свободы? Нисколько. Каждый человѣкъ долженъ быть свободенъ въ своемъ вѣрованіи. Такъ, но этого мало: этимъ не все исчерпывается, и нисколько еще неопредѣляется отличіе свободы въ христіанствѣ отъ другихъ проявленій свободы. На такой свободѣ, которой плоды обнаруживаются во внутреннемъ раздорѣ вѣрованій, въ признанномъ или неизбѣжномъ субъектизмѣ (который самъ по себѣ есть сомнѣніе, или точнѣе—невѣріе), наконецъ въ отсутствіи объективной вѣры, т.-е. реальнаго познанія: на такой свободѣ нѣтъ благословенія Божія. Это не та свобода, которой Богъ открылъ Свои тайны; не та, которую пріобрѣлъ намъ Христосъ Своею смертію. Реформаты проповѣдуютъ свободу, но они безчестятъ свободу сыновъ Божіихъ, ибо не знаютъ дарованнаго ей благословенія, ни плодовъ его—согласія вѣры и полноты жизни. Свободные во Іисусѣ Христѣ суть едино въ Немъ, а гдѣ нѣтъ единства, тамъ рабство заблужденію; тамъ свобода мнимая, свобода въ глазахъ человѣческихъ, но не въ очахъ Божіихъ. Кто отрицаетъ христіанское единство, тотъ клевещетъ на христіанскую свободу, ибо единство ея плодъ и ея проявленіе.

Единство внѣшнее, отвергающее свободу и потому недѣйствительное—таковъ Романизмъ. Свобода внѣшняя, не дающая единства, и потому также недѣйствительная—такова Реформа. А мы знаемъ, что тайна единства Христа съ Его избранными, единства, осуществленнаго Его человѣческою свободою, открыта въ Церкви дѣйствительному единству и дѣйствительной свободѣ вѣрныхъ. Познаніе силъ, которыми совершилось наше спасеніе, ввѣрено подобнымъ же силамъ; иначе не могло и быть. Познаніе единства не могло быть ввѣрено раздору, ни познаніе свободы рабству; но Церкви дано и то и другое, потому что единство ея есть не иное что, какъ согласіе личныхъ свободъ.

Не рѣдкость услышать отъ реформатовъ, что Церковь будто бы потому не обладаетъ свободою, что ее связываютъ ея собственное прошедшее, ея рѣшенія, ея соборы, наконецъ смыслъ, если не форма, ея обрядовъ. Это возраженіе ребяческое. Стоило бы провести его послѣдовательно, и мы пришли бы къ заключенію, что Церковь потому не можетъ быть свободна, что не можетъ, въ одно и то же время быть истинною и быть несогласною съ Св. Писаніемъ и съ міромъ Божественныхъ откровеній. Свобода человѣческаго разума состоитъ не въ томъ, чтобы по своему *творить* вселенную, а въ томъ, чтобъ *уразумѣвать* ее, свободнымъ употребленіемъ своихъ познавательныхъ способностей, независимо отъ какого бы то ни было внѣшняго авторитета. Св. Писаніе есть откровеніе Божіе, свободно понятое разумомъ Церкви; опредѣленія соборовъ, смыслъ обрядовъ, словомъ,—все догматическое преданіе есть выраженіе того же откровенія, понятаго одинаково свободно, только подъ другими формами. Непослѣдовательность и противорѣчія знаменовали бы не свободу, а заблужденіе; ибо что истинно сегодня, было истинно и въ прошедшіе вѣка. Мысль современной Церкви (а мысль Церкви значитъ не иное что, какъ просвѣщенный благодатію разумъ ея членовъ, связанныхъ между собою нравственнымъ закономъ взаимной любви) есть та самая мысль, которая начертала писанія, та самая, которая впослѣдствіи признала эти писанія и объявила ихъ священными, та самая, которая еще позднѣе формулировала ихъ смыслъ на соборахъ и символизировала его въ обрядѣ. Мысль Церкви въ

настоящую минуту и мысль ея въ минувшихъ вѣкахъ есть непрерывное откровеніе, есть вдохновеніе Духа Божія.

Чтобъ уяснить себѣ это умственное движеніе, нужно понять самую исторію церковнаго догмата. Всѣ тайны вѣры были открыты Церкви Христовой, отъ самаго ея основанія. Все внутреннее познаніе Божественнаго (въ той мѣрѣ, въ какой оно доступно земному человѣчеству) было дано ей отъ начала; и всѣ эти тайны, все это познаніе, выражены были первыми Христовыми учениками, но были выражены только для Церкви, и только ею могутъ быть приняты. Сами по себѣ Богъ и Божественное невыразимы, слово человѣческое не въ состояніи ни опредѣлить, ни описать ихъ; оно можетъ только возбудить въ разумѣ, т.-е. въ мірѣ человѣческомъ, мысль или порядокъ мыслей, соотвѣтственныхъ реальности міра Божественнаго. Мы знаемъ, что даже въ области человѣческихъ предметовъ, слова, которыми выражаются не отвлеченности, а понятія, взятыя изъ живой реальности вещественной или духовной, бываютъ понятны только для людей, обладающихъ физическими органами или духовными способностями, необходимыми для ихъ пониманія; иными словами: понятны въ той мѣрѣ, въ какой составляютъ какъ бы долю жизни самого постигающаго субъекта. Отъ того слѣпому недоступно дѣйствительное пониманіе словъ: «свѣтъ и цвѣтъ»; оттого человѣкъ, лишенный чувства красоты, не понимаетъ словъ ее выражающихъ; оттого душа, огрубѣвшая въ чувственности, или погрязшая въ эгоизмѣ, слышитъ доносящіяся до нея слова любви, благоговѣнія и почтенія, но не проникаетъ въ ихъ смыслъ. Не тѣмъ ли съ большимъ основаніемъ должны мы признать, что слова, которыми выражаются понятія о мірѣ Божественномъ, могутъ быть понятны только для того, чья собственная жизнь находится въ согласіи съ реальностію этого міра? Если самыя эти понятія недоступны человѣческой мысли, пребывающей въ уединеніи своей личной немощи и порочности, а постигаются только Духомъ Божіимъ, который открываетъ ихъ нравственному единству христіанскаго общества: то естественно, что и слова, служащія имъ выраженіемъ, представляются въ своемъ реальномъ смыслѣ только тому, чья жизнь составляетъ какъ бы живую принадлежность организма Церкви.

Да! Разумная свобода вѣрнаго не знаетъ надъ собою никакого внѣшняго авторитета; но оправданіе этой свободы въ единомысліи ея съ Церковію, а мѣра оправданія опредѣляется согласіемъ всѣхъ вѣрныхъ.

Тайны Божіи открыты намъ отъ начала.—Что же послѣ того значитъ вся послѣдующая работа, та, которая продолжается и въ наши дни, будетъ продолжаться во всѣ вѣка и которую историки нашего времени называютъ крайне неточно *развитіемъ*? Я сказалъ. что нѣтъ на языкѣ человѣческомъ словъ которыми Богъ и предметы Божественные могли бы быть въ самомъ ихъ существѣ опредѣлены или описаны. Человѣческое слово есть только знакъ, болѣе или менѣе условный, смыслъ котораго измѣняется не только по языкамъ, нарѣчіямъ и эпохамъ, но и по мѣрѣ развитія науки и умственной жизни людей въ вещахъ человѣческихъ. И Церковь унаслѣдовала отъ блаженныхъ апостоловъ не слова, а наслѣдіе внутренней жизни, наслѣдіе мысли, невыразимой и однако постоянно стремящейся выразиться. Слово Церкви видоизмѣняется въ свидѣтельство безконечности идеи: иначе, это слово было бы не болѣе какъ вещественнымъ отголоскомъ, звучащимъ изъ вѣка въ вѣкъ, но ничего не выражающемъ кромѣ развѣ безплодности и вялости умственнаго труда, или даже полнаго его отсутствія.

Мы это видимъ съ самаго начала. Если бы таинственное и приснопоклоняемое имя «Сынъ Божій» обнимало во всей полнотѣ христіанскую идею о Томъ, Кто воплотился ради нашего спасенія, то къ чему бы придавать ему еще другое, Божественное имя «Вѣчнаго Слова?» Или, если это послѣднее имя было необходимо для выраженія идеи, то почему бы ему не быть произнесеннымъ въ самомъ началѣ Евангельской проповѣди? Ученые нашего вѣка толкуютъ о развитіи: Нѣмцы придумали даже для него особый терминъ: «ученія о Словѣ» (Logoslehre); но все это пустыя слова. Читая писанія апостольскія, предшествовавшія писанію Іоанна; иногда невольно какъ бы сѣтуешь, не находя въ нихъ названія столь выразительнаго, сіяющаго въ первой строкѣ Іоаннова Евангелія. «Образъ Отца», «сіяніе славы Его» и другія подобныя выраженія, правда, открываютъ намъ ту же мысль, какая заключена и въ имени

«Слово», но указываютъ ее не такъ ясно. Итакъ скажемъ ли мы, что появленіемъ этого термина знаменуется прогрессъ въ развитіи Церкви? Отнюдь нѣтъ, ибо полнота церковной мысли чувствуется и въ выраженіяхъ Ап. Павла; но дѣло въ томъ, что явился новый слушатель. Іудей, Римлянинъ, Грекъ мастеровой, ничего бы не поняли, если бы Ап. Павелъ заговорилъ о Словѣ. Это выраженіе не пробудило бы въ нихъ представленіи никакой идеи: оно бы для нихъ не имѣло смысла. Но къ Церкви Христовой примкнулъ новый личный элементъ, новая историческая жизнь—воспитанники Греческой философіи. Выраженіе, сравнительно съ прежними, болѣе сжатое и болѣе ясное, но которое до той поры было бы непонятно, стало теперь возможно; Св. Іоаннъ возглашаетъ его, и ликующая Церковь повторяетъ его въ день торжественнѣйшаго изъ своихъ празднествъ. Значитъ ли это, что Церковь обрѣла наконецъ терминъ для выраженія своей мысли? Какъ! Слово, этотъ улетучивающійся звукъ, или этотъ нѣмой знакъ начертанный или оттиснутый, это нѣчто измѣняющееся и условное, это нѣчто, не имѣющее ничего своего, не имѣющее даже жизни по себѣ, жизни, такъ сказать, личной—признать его за выраженіе, способное обнять и опредѣлить существо Бога, Спасителя нашего, Того, Кто, есть бесусловная жизнь и истина? Этого и предположить нельзя. Нѣтъ, не тому радуется Церковь, что будтобы удалось ей наконецъ выразить мысль свою, а тому, что указала ясно своимъ чадамъ такую мысль, которой никакой языкъ человѣческій выразить не можетъ. Всѣ слова наши, если смѣю такъ выразиться, суть не свѣтъ Христовъ, а только тѣнь его на землѣ. Блаженны тѣ, которымъ дано, созерцая эту тѣнь на поляхъ Іудеи, угадывать небесный свѣтъ Ѳавора. Этотъ свѣтъ постоянно свѣтитъ для Церкви, но открывается не иначе, какъ сквозь тѣнь вещества, ибо языкъ нашъ вполнѣ вещественъ, не только по своей формѣ, но и во всѣхъ почти корняхъ своихъ, хотя онъ и невещественъ по своему началу. Если бы апостолъ обращался къ инымъ слушателямъ, если бы онъ встрѣтилъ въ нихъ другую умственную подготовку, можетъ быть, онъ употребилъ бы другія выраженія При встрѣчѣ съ философскими системами подобными нынѣшнимъ, Германскимъ, вмѣ-

сто «Слова» онъ употребилъ бы, можетъ быть, для выраженія той же мысли, другой терминъ, напримѣръ: *объектъ*, и эта форма хотя и менѣе совершенная, была бы также вполнѣ законна. Я нисколько не думаю сравнивать эти два выраженія; я знаю очень хорошо, что въ терминѣ «Слово» гораздо живѣе выступаетъ понятіе рожденія, то-есть отношенія мысли къ ея проявленію; но знаю также, что терминомъ «объектъ» можно бы было передать понятіе о мысли проявленной и самосознанной; слѣдовательно, и въ этомъ случаѣ была бы достигнута предположенная Церковью цѣль—уяснить Божественный міръ наведеніемъ, заимствованнымъ изъ видимаго міра, или изъ дѣйствій человѣческаго разума. Такимъ-то образомъ, самый высокій примѣръ этого умственнаго труда, никогда, по милости Божіей, не прекращавшагося въ Церкви, подаетъ намъ именно тотъ, кого можно бы назвать по преимуществу апостоломъ Церкви, апостоломъ *ad intra*, подобно тому какъ два другіе великіе свѣтильника христіанскаго міра названы были, одинъ апостоломъ Іудеевъ, а другой апостоломъ язычниковъ, т.-е. апостолами *ad extra*. Св. Іоаннъ былъ, поистинѣ, апостоломъ—подтвердителемъ откровенія, и самое его призваніе, объявленное ему съ высоты креста, равно какъ и слова, сказанныя о немъ послѣ Воскресенія, имѣли, повидимому, кромѣ прямого своего смысла, еще другой, символическій смыслъ *).

Господь сказалъ: «Я восхожу къ Отцу моему и Отцу вашему, къ Богу моему и къ Богу вашему». Св. Ѳома, вдохновенный Духомъ истины, отвѣчалъ ему: «Господь мой и Богъ мой». Все таинство воплощенія ясно открылось съ той минуты; и однако, нѣсколько вѣковъ протекло, прежде чѣмъ Церковь, устраняя ошибочныя формулы, предложенныя Несторіанствомъ и Евтихіанствомъ, заключила свою вѣру въ строгую и сжатую формулу.

Блаженные апостолы поучаютъ насъ, что Духъ, который есть Богъ, исходитъ отъ Отца и познаетъ Его тайны. Эти

*) Кстати, можетъ быть, напомнить здѣсь, что, при другомъ случаѣ, Петръ бросается вплавь, чтобы скорѣе соединиться съ своимъ воскресшимъ учителемъ; но узнаетъ Его Іоаннъ и говоритъ: „это Господь“. Ясность познанія, повидимому была дарованіемъ нарочито ему даннымъ.

слова заключаютъ полную истину; но полтора вѣка спустя, Ириней, ученикъ (черезъ Поликарпа) возлюбленнаго апостола, сказалъ еще яснѣе: «Духъ вѣнчаетъ Божество, давая Отцу имя Отца и Сыну имя Сына». Устами Иринея Церковь обнаружила глубину познанія тайнъ Божіихъ, дарованнаго ей Христомъ *).

То же движеніе замѣчается въ выраженіи всѣхъ догматовъ. Выраженія: вѣчное рожденіе, Вѣчное исхожденіе, Троица, Лица, и пр. являются и входятъ въ общее употребленіе мало-помалу: но все это движеніе не выходитъ изъ круга терминологіи и никакъ не можетъ быть принимаемо за развитіе ученія; напротивъ, ученіе остается неизмѣннымъ навсегда. Вообще, поводами къ выраженію истины въ формулахъ болѣе строгихъ и болѣе опредѣленныхъ служили для сыновъ Церкви ереси или ложныя опредѣленія; но конечно это, такъ сказать, научное движеніе церковной терминологіи, въ сущности, нисколько не требуетъ для своего обнаруженія непремѣнной встрѣчи съ заблужденіями; оно весьма естественно истекаетъ изъ потребности заявить, что христіанское ученіе не наборъ словъ, вытверженныхъ наизусть и удерживаемыхъ памятью, а приблизительное выраженіе истины Божіей, постоянно созерцаемой и уразумѣваемой внутреннимъ смысломъ сыновъ Церкви. Истина пребываетъ неизмѣнною во всѣ вѣка; познаніе ея не измѣняется; но выраженіе ея, по самому существу всегда недостаточное, не можетъ не видоизмѣняться сообразно съ развитіемъ аналитическаго словоыраженія и съ характеромъ умственныхъ

---

*) Текстъ Иринея гласитъ: „называя Отца Отцомъ и Сына Сыномъ". Въ смѣлости и властности этого выраженія высказывается, откуда оно идетъ. Оно, очевидно, по прямому преданію, исходитъ отъ того, кого Церковь назвала Богословомъ по преимуществу. Забавно видѣть, что, въ нашъ вѣкъ, Нѣмецкіе ученые воображаютъ, что они сдѣлали открытіе, тогда какъ они только повторили въ другихъ словахъ то, на что столь ясно указалъ ученикъ Поликарпа. Многіе богословы искали намековъ на христіанское ученіе въ началѣ книги Бытія. Если это мнѣніе не лишено основанія, то доказательства ему слѣдуетъ искать конечно не во множественной формѣ элогимъ; но, не безъ нѣкотораго основанія, можно бы было видѣть такой намекъ въ тройственности идеи, выраженной словами: „Богъ—сказалъ и создалъ—и увидѣлъ что добро". Иными словами: мысль, которая есть, мысль, которая проявляется, мысль, которая себя сознаетъ. (Ир. III, 11).

пріемовъ каждой эпохи. Отдѣльныя лица свободно вносятъ въ общій трудъ дань своихъ, болѣе или менѣе удачныхъ усилій; Церковь принимаетъ или отвергаетъ эту дань, не осуждая отдѣльныхъ лицъ, хотя бы они и заблуждались, если только труды ихъ дѣйствительно добросовѣстны, и если они приносятъ добытое ими, смиренно, безъ диктаторскихъ пріемовъ и не насилуя совѣсти братьевъ. Могло же случиться, что славный Григорій Нисскій (по словамъ Варсаноѳія) предложилъ самое ошибочное толкованіе основаній, которыми оправдывается земное человѣческое бѣдствованіе. Могъ же св. епископъ Иппонійскій, желая раскрыть тайну существа Божія въ троичности Его ипостасей, написать вещи, вызывающія невольную улыбку на уста мыслящаго читателя; но никогда Церковь и не мыслила осуждать Григорія за его ошибку, или Августина за его дѣтскія опредѣленія. Оба принимали участіе въ строеніи Церкви; при этомъ, по несовершенству своей природы, они могли не высмотрѣть примѣси соломы и щепъ въ массѣ добытыхъ ими, болѣе прочныхъ матеріаловъ; но неугасающій въ Церкви огнь очистилъ ихъ приношеніе, и только дѣйствительно полезное и пригодное нашло мѣсто въ стѣнѣ зданія. То же самое будетъ повторяться во всѣхъ подобныхъ случаяхъ; ибо и въ послѣдствіи не можетъ быть недостатка въ болѣе или менѣе счастливыхъ опытахъ анализа или приблизительнаго опредѣленія, какъ не было въ нихъ недостатка въ прошлыя времена. Такъ, напримѣръ, когда церковная терминологія, для обозначенія внутреннихъ отношеній Божества допускаетъ два слова, не вполнѣ одно другому соотвѣтствующія (Лицо и Ипостась), тотъ конечно не заслужилъ бы порицанія, кто попытался бы опредѣлить эти отношенія строже и сказалъ бы, что упомянутыя названія даны тремъ вѣчнымъ фазисамъ Божіей мысли*).

*) Нѣмецкіе ученые уже высказали это опредѣленіе (на которое, какъ я сказалъ выше, находится намекъ у Св. Иринея); но въ ихъ писаніяхъ оно носитъ характеръ заблужденія и содержитъ въ себѣ предположеніе послѣдовательнаго развитія, подобнаго развитію человѣческой мысли, что было бы совершенно ложно. Конечно, человѣкъ, и разумная тварь вообще, образъ Божій; но не въ безусловномъ смыслѣ. Фазисы бытія конечнаго (какъ бы ихъ ни называли) столь же несовершенны, какъ и само конечное бытіе. Они, такъ сказать, не болѣе какъ стремленіе. Каждый логическій моментъ мысли

Но всѣ вообще этого рода выраженія могутъ только служить намеками на идею, но не опредѣленіями ея. Кто принялъ бы аналитическое движеніе въ церковной терминологіи за развитіе Церкви, тѣмъ самымъ всецѣло погрузился бы въ раціонализмъ. Трудъ аналитичеткій неизбѣженъ; мало того, онъ благъ, онъ святъ, ибо свидѣтельствуетъ, что вѣра христіанъ не простой отголосокъ древнихъ формулъ; но онъ только указываетъ на сокровище глубокой и невыразимой мысли, присно хранимое Церковью въ своихъ нѣдрахъ. Мысль эта не умѣщается въ одной познавательной способности; она почіетъ въ полнотѣ разумнаго и нравственнаго бытія. Человѣкъ размышляетъ и ищетъ выразить свое размышленіе въ словѣ; Церковь судитъ о словѣ; она одобряетъ его, когда оно истинно, осуждаетъ, когда ошибочно и могло бы навести вѣрныхъ на ложные пути, или когда, по внушенію гордости, оно выдаетъ себя за полное выраженіе истинъ, которыя оно можетъ только намѣтить. Та-

---

несовершенной еще болѣе несовершенъ, чѣмъ сама эта мысль по себѣ. Никогда первомысль не можетъ перейти сполна въ фазисъ своей объективности; никогда мысль-объектъ не переходитъ сполна въ фазисъ опредѣленнаго познанія. Иначе въ Божествѣ. Оно есть совершенство бытія, и потому въ немъ всѣ законы мысли осуществляются въ ихъ безусловномъ совершенствѣ. Все, что есть въ Первомысли, есть непремѣнно отъ вѣчности и въ Ея Словѣ; все, что есть въ Словѣ, есть непремѣнно отъ вѣчности въ опредѣленномъ Познаніи. И такъ существо всецѣло пребываетъ въ каждомъ изъ своихъ фазисовъ, удерживая при этомъ отличительную особенность этого фазиса и отношеній его къ другимъ. На эту полноту бытія намекаютъ выраженія: „Лице“ или „Ипостась“. Говорю—намекаютъ, ибо человѣческій языкъ не способенъ ни опредѣлить, ни описать тайну Божества.

Я не хотѣлъ касаться вопроса о Filioque. Мнѣ достаточно было показать, что самый актъ измѣненія символа былъ преступленіемъ, нравственнымъ братоубійствомъ, и заключалъ въ себѣ ересь противъ вѣры Церкви въ свое единство. Но не трудно усмотрѣть, сколь нелѣпы притязанія лжефилософовъ Романизма, приписывающихъ единству существа отличительную принадлежность фазиса или логическаго момента. Послѣ этого почему, въ силу той же единосущности, не приписать Духу Святому свойствъ Отца, то-есть рожденія Сына? Отношеніе двухъ Ипостасей ясно открыто въ словахъ Божіихъ: „отъ Моего пріиметъ“ и ясно понято Дамаскинымъ, сказавшимъ: „Духъ есть образъ (т.-е. отраженіе) Сына“. Начало, иначе исхожденіе познанія—въ силѣ первомысли Отца, одного Отца, хотя объектъ познанія, или проявленная мысль, есть Сынъ. Примѣръ Латинянъ доказалъ бы намъ, если бы въ этомъ еще можно было сомнѣваться, что въ Церкви свѣтъ разумѣнія отъ грѣха не рождается.

кимъ-то образомъ, каждый человѣкъ, слѣпецъ и протестантъ по своему нравственному несовершенству, стоитъ всегда передъ лицемъ Церкви, которая прозорлива и каѳолична, потому что свята́ дарованіемъ Св. Духа и благодатію взаимной любви въ Іисусѣ Христѣ. Слѣдовательно свобода личнаго разума не порабощена; но дѣло разума подлежитъ рѣшающему пересмотру Церкви, а рѣшеніе Церкви истекаетъ не изъ логической аргументаціи, а изъ внутренняго смысла, исходящаго отъ Бога, смысла (какъ свидѣтельствуетъ исторія), даруемаго безразлично невѣждамъ и ученымъ, пастухамъ и пастырямъ душъ.

Я уже показалъ, что вся исторія Церкви есть исторія просвѣщенной благодатію человѣческой свободы, свидѣтельствующей о Божественной истинѣ. Но въ этомъ подвигѣ свободы должно различать двѣ формы одной и той же силы. Въ Церкви, въ ея цѣлости, является полнота свободы въ Іисусѣ Христѣ; является свобода, сознающая себя всегда непогрѣшимою, въ настоящемъ какъ и въ прошедшемъ, и увѣренная всегда въ себѣ самой и въ дарахъ Духа Божія. Въ отдѣльномъ лицѣ является смиреніе свободы христіанина, который, будучи силенъ убѣжденіемъ, что для Церкви заблужденіе невозможно, приноситъ свою дань въ общее дѣло, почитаетъ себя всегда ниже своихъ братьевъ, покоряетъ имъ свое собственное мнѣніе и проситъ у Бога только сподобить его послужить органомъ вѣры всѣхъ. Такова та свобода, которой благословеніе Божіе не покидаетъ никогда.

Въ Протестантствѣ свобода для цѣлой общины есть свобода постояннаго колебанія, свобода всегда готовая взять назадъ приговоры, ею же произнесенные наканунѣ, и никогда не увѣренная въ рѣшеніяхъ, произносимыхъ нынче. Для отдѣльнаго лица, столь же мало вѣрующаго въ общину, сколь мало сама община вѣритъ въ себя, свобода есть или свобода сомнѣнія, проявляющаяся въ томъ, кто, зная себя, сознаетъ свою немощь, или свобода нелѣпой вѣры въ себя, проявляющаяся въ томъ, кто творитъ себѣ кумиръ изъ своей гордости. Въ томъ и другомъ видѣ это пожалуй тоже свобода, но иного рода, свобода безъ благословенія Божія, свобода въ смыслѣ политическомъ, но не въ смыслѣ христіанскомъ.

Единство истинное, внутреннее, плодъ и проявленіе свободы, единство, которому основаніемъ служитъ не научный раціонализмъ и не произвольная условность учрежденія, а нравственный законъ взаимной любви и молитвы, единство, въ которомъ, при всемъ различіи въ степени іерархическихъ полномочій на совершеніе таинствъ, никто не порабощается, но всѣ равно призываются быть участниками и сотрудниками въ общемъ дѣлѣ, словомъ, единство по благодати Божіей, а не по человѣческому установленію, таково единство Церкви.

Въ Романизмѣ, вѣрно понятомъ, единство для христіанъ есть лишь единство послушанія центральной власти; это порабощеніе христіанъ доктринѣ, которой они не содѣйствуютъ и которая должна навсегда оставаться для нихъ чѣмъ-то внѣшнимъ (такъ какъ она всецѣло почіетъ въ единомъ главѣ іерархіи), наконецъ, это узаконенное равнодушіе къ вѣрѣ, которая окончательно сводится въ подчиненіе вѣрѣ другого. Это, очевидно, единство въ смыслѣ условномъ, а не въ смыслѣ христіанскомъ.

Свобода и единство — таковы двѣ силы, которымъ достойно вручена тайна свободы человѣческой во Христѣ, спасающемъ и оправдывающемъ тварь черезъ Свое полное единеніе съ нею. Плодъ этихъ силъ, по благодати Господней, не вѣренье (croyance) и не познаніе, добытое анализомъ, а внутреннее совершенство и созерцаніе Божественнаго, иначе — *вѣра*, которая, по существу своему, равно какъ и по своему исходному началу, неприступна для безвѣрія. Протестантское сомнѣніе, ищущее вѣры и не находящее ея, Римская условность, поставляющая человѣка, такъ сказать, внѣ вѣрованія, которому онъ подчиняется, не могутъ ни соблюсти вѣру, которой у нихъ нѣтъ, ни устоять противъ полнаго безвѣрія, ими овладѣвающаго. Скажу болѣе—сами онѣ суть не иное что какъ безвѣріе, въ принципѣ и зародышѣ.

Конечно, у Синедріона Іудейскаго не было недостатка въ деньгахъ на подкупъ шпіоновъ, которые слѣдили бы за Христомъ днемъ и ночью и доносили бы о всѣхъ Его движеніяхъ; не было недостатка и въ народныхъ страстяхъ, которыя, при случаѣ, могли бы послужить ненависти Синедріона противъ Іисуса Назарянина; и однако Спаситель и ученики Его про-

ходили невредимо среди враговъ своихъ, проповѣдуя вѣру, благословляя людей, исцѣляя ихъ недуги, несмотря на изступленіе и скрежетъ зубовъ священника и ученаго. Силы міра тогда лишь возмогли взять власть надъ Христомъ и надъ Его рождавшеюся Церковью, когда явился предатель изъ самой среды учениковъ. Это событіе не лишено символическаго смысла. Оно повторяется подъ другими видами во всей исторіи Церкви. Силы міра получаютъ власть надъ Церковью только тогда, когда предательство зарождается въ ея нѣдрахъ. Разница лишь въ томъ, что предательство является не въ образѣ лица, а въ видѣ поврежденной доктрины, которая, такъ сказать, выдаетъ все ученіе въ жертву безвѣрію.

Западъ отринулъ основное ученіе о любви, на которомъ зиждется вся жизнь Церкви. Этимъ заблужденіемъ самый принципъ Христіанства предается суду, какъ нѣкогда преданъ былъ суду Богочеловѣкъ, поставившій этотъ принципъ. И теперь, какъ тогда, Іудейскій первосвященникъ старается поработить Его внѣшнему закону; и теперь, скептикъ, питомецъ Греціи, вопрошаетъ Его: что̀ есть истина? — не будучи въ состояніи понять Его отвѣта; и, наконецъ, оба, первосвященникъ и скептикъ, отдаютъ его беззащитнаго въ руки безвѣрія, готовящаго крестъ и казнь.

Напротивъ того, на Востокѣ Церковь, оставшаяся вѣрною всему ученію апостоловъ, внутреннимъ общеніемъ объединяющая вѣрующихъ настоящаго времени и избранныхъ минувшихъ вѣковъ, распространяющая благостыню своихъ молитвъ на грядущія поколѣнія, которыя, въ свою очередь, будутъ молиться за своихъ предшественниковъ,— Церковь зоветъ въ свои объятія всѣ народы и, въ полнотѣ несомнѣннаго упованія, ожидаетъ пришествія своего Спасителя. Спокойнымъ окомъ зритъ она, какъ вѣкъ за вѣкомъ, волна за волною, гроза историческихъ треволненій, потоки страстей и мыслей человѣческихъ, клубятся и мечутся вокругъ камня, на которомъ она утверждается; зритъ и не смущается, ибо вѣритъ въ его несокрушимость.

Камень этотъ — Христосъ.

Въ Европѣ былъ еще миръ, когда я въ первый разъ взялся за перо съ цѣлью указать моимъ западнымъ братьямъ различіе въ началахъ между Церковью и всѣми исповѣданіями, порожденными Римскимъ расколомъ. Война между моимъ отечествомъ и тремя великими державами Европы еще свирѣпствовала во всей ярости, когда я снова обратился къ читателямъ съ продолженіемъ начатаго изложенія. Теперь, когда я кончаю мой трудъ, въ Европѣ опять царствуетъ миръ, со всѣми его видимыми благословеніями и всѣми его затаенными раздорами. Историческія треволненія притихли, по крайней мѣрѣ на время; борьба, въ которой столько пролито крови, кончилась; неутомимая труженица, мысль человѣческая, продолжаетъ свое мирное шествіе, котораго ничто не въ силахъ остановить. При наступившемъ минутномъ усыпленіи утомленныхъ политическихъ страстей окажутся ли люди болѣе способными внять голосу истины и заняться интересами, превосходящими по важности всѣ другіе интересы, едиными дѣйствительными интересами, какіе только есть у людей на землѣ?

Трудъ, который я предпринялъ и на который смотрю какъ на исполненіе долга передъ Богомъ и передъ вами, читатели и братья, былъ для меня довольно тягостенъ. Смущало меня не употребленіе иностраннаго языка и не трудность показать превосходство началъ Церкви передъ началами раскола; я не думалъ удивлять краснорѣчіемъ и хорошо зналъ, что достаточно было простаго изложенія церковной доктрины, чтобы убѣдить добросовѣстныхъ читателей въ ея строгой послѣдовательности и величавой гармоніи. Но мнѣ была тягостна необходимость говорить о Спасителѣ и о Его неизглаголанномъ совершенствѣ, о вѣрѣ и ея тайнахъ, какъ о темахъ научнаго спора. Богъ мнѣ свидѣтель, что не такъ бы желалъ я говорить съ вами объ этихъ предметахъ; но это было неизбѣжно.

Съ одной стороны я видѣлъ, что вы находились въ глубокомъ невѣдѣніи сущности догматовъ Церкви; съ другой, видѣлъ съ сокрушеніемъ, что всѣ ваши борьбы для достиженія истины оставались безплодными, и что явныя противорѣчія вашихъ вѣрованій отдавали васъ безъ защиты во власть невѣрію, отъ котораго отбивается ваше сердце и которому, про-

тивъ вашей воли, часто подчиняется вашъ разсудокъ. Я долженъ былъ показать вамъ коренную причину вашей слабости заключающуюся въ исходной точкѣ всего вашего религіознаго развитія; я долженъ былъ выяснить передъ вами, что торжество скептическаго раціонализма есть не болѣе какъ неизбѣжное послѣдствіе условнаго раціонализма, единственной основы всѣхъ тѣхъ *вѣрованій*, которыя, въ продолженіе вѣковъ, произвольно присвоивали себѣ на Западѣ похищенное ими названіе *вѣры*. Равнымъ образомъ, я долженъ былъ изложить ученіе Церкви, чтобы доказать, что, по безупречной своей послѣдовательности, оно столько же недоступно раціонализму, сколько превосходнѣе его по своимъ началамъ. Все это, конечно, принадлежитъ еще къ области умствованій; но отъ нихъ не можетъ уклониться и вѣра въ религіозномъ преніи. Никогда ни одна истина живая, а тѣмъ паче истина Божественная, не укладывается въ границахъ логическаго постиженія, которое есть только видъ человѣческаго познавательнаго процесса; но, въ то же время, никакая, ни человѣческая, ни Божественная истина не можетъ быть законамъ логики противна, иначе говоря: не можетъ заключать въ себѣ дѣйствительнаго противорѣчія. Христосъ также не есть и «да» и «нѣтъ».

Вѣра, отвергая свою нравственную основу, сходитъ на почву раціонализма; тѣмъ самымъ она ему сдается и не сегодня такъ завтра должна пасть подъ его ударами; таково неизбѣжное послѣдствіе самоотрицанія въ принципѣ. Въ этой формулѣ—вся исторія религіи на Западѣ. Начало ея—Протестантство Римское; продолженіе—Протестантство Нѣмецкое.

Задача моя исполнена.

Богъ во время, Имъ опредѣленное, приведетъ снова Европейскія племена въ лоно Церкви. Къ совершенію этого святаго предначертанія призваны будутъ люди лучше меня, люди, болѣе исполненные любви но, можетъ быть, и логическій трудъ, мною оконченный, окажется не совсѣмъ безполезнымъ, какъ трудъ приготовительный. Мѣстами онъ вамъ покажется сухимъ и суровымъ,— не сѣтуйте за это на меня, читатели и братья. Труженику, бросающему плодоносное сѣмя, предше-

ствуетъ желѣзное рало, раздирающее почву, подсѣкающее сорныя травы и проводящее борозду.

Но, можетъ быть, и теперь найдутся души избранныя, въ которыхъ зародышъ жизни, положенный Св. Писаніемъ, чтеніемъ отцевъ, размышленіемъ, и въ особенности благодатью Божіею, дремлетъ подъ слоемъ наслѣдственныхъ заблужденій, и подобно зерну, которому кора безплодной земли мѣшаетъ прозябнуть, ждетъ лишь прохода плуга, чтобы произвести плоды, угодные Богу. Читатели и братья! Если таковые между вами найдутся, то я прошу ихъ во имя той любви, которую каждый обязанъ питать къ истинѣ, къ своимъ братьямъ и къ своему Спасителю, не останавливаться на тѣхъ особенностяхъ моего труда, въ которыхъ могли отразиться мои личные недостатки, но взвѣсить сказанное мною серьезно и внимательно. Если въ комъ-нибудь изъ васъ я возбудилъ сомнѣнія, тотъ пусть вдумается въ нихъ; если въ комъ зародилъ убѣжденіе, тотъ пусть взроститъ его. Если кто-либо изъ васъ увѣрился, что Западъ въ IX вѣкѣ не имѣлъ права ставить себя верховнымъ судіею надъ символомъ, ни объявлять своихъ восточныхъ братьевъ отлученными отъ наслѣдія, ввѣреннаго Духомъ Божіимъ *всей Церкви* (въ чемъ, какъ я сказалъ, заключалось нравственное братоубійство), тотъ пусть отвергнетъ наслѣдіе преступленія и возсоединится съ невинными братьями, которыхъ отринули его предки. Это очевидный долгъ, отъ исполненія котораго ничто освободить его не можетъ.

Три голоса громче другихъ слышатся въ Европѣ.

«Повинуйтесь и вѣруйте моимъ декретамъ»,— это говоритъ Римъ.

«Будьте свободны и постарайтесь создать себѣ какое-нибудь вѣрованіе»,—говоритъ Протестантство.

А Церковь взываетъ къ своимъ:

«Возлюбимъ другъ друга, да единомысліемъ исповѣмы Отца и Сына и Святаго Духа».

О БИБЛЕЙСКИХЪ ТРУДАХЪ БУНЗЕНА.

1860.

Переводъ съ Французскаго *).

*) Подлинникъ (съ нѣкоторыми ошибками) напечатанъ въ Парижѣ, въ журналѣ „l'Union Chrétienun" №№ 30, 33, 36, 37, 41 и 42 въ 1860.

ПИСЬМО КЪ ИЗДАТЕЛЮ ЖУРНАЛА

«Union Chrétienne» [1]).

М. г.!

Одинъ изъ моихъ пріятелей привезъ мнѣ изъ Парижа программу вашего журнала *Христіанская Унія* [2]) и ваше очень лестное для меня приглашеніе принять участіе въ вашихъ трудахъ. Я искренно цѣню честь, которую вамъ угодно было мнѣ оказать, но откровенно признаюсь вамъ, что совѣсть обязываетъ меня отъ нея отказаться.

Въ дѣлѣ вѣры я не понимаю слова *Унія*. Всякій союзъ, какъ я сказалъ въ третьей моей брошюрѣ, есть не что иное какъ замазанный раздоръ; ему нѣтъ мѣста въ царствѣ Божіемъ. Единство, безусловное единство — вотъ законъ этого царства. Я знаю, что во всякой религіи, какъ бы ложна она ни была, есть хоть какое-нибудь начало или мерцаніе истины; знаю, что это мерцаніе постепенно усиливается и яснѣетъ, по мѣрѣ того какъ религія очищается, знаю, что въ христіанскихъ сектахъ оно сравнительно ярче чѣмъ гдѣ либо; но знаю также, что самая истина, то-есть Христіанство, существуетъ только въ Церкви. Этимъ всѣ секты низводятся въ разрядъ человѣческихъ заблужденій, болѣе или менѣе прискорбныхъ. Церковь иначе къ нимъ не относится, какъ съ словами осужденія (говорю объ ученіяхъ, а не о лицахъ). Спрашивается: прилично ли намъ, ея сынамъ, говорящимъ отъ ея имени, говорить не ея язы-

---

[1]) Это письмо, вопреки желанію автора, не было напечатано редакціей „Union Chrétienne". *Изд.*

[2]) Мы переводимъ этимъ словомъ заглавіе Парижскаго журнала, хотя оно въ подлинникѣ не имѣетъ тѣснаго значенія, соединеннаго у насъ со словомъ „Унія". Но ясность требовала показать, что мысль, которой служитъ это изданіе, есть не столько согласіе, сколько сдѣлка съ Церковью. *Пр. перев.*

комъ? Можемъ ли заставлять Церковь говорить тоненькимъ, какъ бы подслащеннымъ голоскомъ? Ставя ее лицомъ къ лицу съ заблужденіемъ, можемъ ли мы говорить за нее пріятною фистулою?

Избави меня Богъ отъ такого грѣха.

Но можетъ быть мнѣ отвѣтятъ, что дѣло идетъ не объ уніи или союзѣ въ ученіи, а о простомъ содѣйствіи въ видахъ назиданія и духовной пользы? Ахъ, м. г., чтобы говорить съ людьми, чтобы наставлять ихъ и исправлять, истина не имѣетъ нужды нищенски выпрашивать сердобольнаго содѣйствія у заблужденія. Я не считаю себя въ правѣ разбирать и осуждать намѣренія моихъ братій и тѣ средства (само собою разумѣется законныя), которыми хотятъ они ихъ осуществить; но не могу не предложить вамъ слѣдующаго замѣчанія. Мнѣ кажется, что вы ищете вашимъ изданіемъ добыть для Церкви права гражданства и равенства въ средѣ другихъ Европейскихъ вѣроисповѣданій, права, въ которомъ отказываютъ ей западныя секты и, по моему мнѣнію, отказываютъ справедливо. Церковь очень легко можетъ обойтись безъ него. Пусть волнуется Вавилонъ всякаго рода сектъ, пусть заблужденія человѣческія сталкиваются между собою, сколько имъ угодно, но пусть Церковь остается вдали отъ этой жалкой сумятицы, въ одиночествѣ своей высоты и своего Божественнаго величія. Предлагать ей равенство значило бы оскорблять ее.

Таково, м. г., мое личное мнѣніе. Если, не смотря на этотъ протестъ противъ вашей программы, вы захотите все-таки открыть гостепріимно листы вашего журнала полемическимъ и критическимъ статьямъ моимъ — я вамъ буду очень признателенъ. Въ этой надеждѣ рѣшаюсь послать вамъ письмо мое къ г. Бунзену и другое къ Янсенисту, Утрехтскому епископу, г. Лоосу. Если вы признаете ихъ достойными занять мѣсто въ вашемъ изданіи и найдете возможнымъ напечатать при нихъ и настоящій мой протестъ, я буду вамъ отмѣнно благодаренъ за вашу обязательность.

Примите и пр.

Письмо къ г. Бунзену объ его библейскихъ трудахъ *).

М. г.!

Вы хотите увѣнчать цѣлую жизнь, преисполненную честныхъ и полезныхъ трудовъ, произведеніемъ капитальнымъ: переводомъ всего Св. Писанія. Воспитавъ въ себѣ высокій разумъ изученіями обширными и глубокими размышленіями, вы посвящаете полную его зрѣлость назиданію людей и славѣ Божіей: это одно уже заслуживаетъ признательности и глубокаго уваженія всѣхъ людей благомыслящихъ. Позвольте неизвѣстному вамъ лицу выразить вамъ эти чувства. Произведеніе ваше будетъ несомнѣнно прекраснымъ пріобрѣтеніемъ для религіозной литературы; самымъ надежнымъ ручательствомъ за достоинство цѣлаго труда служатъ уже представленные вами переводы нѣсколькихъ пророчествъ и псалмовъ, переводы полные простоты, поэзіи и величія.

Выразивъ глубокое мое уваженіе къ вашей личности и тѣ надежды, которыя возбуждаетъ во мнѣ ваше предпріятіе, я прошу однако позволенія сообщить вамъ нѣсколько критическихъ замѣчаній, внушенныхъ мнѣ искреннею любовію къ истинѣ. Уваженіе къ ней, въ глазахъ честныхъ людей, стоитъ выше всякихъ другихъ соображеній и притомъ оно вполнѣ мирится съ чувствомъ глубочайшаго почтенія къ тѣмъ лицамъ, коихъ заблужденія мы считаемъ обязанностью опровергать. Смѣю надѣяться, что вы благосклонно примете замѣчанія, которыя я позволю себѣ представить на ваше обсужденіе и не истолкуете въ худую сторону ихъ подчасъ суровую откровенность.

---

*) Подъ библейскими трудами разумѣется переводъ Библіи (die Bibel der Gemeinde), въ особенности ученыя къ нему примѣчанія. *Изд.*

Съ первыхъ же словъ книги Бытія вы расходитесь съ предшествовавшими вамъ переводами. Всѣ они единогласно передаютъ первые стихи слѣдующимъ образомъ:

«Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю, и земля была пуста (невидима) и не имѣла образа, и тьма была на лицѣ бездны, и Духъ Божій носился надъ водами; и сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ» и пр.

Въ вашемъ переводѣ текстъ переданъ слѣдующимъ образомъ:

«Въ началѣ (когда Богъ сотворилъ небо и землю, и земля была пуста и пустынна (wüst und öde), и тьма была надъ бездною (Urflut, и дыханіе Божіе носилось надъ водою) сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ» и пр. [1]).

Измѣненіе весьма важно. На чемъ оно основано и въ чемъ преимущество вашего перевода?

Не знаю, правы ли вы были, пренебрегши разницею между переводомъ семидесяти и другими [2]) относительно свойствъ, приписываемыхъ землѣ. Въ эпоху, когда писанъ былъ переводъ семидесяти, Еврейскіе ученые знали еще Еврейскій языкъ по преданію и обладали еще не вымершимъ чутьемъ его тонкостей; поэтому ихъ мнѣніе заслуживаетъ особеннаго вниманія, и, мнѣ кажется, не слѣдовало бы относиться къ нему слишкомъ безцеремонно. Слова, которыя переводите вы выраженіемъ «пуста и пустынна», судя по кореннымъ, повидимому, значатъ «vacua et hians» или «*vacua* et *stupens*». Что это послѣднее слово окончательно получило значеніе почти тождественное съ «пустынна» (déserte) въ смыслѣ *угрюма* и *безжизненна* (morne et sans vie), это еще нисколько не доказываетъ, чтобы оно для Евреевъ не представлялось въ смыслѣ мрачнаго, «*мрачнаго*» и «*мертваго*», тѣмъ болѣе, что съ понятіемъ «віяющій» легко вяжется понятіе о мракѣ, какъ, напр., въ ходячей фразѣ о волчьей пасти *). Такимъ образомъ, точный по отношенію къ смыслу переводъ былъ бы вѣроятно та-

---

[1]) Bunsens Bibelwerk, 1, CXXXCIII.

[2]) Въ переводѣ семидесяти два понятія: невримость и безобразность; въ послѣдующихъ преобладаетъ (въ разныхъ варіантахъ) понятіе пустоты.

*) Намекъ на Французскую поговорку: темный какъ волчья пасть. *Пр. перев.*

ковъ: «безъ образа, безъ жизни, безъ свѣта» (formlos, leblos und lichtlos); этими тремя словами были бы приблизительно вѣрно переданы два Еврейскія. Такъ, мнѣ кажется, понимали это мѣсто Александрійскіе переводчики.

Но я оставляю этотъ вопросъ и возвращаюсь къ первымъ. Вы сдѣлали значительное измѣненіе; на чемъ оно основано?

Текстъ переводовъ, предшествовавшихъ вашему, представляетъ ли какое-либо затрудненіе или внутреннее противорѣчіе? Повидимому, васъ смущаетъ, во-первыхъ, невозможность говорить въ первомъ стихѣ о сотвореніи неба и земли, сотворенныхъ только во второй и третій день; во-вторыхъ, невозможность найти какую-либо приличную для Божія дыханія роль, при хаотическомъ состояніи; но въ этомъ нѣтъ, въ сущности, ни противорѣчія, ни трудности. Очевидно, что послѣдующій разсказъ содержитъ въ себѣ повѣствованіе не о твореніи, а о распорядкѣ, или распредѣленіи (coordination). По отношенію къ землѣ въ особенности это совершенно ясно. Что же касается до вопроса объ участіи дыханія Божія, то рѣшеніе находится въ прямой зависимости отъ другого вопроса: что̀ понимать подъ словомъ «дыханіе». Впрочемъ, если бы въ этомъ и было дѣйствительное затрудненіе, то вашъ переводъ нисколько бы не помогъ его устраненію.

Только одно соображеніе, повидимому имѣющее нѣкоторый вѣсъ, говоритъ въ пользу вашего перевода: это несомнѣнное соотношеніе между «въ началѣ сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ» Ветхаго Завѣта и «въ началѣ было Слово» Новаго Завѣта; но и это соображеніе не имѣетъ существенной важности. Нѣкоторые изъ св. отцевъ давно сознавали указанное соотношеніе и говорили о немъ и все-таки не усматривали никакой необходимости измѣнять текстъ. По прочтеніи его, во всѣхъ умахъ оставалось ясное впечатлѣніе, пробуждалось одно понятіе, а именно: что все твореніе было дѣломъ Слова Божія, хотя о Словѣ упоминается только при твореніи свѣта. Древніе переводчики не находили никакой надобности въ томъ, чтобы и расположеніе словъ представляло наружное соотвѣтствіе, да и всѣ умы не предубѣжденные и ясные также не найдутъ въ этомъ надобности.

Итакъ, въ измѣненіи не было необходимости. По крайней мѣрѣ, представляетъ ли оно за себя какое-нибудь правдоподобіе?

Вы начинаете тѣмъ, что между словами «въ началѣ» и «Богъ» предполагаете частицу «когда», подразумѣваемую будто бы писателемъ и доказываете возожность подобнаго оборота рѣчи примѣрами (которыхъ впрочемъ вы не приводите), мнѣніемъ Раши (Raschi) и Абенъ-Езры (Aben-Esra) и авторитетомъ Эвальда. Очень можно допустить, что частица, выражающая отношеніе, въ Еврейскомъ иногда подразумѣвается, какъ подразумѣвается часто относительное мѣстоименіе въ Англійскомъ; но такой оборотъ, возможный въ короткой и очевидно вставочной фразѣ, становится рѣшительно неправдоподобнымъ въ фразѣ столь длинной, вставочность которой при этомъ еще такъ сомнительна, что такого рода вставочности не предполагалъ ни одинъ изъ безчисленнаго множества прежнихъ переводчиковъ, тогда какъ древнѣйшіе изъ нихъ имѣли, безъ сомнѣнія, глубокія познанія о законахъ Еврейскаго языка.

Къ этому неправдоподобію присоединяется еще другое. Писатель Бытія, по вашему, начинаетъ свой разсказъ длинною, растянутою и хромою фразою! Прилично ли такое вступленіе въ произведеніи, котораго силы и простоты до сихъ поръ никто рѣшительно не оспаривалъ? Правда, вы отвѣчаете на это возраженіе слѣдующими словами: «лучше подчинить всякія гипотезы о писателѣ и о его слогѣ фактамъ и принимать послѣдніе, какъ они есть». Вы были бы совершенно правы, если бы предполагаемые вами факты были дѣйствительно доказаны, но такъ какъ они не доказаны, то и отвѣтъ вашъ не идетъ къ дѣлу.

Второе неправдоподобіе усложняется третьимъ. Писатель, даже не лишенный достоинства, пожалуй, могъ бы начать свое сочиненіе фразою несовсѣмъ складною, тяжелою и слабою,— это по крайней мѣрѣ не невозможно; но чтобъ онъ чималъ амфилогіей, съ трудомъ объяснимою,—это превосходитъ всѣ предѣлы вѣроятія. Между тѣмъ, съ точки зрѣнія исключительно-грамматической, оставляя въ сторонѣ всякое сравненіе съ послѣдующими стихами и съ Евангеліемъ отъ Іоанна, противъ

первыхъ стиховъ Бытія и противъ того, какъ они доселѣ были понимаемы переводчиками, нельзя сказать ни слова.

Итакъ, вотъ цѣлая лѣстница восходящихъ неправдоподобій, по которой нужно подняться, чтобъ добраться до вашего перевода; предположимъ, что у иного читателя достанетъ на это самоотверженія спрашивается: что жъ онъ выиграетъ?

Худо ли, хорошо ли, старый разсказъ о твореніи представлялъ извѣстную послѣдовательность, извѣстный порядокъ мыслей, довольно ясный. Вы имъ недовольны, пусть такъ; но какое же соотношеніе предлагаете вы взамѣнъ его? «Въ началѣ, когда создалъ Богъ» и т. д.—«Богъ сказалъ: да будетъ свѣтъ» и пр.

Что̀ значитъ это «когда» или, по нѣмецки, это «da» вашего перевода? Значитъ ли оно *прежде?* Значитъ ли: *въ продолженіе того какъ* или даже *послѣ?* ибо всѣ эти три объясненія допускаются вашимъ переводомъ. Но частица «когда» въ этомъ случаѣ не можетъ значить «прежде»; ибо стихіи, которыми, какъ видно изъ послѣдующихъ стиховъ, орудуетъ Божія воля, предполагаются существующими до образованія неба и земли, и слѣдовательно не стало бы и разсказа о сотвореніи этихъ стихій. Чтобъ выйти изъ этого затрудненія, пришлось бы дать тексту такой смыслъ: «въ началѣ, *прежде* чѣмъ Богъ сотворилъ небо и землю, и *когда* тьма была еще на лицѣ бездны водъ», и проч. Но я не думаю, чтобы кто нибудь могъ допустить столь нелѣпое построеніе понятій, и увѣренъ, что вы первый отъ него бы отказались. Правда, вы говорите мимоходомъ, что все послѣдующее твореніе было не болѣе какъ послѣдствіемъ эманацій (истеченій) свѣта, но въ текстѣ нѣтъ ни одного выраженія, на которое бы вы могли указать въ подтвержденіе; къ тому же ваше предположеніе отнюдь не объяснило бы первой фразы, изъ которой выходило бы, что сотворенныя и еще несотворенныя вещи громоздились въ безвыходной путаницѣ, въ подлинномъ «тогу-богу» (по Еврейскому выраженію, которое сдѣлалось ходячею фразою).

Не предположить ли, что ваше «когда» значитъ *въ продолженіе того какъ* или даже *послѣ?* Но тогда исчезло бы всякое понятіе о какомъ бы то ни было раздѣльномъ или послѣдовательномъ порядкѣ.

Итакъ, для начала Бытія мы получаемъ фразу, лишенную смысла,—вотъ къ чему приводитъ насъ цѣлый рядъ филологическихъ неправдоподобій. Такую фразу можно бы было допустить лишь подъ условіемъ, что она сложилась прежде творенія, ибо въ ней еще не видно свѣта. Простите эту шутку; я позволяю ее себѣ въ твердой увѣренности, что вы не останетесь при теперешнемъ своемъ переводѣ.

Въ чемъ же однако начало вашего заблужденія? Въ томъ, мнѣ кажется, что Моисей дѣйствительно сказалъ то, что̀ повторяютъ отъ его имени семдесятъ и другіе переводчики (можетъ быть и не понимая его) и не сказалъ ровно ничего изъ всего того, что̀ вы принимаете за смыслъ его словъ.

Обратимся къ значенію существительныхъ, встрѣчающихся въ этомъ повѣствованіи, или въ этомъ подобіи повѣствованія. Прежде всего: небо и земля. Эти два предмета, по тому свойству, которое они получаютъ отъ послѣдующихъ стиховъ, и по мнѣнію почти всей древности, должны бы имѣть значеніе *твердаго* (или *тверди*) по преимуществу. Но такъ какъ свойства «безо́бразности и безжизненности» прилагаются въ послѣдующемъ только къ землѣ, о небѣ же въ повѣствованіи о хаотическомъ безпорядкѣ болѣе не упоминается, то нужно предположить другой смыслъ. Дѣйствительно, выраженіе «небо и земля» у писателей ветхозавѣтныхъ значитъ: всѣ предметы, все. Ученому, пользующемуся знаменитостью, какъ вы, нѣтъ надобности указывать на примѣры; я нашелъ бы ихъ во всѣхъ тѣхъ случаяхъ, въ которыхъ встрѣчается соединеніе этихъ двухъ словъ въ той обычной формулѣ, въ какой они употреблены въ первомъ стихѣ Бытія *). Итакъ, мы получаемъ слѣдующій смыслъ:

*) Это тѣсное объединеніе земли и неба въ понятіи „все“ открывается и изъ послѣдующихъ стиховъ. Благословеніе или одобреніе не выражается на второй день, по устроеніи одного неба. На третій день формула одобренія встрѣчается двукратно; въ первый разъ она слѣдуетъ за устроеніемъ земли, значитъ—служитъ явнымъ завершеніемъ творенія чего-то цѣлостнаго, въ чемъ небо является какъ составная часть. Это замѣчаніе, конечно для васъ не новое, дало, какъ вамъ извѣстно, происхожденіе Іудейскому мнѣнію, что второй день ихъ седмицы (нашъ Понедѣльникъ) есть день несчастный, лишенный Божіяго благословенія. Небо и земля суть цѣлое, все прочее есть не болѣе какъ нѣчто отъ нихъ зависящее.

«Въ началѣ Богъ сотворилъ всяческая» («небо и землю» а можетъ быть: «высоту и низъ», хотя это послѣднее значеніе и не указывается коренными). Затѣмъ Моисей, какъ мы видимъ, о состояніи неба болѣе уже не упоминаетъ, а говоритъ только о состояніи земли,—доказательство, что слово «земля» принимаетъ уже новый смыслъ. Такимъ образомъ мы получаемъ слѣдующее предложеніе: «земля (то-есть, по всей вѣроятности, все твердое) была безъ жизни (*тогу*—пусто), безъ вида (формы) и свѣта» (*богу*—согласно съ коренными, какъ поняли это слово Александрійцы).

Далѣе:

«И Бездна водъ (во́ды) была во мракѣ».

«И дыханіе Божіе (согласно съ значеніемъ весьма употребительнымъ—вѣтеръ, то-есть воздухъ) носился надъ водами» (также во мракѣ).

«И Богъ сказалъ: да будетъ свѣтъ» (согласно съ коренными, свѣтъ огневой).

Сведемъ Семитическую форму въ Индоевропейскую и мы получимъ слѣдующую фразу:

«Въ началѣ Богъ сотворилъ все, *и* (въ смыслѣ близкомъ къ *но*) твердь (по существу своему) не имѣетъ ни жизни, ни ни свѣта, и вода темна, и воздухъ, который надъ нею, таковъ же. И Богъ сказалъ: да будетъ свѣтъ огневой, все обнаруживающій (или дѣлающій все видимымъ)» и пр. Для меня это представляется совершенно яснымъ и вполнѣ сообразнымъ съ мнѣніемъ всей древности. Моисей говоритъ, что Богъ, словомъ Своимъ, сотворилъ все, всѣ стихіи; но онъ съ особеннымъ удареніемъ указываетъ на *слово* въ томъ мѣстѣ, гдѣ говоритъ о той стихіи, которая дѣлаетъ всѣ прочія видимыя.

Семитическая форма отличается отъ формы Индоевропейской тѣмъ, что имѣетъ характеръ болѣе конкретный. Мы сказали бы Богъ сотворилъ все, небо, воду, воздухъ и огонь—и опредѣлили бы качественно эти стихіи глаголомъ въ настоящемъ времени (земля *есть* est, ist, is и пр., темна, воздухъ есть безъ свѣта, и т. д.), потому что мы оставались бы въ отвлеченіи; но семитъ смотритъ на стихіи не только въ ихъ отвлеченныхъ свойствахъ, но и въ безмѣрности ихъ космическаго протяженія.

Мысль принимаетъ видъ повѣствованія, прибѣгаетъ къ глаголамъ въ прошедшемъ времени и развертываетъ передъ нами величавую картину.

Пойдемъ далѣе. «Богъ сотворилъ всѣ вещи, землю, воду, воздухъ, которые темны, и свѣтъ огня, и Богъ увидѣлъ, что свѣтъ добръ». Но изъ этихъ стихій только одна имѣетъ свое опредѣленное отрицаніе (или свой отрицательный полюсъ),— это свѣтъ. Моисей говоритъ: «и Богъ разлучилъ свѣтъ отъ тьмы, и назвалъ свѣтъ днемъ, а тьму ночью» (ибо таковыми они являются для насъ въ неизмѣримости).

Борьба (смѣна) дня и тьмы образовала первый періодъ творенія. Моисей говоритъ: «И было утро и вечеръ въ первый день» *).

Таковъ простой и глубокій смыслъ первыхъ стиховъ Бытія. Онъ удержался въ древнѣйшемъ переводѣ, который совершенно согласенъ со смысломъ еврейскихъ коренныхъ. Смѣю думать, что по зрѣломъ размышленіи вы возвратитесь къ нему и согласитесь въ тоже время, что Церковь не отнимаетъ у своихъ сыновъ свободы анализа.

Вы видите также, что вопросъ, о которомъ столько было толковано, а именно: изъ ничего или изъ хаоса извлекъ Богъ всѣ вещи? — не имѣетъ даже мѣста въ первыхъ стихахъ Бытія; если онъ возникъ, то виноватъ въ этомъ не Моисей, а виноваты тѣ, которые внесли его отъ себя.

Вообще ваши опыты переложеній, предпосланные полному переводу, кромѣ похвалъ, ничего вызвать не могутъ и даютъ вамъ полное право на признательность, за исключеніемъ, однако, перваго опыта и нѣсколькихъ мѣстъ изъ Евангелія отъ Іоанна, переложеніе коихъ возбуждаетъ нѣкоторыя сомнѣнія. Къ сожалѣнію, размышленія, которыми вашъ трудъ сопровождается, а равно переложеніе одного мѣста изъ перваго по-

---

*) „Это есть, можетъ быть, тотъ періодъ, въ которомъ являются нѣкоторыя изъ туманныхъ пятенъ (nebelfleck). Я говорю „являются", такъ какъ, благодаря разстоянію, мы—свидѣтели прошедшаго!"

Эта фраза, находящаяся въ подлинной рукописи автора, была почему то пропущена въ текстѣ, напечатанномъ въ *Union Chret.*, а потому и не находится въ русскомъ изданіи Ю. Ѳ. Самарина. *Пр. изд.*

сланія Іоанна вводятъ читателей въ безвыходный лабиринтъ заблужденій, или точнѣе: свидѣтельствуютъ о заблужденіяхъ, въ которыя вы сами впали, вслѣдствіе отсутствія церковной доктрины въ вашемъ отечествѣ.

Вы говорите: «Слово было и всегда есть творческою силою во всѣхъ вещахъ» [1]); и далѣе: «воля и бытіе *отличны* въ существѣ Іеговы, и это *совпадаетъ* (zusammenfällt), съ единствомъ бытія и мышленія въ сознаніи. Вочеловѣчилось не бытіе, а творческая воля» [2]). Еще далѣе: «смѣшивать Іисуса Назарянина, въ Его земномъ существованіи, съ Словомъ (Логосъ) въ Самомъ Богѣ столь же несогласно съ Библіею, сколь несогласно съ нею отрицать единство существа между Богомъ и Имъ, какъ совершеннымъ человѣкомъ». И, наконецъ: «вѣчное Слово стало лицемъ (или лично воплотилось) во Христѣ» [3]).

Выраженія: слово, мысль, бытіе, сознаніе (Bewusstsein, что̀ ведетъ за собою Selbstbewusstsein—самосознаніе) разбросаны здѣсь въ страшномъ безпорядкѣ. «Слово», говорите вы, «было и есть творческою силою *во всѣхъ* вещахъ». *Всѣхъ вещей* или *во* всѣхъ вещахъ? (*de* toutes choses ou *en* toutes choses),—это два понятія очень различныя, и нельзя опредѣлить, которое изъ нихъ хотите вы передать. «Слово», судя по всѣмъ фразамъ, въ которыхъ о немъ идетъ рѣчь въ вашемъ сочиненіи, есть не болѣе какъ дѣйствіе, или, можетъ быть, сила, способность дѣйствованія, то, что̀ вы называете творческою волею въ Божествѣ. Въ какомъ отношеніи стоитъ она къ бытію, къ мысли, къ самосознанію, т.-е. къ тому, что̀, по вашему мнѣнію, есть Божество? Это тоже остается неопредѣленнымъ. Разсмотримъ слѣдующую фразу: «Воля и бытіе отличны (unterschieden) въ существѣ Іеговы, и это *согласно*, или *согласуется*, или

---

[1]) Такъ передаетъ Бунзенъ смыслъ 4-го и 5-го стиховъ главы 1 Ев. Іоан., относя при этомъ къ 4-му два послѣдніе слова 3-го („еже бысть" по Славянскому переводу). Bunsens Bibelwerk. 1, CLXXXVI.

[2]) Такъ объясняетъ Бунзенъ ст. 1 и 2 Перв. Соб. Посл. Іоанна. Тамъ же.

[3]) Такъ же CXCII. Передавая смыслъ 7—9 ст. гл. V. 1 Посл. Іоан., Бунзенъ говоритъ: одинаково вѣрно и несомнѣнно, что вѣчное Слово обитаетъ въ душѣ каждаго истиннаго христіанина, какъ и то что Оно стало лицомъ во Христѣ.

совпадаетъ (ибо ваше zusammenfällt можетъ имѣть эти три смысла) съ единствомъ бытія и мышленія въ сознаніи». Эта фраза, м. г., такова, что нельзя не подивиться, встрѣтивъ ее на языкѣ, на которомъ писали Кантъ, Шеллингъ и Гегель, до того она несостоятельна. Я не говорю ни слова о томъ, что глаголъ «zusammenfällen» (совпадать, соотвѣтствовать), по неопредѣленности своей, нисколько не установляетъ мысли читателя и даетъ ей волю блуждать во всѣ стороны; но я желалъ бы знать, какой смыслъ можно придать этимъ словамъ: «воля и бытіе различны въ существѣ Іеговы». Знаю хорошо, что существо мыслящее и волящее можетъ быть разсматриваемо по отношенію къ своему бытію, своему мышленію и своему воленію; но сказать, что бытіе и воля различны, — тутъ поистинѣ нѣтъ смысла. Что такое существо мыслящее и волящее безъ его мышленія и воленія? Это отрицаніе самого себя, иначе — ничто. Кажется, что, по вашему, воля, или точнѣе воленіе, тождественно съ Словомъ, съ Логосомъ; ибо нѣсколькими строками ниже вы говорите, что воплотилась воля, а въ слѣдующемъ отрывкѣ, что воплотилось Слово; но Слово есть ли только одно волненіе, безъ мышленія? Если Слово заключаетъ въ себѣ эти двѣ стихіи (не думаю, чтобы кому-нибудь когда-либо пришла мысль отвергать это относительно существъ разумныхъ или, по крайней мѣрѣ, умствующихъ), какъ же вы разлучаете эти стихіи въ Божествѣ? А если вы ихъ не разлучаете, то почему же говорите вы, что воплотилась воля, какъ будто бы мысль оставалась чуждою воплощенію.

Теперь, если Слово заключаетъ понятіе мышленія и воленія, и если отлично отъ бытія только воленіе, тогда мы получили бы воплощеніе чего-то (мышленія) не отличнаго отъ Божественнаго существа; а это противорѣчило бы вашимъ словамъ, ибо вы говорите, что воплотилась «воля», а не «бытіе». Наоборотъ, если мы захотимъ избѣгнуть этого противорѣчія и допустимъ, что въ Словѣ элементъ мысли такъ же отличенъ отъ Божественнаго бытія, какъ и воля, тогда мы получимъ, какъ окончательный результатъ, въ Богѣ: бытіе, отличное отъ своего мышленія и отъ своего воленія. Думаю, что такое су-

щество не сказало бы о себѣ: «Я есмь Тотъ, Кто есть (Сый)»; ибо такого рода бытіемъ трудно бы было похвалиться.

Вы говорите: «смѣшивать Іисуса въ Его земномъ существованіи съ *Словомъ* въ Самомъ Богѣ несогласно съ Библіей». Можно бы подумать, что вы нападаете на Евтихіанъ, на ересь, которая, кажется, едва ли теперь можетъ волновать міръ. Но вы мѣтите гораздо выше и хотите отвергнуть Божественную и вѣчную ипостась Слова *). Пусть таково ваше мнѣніе; но позвольте вамъ сказать, что называть мнѣніе противоположное вашему несогласнымъ *съ Библіею*, по меньшей мѣрѣ, слишкомъ отважно. Знаю очень хорошо, что отыскивать въ Ветхомъ Завѣтѣ доказательствъ *положительнаго знанія* объ ипостаси Слова не есть дѣло серьезное; но, по крайней мѣрѣ, свидѣтельство Евангелія Іоаннова гласитъ не очень-то въ вашу пользу.

Смѣю сказать болѣе: оно утверждаетъ, какъ кажется, прямо противное тому, что̀ вы говорите: «Въ началѣ было Слово» и пр., и далѣе: «пришло къ своимъ, но свои Его не приняли»; передъ этимъ: «свѣтъ истинный, просвѣщающій всякаго человѣка, пришелъ въ міръ» и пр. (Послѣднюю форму я заимствую изъ вашего перевода, хотя считаю ее ошибочною). Таковы выраженія Св. Іоанна.

Одно изъ двухъ: или Евангелистъ былъ очень плохой писатель, или хотѣлъ сказать, что Слово, столь часто упоминаемое въ Ветхомъ Завѣтѣ, имѣетъ не тотъ смыслъ, какой обыкновенно придаютъ Слову; короче,—что оно имѣло отъ вѣчности особенное, ипостасное бытіе, т.-е. бытіе дѣйствительное, а не призракъ бытія, какъ мышленіе и воленіе, о которыхъ никто не говаривалъ: «оно пришло, оно родилось».

Наконецъ, чтобы окончательно увѣриться въ томъ, что нѣтъ ничего, по крайней мѣрѣ, противорѣчащаго Библіи въ мнѣніи противномъ вашему, стоитъ вспомнить, что евангелистъ, назвавъ Слово Богомъ въ самомъ началѣ, потомъ, въ концѣ

---

*) А. С. Хомяковъ могъ бы указать, въ подтвержденіе, на мѣсто въ которомъ Бунзенъ прямо утверждаетъ, что гл. 1 Іоанна не содержитъ въ себѣ ученія о второй ипостаси, и что ученіе Св. Аѳанасія сводится къ такимъ же противорѣчіямъ и несообразностямъ, какъ и Аріанство. Bunsens Bibelwerk, 1. CXCII. *Пр. пер.*

книги, устами Ѳомы, признаетъ его за Бога *). А вѣдь *волю* Божественную можно бы было назвать Богомъ не въ иномъ смыслѣ, какъ предположивъ, что она содержитъ всю полноту Божескаго бытія, слѣдовательно и *личность*. Воля ваша—вѣроятность сильно противъ васъ и прежде чѣмъ рѣшаться назвать противорѣчащимъ Библіи истолкованіе несогласное съ вашимъ, вамъ слѣдовало бы поискать какихъ-нибудь доказательствъ въ защиту собственнаго вашего мнѣнія. Къ сожалѣнію, вы сочли это не нужнымъ.

Прежде, чѣмъ пойду далѣе, я присовокуплю еще одно замѣчаніе о переводѣ девятаго стиха. Его вообще передаютъ такимъ образомъ: «Это былъ истинный свѣтъ, который просвѣщаетъ всякаго человѣка, грядущаго въ міръ». Вы думаете, что вамъ удалось перевести лучше *); не спорю противъ этого только потому, что догматическій смыслъ тутъ ничего не теряетъ; но вы говорите, что старый переводъ (по вашему мнѣнію неправильный) идетъ отъ св. Іеронима. Очень желалъ бы я знать, на что тутъ св. Іеронимъ? Пользовался ли онъ на Востокѣ сильнымъ авторитетомъ? Скажу болѣе: пользовался ли какимъ-нибудь? Или не знаете вы, что на Востокѣ являлись переводы и послѣ св. Іеронима? Не знать вы не можете; но, кажется, забыли. Позвольте напомнить вамъ объ этомъ.

Славянскій переводъ Библіи, составленный Греками и совершенно независимый отъ западныхъ текстовъ, вполнѣ сходится съ переводомъ, вами отвергаемымъ. Стало быть св. Іеронимъ тутъ ни при чемъ, и сами Греки понимали Греческій текстъ не такъ, какъ вы, и, стало быть, съ ними, а не съ св. Іеронимомъ, предстоитъ вамъ имѣть дѣло. А иначе откроется, что вы забыли освѣдомиться, какъ понимали сами Греки писанное на ихъ языкѣ.

Продолжаю. Вы говорите: «Вѣчное Слово стало лицомъ (человѣческимъ) во Христѣ». Это совершенно согласно съ исти-

---

*) Слова Ѳомы: „Господь мой и Богъ мой“. Іоанна гл. XX, 28.

*) Бунзенъ передаетъ этотъ стихъ такимъ образомъ: „истинный свѣтъ, просвѣщающій всѣхъ людей, въ то время явился въ міръ“ и прибавляетъ, что таковъ грамматическій смыслъ, и что невѣрная передача его вошла во всѣ церковные переводы со временъ св. Іеронима.

ною, которую преподаетъ Церковь; но, въ то же время, въ системѣ вашего ученія, это рѣшительно противно логикѣ. Откуда, повѣдайте намъ, берется у васъ странное ученіе, что то, что *не есть лицо по своему существу*, можетъ сдѣлаться, т.-е. быть лицомъ? Тутъ явное противорѣчіе въ терминахъ. Поставимъ вопросъ иначе и употребимъ ваши собственныя слова. Слово есть Божественное воленіе; мы видѣли, что Оно есть и Божественное мышленіе. Итакъ, мышленіе и воленіе Божіи стали лицомъ.

Это ваше ученіе. Но мышленіе и воленіе какого бы то ни было существа суть не иное что, какъ это самое существо въ дѣятельномъ состояніи (à l'état actif); иначе—ничѣмъ инымъ быть не могутъ, какъ только мышленіемъ и воленіемъ этого самаго существа. А вы ставите такое ученіе, по которому мышленіе и воленіе становятся *своимъ* мышленіемъ и *своимъ* воленіемъ, иначе: превращаются въ существо. Это очевидно противорѣчитъ здравому смыслу. Посмотримъ на вопросъ еще иначе и извлечемъ логическій выводъ изъ послѣдней части вашихъ положеній. Если мы при этомъ постараемся представить ее въ формѣ болѣе философской, чѣмъ та, которую вы употребили, то получимъ слѣдующее: *Богъ, мыслимый* (или *самомыслящійся) какъ человѣкъ, есть лицо человѣческое* (ибо всякая мысль Божія есть сама реальность); изъ чего неизбѣжно слѣдуетъ, *что Богъ мыслимый* (или *самомыслящійся*), *какъ Богъ, есть лицо Божественное.* Таковъ выводъ изъ догмата, высказываемаго вами о воплощеніи. выводъ совершенно согласный съ церковной истиной и совершенно противный тому ученію, которое вы, ради своего удовольствія, строите о небытіи вѣчной ипостаеи. Вы не можете отринуть вывода, не отвергнувъ самой возможности личности въ Божественномъ существѣ, т.-е. не бросившись, очертя голову, въ пантеизмъ; но и это не поможетъ; ибо пантеизмъ, въ свою очередь, не допуститъ воплощенія въ одномъ человѣкѣ и потребуетъ, чтобъ перенесли идею воплощенія на все человѣчество или на совокупность всѣхъ мыслящихъ существъ.

Итакъ система вашихъ ученій слагается изъ двухъ половинъ, взаимно уничтожающихся; но вопросъ въ томъ, гдѣ корень

вашего заблужденія? Его исходная точка—въ смѣшеніи терминовъ, или точнѣе, понятій. Вы не умѣли различить мышленіе отъ мысли и воленія отъ воли. Существо совершенное, существо мыслящее и волящее, или имѣющее въ себѣ мышленіе и воленіе, есть уже, какъ таковое, существо полное и личное по себѣ, *до* проявленія своего (я говорю *до* въ смыслѣ *логическомъ*, а не въ порядкѣ времени, которому тутъ нѣтъ мѣста). Можно еще выразиться и слѣдующимъ образомъ: оно таково, то-есть полно и лично отвлеченно отъ своего проявленія.

Что же такое проявленіе: *Логосъ* или *Слово?* Проявленіе существа несовершенное, неполное, не есть проявленіе существа, ибо проявляетъ только часть его. Проявленіе реальное и полное есть существо, всецѣло взятое, самимъ собою мыслимое и волимое, или, другими словами: зачатое и рожденное самимъ собою. Это есть *Логосъ* отъ вѣка ипостасный и, говорю я, непремѣнно *личный*; въ противномъ случаѣ личное существо было бы мыслимо самимъ собою невсецѣло, ибо не какъ лицо.

Вотъ, м. г., единственный логическій способъ пониманія въ ихъ гармоніи тѣхъ фактовъ, о которыхъ вы разсуждаете такъ сбивчиво. Въ брошюрѣ, напечатанной въ Лейпцигѣ, я уже изложилъ это, сказавъ вмѣстѣ съ тѣмъ и о третьей ипостаси, о которой говорить здѣсь нѣтъ надобности. Прибавлю по этому поводу только одно слово.

Церковь въ символѣ своемъ говоритъ о третьей ипостаси, какъ о силѣ дѣйственной при временномъ рожденіи Слова-человѣка, и въ этомъ нельзя не видѣть новаго, поразительнаго доказательства ея Божественной мудрости.

Въ самомъ дѣлѣ, Богъ можетъ мыслить Себя какъ человѣка, т.-е. сдѣлаться человѣкомъ и признать Себя таковымъ не иначе, какъ уже признавъ себя вполнѣ Богомъ.

Таково, говорю, ученіе Церкви; такова истина. Само собою разумѣется, что я не могъ выразить всей ея полноты; сохрани меня Богъ отъ столь безразсуднаго притязанія: я очень знаю, что ученіе Церкви невыразимо въ своемъ безконечномъ величіи; но думаю, что я по крайней мѣрѣ намекнулъ на логическое его сочлененіе.

Очевидно: какъ только вы прикасаетесь къ вопросамъ доктрины, такъ почва подъ вами проваливается; вы выходите изъ своей среды, или какъ говорятъ Англичане) «you are out of your depth». Отчего это происходитъ? Вашъ свѣтлый умъ достоинъ и способенъ понимать эти вопросы, ваше благородное сердце должно бы помогать ему (ибо Божественная истина открывается всей душѣ, а не одному разсудку): но вы хотите непремѣнно говорить не то, что говоритъ Церковь; вы охотнѣе согласитесь поссориться съ логикою, поссориться рѣшительнѣе, чѣмъ сама ересь, лишь бы не быть заодно съ Церковью, хотя бы и въ согласіи съ логикою. Такая жалкая амбиція неприлична ни глубокому мыслителю, ни высокому характеру. Смѣю думать, что это несчастное стремленіе проистекаетъ изъ желанія доказать, что вы протестантъ, тогда какъ на самомъ дѣлѣ, вы уже утратили всякое на то право. Какъ бы вы ни старались отличить *общину* отъ *Церкви*, какъ бы вы ни избѣгали опредѣленія общины (die Gemeinde) изъ опасенія напасть на истинное опредѣленіе Церкви (я говорю разумѣется не о Римскомъ опредѣленіи и не о Лютеранскомъ, а объ опредѣленіи православномъ); но разъ, понявъ и выразивъ тѣсное соотношеніе между Библіей и общиной, разъ почувствовавъ, что Библія есть писанная Церковь, а Церковь живая Библія, вы уже не протестантъ, и остаетесь имъ на зло собственному разсудку. А между тѣмъ эта несчастная наклонность къ Протестантству увлекаетъ, сковываетъ васъ и на каждомъ шагу ввергаетъ васъ въ заблужденія самыя очевидныя. Такъ, въ самомъ началѣ вашего перевода Св. Писанія, вы дѣлаете совершенно ненужную замѣтку, въ которой излагаете ваше понятіе о паденіи перваго человѣка. Вы говорите: «что касается до паденія человѣка вообще, то оно непремѣнно принадлежитъ къ міру мысли, а не къ историческому міру человѣка на землѣ; но оно становится историческимъ фактомъ въ каждомъ человѣкѣ, порознь взятомъ. Паденіе Адама есть актъ каждой человѣческой личности» *) и проч. Другіе ваши комментаріи на тотъ же предметъ яснѣе высказываютъ ученіе, что человѣче-

*) Bibelwerk: Genesis. 2-te Anmerk. zu 5. Seite 10.

ство началось не одною четою, что наслѣдственности грѣха нѣтъ, что каждый человѣкъ, такъ сказать, сызнова начинаетъ жизнь человѣчества, всегда призываемый къ Богу и всегда побѣждаемый эгоизмомъ, который есть зло, и что, наконецъ, нѣтъ никакой солидарности между людьми и ихъ прародителемъ Адамомъ; потому что послѣдній вовсе даже и не существовалъ, а разсказъ о немъ Моисея есть не болѣе какъ аллегорія или символическій миѳъ. Это ученіе совершенно противоположно ученію Церкви. Правда, Церковь допускаетъ аллегорическій характеръ разсказа, по той простой причинѣ, что событіе, происшедшее въ формахъ бытія совершенно различнаго отъ настоящаго бытія людей, могло быть только указано, а не разсказано; но она принимаетъ въ то же время паденіе перваго человѣка и первородный грѣхъ какъ догматъ. Я понимаю, что протестантъ считаетъ своимъ правомъ, даже почти обязанностью, отрицать постоянную вѣру Церкви, — особенно протестантъ ученый; но я не могу объяснить себѣ, какимъ образомъ отдѣлаетесь вы отъ двухъ затрудненій, о которыхъ вы не упоминаете и которыхъ, повидимому, вы даже не замѣтили, хотя одно изъ нихъ должно бы было обратить на себя вниманіе переводчика Библіи, а другое было поводомъ многихъ, болѣе или менѣе важныхъ, споровъ. Первое затрудненіе въ словахъ Св. Павла: «однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ» *). Не имѣю надобности въ дальнѣйшихъ цитатахъ изъ Апостола, чтобы напомнить вамъ, что Св. Павелъ весьма категорически выражаетъ свою вѣру въ первородный грѣхъ и говоритъ о немъ очень пространно, противопоставляя паденіе однимъ Адамомъ спасенію однимъ Іисусомъ, что это мѣсто составляетъ весьма важную часть посланія къ Римлянамъ, въ подлинности котораго никто не сомнѣвался, и что оно подтверждается многими выраженіями въ другихъ Апостольскихъ писаніяхъ. Ваше почтеніе къ этому славному ученику Христову (въ этомъ титлѣ не отказываютъ ему сами протестанты) могло бы, мнѣ кажется, внушить вамъ нѣкоторое вниманіе къ его словамъ. Вы должны бы были, по крайней мѣрѣ, посвятить нѣсколько словъ на

*) Посл. къ Римл. гл. V, 12.

объясненіе словъ Апостола, хотя бы для того только, чтобъ отъ нихъ отдѣлаться (sie wegerklären—такъ, кажется, сказалъ бы Нѣмецъ). Примѣчаніе на эту тему было бы гораздо нужнѣе большей части тѣхъ, на которыя вы потратили столько учености; а отсутствіе его должно естественно удивить серьезныхъ читателей.

Но оставимъ Апостола въ сторонѣ (для протестантской критики это дѣло возможное) и перейдемъ къ затрудненію болѣе важному. По этому поводу позвольте мнѣ сдѣлать небольшое отступленіе, которое впрочемъ не удалитъ насъ отъ нашего предмета. Жилъ нѣкогда, въ глубинѣ Востока, сатрапъ, а можетъ быть одинъ изъ тѣхъ баснословныхъ бояръ, которыми насъ надѣляетъ воображеніе Запада; богатый какъ Крезъ, независимый какъ государь, онъ не зналъ другихъ предѣловъ своей волѣ, кромѣ тѣхъ, которые полагалъ самъ. Впрочемъ онъ былъ столько же справедливъ и добръ, сколько богатъ и могуществен, или, лучше сказать, онъ былъ воплощенная справедливость и доброта. Этотъ почтенный бояринъ имѣлъ слѣдующую привычку: когда заходилъ въ его владѣнія какой нибудь путешественникъ, онъ дружелюбно приглашалъ его осмотрѣть свои роскошныя палаты. Барская прислуга принимала путешественника. Его вводили сначала въ бѣдную лачугу, на заднемъ дворѣ, лачугу холодную, сырую и дымную, потомъ, жаловали его легкимъ батожьемъ; затѣмъ морили жаждою и голодомъ; потомъ, для подкрѣпленія, давали ему булки, смѣшанныя съ курганцемъ и съ челибухой, производившія колику; наконецъ, если онъ выносилъ всѣ эти истязанія, не жалуясь и не морщась, его отдавали на попеченіе лучшимъ докторамъ, откармливали самыми здоровыми и сочными мясами, и осыпали подарками, которыми и обезпечивалась для него на будущее время тихая, счастливая жизнь. Этотъ баринъ столь добрый и столь справедливый...

Но вы меня прерываете. Вы говорите мнѣ, что мой баринъ былъ просто капризный безумецъ, и что я самъ полнѣйшій невѣжда въ начальныхъ законахъ нравственности. Соглашаюсь, но, въ награду за мою уступчивость, прошу васъ зайти со мною въ сосѣдній домъ.

Посмотрите на это дитя, которому прошло всего нѣсколько мѣсяцевъ существованія! Послушайте крики, исторгаемые изъ него острою болью. Благодаря ли распутству его родителей, или ихъ бѣдности, или наслѣдственному худосочію, все крошечное тѣло его есть одна сплошная язва; его крошечная жизнь есть непрерывное страданіе; а въ утѣшеніе врачъ обѣщаетъ ему смерть послѣ нѣсколькихъ лѣтъ мученія. Дальше вотъ дѣвочка, которой еще нѣтъ двухъ годовъ; по несчастному случаю, она сгорбилась; связанная во всѣхъ своихъ сочлененіяхъ англійскою болѣзнью, съ неизлѣчимыми бѣльмами на глазахъ и оттого почти слѣпая, душимая постоянно спазмодическимъ кашлемъ, мучимая болѣзненнымъ, ненасытнымъ голодомъ; и вотъ, въ довершеніе всего, докторъ сулитъ ей жизнь, можетъ быть, довольно долгую, но безъ единаго дня отдыхи или счастія. Неужели, этотъ мальчикъ и эта дѣвочка уже успѣли заслужить свое несчастіе? Ужели они уже провинились? Въ ихъ дѣйствіяхъ или ихъ помыслахъ успѣлъ ли проявиться эгоизмъ? Если вы не дадите утвердительнаго отвѣта (а вы не рѣшитесь отвѣтить утвердительно), то я спрошу васъ: Богъ, призвавшій этихъ малютокъ къ бытію и скорби, лучше ли барина, приведеннаго въ моей притчѣ? Вотъ, м. г., куда зашли вы вмѣстѣ съ американскими Унитаріями и всѣми тѣми, кто, подобно имъ, хочетъ понять Бога лучше, чѣмъ понимаетъ его Апостольская Церковь. Одно изъ двухъ: или, по вашему, Богъ лишенъ свободы и подчиненъ законамъ вещественной необходимости, или же Богъ, по вашему, свободенъ, но лишенъ разсудка и справедливости... Говорю вамъ: доколѣ во мнѣ нѣтъ грѣха, доколѣ я не обнаружилъ порочности моего нравственнаго существа, Богъ не можетъ наслать мнѣ ни скорби, ни болѣзни, ни даже малѣйшей печали, какъ бы ни была она кратковременна: иначе Онъ перестаетъ быть Богомъ правды и благости. Пока не осудилъ я самъ себя, дѣйствіемъ собственной своей воли, я достоинъ самыхъ свѣтлыхъ лучей его солнца, самыхъ теплыхъ дыханій вѣтра, самыхъ сладкихъ ощущеній бытія; Онъ обязанъ дать мнѣ блаженство.

Церковь—иначе то, что вы называете общиною вѣрныхъ—знаетъ это. Понятіе о страданіи и понятіе о грѣхѣ нераздѣль-

мы передъ Божественнымъ правосудіемъ. Ни тѣло, обреченное болѣзни, ни тѣло, подчиненное закону грѣха, не могло быть дано Создателемъ разумной твари. Такое тѣло могло быть только произведеніемъ и, такъ сказать, твореніемъ развращенной воли, свободы, возмутившейся противъ Бога. Таково понятіе о первородномъ грѣхѣ. Но какимъ образомъ первородный грѣхъ могъ сдѣлаться наслѣдственнымъ; а равно, какъ могло сдѣлаться наслѣдственнымъ же страданіе, ему сопутствующее и карающее его? Вотъ въ чемъ вопросъ.

Каждое поколѣніе передаетъ поколѣнію послѣдующему тѣло, расположенное къ грѣху; каждый человѣкъ при рожденіи, получаетъ это наслѣдіе несчастія. Но, между сынами Адама, есть одно исключеніе—единственное: это Христосъ, нашъ Спаситель. Дано ли Ему исключеніе, какъ привилегія, или какъ милость? Нѣтъ! Оно было простою необходимостью. Его духовное естество, человѣческое, но совершенное, какъ само Божество, было несовмѣстно съ грѣхомъ; оно не было (ибо не могло быть) соединено съ такимъ тѣломъ, для котораго закономъ былъ бы грѣхъ. Страдать *съ* своими братьями, *за* братьевъ,—таковъ смыслъ земной жизни нашего Спасителя. Пострадать *чрезъ* братьевъ—таковъ былъ ея кровавый вѣнецъ; но это было страданіе добровольное. Спаситель нашъ принялъ его на себя, какъ принялъ на себя отвѣтственность за наши грѣхи. Иначе съ нами. Духовное существо человѣка, какъ и существо всякаго другого духа, исключая Спасителя, носитъ въ себѣ начало грѣха, скрытую порчу, вслѣдствіе которой оно становится совмѣстимымъ съ тѣломъ, подверженнымъ грѣху. Въ силу этой совмѣстимости, этой порочности, скрытой въ несовершенствѣ нашей воли, мы наслѣдуемъ тѣло, подчиненное закону грѣха. Въ силу этого соединенія, которымъ заявляется порочность, скрытая въ нашей волѣ, мы наслѣдуемъ тѣло, подверженное страданію. Первоначальный грѣхъ сталъ грѣхомъ *первороднымъ, потому что духовная жизнь, отъ самого своего начала есть уже актъ**); положимъ мы его въ ней не усматриваемъ, но онъ

*) Въ одномъ мѣстѣ Бунзенъ приходитъ къ этой мысли, хотя не видитъ ея послѣдствій; онъ говоритъ: es liegt dem Leiden der Zeitlichkeit ein persönliches Wollen der Seele zu Grunde, Genes. 2 ad. 5 Seite 10. *Пр. пер.*

открыть очамъ Іегоны. Итакъ первородный грѣхъ есть болѣе чѣмъ возможность грѣха, существующая скрытно во всякомъ духовномъ естествѣ, за исключеніемъ Господа нашего Іисуса; онъ есть возможность проявившаяся, другими словами: есть дѣйствительный грѣхъ, подвергающій насъ тяжести Божественнаго гнѣва. Такимъ-то образомъ, правосудіе Божіе является рѣшительно правымъ въ нашихъ страданіяхъ и въ нашемъ осужденіи; а милосердіе Божіе—безконечно милосердымъ въ нашемъ спасеніи и въ даруемомъ намъ правѣ искупать себя соединеніемъ съ человѣкомъ совершеннымъ, Іисусомъ, нашимъ Спасителемъ.

Вотъ чему поучаетъ Христіанство со времени Св. Павла. Вы могли отвергнуть его ученіе; но, по крайней мѣрѣ, должны были сознать, въ какое затрудненіе вы впадали, отвергая его, а не увертываться отъ него круженіемъ въ области мистической риторики, столь же противной нравственному чувству какъ и логикѣ. Такого рода пятнами не слѣдовало бы помрачать блеска столь прекраснаго труда; не слѣдовало бы дѣлать изъ перевода Библіи непріятное и нездоровое чтеніе. Простите мнѣ суровость критики, подсказываемой мнѣ совѣстью. Повторяю: вы боитесь быть въ согласіи съ Церковью; вамъ кажется, что послушаніе ея голосу было бы рабствомъ.

Не бойтесь! Для разума человѣческаго одно рабство—въ заблужденіи, и наоборотъ—только въ подчиненіи премудрости Церкви, или точнѣе: въ согласіи съ нею этотъ разумъ обрѣтаетъ истинную свободу.

Перехожу теперь къ замѣчаніямъ менѣе важнымъ, но которыя однако не лишены значенія.

Вы говорите, и очень справедливо, что Еврейскій языкъ не можетъ быть признаваемъ за языкъ Авраамовыхъ предковъ: это несомнѣнно. Нарѣчія Палестины не могли не имѣть вліянія на нарѣчіе, которое принесъ этотъ патріархъ въ свое новое отечество, предназначенное въ наслѣдіе его племени. Исторія Лавана, повидимому, доказываетъ дѣйствительность этого факта, вѣроятнаго по себѣ; но здѣсь представляется другой вопросъ. Какой былъ первоначальный языкъ Еврейскаго рода? Къ какой группѣ народовъ принадлежалъ этотъ родъ? Вы рѣ-

шаете вопросъ, кажется, въ пользу племени, которое мы привыкли называть Семитическимъ. Повидимому, языкъ Іоктанидовъ (Ioctanides) дѣйствительно даетъ поводъ думать, что родъ Авраамовъ долженъ быть причисленъ къ Семитамъ; но это обстоятельство далеко еще не рѣшаетъ вопроса. Какъ и Евреи, Іоктаниды могли подпасть вліянію сосѣднихъ народовъ или они могли отдѣлиться отъ сѣвернаго общества, прежде чѣмъ послѣдовало умственное движеніе, которымъ произведено различіе между языками съ формою Семитическою и языками съ формою Иранскою; во всякомъ случаѣ, доказательство не имѣетъ рѣшительной силы. Мѣсто, откуда вышелъ родъ Евреевъ, оставляетъ равнымъ образомъ вопросъ спорнымъ; ибо это мѣсто лежитъ въ цѣпи горъ, идущихъ отъ Запада къ Востоку, между Арменіею и Сѣверомъ Мидіи, между Араратомъ и Демавендомъ, въ цѣпи, которую, по моему мнѣнію, можно бы назвать Эльбрускою (имя Эльбрусъ, происхожденія вѣроятно Зендскаго, довольно обыкновенно въ сѣверной цѣпи, связывающей Кавказъ съ высотами Мидо-Армянскими). Но эта страна принадлежитъ Иранцамъ, по крайней мѣрѣ столько же, сколько и Семитамъ. Характеръ Моисеевой религіи гораздо болѣе говоритъ въ пользу происхожденія Иранскаго, чѣмъ въ пользу происхожденія Семитическаго. Осмѣливаюсь даже сказать, что, на мой взглядъ, этотъ характеръ имѣетъ, для настоящаго вопроса, почти рѣшающее значеніе.

Дѣйствительно, Зендизмъ въ своей древнѣйшей формѣ, какъ и Браманизмъ, ясно содержитъ въ себѣ понятіе о твореніи, исходящемъ отъ существа духовнаго и свободнаго, чего однако никто не осмѣлился утверждать о религіяхъ Сиро-Финикійскихъ. Ассирія и Вавилонъ, какъ страны смѣшанныхъ вліяній, не имѣютъ никакого значенія для нашего вопроса, именно по причинѣ ихъ смѣшаннаго характера, и далеко не представляютъ сходства столь разительнаго.

Преданія о потопѣ принадлежатъ всеконечно Ирану; можетъ быть, тоже слѣдовало бы сказать и о Мессіанскихъ обѣтованіяхъ (хотя этотъ фактъ не столь ясенъ). Существованіе всѣхъ этихъ преданій въ религіяхъ Сиро-Финикійскихъ крайне сомнительно; правда, оно несомнѣнно относительно Вавилона и

Ниневіи, но можетъ быть отнесено въ этихъ странахъ къ вліянію Иранской породы.

Наконецъ, два главныя имени Еврейскаго преданія, Ной и Адамъ, мнѣ кажется, принадлежатъ скорѣе къ корнямъ Иранскимъ, чѣмъ къ корнямъ Семитическимъ. Относительно перваго и то и другое предположеніе можетъ быть одинаково правдоподобно; что же касается до втораго, то имя *Адама*, давать ли ему значеніе *краснаго* или значеніе *глины*, въ обоихъ случаяхъ остается, по моему мнѣнію, разумно необъяснимымъ и никакъ не вяжется съ общимъ характеромъ преданія, носящаго на себѣ рѣзкій отпечатокъ духовности. Но кромѣ того, я нахожу его лишеннымъ всякой соотвѣтственности съ именемъ Евы. *Красная земля* съ одной стороны, съ другой—*жизнь*, мнѣ кажется, составили бы чету, неудачно подобранную. Совсѣмъ иное выходитъ изъ этихъ двухъ словъ, если только связать ихъ съ кристаллизовавшимся Иранскимъ преданіемъ. Тому назадъ болѣе двадцати лѣтъ, филологическія изысканія привели меня къ убѣжденію, что имя Адамъ было одною изъ формъ мѣстоименія перваго лица въ нарѣчіяхъ Ирана. Позднѣе, клинообразныя надписи подтвердили мою догадку. Имя Евы, *Хева* или *Хва* (Hevah, Hva) съ другой стороны, есть, кажется, нечто иное какъ *Тва* (Thva), первоначальное мѣстоименіе второго лица, потерявшее свою начальную согласную и съ придыханіемъ перешедшее въ горловой звукъ болѣе рѣшительный. Эти два имени, соединенныя вмѣстѣ, даютъ преданію форму въ высшей степени философскую и кромѣ того, какъ кажется, совершенно совпадаютъ съ самымъ разсказомъ, разоблачая его смыслъ. Адамъ называетъ по имени всѣ предметы природы, но они ему не отвѣчаютъ; они ему неподобны; тогда Богъ вызываетъ къ жизни существо, которое есть *я*, какъ самъ Адамъ, и которому Адамъ можетъ поэтому сказать *ты*. Таково мое замѣченіе объ именахъ прародителей человѣческаго рода *).

*) Прибавлю, что имена Эдемскихъ рѣкъ, повидимому, подтверждаютъ мое замѣчаніе. Признаюсь, вопервыхъ, что объясненіе, которое вы предлагаете, кажется мнѣ совершенно неправдоподобнымъ. Никогда ни Андраксъ (Бдолахъ), ни Ониксъ (Камень зеленый) не считались произведеніями Кавказа; затѣмъ, ничѣмъ не оправдывается имя Геонъ, которое вы приписываете Араксу, а

Скажу вслѣдъ за Монтенемъ: «передаю это мнѣніе не какъ хорошее, но какъ свое». Во всякомъ случаѣ, вопросъ о происхожденіи Моисеева преданія остается вполнѣ нерѣшеннымъ.

Далѣе вы переходите къ хронологіи и въ примѣчаніяхъ, равно какъ и во введніи, стараетесь установить одни и тѣ же законы для хронологіи допотопной и для хронологіи дѣтей Ноевыхъ. Тутъ, мнѣ кажется, вы опустили два весьма важныя обстоятельства. Во первыхъ, Библія содержитъ въ себѣ три различныхъ опредѣленія человѣческаго долголѣтія. Наименѣе древнее встрѣчается въ псалмѣ, извѣстномъ подъ именемъ *пѣсни Моисея*, человѣка Божія. Здѣсь человѣческая жизнь ограничена, какъ могла бы быть ограничена и въ наши дни, крайнимъ срокомъ восьмидесяти лѣтъ. Самое древнее опредѣленіе дается самымъ фактомъ хронологіи патріарховъ допотопныхъ: оно содержитъ цифру въ десять разъ значительнѣйшую. Между этими двумя означеніями предѣловъ человѣческой жизни находится третіе. Богъ, до потопа, поставляетъ границею жизни будущихъ поколѣній шесть двадцатилѣтій *), очевидно, въ противоположность болѣе продолжительной жизни поколѣній предшествовавшихъ. Это новое означеніе, однако, находится въ противорѣчіи съ долголѣтіемъ, приписываемымъ въ слѣдующихъ главахъ Авраамовымъ предкамъ. Такое противорѣчіе невѣроятно.

Во вторыхъ, формула обозначенія лѣтъ жизни допотопной отличается отъ формулы, усвоенной для поколѣній послѣ пото-

---

Фисонъ (Пишонъ) не имѣетъ большого сходства съ Фазисомъ. Слѣдующее объясненіе гораздо проще. Евфратъ и Тигръ не подлежатъ сомнѣнію. Геонъ хорошо извѣстенъ, и нѣтъ надобности передвигать его на новое мѣсто. Связь его съ Кушемъ объясняется очень просто, если принять въ соображеніе, что источникъ Геона, Памиръ, простираетъ вѣтви свои къ странамъ, въ которыхъ имя Куша очень обыкновенно (Кушъ-гаръ, Кушъ-миръ и друг.). Наконецъ, Пишонъ (Фисонъ) есть, повидимому, слово происхожденія Санскритскаго; его корень даетъ различныя значенія: быстраго, блестящаго, изливающаго, разрушителя (reissend), имена довольно приличныя рѣкамъ Пенджаба. Тамъ мы находимъ и Бдолахъ и Ониксъ, и страну Хавила. Писсуна (Pissuna) значитъ опасный и свирѣпый. Слово Пеши, Peshi (гуна отъ корня Пишъ), есть имя рѣки въ Индіи. Это объясненіе столь простое представляетъ намъ Иранскій четвероугольникъ въ полномъ его очертаніи. Такъ мнѣ представляется.

*) Бытія, гл. VI, ст. 3.

на До потопа, книга Бытія говоритъ: «такой-то, въ такихъ-то лѣтахъ, имѣлъ сына и, послѣ его рожденія жилъ еще столько-то годовъ, *и всего жилъ 800 или 900 лѣтъ и умеръ*». Та же формула встрѣчается и послѣ потопа, но съ тою разницею, что итогъ никогда не подводится, и, что̀ еще важнѣе, нѣтъ слова *умеръ* [1]). Здѣсь, очевидно, опускается не безъ намѣренія то, что̀ могло бы быть названо личностью жизни. А во всякомъ преданіи важны не одни слова, и даже не ихъ прямой смыслъ; намѣреніе преданія, его *animus*, какъ говорятъ юристы—вотъ что̀ должно быть принимаемо въ соображеніе. Книга Бытія сама указываетъ различіе между хронологіею эпохъ допотопной и послѣ-потопной. Поэтому историческая критика не имѣетъ права смѣшивать ихъ и объяснять ту и другую по однимъ законамъ.

Книга Бытія хочетъ, чтобы жизнь приписываемая ею предкамъ Ноя, была признаваема за жизнь индивидуальную; относительно же предковъ Авраама она этого не хочетъ. Повѣримъ ли мы книгѣ Бытія или нѣтъ—все равно; но мы должны понять ее въ ея смыслѣ и не должны вносить въ нее однообразія, котораго въ ней нѣтъ. Но пойдемъ далѣе. Вы истолковываете жизнь патріарховъ послѣ Ноя, какъ расположенную въ хронологическомъ порядкѣ таблицу странствованія цѣлаго племени, именно—племени Еврейскаго. Что Моисей имѣлъ въ виду указать эпохи, это не сомнѣнно, какъ я сейчасъ показалъ: но предлагаемое вами объясненіе родословія болѣе чѣмъ сомнительно. Арфаксадъ, по вашему, это область; Сала (Шела)—это выходъ; Еверъ—это переправа черезъ рѣку; Фалекъ—это раздѣлъ; затѣмъ идутъ опять названія областей, далѣе—имена собственныя. Каинана вы вовсе отбрасываете [2]), и хотя я знаю, что въ этомъ вы заодно съ большею частью переводовъ Биб-

---

[1]) Въ этомъ замѣчаніи А. С. Хомяковъ руководствовался Еврейскимъ текстомъ и новѣйшими переводами, въ томъ числѣ и Русскимъ. Въ Славянскомъ же переводѣ Быт. гл. XI, въ родословной отъ Сима до Ѳарры, хотя и нѣтъ итоговъ лѣтъ, но слова „и умре“ встрѣчаются постоянно, девять разъ. Въ Русскомъ переводѣ эти слова сохранены, но поставлены въ скобкахъ. *Пр. Ю. Ѳ. С.*

[2]) Кн. Бытія, гл. XI, ст. 12.

ліи, однако не вижу, чтобъ можно было представить хоть малѣйшее основаніе къ обвиненію первыхъ переводчиковъ въ преднамѣренной поддѣлкѣ, для которой не было никакихъ побудительныхъ причинъ. Очевидно, у нихъ были передъ глазами тексты, въ которыхъ встрѣчалось это имя; слѣдовательно нѣтъ основанія его выкидывать. Пропускъ въ позднѣйшихъ спискахъ мнѣ кажется болѣе вѣроятнымъ, чѣмъ подложная вставка въ спискахъ болѣе древнихъ. Итакъ нужно, полагаю, или оставить Каинана на мѣстѣ, или предположить, что въ нѣкоторыхъ изъ первоначальныхъ текстовъ стоялъ «Сала» (Шела), а въ другихъ Каинанъ. Это не невозможно, ибо переводъ семидесяти тому и другому приписываетъ одинаковое число лѣтъ. Въ такомъ случаѣ, переводчику остается только поставить цифры, а вопросъ объ именахъ признать нерѣшеннымъ и помѣстить ихъ въ скобкахъ. Но возвращаюсь къ вашему толкованію.

Понимаю, что преданіе могло приписать нѣсколько сотенъ лѣтъ существованія имени, которымъ бы означалось пребываніе племени въ какомъ нибудь краѣ; но не могу повѣрить, чтобъ оно могло приписать сотню лѣтъ и такому имени, которое означало бы *выходъ* или *переправу черезъ рѣку*. Родословіе въ родѣ слѣдующаго: «*Бранденбургъ* жилъ четыреста лѣтъ, *выѣздъ* жилъ триста пятьдесятъ лѣтъ, *переправа черезъ Эльбу* жила триста восемьдесятъ лѣтъ. *распря* жила четыреста лѣтъ, *Франкфуртъ* жилъ двѣсти пятьдесятъ лѣтъ, потомъ *Кассель*, потомъ *Иванъ*, *Петръ* жили столько-то годовъ»; такое родословіе кажется мнѣ не слишкомъ вѣроятнымъ, а вы именно такое предлагаете для предковъ Авраамовыхъ. Нѣтъ и тѣни основанія изъяснять библейское родословіе въ смыслѣ исторіи странствованія, развѣ мы захотимъ непремѣнно придать ему видъ сродства съ тѣмъ родословіемъ, которое, по мнѣнію нѣкоторыхъ, содержится въ Зендавестѣ; но и это послѣднее было ложно понято; да притомъ и оно не представляетъ такой пестрой смѣси названій мѣстностей, именъ символическихъ и именъ собственныхъ, какую предполагаете вы въ книгѣ Бытія. Ничто, ни въ нравахъ Востока, ни въ языкѣ Еврейскаго преданія, васъ не оправдываетъ; а между тѣмъ, въ этихъ-то самыхъ нра-

вахъ и въ языкѣ Моисеева народа, я нахожу весьма простой ключъ къ его лѣтосчисленію.

Для Евреевъ народъ есть особь—индивидуумъ, есть одинъ человѣкъ: это Еламъ, или Яванъ, или Магогъ или Мосохъ (Мешехъ). Тѣмъ же онъ былъ и для древнихъ Грековъ; многія изъ Еллинскихъ басенъ должны быть понимаемы въ этомъ смыслѣ. Но въ какомъ именно соотношеніи стоитъ народъ къ этому имени особи? Вотъ вопросъ. Три имени болѣе другихъ уважаются религіознымъ преданіемъ Библіи: Авраамъ, Исаакъ и Израиль-Іаковъ. Почему народъ не носитъ имени истиннаго своего героя, человѣка, избраннаго Господомъ, мужа, къ которому относятся всѣ обѣтованія? Почему не называется весь народъ Авраамомъ? По той простой причинѣ, что онъ не имѣетъ на это права; Авраамъ не весь заключенъ въ народѣ Еврейскомъ, ибо отъ него отдѣлился Измаилъ. Тоже и съ Исаакомъ; изъ одной части Исаака образовался Эдомъ. Но Израиль-Іаковъ весь въ своихъ дѣтяхъ, онъ живетъ въ нихъ, пока они образуютъ изъ себя одно цѣлое. Отдѣлился Іеровоамъ съ десятью колѣнами: Израиля уже нѣтъ, хотя десять колѣнъ, по злоупотребленію, носятъ еще его имя. Начинаетъ жить Іуда. Въ періодѣ, когда языкъ преданія сохранялъ еще всю свою свѣжесть, сказали бы: Израиль жилъ столько-то лѣтъ (принимая за итогъ число лѣтъ отъ начала Израиля до распаденія его рода.

Вотъ, м. г., самое простое объясненіе этого лѣтосчисленія. Это исторія эпохъ, въ которыя великая семья дѣлилась на независимые одинъ отъ другого отпрыски. Процессъ выдѣленія постепенно ускоряется, что очень естественно, и заканчивается на Израилѣ-Іаковѣ только потому, что въ этотъ моментъ приходитъ связь религіозная, закрѣпляющая связь родовую. Такимъ представляется Моисеево преданіе, понятое въ смыслѣ того народа, которымъ оно записано. Установивъ такимъ образомъ рамки этого преданія, возвращаюсь къ подробностямъ:

Вы хотите дать первородство Симу, хотя и допускаете, что древнѣйшее преданіе согласно съ грамматикою. Противъ этого преданіе вы приводите только нѣкоторыя мѣста изъ Писанія, въ которыхъ Симъ беретъ преимущество надъ своими братья-

ми. Это не основаніе. Много ли найдется такихъ мѣстъ, гдѣ бы Рувиму давалось преимущество передъ другими дѣтьми Іакова? И однако онъ былъ несомнѣнно старшимъ изъ нихъ. Библія, вообще, ставитъ впередъ не первородныхъ, а перводостойныхъ, и таковъ былъ Симъ, по крайней мѣрѣ для Евреевъ. Съ другой стороны, Еврейское родословіе, повидимому, почти всегда избѣгаетъ первенцовъ. Оно, по преданію, имѣетъ, такъ сказать, предрасположеніе къ младшимъ—наклонность не совсѣмъ Европейская и, въ особенности, далеко не Германская, но довольно общая Востоку и намъ Славянамъ. Авель, Сиѳъ, Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ, и Веньяминъ и Ефраимъ несомнѣнны; Арфаксадъ и самъ Іуда не младшіе въ семьѣ, но и не старшіе; о прочихъ нельзя сказать ничего достовѣрнаго.—Итакъ нравственная вѣроятность въ пользу семидесяти; а въ отношеніи грамматическомъ, *ceteris paribus*, держаться ихъ мнѣнія гораздо сообразнѣе съ законами критики, чѣмъ воображать себя знающимъ болѣе ихъ. Не должно никогда забывать, что въ ихъ времена, какъ я сказалъ выше, Еврейская литература хотя и ослабла, но была еще жива и давала прекрасные плоды, даже въ области высшей поэзіи, тогда какъ нынѣшніе Германскіе Евреологи не были бы въ состояніи сказать даже праздничнаго привѣтствія родителямъ, сколько нибудь ловко закрученнаго. Итакъ въ новомъ изданіи, вы, я думаю, поступили бы хорошо, возвративъ Іафету мѣсто, которое онъ занималъ по мнѣнію Евреевъ.

Точно также вы хотите связать съ Писаніемъ номенклатуру языковъ и говорите: «ясно, что племена, происшедшія отъ Сима, суть Семиты лингвистики» *). Не только это не ясно, но напротивъ ясно до очевидности совершенно противное. Въ самихъ Семитическихъ родахъ (по родословіямъ) часть Арамеянъ сѣверныхъ и затѣмъ южныхъ, а потомъ Меша (Mescha), если они тождественны съ Мосохъ (Meschech), весьма сомнительны и, повидимому, принадлежатъ Ирану; что же касается до родовъ Хамитическихъ, то тутъ нѣтъ и сомнѣнія. Никакой серьезный филологъ не поколеблется причислить всю Финикію, Фи-

*) Bibelwerk. Genesis ad 10 Seite 24.

листимлянъ, Арабовъ южной части полуострова (всѣхъ Саба, Савта, Севтеха, Шева, Сидона, Каслухима, Кафторима и проч. Писанія *) къ группѣ языковъ Семитическихъ; а между тѣмъ, по Писанію, всѣ эти народы суть Хамиды. Итакъ, между Библейскою номенклатурою и ученою номенклатурою языковъ нѣтъ и тѣни совпаденія. Оставляю въ сторонѣ вопросъ о томъ, не есть ли языкъ, называемый нами Семитическимъ, простое воздѣйствіе Африканскаго элемента на Иранскіе корни, воздѣйствіе постепенно ослабѣвающее, идя отъ Юга къ Сѣверу. Я считаю это очень вѣроятнымъ; но на какомъ бы мнѣніи ни остановилась впослѣдствіи наука по отношенію къ этому вопросу, во всякомъ случаѣ ясно, что Моисей, въ своемъ родословномъ древѣ народовъ, не обращалъ никакого вниманія ни на нарѣчія, ни на физіономіи.

Съ этимъ перехожу къ Хаму и къ сказанію, до него относящемуся. Вы посвящаете ему немного строкъ въ опроверженіе мнѣнія ищущихъ въ немъ оправданія для торговли Неграми. Эти господа не заслуживаютъ той чести, которую вы имъ оказываете; но самое сказаніе заслуживало того, чтобъ вы оказали ему вниманіе, чего вы однако не сдѣлали. Сказаніе это, въ томъ смыслѣ, въ какомъ оно представляется на первый взглядъ, повидимому, недостойно занимать мѣсто въ историческомъ сказаніи столь сжатомъ и важномъ, какъ книга Бытія. Въ сущности, это не болѣе какъ анекдотъ, не слишкомъ лестный для Ноя (который, впрочемъ, погрѣшилъ, какъ кажется, по невѣдѣнію) и еще менѣе лестный для младшаго изъ его сыновей. Но вдумавшись въ это сказаніе, нельзя не убѣдиться, что оно не могло быть сохранено преданіемъ и записано безъ какой нибудь цѣли, ясно опредѣленной. Всѣ объясненія, какія относительно этого были предлагаемы, или ошибочны, или недостаточны. Взглянемъ на цѣль сказанія историческую и нравственную. Можно бы было предположить, что повѣствователь имѣлъ въ виду историческое развитіе ремеслъ и хотѣлъ заявить, что винодѣліе изобрѣтено послѣ потопа, тогда какъ выдѣлка металловъ и изобрѣтеніе музыки ему предшествовали; но

*) Бытія гл. X.

это намѣреніе обозначено очень слабо. Въ отношеніи нравственномъ можно бы предположить въ Моисеѣ желаніе показать, что потопъ не смылъ съ земли порока, и что онъ не есть исключительная принадлежность проклятыхъ племенъ, а возродился немедленно послѣ потопа, притомъ въ избранномъ племени. Хамъ явился бы, въ извѣстномъ смыслѣ, какъ бы слабымъ противнемъ Каину, но тогда пришлось бы признать крайнюю скудость изобрѣтенія въ легендарномъ разсказѣ.

Не думаю, чтобъ при столь слабой основѣ разсказъ могъ удержаться въ преданіи. Чаще всего предполагаютъ въ этомъ разсказѣ одну цѣль; отличить племена проклятыя отъ племенъ благословенныхъ, снабдить эти послѣднія нравственнымъ превосходствомъ и этимъ оправдать ихъ господство. Это было бы важнѣе, шире по замыслу и болѣе достойно послужить основаніемъ для преданія; но подтверждается ли такое предположеніе критикою? Рѣшительно нѣтъ. Виновенъ Хамъ, а между тѣмъ не все его племя проклято. Проклятъ, неизвѣстно почему, только одинъ изъ сыновей его—Ханаанъ. Оставалось бы предположить: или, что сказаніе обрѣзано, на что однако нѣтъ никакихъ указаній; или, что имя *Ханаанъ* есть не болѣе какъ забытая форма имени *Хама*, на что однако нѣтъ доказательствъ; или, что проклятіе Ханаана было случайною и, можетъ быть, позднѣйшею приставкою къ преданію болѣе широкому и болѣе древнему. Это послѣднее предположеніе правдоподобнѣе другихъ; но и оно не объясняетъ самаго преданія. Въ чемъ же его смыслъ и его важность?

Племя Ханаана осуждено; это очевидно. Но въ чемъ обнаруживается осужденіе? Будетъ ли оно безобразно и отмѣчено знакомъ отверженія?—Нѣтъ и тѣни подобной угрозы. Будетъ ли оно отличаться нарѣчіемъ болѣе скуднымъ и недостаточнымъ для потребностей разума?—Нѣтъ: значительная часть этого племени говоритъ нарѣчіемъ Сима.—Не будетъ ли оно покорено и порабощено племенами, пользующимися благословеніемъ?—Но Египетъ одна изъ могущественнѣйшихъ державъ, Аравія свободна, Финикія владычествуетъ надъ морями, самая Эѳіопія еще займетъ собою исторію. Одинъ Ханаанъ представляетъ исключеніе, но это исключеніе, какъ я сказалъ, не объ-

ясняетъ основы преданія; сверхъ того, было бы совершенно противно здравому смыслу, для оправданія угнетенія цѣлаго племени, придумывать предлогъ столь ничтожный. Преданіе, безъ сомнѣнія, сказало нѣчто другое, и проклятіе, въ немъ подразумѣваемое, должно быть осужденіемъ племени внутреннимъ, а не внѣшнимъ.

Перейдемъ къ благословенію. Оно имѣетъ двѣ степени, причина чему впрочемъ не объяснена: «да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится въ селеніяхъ Симовыхъ, и да будетъ Ханаанъ рабъ ему»—это для Іафета. Симу же дается благословеніе въ краткихъ словахъ, но болѣе возвышенное и болѣе выразительное: «благословенъ Господь Богъ Симовъ, и будетъ Ханаанъ отрокъ рабъ ему» *). Ничто въ дѣйствіяхъ двухъ братьевъ не объясняетъ этой разницы; внѣшнія отношенія тѣже самыя для обоихъ: они остаются вкупѣ (чѣмъ, скажу мимоходомъ, доказывается, что Моисей очень мало обращалъ вниманія на языки и мѣстности); надъ Ханнааномъ оба они господа, что, повидимому, не имѣетъ ни географическаго, ни историческаго смысла (развѣ бы предположить пророчества о владычествахъ Персидскомъ, Греческомъ, Римскомъ, Турецкомъ и Англійскомъ надъ Палестиною). Но Симу дается благословеніе высокое, хотя въ немъ и не говорится о расширеніи владѣній. «Благословенъ буди Іегова, Богъ Сима». Вотъ его наслѣдіе: самъ Богъ.

Кажется, очевидно, что въ глазахъ древняго преданія (ибо, по моему мнѣнію, оно безконечно древнѣе Еврейскаго пророка) познаніе истиннаго Бога—вотъ что составляетъ Семитизмъ. На основаніи этнологическихъ, а равно филологическихъ данныхъ, можно приписывать ему какъ Иранское, такъ и Семитическое происхожденіе. Имя Сима, быть можетъ, ничто иное какъ Иранская противоположность къ имени Хама (*Хемъ*: на языкѣ Египтянъ—земля, какъ *Земъ* на языкахъ Индоевропейскихъ: *Семеле́ и Семела́* въ разныхъ миѳологіяхъ). Все это дѣло весьма второстепенное; но важно то, что преданіе имѣло смыслъ исключительно религіозный. Хамиды, которыхъ Хана-

*) Бытія гл. IX, 26 и 27.

анъ есть только ближайшій представитель, суть не языкъ, не племя, а религіозное начало, преданное проклятію священнымъ преданіемъ. Это начало есть Фаллизмъ, присущій религіямъ, которыя вы позволите мнѣ назвать Кушитскими. Ни въ одномъ мѣстѣ Библія не характеризуетъ ихъ прямымъ названіемъ фаллическихъ; она накидываетъ на ихъ колыбель покровъ патріархальной и аллегорической легенды, но она гнушается ихъ. Знаю хорошо, что воздѣйствіе, или, что̀ можетъ быть точнѣе, давленіе Африки (ибо оттуда началось движеніе), задолго еще до Моисея и даже до Авраама, охватило Сирію, Аравію и всю страну даже до Тигра, и извратило ихъ религіозныя вѣрованія; но первоначальное преданіе древнѣе всѣхъ этихъ захватовъ Африканской религіозной стихіи. Знаю также, что безстыдство сѵмволовъ Кушитства происходитъ отнюдь не отъ затаеннаго безстыдства въ самомъ основаніи этой религіи, но сѵмволы, имъ избранные и созданные, приспособлялись какъ нельзя лучше къ внутреннему его содержанію, или къ основанію его. Это основаніе есть признаніе и обоготвореніе необходимости, органической и полярной, какъ въ мірѣ физическомъ, такъ и въ мірѣ духовномъ. Въ преданіи Кушитство отпечаталось своею внѣшнею стороною—безстыдствомъ сѵмволовъ (что и придало преданію форму легенды); но не сѵмволами, а внутреннимъ своимъ характеромъ было оно омерзительно для поклонниковъ Іеговы. Вотъ истинное потомство Хамово, и вотъ его проклятіе; оно не дѣлаетъ его рабомъ, въ строгомъ смыслѣ слова, но, такъ сказать, упраздняетъ, уничтожаетъ его передъ братьями.

Таковъ, м. г., смыслъ древняго сказанія, до сихъ поръ далеко, не вполнѣ постигнутаго; въ немъ содержится фактъ самый важный, какой только есть во всѣхъ разсказахъ книги Бытія, отъ Ноя до Авраама.

И другой фактъ, почти равный этому по важности, едва удостоился отъ васъ малой доли вниманія; я разумѣю Вавилонское столпотвореніе. Съ одной стороны, вы связываете это событіе съ Нимродомъ, съ которымъ оно не имѣетъ ничего общаго, по крайней мѣрѣ въ Писаніи; съ другой, вы отдѣляете его отъ событія, съ которымъ однако Писаніе связываетъ его,

относя его къ опредѣленной эпохѣ: «родились у Евера два сына», говоритъ книга Бытія, «имя одному Фалекъ, во дни бо его раздѣлися земля» [1]). Вы думаете, кажется, что смыслъ этихъ словъ относится къ отдѣленію Іоктанидовъ [2]); но это мнѣніе несостоятельно. Во-первыхъ, самый образъ библейскаго выраженія указываетъ на широкую мысль, которой далеко не исчерпываетъ тѣсный смыслъ, вами придаваемый этому мѣсту; потомъ, предположеніе ваше находится въ прямомъ противорѣчіи съ постояннымъ обычаемъ рода Еврейскаго. Я сказалъ выше, что этотъ родъ называетъ себя Израилемъ потому, что не считаетъ себя ни Исаакомъ, ни Авраамомъ, такъ какъ онъ не заключаетъ въ себѣ всего потомства этихъ двухъ патріарховъ. Отдѣленіе Іоктанидовъ должно бы было повести за собою, какъ неизбѣжное послѣдствіе, перемѣну имени, и родъ назывался бы Фалекомъ, а не Еверомъ. Вотъ что непремѣнно бы произошло, если бы событіе, о которомъ говоритъ Писаніе, произошло, въ нѣдрахъ одного племени. Совсѣмъ не то представляется въ исторіи Евреевъ. Еверъ—современникъ такого событія, которое касается всего человѣчества; имя его есть какъ бы памятникъ, переживающій вѣка и сохраняющійся какъ само преданіе, не смотря на всѣ перемѣны въ названіяхъ, обусловленныя послѣдующими отдѣленіями различныхъ отраслей отъ племени родоначальнаго. Израиль, и послѣ того какъ онъ принялъ это новое имя, а потомъ имя Іуды, все-таки не перестаетъ быть Еверомъ, и это единственно потому, что хранитъ преданіе о великой катастрофѣ, которой Еверъ былъ свидѣтелемъ. Моисей говоритъ это ясно: «имя единому Фалекъ» т. е. онъ далъ имя Фалекъ (*раздѣленія*) своему сыну—*потому что* земля была раздѣлена въ его время. А этого онъ не говоритъ о другихъ патріархахъ (наприм. объ Арфаксадѣ), хотя отдѣленіе побочныхъ вѣтвей происходило постоянно. Преданіе было живо и, можетъ быть, обстоятельно; пророкъ только намекаетъ на него, свидѣтельствуя этимъ о его существованіи.

Вотъ для всеобщей исторіи хронологическая данная весьма опредѣлительная; къ сожалѣнію, вы ею пренебрегли.

---

[1]) Бытія X, 25,

[2]) Іоктанъ, братъ Фалека, тамъ же.

Я сказалъ, что народное преданіе было, можетъ быть, обстоятельно. Кромѣ довольно общаго характера, свойственнаго легендарному преданію вообще, меня въ особенности убѣждаетъ въ этомъ то отношеніе, въ которое Арабскія легенды ставятъ между собою Авраама и Нимрода. Это послѣднее имя указываетъ лишь на мѣсто легендарнаго происшествія, не давая точнаго и прямаго указанія на самую личность: въ первоначальномъ разсказѣ Авраамъ, или точнѣе Ибрагимъ, легко могъ быть поставленъ на мѣсто Евера или Ивера, уже забытаго вѣтвями Іоктанидскою, Измаилитскою или Эдомскою. Думаю впрочемъ, что Арабскій разсказъ (если, какъ я полагаю, онъ основанъ на искаженныхъ преданіяхъ) идетъ скорѣе отъ Измаилитской вѣтви, чѣмъ отъ всякой другой. Какъ бы ни судили о моемъ предположеніи, несомнѣнный фактъ, во-первыхъ, тотъ, что Писаніе не поставляетъ никакого отношенія между Вавилонскою башнею и Нивродомъ, и во-вторыхъ, что оно изъ Вавилона выводитъ первыя воинственныя предпріятія, которыя, опять таки, по своему происхожденію, относятся къ странѣ Куша. Такимъ образомъ преданіе представляется въ новомъ видѣ.

Вся земля имѣла одинъ языкъ и единообразное слово—говоритъ Библія [1]); и дальше: построимъ же городъ и башню, которой вершина возвышалась бы до небесъ; такъ чтобы она служила намъ знакомъ (имя), дабы мы не разсѣялись по землѣ [2]). Здѣсь нѣтъ и слѣда какого либо принужденія, или предпріятія, вышедшаго изъ одного племени и навязаннаго другимъ. Въ чемъ же состоитъ смыслъ преданія? Совершенно противно разсудку предполагать, какъ дѣлаютъ это нѣкоторые ученые нашего времени, и какъ говорите вы мимоходомъ (очевидно не вѣря этому серьезно), что башня нужна была обитателямъ степей для опознанія дорогъ къ ихъ жилищамъ (какъ вѣшка или какъ маякъ). Подобная мысль можетъ, пожалуй, придти въ голову кому нибудь изъ кабинетныхъ ученыхъ, но она вызвала бы насмѣшливую улыбку въ каждомъ первобытномъ народѣ,

---

[1]) Устнѣ единѣ и гласъ единъ. Бытія гл. II, ст. 1-й.

[2]) Бытія, гл. II, ст. 4.

привыкшемъ видѣть природу лицомъ къ лицу. Никто бы не подумалъ заикнуться объ этомъ ни Сиваксу, или Калмыку, или Бедуину. Люди чувствовали, что они готовы разбрестись и утратить свое единство; нарѣчія только что зарождались, но еще не отдѣлялись рѣзкими отличіями, а соціальное чувство требовало единства, которому видимо угрожало разложеніе. Единство условное представилось единственною возможностью спасенія. Нуженъ городъ, нужна столица, нужно обширное и величественное средоточіе, куда всѣ люди могли бы, даже издалека, обращать свои взоры. Пусть воздвигнется такой городъ, и пусть онъ восходитъ до неба (мимоходомъ сказать: точно Римъ). Единство языка было еще почти цѣло, желаніе единства было во всѣхъ; чего же недоставало для успѣха? Одного: единства внутренняго (простите невольную оглядку на сторону протестантовъ). Потомство Хама успѣло уже размножиться. Кушитскія (фаллическія) религіи успѣли развиться; дѣйствительное единство сдѣлалось невозможнымъ. За его отсутствіемъ, единство условное становится необходимо единствомъ принудительнымъ, и наступаетъ царство раздора явнаго, раздора вооруженнаго и братоубійственнаго. Скоро разлучившіяся племена начинаютъ разбѣгаться; попытка создать общежитіе безъ реальной основы приводитъ къ полному и враждебному обособленію племенъ и родовъ; зародышъ отдѣльныхъ нарѣчій, получивъ безмѣрно быстрый ростъ, ничѣмъ уже не ограждаемый отъ произвола и прихоти, производитъ разнообразіе языковъ, подчиняющихся отнынѣ вліянію природы и климата различныхъ странъ земли, темпераменту, умственному, общественному и физическому состоянію различныхъ семействъ человѣческаго рода. Кушитскимъ племенамъ пришлось первымъ воспользоваться новымъ порядкомъ вещей, или употребить его во зло и притѣснить своихъ братьевъ. Средоточіемъ ихъ могущества въ Азіи сдѣлалось то самое мѣсто, гдѣ предполагалось соорудить всемірную столицу, которая начата была на берегахъ Евфрата, общимъ усиліемъ всѣхъ, но осталась во власти болѣе сильнаго. Кушу первому удалось организоваться потому, что чѣмъ соціальное начало бѣднѣе внутреннимъ содержаніемъ, тѣмъ способнѣе оно формулироваться въ общество условное;

въ немъ то, слѣдовательно, и должна была впервые обнаружиться сила собирательная въ дикой формѣ принужденія—въ Нимродѣ.

Вотъ, м. г., что́ было мною набросано на моемъ родномъ языкѣ, почти двадцать лѣтъ тому назадъ *), чему всѣ мои послѣдующія занятія доставили только подтвержденія. Вавилонъ, въ своей неудачѣ, есть уже дѣло Хамидовъ и вмѣстѣ начало ихъ торжества; такимъ образомъ, весь разсказъ Моисея входитъ въ исторію религіи. Сказаніе о Хамѣ и сказаніе о Вавилонскомъ столпотвореніи по внутреннему своему значенію нераздѣльныя, содержатъ въ себѣ все, что̀ есть дѣйствительно серьезнаго въ исторіи первобытнаго міра.

Я высказалъ почти всѣ свои замѣчанія; прибавлю однако еще одно. Не вхожу въ разборъ вашихъ предположеній о допотопномъ мірѣ и о народахъ, его пережившихъ; но позвольте мнѣ, во имя здравой критики, попросить васъ не злоупотреблять болѣе, какъ вы это дѣлаете, словами *Туранъ* и *Туранцы*. Эти слова, въ дѣйствительности, не имѣютъ и тѣни смысла. Они идутъ отъ временъ сравнительно невѣжественныхъ, когда полуученые воображали себѣ, что сдѣлали великолѣпное открытіе, найдя имя Туранъ въ смыслѣ названія страны, лежащей за Яксартомъ. Туранъ повелъ за собою имя Туркъ, Тюркъ и цѣлую величину подобныхъ нелѣпостей, которыми ученымъ разсудилось заселить страны между Аральскимъ моремъ, Памиромъ и Ураломъ. Но вы знаете такъ же хорошо, какъ и я, что Туръ есть братъ Иредже, и я не считаю нужнымъ доказывать вамъ, что народы за-Аральской Месопотаміи, Саки, Геты и др., столько же имѣли общаго съ Турками, сколько жители Берлина. Итакъ, пусть Туранъ остается тѣмъ, чѣмъ онъ былъ дѣйствительно, т.-е. вѣтвью большаго Иранскаго племени, отличною по своимъ нравамъ и своей религіи отъ вѣтви Мидо-Персидской, но лишь весьма мало отличавшеюся отъ нея своимъ языкомъ и вовсе отъ нея не отличавшеюся своимъ происхожденіемъ.

---

*) Въ запискахъ о Всемір. Исторіи. Указаніе на время, около котораго онѣ были начаты. *Изд.*

Вообще, если позволите дать вамъ совѣтъ человѣку, не признающему за собою другаго на это права, кромѣ глубокаго участія, принимаемаго имъ въ вашемъ трудѣ—отбросьте во 2-мъ изданіи (которое, конечно, не замедлитъ появиться) все чисто научное. Вашъ переводъ предназначается для общины: пусть примѣчанія къ нему служатъ лишь оправданіемъ самаго перевода и изъясненіемъ къ тексту; но не превращайте ихъ въ складъ для преизбытка эрудиціи, богатой и глубокой, но иногда, смѣю сказать, нѣсколько заносчивой въ гипотезахъ. Этой потребности могутъ удовлетворить другаго рода сочиненія; можетъ быть, отъ этого съ настоящаго вашего труда (съ перевода Библіи) нѣсколько сойдетъ отпечатокъ авторской личности, но тѣмъ прекраснѣе и тѣмъ славнѣе будетъ онъ для васъ самихъ.

Переводя писаніе на свой родной языкъ, вы превосходно доказали, что имя Іеговы требуетъ перевода, а не простой перепечатки нѣмецкими буквами, какъ имена Юпитера или Аполлона; вы доказали, что предложить вмѣсто перевода перепечатку значило бы, такъ сказать, профанировать текстъ: ибо глубоко-религіозный смыслъ этого текста связанъ съ смысломъ имени Іеговы, а не съ Еврейскими буквами, изъ которыхъ оно слагается. Нельзя не придти въ восхищеніе отъ мѣткости этого замѣчанія и тонкости выразившагося въ немъ критическаго чутья. Надѣюсь, вы не осудите меня, если, уступая чувству народной гордости, въ настоящемъ случаѣ извинительной, я прибавлю, что только одинъ языкъ, изъ числа живыхъ вѣтвей Иранскаго, не имѣетъ надобности создавать или искать слова для перевода библейскаго «Іегова», ибо обладаетъ словомъ вполнѣ соотвѣтствующимъ и въ то же время общеупотребительнымъ. Это языкъ Славянскій. Слово, о которомъ я говорю, есть единственное имя, даваемое нами Божеству: *Богъ*. Нѣкоторые филологи искали начальной формы его въ Санскритскомъ *бага*; но это одно изъ тѣхъ заблужденій, отъ которыхъ наука начинаетъ отступаться. Параллельныя формаціи и производныя — не одно и то же. Слово Богъ образовалось отъ корня *быть*, какъ *строгъ* (нѣм. streng), какъ *многъ* (нѣм. manch), какъ *худогъ* (нѣм. kundig), какъ *рогъ*, *творогъ*, *батогъ*, образова-

лись отъ корней, доселѣ существующихъ въ Славянскомъ языкѣ. Глаголъ *быть*, съ отрицательнымъ или уменьшительнымъ *у*, производитъ *убыть* и даетъ начало слову *убогій* (по-Малороссійски *небогій*) точно такъ же какъ, въ дѣйствительной или причинной своей формѣ, производитъ *бавить* (давать жизнь или бытіе и отсюда питать); вообще онъ служитъ безчисленнымъ началомъ множеству производныхъ. Итакъ, слово *Богъ* вполнѣ соотвѣтствуетъ слову *Яве* (Сый). Можетъ быть, самая общеупотребительность и, если можно такъ выразиться, ходячесть слова «Богъ» дѣлаетъ его не вполнѣ удобнымъ для замѣны имъ, при переводѣ Еврейскаго «Іегова» (этого вопроса, какъ прямо до меня не относящагося, я не касаюсь); но, признаюсь, не безъ особенной радости вижу я и заявляю это тождество исконныхъ понятій моего племени съ высшими озареніями предковъ Израиля. Вотъ еще сильное доказательство въ пользу Иранскаго происхожденія Моисеевыхъ преданій.

Въ исторіи религіозныхъ идей, у племенъ Славянскихъ, еще поразительнѣе другой фактъ, именно тотъ, что ихъ верховное Божество, ихъ Allvater (Всеродитель), носило миѳологическое названіе *Сварога*. Его хотѣли также пріурочить къ Санскритскому *Сварга*, но (не во гнѣвъ будь сказано знаменитому Шафарику) этого объясненія серьезная критика допустить не можетъ. *Сварогъ*, для всякаго филолога, есть сложное изъ двухъ корней: *Сва*, столь же обыкновеннаго въ Славянскомъ, какъ и въ Санскритскомъ и имѣющаго въ обоихъ языкахъ одинъ и тотъ же смыслъ (свой или отъ себя), и *рогъ* (означающаго обнаруженіе, произвожденіе или произрастаніе, откуда *рогъ*, а также *рожень*, отпрыскъ или вѣтвь). Итакъ, имя *Сварогъ* означаетъ, что̀ идетъ *отъ самого себя*, или есть свое собственное проявленіе. Конечно, родъ человѣческій проходилъ не разъ эпохи мрака, но колыбель его была не въ тьмѣ: она озарялась лучами Божественнаго солнца.

Оканчивая это длинное письмо, я считаю себя обязаннымъ еще разъ извиниться въ строгости моихъ замѣчаній. Смѣю надѣяться, что откровенность, съ которою я ихъ высказывалъ, не подастъ вамъ повода усомниться въ почтительномъ удивленіи, возбуждаемомъ во мнѣ вашими трудами, вашими дарованіі-

ями, вашими познаніями и благороднымъ ихъ направленіемъ. Заблуждаться могутъ всѣ, даже избранные, даже свѣтила своей страны и своего времени, и тѣмъ важнѣе бываетъ заблужденіе, чѣмъ выше стоитъ тотъ, отъ кого оно идетъ.

Итакъ, еще разъ, простите мнѣ нѣсколько рѣзкую форму нѣкоторыхъ изъ моихъ замѣчаній, подсказанныхъ мнѣ любовью къ истинѣ, и примите благосклонно увѣреніе въ глубочайшемъ почтеніи, съ коимъ имѣю честь быть

вашимъ покорнымъ слугою

Неизвѣстный.

ПИСЬМО

КЪ УТРЕХТСКОМУ ЕПИСКОПУ

Жансенисту Лоосу (Looss).

1860.

Переводъ съ Французскаго *).

*) Подлинникъ отосланъ былъ въ Парижъ, въ редакцію „l'Union Chrétienne", но напечатанъ не былъ, если не ошибаемся, потому, что редакція побоялась поссориться съ Жансенистами. *Пр. Ю. Ѳ. С.*

М. г.!

Прошлогоднія газеты сообщили извѣстіе о вашемъ поставленіи во епископы и, почти тотчасъ же вслѣдъ затѣмъ, о томъ, что Римскій дворъ васъ отлучилъ.

Конечно, для того, кто не желаетъ общенія, отлученіе не представляетъ ничего особенно страшнаго; но ваше положеніе не таково.

Равномѣрно не представляетъ никакой важности отлученіе, исходящее отъ власти незаконной, или признаваемой незаконною; но ваши отношенія къ Римскому двору не таковы.

Наконецъ, хотя бы оно исходило отъ власти законной, съ которою желательно находиться въ общеніи, отлученіе можетъ показаться почти безразличнымъ, когда совѣсть произноситъ приговоръ, противоположный приговору этой власти и когда невинность осужденнаго свидѣтельствуется началами права и справедливости. Въ такомъ именно положеніи находитесь вы; но крайней мѣрѣ, такимъ оно вамъ самимъ представляется.

Думаю однако, что я не ошибусь, предположивъ, что вы не безъ живой скорби видите и испытываете на себѣ то особеннаго рода духовное одиночество въ христіанскомъ мірѣ, въ которое васъ ставитъ папское осужденіе; ибо въ сравненіи съ прежнимъ общеніемъ, къ которому привыкли ваши предки и которое обнимало собою болѣе ста милліоновъ единовѣрцевъ, нынѣ остающееся при васъ общеніе съ нѣсколькими тысячами должно, безъ всякаго сомнѣнія, казаться почти полнымъ одиночествомъ. Въ такомъ положеніи скорбь естественна, законна, почтенна, и тотъ лишь могъ бы не чувствовать ея, или не сочувствовать ей въ другомъ, чье сердце было бы слишкомъ скудно любовью.

Конечно, религіозная истина не обезпечиваетъ житейскаго благополучія, а число вѣрныхъ не можетъ служить мѣриломъ свято-

сти Церкви. Поэтому неоспоримо, что, несмотря на ваше одиночество и на тягостныя ощущенія, которыя оно можетъ въ васъ возбуждать, вы и послѣдователи ваши могли бы быть хранителями святаго ученія нашего Спасителя и преданій Его Церкви, если бы справедливость была на вашей сторонѣ и если бы убѣжденія ваши и вѣра ваша утверждались на прочныхъ основаніяхъ. Но такъ ли это?

Вопросъ поставленъ; прежде чѣмъ явится отвѣтъ, естественно представляется другой вопросъ.

Сами вы вѣрите ли, что ваши убѣжденія и ваша вѣра утверждены на прочныхъ основаніяхъ?

Позвольте мнѣ вамъ сказать, что, судя по внѣшнимъ признакамъ, отъ васъ нельзя ожидать инаго отвѣта, какъ только отрицательнаго; можетъ быть право и на вашей сторонѣ, но вы, повидимому, далеко въ томъ не увѣрены.

Менѣе двухъ вѣковъ тому назадъ вы составляли часть Католической, Апостольской, Римской Церкви; съ того времени, приговоромъ Римскаго двора вы отдѣлены отъ нея, и этотъ приговоръ остается во всей силѣ, несмотря на смѣну первосвященниковъ; итакъ, расколъ очевиденъ, а гдѣ расколъ, тамъ непремѣнно есть и раскольники. Римъ считаетъ васъ раскольниками, но вы этого приговора не признаете. Стало быть, вы должны всѣхъ остальныхъ послѣдователей Римской Церкви считать раскольниками. Такъ ли вы на нихъ смотрите?

«Но, скажете вы, приговоръ, осуждающій насъ, есть послѣдствіе несчастнаго заблужденія и, такъ сказать, недоразумѣнія; слѣдовательно расколъ существуетъ только по видимости». Какъ? Болѣе пяти поколѣній прошло по лицу земли; нѣсколько папъ, въ большемъ еще числѣ, преемственно передавали другъ другу вѣнецъ, ключи и наслѣдіе Св. Петра, а заблужденіе еще не разсѣялось; недоразумѣніе, съ того дня, какъ оно возникло, не подвинулось ни на шагъ къ своему разъясненію!

Согласитесь, м. г., что, не нарушая закона любви къ ближнему, позволительно думать, что вы обнаруживаете одно лишь упорство, продолжая называть недоразумѣніемъ нѣчто, заслуживающее другаго названія, и упорствуете потому, что, не

будучи достаточно увѣрены въ своемъ правѣ, вы не рѣшаетесь назвать вещи по имени.

Вопросъ, разлучившій васъ съ Римскою Церковью, не есть случайный вопросъ церковной юрисдикціи или дисциплины. Это вопросъ пребывающій, вопросъ доктрины. Римскій дворъ изъявляетъ притязаніе на право навязывать вамъ ту или другую формулу, которую вы обязаны подписать, или то или другое отреченіе, которое вы обязаны произнести; вы же отрицаете у него это право и считаете его посягательствомъ на свободу вашей совѣсти. Обстоятельство, подавшее первый поводъ къ расколу, теперь утратило всякое значеніе. Положимъ, Римскій дворъ захотѣлъ постановить въ силу своего церковнаго авторитета обязательное рѣшеніе о фактѣ, ложно имъ понятомъ или худо высмотрѣнномъ; положимъ, онъ основался на неправильныхъ донесеніяхъ о какой-либо книгѣ въ сущности невинной, но вѣдь съ тѣхъ поръ характеръ вопроса совершенно измѣнился. Вещественный фактъ достаточно изученъ, и было бы крайне смѣшно утверждать, что мало было двухъ вѣковъ для его уясненія. Жансеній и смыслъ его словъ — теперь въ сторонѣ. Теперь, да и не только теперь, а въ продолженіе цѣлыхъ полутораста лѣтъ, тяжба шла и идетъ о границѣ власти, присущей каѳедрѣ Св. Петра, той власти, которая ей дана или которую она за собою признаетъ надъ совѣстью христіанъ. Одно изъ двухъ: или всякій вопросъ объ этой власти и о самой необходимости ея ниспадаетъ въ разрядъ вопросовъ праздныхъ и не имѣющихъ никакой важности, или же вопросъ, на которомъ вы расходитесь съ Римомъ, есть вопросъ доктрины.

Папы, отличающіеся одинъ отъ другого бо̀льшимъ или меньшимъ знаніемъ и умомъ, наконецъ особенностями личныхъ своихъ характеровъ, слѣдуютъ преемственно одинъ за другимъ, и всѣ единогласно осуждаютъ васъ какъ людей непокорныхъ власти, ввѣренной имъ отъ Бога; а вы стали бы увѣрять, что вы не въ расколѣ? Неужели ни одинъ изъ этихъ папъ не имѣлъ на столько разсудка, на столько любви, на столько просвѣщенія свыше, чтобы признать, наконецъ, что повода къ разрыву нѣтъ, какъ увѣряете вы? Самимъ протестантамъ ни-

когда бы не придумать болѣе сильнаго довода противъ наслѣдія первосвященнической власти въ рѣшеніи вопросовъ доктрины. Но, пусть будетъ по вашему.

Положимъ, что страсти имѣютъ такую же власть надъ преемниками Св. Петра, какъ и надъ всѣми смертными; положимъ, что честолюбіе и властолюбіе, въ продолженіе безъ малаго двухъ столѣтій, ослѣпляли папъ до такой степени, что постоянно подсказывали имъ отлученіе, и теперь надъ вами тяготѣющее, положимъ, безъ достаточнаго основанія, или, лучше сказать, подъ пустымъ предлогомъ. Допустимъ все это: вопросъ все-таки только отклоненъ, а не рѣшенъ. Вѣдь вамъ приходится имѣть дѣло не съ однимъ Римскимъ дворомъ, не съ тѣмъ только, что можно бы назвать его тайнымъ совѣтомъ. Правда, приговоръ, васъ осуждающій, произнесенъ Римскимъ дворомъ, но онъ принятъ всею Римскою Церковью. Какъ? И въ этихъ милліонахъ христіанъ, въ этихъ сотняхъ тысячъ, образующихъ церковный чинъ, въ этихъ десяткахъ тысячъ епископовъ не нашлось человѣка, который бы разрѣшилъ васъ или принялъ бы на себя ходатайство по вашему дѣлу, или потребовалъ бы для васъ, если не правды, то хотя бы милосердія? А вы увѣряете, что васъ осудили будто бы по ничтожному поводу, будто бы вопреки законамъ и преданіямъ апостольскимъ? Вы хотите принадлежать къ Римской Церкви, а какое понятіе объ ней даете вы вселенной?

Нѣтъ, м. г., вы дѣйствительно въ расколѣ, и не съ однимъ Римомъ, а со всею Католическою Церковью; и не бывало доселѣ раскола болѣе явнаго и болѣе важнаго.

Правда, исторія Церкви представляетъ примѣры расколовъ болѣе кажущихся, чѣмъ дѣйствительныхъ; таковъ, между прочимъ, довольно продолжительный расколъ Мелхитовъ; но этого рода случаи не имѣютъ ничего общаго съ вашимъ. Споръ о вопросѣ подчиненія, о столкновеніи юрисдикціи, о сомнительномъ рукоположеніи (въ смыслѣ чиноположительномъ, а не таинственномъ)—таковое происхожденіе этого рода разъединеній, во всякомъ случаѣ прискорбныхъ, но не имѣющихъ большой важности. Духовная жизнь ими не подрывается, умственное общеніе, въ христіанскомъ смыслѣ, не прекращается. Такъ

и Мелетій, прослывшій раскольникомъ, былъ однимъ изъ свѣтилъ и столповъ Церкви. Словомъ, все это не болѣе какъ недоразумѣнія между братьями, все-таки остающимися, попрежнему, органически связанными единствомъ своихъ убѣжденій; это призраки раскола, а не дѣйствительные расколы. Но не такого свойства споръ между вами и Римомъ. Здѣсь явное разъединеніе въ доктринѣ, противоположность въ основѣ убѣжденій и совѣсти; здѣсь, какъ я сказалъ, расколъ дѣйствительный, очевидный и важный.

Спрашиваю опять: достаетъ ли у васъ смѣлости признать и назвать Римъ и всѣхъ вѣрныхъ Риму раскольниками? Можете ли вы это сдѣлать? Если не достаетъ и если не можете, то вы сами себя осуждаете.

И вы точно не можете; ибо, оставаясь Римско-католиками, вы допускаете, что папа есть вождь и глава земной Церкви, и потому вы не смѣете придать названія раскольника преемнику Св. Петра, человѣку, который, по вашему же мнѣнію, есть какъ бы завершеніе церковнаго свода и единственный намѣстникъ Христа на землѣ. Римъ въ васъ не нуждается и называетъ васъ прямо раскольниками; а вы не можете отплатить ему тѣмъ же, потому что не можете обойтись безъ Рима, не перемѣнивъ самаго основанія вашихъ ученій. Вамъ остается искать спасенія въ жалкихъ изворотахъ и прибѣгать къ отрицанію важности факта, изолирующаго васъ отъ всѣхъ христіанъ. Позвольте же мнѣ сказать, что вы сами не вѣрите въ свою правоту и въ справедливость вашего дѣла.

Вы были прежде частью Римской Церкви. Не вы (я говорю теперь съ вашей точки зрѣнія) изъ нея вышли, и не по вашей винѣ произошло отпаденіе; а остальная Церковь отлучилась отъ васъ; она, по отношенію къ вамъ, неправа. Если такъ, то *Церковь въ своей чистотѣ уцѣлѣла въ васъ*; по чувству любви къ провинившимся передъ вами братьямъ, вы можете *предлагать* имъ благостыню вашего общенія; но вы не можете *вымаливать* у нихъ общенія для себя какъ милостыни. А между тѣмъ, вы обращаетесь къ Римскому двору какъ къ высшей власти, а отнюдь не какъ къ братьямъ, впавшимъ въ заблужденіе. Безглавая Церковь, вы обращаетесь къ схизмати-

ческой главѣ съ мольбою, чтобы она соблаговолила пристать къ вашему тѣлу и дать вамъ черезъ это полноту бытія, которой вы не имѣете. Нѣтъ, м. г., не такъ бы стало дѣйствовать общество, увѣренное въ самомъ себѣ и въ своихъ правахъ, если бы оно сознавало, что эти права идутъ отъ Бога, а не отъ людей.

Римъ вамъ ничего не уступаетъ, и онъ правъ. Но предположимъ, что, посредствомъ какого-нибудь ловкаго и хитраго изворота, онъ рѣшился бы принять васъ, не требуя отъ васъ никакого заявленія раскаянія: въ какія отношенія стали бы въ такомъ случаѣ къ Риму? Движеніе церковной жизни не прерывалось въ продолженіе вашего разлученія. Примите ли вы ея результаты и рѣшенія (напримѣръ, рѣшеніе послѣдняго собора по вопросу о непорочномъ зачатіи)? Вы, конечно, и не подумаете потребовать ихъ пересмотра, а если бы вы предъявили такое притязаніе, то Римъ не могъ бы на это согласиться, не пожертвовавъ всѣми своими правами и всѣми своими ученіями. Вы же не можете имъ подчиниться, ибо такое слѣпое подчиненіе было бы равносильно самоосужденію. Вы заявили бы сами, что религіозная жизнь была удѣломъ не вашей общины, а той, которая удаляла васъ изъ своего нѣдра.

Вы видите, м. г., съ какой бы стороны мы ни разсматривали вопроса, отовсюду мы получаемъ свидѣтельство вашего невѣрія въ самихъ себя и въ вашу правоту.

Между многочисленными сектами Востока есть одна, которая, хотя и допускаетъ Божественное установленіе пастырскаго поставленія, его необходимость въ Церкви и его святость, но утверждаетъ однако, что, по грѣхамъ христіанъ и епископовъ, вся сила рукоположенія, слѣдовательно и вся сила самаго таинства священства, погибла. Отсюда выходитъ, что эта секта отрицаетъ современное священство, хотя, въ то же время, допускаетъ его въ прошедшемъ и, такъ сказать, въ отвлеченіи. Съ другой стороны, послѣдователи этой секты утверждаютъ о себѣ, что они Церковь, и что въ нихъ пребываетъ церковная жизнь со всѣми дарами благодати, обѣтованными ей, за исключеніемъ одного священства. Очевидное противорѣчіе этихъ двухъ ученій въ сущности есть не что иное какъ отрицаніе необходи-

мости самаго священства и его таинственнаго характера или, по меньшей мѣрѣ, признаніе за нимъ пользы только временной. Отношеніе этой секты къ епископству совершенно тождественно съ вашимъ отношеніемъ къ папству. Вы допускаете его на словахъ; вы признаете его Божественнымъ установленіемъ, неотчуждаемымъ наслѣдіемъ и, можетъ, быть, вѣнцомъ Церкви; и однакожъ вы спокойно обходитесь безъ него въ продолженіе двухъ вѣковъ и допускаете для себя возможность обходиться безъ него и впредь, не думая чрезъ это лишиться прочихъ преимуществъ, обѣтованныхъ Христомъ Его Церкви.—Не очевидно ли, что Папство обратилось для васъ въ отвлеченность, осуществленіе которой совершенно для васъ ненужно? Не очевидно ли, что, въ сущности, вы отрицаете самое преемство Св. Петра столь же рѣшительно, какъ и самый ревностный протестантъ? Но вы не дерзаете быть послѣдовательными; вы не смѣете признаться себѣ самимъ въ противорѣчіи вашихъ ученій и остаетесь въ колебаніи, въ нерѣшительности, отрицая на дѣлѣ то, что́ признаете на словахъ, одинокими во вселенной и осужденными самими собою, въ глубинѣ собственныхъ вашихъ совѣстей.

Повторяю: вы не имѣете вѣры въ себя самихъ и въ собственную свою правоту.

Но дѣйствительно ли право на вашей сторонѣ?

Для всякаго человѣка, хоть немного знакомаго съ исторіею Церкви и со вселенскимъ преданіемъ, не подлежитъ сомнѣнію тотъ фактъ, что во всемъ преніи Жансенистовъ съ Римскимъ дворомъ, какъ смыслъ, такъ и буква всѣхъ прежнихъ свидѣтельствъ гласили въ пользу Жансенистовъ. Всегда готовые подчинится рѣшенію Церкви, они выговаривали себѣ только свободу своей совѣсти, впредь до ожидаемаго рѣшенія. Они несомнѣнно имѣли за себя всѣ свидѣтельства первыхъ вѣковъ, самый духъ Христіанства. Наоборотъ, на сторонѣ Рима—посягательство самое очевидное, деспотизмъ въ формахъ самыхъ безстыдныхъ, полнѣйшее презрѣніе къ апостольскому преданію и къ христіанской свободѣ, и въ оправданіе всего этого—извращеніе текстовъ и древнихъ ученій, ссылки фальшивыя, цитаты урѣзанныя или, по крайней мѣрѣ, изуродованныя натяж-

ками въ видахъ придать имъ смыслъ совершенно противоположный первоначальному, словомъ: весь арсеналъ, которымъ обыкновенно пользуются въ нечистыхъ дѣлахъ, чтобъ обойти право и правду. Итакъ, право было на сторонѣ Жансенистовъ?— Нисколько! Правъ былъ всё-таки Римъ.

Въ мірѣ, основанномъ на законности, законъ всемогущъ: наоборотъ, законъ есть не болѣе какъ противорѣчіе, не болѣе какъ слово безъ смысла въ мірѣ, основанномъ на отрицаніи закона. Простой воинъ, подначальный лицу, похитившему власть, обнаружилъ бы безуміе, если-бъ вздумалъ взывать къ свободѣ противъ своего вождя, которому самъ же помогъ втоптать эту свободу въ грязь.

Было время, отъ границъ Персіи и береговъ Каспійскаго моря до береговъ Атлантическаго океана, Церковь каѳолическая, или проще Церковь, была единою по духу и по символу. Она управлялась іерархіею, которой смыслъ и значеніе оставались неизмѣнными со временъ апостольскихъ, хотя измѣнялись ея формы и названія чиновъ. Ни одна изъ областей этого святаго общества не думала присвоивать себѣ монополію благодатныхъ даровъ; ни одна не имѣла притязанія на рѣшеніе вопросовъ ученія, по собственному своему разумѣнію и по своимъ познаніямъ; каждая область пользовалась свободою въ обрядовыхъ формахъ и въ дисциплинарныхъ правилахъ, но всѣ области знали и исповѣдывали, что догматъ, даръ благодати и откровеніе таинъ Божіихъ можетъ быть обсуждаемъ только цѣлостью Церкви и формулируемъ только единодушнымъ согласіемъ вѣрныхъ. Взаимная любовь хранила и стерегла вѣру; общій (вселенскій) соборъ, голосъ всей Церкви, былъ ея выраженіемъ и свидѣтельствомъ: «возлюбимъ другъ друга, *да* единомысліемъ исповѣмы Отца и Сына и Св. Духа»; таковы были слова древней литургіи, слова высокой догматической важности и въ истинѣ которыхъ никто въ Церкви не осмѣлился бы усомниться.

Гордая своею обширностью и своимъ вещественнымъ могуществомъ, вырванная мечемъ Франковъ и Карла Великаго изъ подъ зависимости отъ Византійской имперіи, Римская область, въ девятомъ вѣкѣ нашей эры, измѣняетъ вселенскій символъ,

не призвавъ къ совѣту своихъ братьевъ, *даже не удостоивъ ихъ простого извѣщенія объ этомъ.* Измѣненіе, сначала введенное обычаемъ, было впослѣдствіи освящено провинціальнымъ соборомъ, именно Латеранскимъ *), въ прямое противорѣчіе рѣшенію собора вселенскаго. Не бывало въ мірѣ нарушенія законовъ церковныхъ болѣе полнаго, отрицанія ея духа и ученія болѣе рѣшительнаго, раскола болѣе явнаго.

Всему этому ваши предки были пособниками.

На что могъ опереться расколъ, послѣ того какъ онъ отринулъ нравственное основаніе и единство совѣстей въ Церкви? Онъ долженъ былъ искать основаній условныхъ или политическихъ. Такихъ основаній могло быть два, не болѣе. Можно было опереться на признаніе неограниченной свободы каждой церковной области, присвоивъ ей право рѣшать окончательно догматическіе вопросы; свобода областная, въ силу неотразимаго логическаго вывода, вела къ свободѣ епархіальной, потомъ къ свободѣ приходской, наконецъ къ такой же свободѣ личной. Это было Протестантство; но его чередъ наступилъ позднѣе. Можно было также опереться на авторитетъ видимой, осязаемой власти, господствующей надъ совѣстями, рѣшающей безапелляціонно и поставленной выше всякаго контроля. Это Папство, какимъ создали его средніе вѣка.

Съ этого времени на Западѣ не стало Церкви; осталась духовная Римская *имперія*, впослѣдствіи раздробленная протестантскою *республикою*. Римъ все это зналъ, а Жансенисты не знали или позабыли.

Власть въ рѣшеніи догматическихъ вопросовъ, разъ уступленная Риму, не могла уже быть ничѣмъ ограничена. Чѣмъ бы въ самомъ дѣлѣ обусловить или чему бы подчинить ее? Единодушію всей Церкви? Но оно-то и было отринуто расколомъ съ самаго его начала: отрицаніе единодушія было его исходною точкою; къ тому же, идея единодушія упразднила бы идею авторитета. Или согласію большинства? Это было бы

*) 1215 года при Папѣ Иннокентіи III-мъ. Римская Церковь считаетъ его двѣнадцатымъ Вселенскимъ. Впрочемъ еще въ 1098 году на соборѣ въ Бари Урбанъ 2-й торжественно высказался за filique. Акты этого собора утрачены. *Изд.*

слишкомъ нелѣпо: познаніе Божественныхъ истинъ не можетъ быть обусловлено численностью. Или согласію хоть нѣсколькихъ? Но сколькихъ же? Меньшинство, получающее право верховнаго суда, единственно вслѣдствіе и въ силу согласія своего съ папою, очевидно, сводится къ одному лицу, къ папѣ. Одно изъ двухъ: вся Церковь,—или одна каѳедра Св. Петра; средняго термина тутъ не можетъ быть. Весь Западъ подалъ голосъ въ пользу втораго, то есть въ пользу папы, конечно не понимая послѣдствій своего выбора и не имѣя никакой возможности увернуться отъ нихъ.

Какъ скоро признано было верховноначаліе въ вопросахъ доктрины, такъ, естественно, тому же Папству и ему одному подобало рѣшать въ каждомъ частномъ случаѣ: что̀ вопросъ доктрины, что́ нѣтъ? Не признавать за нимъ этого права значило бы грѣшить противъ логики. Кто призналъ бы, что такой-то человѣкъ не можетъ ошибаться въ разрѣшеніи вопросовъ математическихъ и, въ тоже время, отрицалъ бы у этого человѣка способность распознавать, принадлежитъ ли подлежащая разрѣшенію задача къ вопросамъ математики или къ вопросамъ грамматики—тотъ прослылъ бы за безумца въ глазахъ здравомыслящихъ.

Выдти изъ Рима, *не возвращаясь къ Церкви*, можно только въ одну дверь; эта дверь—Протестантство. Итакъ, Жансенисты были вполнѣ неправы, когда апеллировали отъ Рима къ законамъ древней Церкви и къ Апостольскому преданію и, въ то же время, не дерзали или не хотѣли понять, что прежде всего имъ слѣдовало отрѣшиться отъ своей безъ малаго восьмивѣковой старины. Они упорствовали въ требованіи, чтобъ ихъ судили тѣмъ порядкомъ, какимъ бы они могли быть судимы, если-бы они еще принадлежали къ Церкви, тогда какъ, на самомъ дѣлѣ, они сами давно ее отринули; они забывали, что были уже не членами Церкви, а подданными Римской монархіи, основанію которой они сами помогли. Нельзя пользоваться преимуществами, даруемыми истиною, оставаясь въ то же время въ нѣдрахъ лжи; такое право никому не дается, ибо ложь есть отрицаніе той самой истины, къ которой взываетъ домогающійся этихъ преимуществъ.

На Западѣ духовной жизни человѣка открыты только двѣ дороги: дорога Романизма (безъ всякаго основанія отличаемаго отъ Ультрамонтанства) и дорога Протестантства.

Если вы въ состояніи заглушить въ себѣ разумъ, забыть преданіе первобытной Церкви, отказаться отъ правъ христіанской свободы и принудить свою совѣсть къ молчанію: смиритесь передъ Папствомъ и будьте Римлянами. Папство, конечно, вовсе не то, что̀ Церковь; оно есть нѣчто, можетъ быть, даже нѣсколько унизительное, нѣчто болѣе похожее на христіанское идолопоклонство, чѣмъ на Христіанство: но, по крайней мѣрѣ, это нѣчто логичное, хоть на видъ.

Если вы въ состояніи забыть, что разумъ человѣческій познаетъ истину только при помощи нравственнаго закона, которымъ человѣкъ соединяется съ своими братьями, и что подъ условіемъ лишь свободнаго подчиненія своей личности этому закону нисходитъ на человѣка Божественная благодать; если вы можете держаться за свидѣтельства Церкви первыхъ вѣковъ, искажая въ то же время ихъ смыслъ и упуская изъ виду ихъ цѣльность; если вы способны горделиво повергаться ницъ передъ всевластіемъ личной свободы и принимать исканіе истины за вѣру: тогда будьте протестантами. Это опять не Христіанство; это не болѣе какъ скептицизмъ, худо замаскированный; но, по крайней мѣрѣ, это логично, хоть на первый взглядъ.

Вы не можете въ одно и то же время поклоняться Риму (основанному при содѣйствіи вашихъ предковъ) и бунтовать противъ его власти; вы не можете въ одно и то же время оставаться внѣ Церкви (отвергнутой вашими предками) и взывать къ ея законамъ и преданіямъ; вы не можете быть Жансенистомъ, ибо Жансенизмъ—явная безсмыслица.

Но если ваше одиночество тяготитъ васъ (а оно не можетъ не быть въ тягость для душъ, требующихъ сочувствія); если вы дорожите спокойствіемъ религіозной совѣсти и увѣренностью въ вѣрѣ; если вы искренно ищете истины и вѣрите преданіямъ и наставленіямъ первобытнаго Христіанства: тогда отступитесь отъ десятивѣковыхъ заблужденій, отвергните наслѣдіе раскола, переданное вамъ предками; словомъ, возвратитесь въ лоно Церкви. Милліоны сердецъ пойдутъ къ вамъ навстрѣчу; мил-

ліоны отверстыхъ рукъ примутъ васъ въ свои объятія, примутъ какъ равноправныхъ, какъ братьевъ возлюбленныхъ; милліоны устъ призовутъ на васъ благословенія и дары благодати, обѣтованные отъ Спасителя вѣрнымъ Его послѣдователямъ. Церковь, м. г., не блистаетъ наружностью. Подобно своему Божественному основателю и Его первымъ ученикамъ, она проходитъ почти незамѣтно въ человѣчествѣ; она живетъ забытою и непознанною тѣмъ обществомъ, которое основало западный расколъ; она какъ бы смиренная плебейка передъ лицомъ монархическаго могущества Рима или ученой аристократіи Протестантства; но она есть то, чѣмъ была всегда и чѣмъ всегда пребудетъ; она—тотъ камень, котораго не сокрушатъ стихіи міра; она — неприступное и тихое пристанище, открытое для того, кто любитъ и жаждетъ вѣры.

Будьте же для Церкви начатками Запада!

Я уже обращался троекратно къ моимъ западнымъ братьямъ *). Мнѣ кажется, что исключительность положенія, въ которомъ вы находитесь, представляетъ условія особенно благопріятныя для опознанія голоса истины, и это побудило меня обратиться лично къ вамъ съ этими строками. Можетъ быть, письмо безъ подписи, писанное человѣкомъ, не занимающимъ виднаго мѣста въ соціальной іерархіи и не имѣющимъ никакого титла въ іерархіи церковной, покажется вамъ недостойнымъ вниманія. Если же вы того мнѣнія, что истина имѣетъ право на вниманіе и въ томъ случаѣ, когда заявляется не подъ громкимъ именемъ, и что чувство любви, внушившее мнѣ (если совѣсть меня не обманываетъ) это писаніе, заслуживаетъ отвѣта: то прошу васъ адресовать его въ Москву, въ редакцію «Русской Бесѣды» для передачи *неизвѣстному* (Ignotus).

Примите, м. г., и т. д.

---

*) Здѣсь въ подлинникѣ авторъ приводитъ оглавленіе трехъ своихъ брошюръ о западныхъ вѣроисповѣданіяхъ. *Пр. пер.*

ПИСЬМО

КЪ РЕДАКТОРУ „L'UNION CHRÉTIENNE"

О

значеніи словъ: «КАѲОЛИЧЕСКІЙ» и «СОБОРНЫЙ»,

по поводу рѣчи Іезуита отца Гагарина.

1860.

Переводъ съ Французскаго *).

*) Подлинное письмо напечатано въ l'Union Chrétienne, 1860, № 45.

М. г.!

Какого бы мнѣнія я ни былъ о программѣ вашего изданія, вопросы, которые въ немъ обсуживаются, касаются меня столь близко, что я не могу оставаться равнодушнымъ къ полемикѣ, ими возбуждаемой, и къ вызываемымъ ими нападкамъ на Церковь. Смѣю надѣяться, что вы не откажетесь напечатать нѣсколько словъ въ отвѣтъ на брошюру отца Гагарина (подъ заглавіемъ: *отвѣтъ Русскаго Русскому*).

Въ рѣчи, имъ произнесенной до изданія этой брошюры, досточтимый отецъ сказалъ слѣдующее: «повѣрите ли, братья, въ Славянскомъ переводѣ символа вѣры слово *«каѳолическая»* замѣнено выраженіемъ *неопредѣленнымъ* и *темнымъ*, вовсе не передающимъ понятія всемірности (universalité). Милліоны христіанъ, когда поютъ символъ вѣры, вмѣсто того, чтобы говорить: «вѣрую въ Церковь каѳолическую», говорятъ: «вѣрую въ Церковь соборную (synodale *). И послѣ этого, насъ (т.-е. Латинянъ) обвиняютъ въ искаженіи символа!»

На это нелѣпое обвиненіе вы отвѣчали съ полнымъ основаніемъ, что слово *соборный* значитъ *каѳолическій*, что таковъ смыслъ его по церковному словарю, что въ томъ же смыслѣ оно употреблено въ надписаніи Посланія Св. Іакова и т. д. и т. д. Нынѣ, въ брошюрѣ своей, о. Гагаринъ задаетъ себѣ цѣлью оправдать прежнее свое обвиненіе; но, будучи припертъ и уличенъ въ невѣжествѣ, что̀ находитъ онъ сказать въ свое оправданіе? Вотъ его слова: «какъ бы то ни было, всякій видитъ,

*) Въ рѣчи своей о. Гагаринъ переводитъ слово „соборная“ словомъ „синодальная“ можетъ быть оттого, что на Французскомъ языкѣ существительное Соборъ, concile, нельзя обратить въ прилагательное. *Пр. пер.*

что позволительно сожалѣть о томъ, что символъ въ томъ видѣ, въ какомъ онъ читается въ Русскихъ церквахъ, не содержитъ въ себѣ выраженія, въ которомъ смыслъ слова *каѳолическій* сіялъ бы во всемъ блескѣ».

Допустимъ, что ему позволительно сожалѣть о слабости или недостаточности перевода; слѣдуетъ ли изъ этого, что позволительно было прибавлять къ изъявленію сожалѣній восклицаніе: «и послѣ этого насъ обвиняютъ въ искаженіи символа!» Слѣдуетъ ли, что это восклицаніе не служитъ доказательствомъ самой явной недобросовѣстности?

Но что̀ сказать о первомъ обвиненіи? Чѣмъ объяснить его: недобросовѣстностью или невѣжествомъ? Первое предположеніе было бы само по себѣ довольно правдоподобно и даже не могло бы быть сочтено за оскорбленіе въ примѣненіи къ писателю, прибѣгающему въ спорѣ съ противниками къ доносу и клеветѣ. Это я ему сказалъ и доказалъ въ одной изъ моихъ брошюръ *). Онъ не отвѣчалъ, не посмѣлъ, не могъ ничего отвѣтить; да и никогда не посмѣетъ и не сможетъ. Я вызываю его на это. Но въ настоящемъ случаѣ я оправдываю его: обвиненіе, имъ высказанное, происходитъ отъ полнѣйшаго невѣжества; оно-то дало ему смѣлость ринуться, очертя голову, въ бѣду, которой онъ даже и не подозрѣваетъ, и, такъ сказать, наткнуться на остріе смертоносное для всей его партіи.

Прежде всего разберемъ его критику: «Русское слово (соборная) *неопредѣленно и темно*». Положимъ; но слово, которому о. Гагаринъ даетъ предпочтеніе (каѳолическая) не имѣетъ *никакого смысла*. Оно ровно ничего не значитъ ни на французскомъ, ни на нѣмецкомъ, ни на итальянскомъ, ни вообще на какомъ-либо языкѣ, кромѣ греческаго.

Чтобы дать возможность понять его, необходимо предпослать ему объясненіе, иными словами: перевести его, а коль скоро допускается объясненіе, ничто не мѣшаетъ такимъ же объяс-

---

*) Намекъ на то мѣсто въ книгѣ о. Гагарина подъ заглавіемъ: „la Russie sera-t-elle catholique“, гдѣ такъ называемые Славянофилы выставляются передъ правительствомъ какъ тайные революціонеры. См. третью брошюру А. С. Хомякова, выше, стр. 187 и предыд. *Пр. пер.*

неніямъ придать *неопредѣленному* выраженію бо́льшую опредѣлительность. Въ чемъ же заключается обвиненіе?

«Но», говорятъ намъ, «слово *соборный* употребляется и въ другихъ смыслахъ; оно значитъ иногда: синодальный, каѳедральный, даже общественный (public)». Положимъ; но развѣ на греческомъ языкѣ слово каѳолическій не имѣетъ другихъ значеній, кромѣ того, которое дано ему въ сумволѣ? Повидимому, отецъ Іезуитъ не только ничего не смыслитъ въ греческой грамотѣ, но даже не имѣетъ въ своей кельѣ греческаго словарика, въ которомъ бы могъ справиться о различныхъ смыслахъ этого слова на томъ единственномъ языкѣ, на которомъ оно имѣетъ какой нибудь смыслъ. Спрашиваю опять: въ чемъ же обвиненіе?

Все это только смѣшно; но вотъ въ чемъ заключается серьёзная сторона вопроса:

Отецъ Іезуитъ понимаетъ ли, что значитъ слово «каѳолическій?

«Оно значитъ *всемірный*», отвѣчаетъ отецъ Іезуитъ. Всемірный! Но въ какомъ же смыслѣ?—«Что жъ, это ясно: въ томъ смыслѣ, что Церковь объемлетъ всѣ народы».—Я ничего не навязываю отцу Гагарину отъ себя; таково его собственное объясненіе, ибо вотъ его слова: «свойство, котораго по преимуществу не достаетъ у восточнаго исповѣданія, то свойство, котораго *отсутствіе мечется въ глаза*, есть именно каѳоличность, всемірность. Стоитъ открыть глаза, чтобъ убѣдиться, что Церкви этого исповѣданія суть Церкви областныя, мѣстныя, народныя, не составляющія Церкви всемірной. Въ этомъ отношеніи онѣ стоятъ ниже Протестантства; ибо *протестанты встрѣчаются вездѣ*, а *о восточныхъ этого сказать нельзя*». Итакъ *каѳолическій* значитъ принадлежащій всѣмъ народамъ. Но, въ такомъ случаѣ, которая же изъ Церквей есть *каѳолическая?* Гдѣ она? Въ Римѣ? Пусть покажутъ мнѣ Римскую Церковь *въ народѣ Турецкомъ, въ Турціи; въ народѣ персидскомъ, въ Персіи; между неграми, въ серединѣ Африки?*—Въ отвѣтъ скажутъ, можетъ быть, что это придирка, и что въ этомъ случаѣ важно бо́льшее или меньшее число лицъ, исповѣдующихъ вѣру. Поистинѣ, предполагать, что опредѣленія до такой степени гру-

бы могли найти мѣсто въ символѣ, можетъ только легкомысленнѣйшій изъ легкомысленныхъ сыновъ вѣка сего.

Бо̀льшее или меньшее число!

Ну, а въ то время, когда еще Церковь была, такъ сказать, въ колыбели; когда она вся заключалась въ тѣсной храминѣ, освѣтившейся въ Пятидесятницу огненными языками, она ли, Церковь ли, по вашему была каѳолична, или это свойство, въ то время, принадлежало язычеству? А когда торжествующее Магометанство распростерло свои ястребиныя крылья отъ Пиренейскихъ горъ до границъ Китая и заключило въ своемъ громадномъ охватѣ маленькій міръ христіанъ, кто былъ каѳоличенъ по вашему? Церковь, или Исламъ? Если свести дѣло на поголовный счетъ, не окажется ли, что и въ настоящее время Буддизмъ каѳоличнѣе Рима? Увы! Въ вашемъ смыслѣ каѳоличны доселѣ только невѣжество и порокъ, дѣйствительно свойственные всѣмъ племенамъ и странамъ.

Или скажутъ, что Церковь каѳолична и была искони таковою не въ томъ смыслѣ, будто бы фактически обнимала всѣ народы, а въ томъ, что это было ей обѣщано, т. е. каѳолична въ силу своей будущности? Я этому вѣрю, но, въ такомъ случаѣ, какимъ же образомъ можетъ *метаться въ глаза теперь, въ настоящую минуту, отсутствіе того, что̀ еще впереди?* Нѣтъ, отецъ Іезуитъ думалъ не о будущемъ; онъ думалъ только о величіи современнаго владычества, о протяженіи настоящаго владѣнія и непримѣтно впалъ въ нелѣпость, поддавшись мечтательному представленію, будто и теперь уже весь міръ, или безъ малаго, сдѣлался Римскимъ. Для него цифра значитъ все.

За то приложите Протестантству еще нѣсколько милліоновъ послѣдователей и нѣсколько новыхъ колоній, и тогда оно пріобрѣло бы въ его глазахъ самую важную, отличительную черту каѳолицизма. Это вытекаетъ изъ его словъ.

Иначе мыслитъ Церковь. Она познаетъ себя не по будущей всемірности, а по другимъ признакамъ. Каковы бы ни были судьбы вещественныхъ силъ міра, каковы бы были движенія духовныхъ силъ народовъ, каковы бы даже ни были успѣхи апостольства, присущее Церкви свойство каѳоличности всё-та-

ки нисколько бы не зависѣло отъ упомянутыхъ условій; это свойство всегда было неизмѣнно и таковымъ пребудетъ всегда. Такъ понималъ его Св. Аѳанасій. Онъ не говорилъ: «насъ больше, или мы дальше разошлись по вселенной» (это было бы сомнительно по отношенію къ Аріанамъ и, особенно, къ явившимся позднѣе Несторіанамъ); онъ говорилъ: «въ какой бы то ни было странѣ, вы вездѣ не болѣе какъ Аріане, Евіониты или Савелліане; мы же вездѣ каѳолики, вездѣ признаны за таковыхъ». (Я указываю на смыслъ рѣчи Св. Аѳанасія и не привожу подлинныхъ словъ, ибо не имѣю подъ рукою его твореній). Здѣсь рѣчь не о числительности, не о протяженіи, не о всемірности въ смыслѣ географическомъ, но о чемъ-то несравненно-высшемъ. «Всѣ ваши названія отъ человѣческой случайности, а наше отъ самой сущности Христіанства». Такъ понимаетъ каѳоличность Св. Аѳанасій. Посмотримъ, какъ понимаетъ ее Церковь.

Отецъ Гагаринъ жалѣетъ о томъ, будто бы въ Славянскомъ сѵмволѣ не содержится выраженія, въ которомъ идея всемірности сіяла бы во всемъ своемъ блескѣ. Пусть такъ; но отъ чего это произошло? Предположить ли, что переводчики не нашли или не захотѣли пріискать выраженія, объ отсутствіи котораго онъ такъ скорбитъ? Славянскій ли языкъ оказался слишкомъ бѣднымъ, или переводчики не умѣли усвоить себѣ его богатствъ?

Скажемъ сперва о переводчикахъ. Съ самаго приступа къ дѣлу Славянскіе первоучители возжелали подарить народу, который они призывали ко Христу, переводъ свящ. писаній. Вѣроятно ли, возможно ли, чтобъ они не перевели на первыхъ же порахъ сѵмвола вѣры? Правда, мы не имѣемъ списковъ имъ современныхъ; но не подлежитъ сомнѣнію, что самый переводъ дошелъ до насъ отъ нихъ. А вѣдь этихъ первоучителей, Кирилла и Меѳодія, Грековъ по происхожденію, но состоявшихъ еще въ общеніи съ Римомъ, латинствующіе, хотя совершенно неосновательно, присвоиваютъ себѣ. Поэтому, и въ глазахъ о. Гагарина, они должны имѣть нѣкоторый авторитетъ. Они-то для передачи Греческаго слова *каѳолическій* избрали слово *соборный*, такъ что, по этому послѣднему слову, можно судить и о

томъ, какъ понимали они подлинное выраженіе. Естественно возникаетъ вопросъ: существовало ли на Славянскомъ языкѣ слово, вполнѣ соотвѣтствующее понятію всеобщности? Можно бы привести нѣсколько такихъ словъ, но достаточно указать на два: *всемірный* и *вселенскій*. Этого достаточно, чтобъ убѣдиться, что конечно не въ словахъ ощущался недостатокъ для передачи этого понятія.

Первое изъ приведенныхъ словъ (всемірный) встрѣчается въ очень древнихъ пѣснопѣніяхъ; древность втораго (вселенскій) также несомнѣнна; оно употребляется, говоря о Церкви, для выраженія ея всеобщности (вселенская Церковь) и говоря о соборахъ (вселенскій соборъ—concile oecuménique). Итакъ, вотъ къ какимъ словамъ прибѣгли бы первые переводчики для передачи слова *каѳолическій*, если-бъ они придавали ему значеніе всемірности. Я, разумѣется, нисколько не отрицаю, что слово καθολικος (изъ κατὰ и ολα, съ подразумѣваемымъ ἔθνη,— народы, или другимъ однороднымъ существительнымъ) можетъ имѣть и значеніе всемірности; но я утверждаю, что не въ такомъ смыслѣ было оно понято Славянскими первоучителями. Имъ и на мысль не пришло опредѣлить Церковь географически или этнографически; такое опредѣленіе, видно, не имѣло мѣста въ ихъ богословской системѣ. Они остановились на словѣ *соборный; соборъ* выражаетъ идею собранія не только въ смыслѣ проявленнаго, видимаго соединенія многихъ въ какомъ либо мѣстѣ, но и въ болѣе общемъ смыслѣ всегдашней возможности такого соединенія, иными словами: выражаетъ идею *единства во множествѣ*. Итакъ очевидно, что слово καθολικος *), въ понятіяхъ двухъ великихъ служителей Слова Божія, посланныхъ Греціею къ Славянамъ, происходило не отъ κατὰ и ὅλα, но отъ κατὰ и ὅλον; ибо κατὰ часто выражаетъ тоже, что̀ нашъ предлогъ *по*, напримѣръ: Ματθαίον, κατὰ Μάρκον, по Матѳею, по Марку. Церковь каѳолическая есть Церковь *по всему*, или по *единству всѣхъ*, καθ ὅλον τῶν πιστεύωντων, Церковь свободнаго единодушія, единодушія полнаго, Церковь, въ которой исчезли народности, нѣтъ ни Грековъ, ни варваровъ,

*) Καθ. λόγος, locus communis, Passow. s. v. *Изд.*

нѣтъ различій по состоянію, нѣтъ ни рабовладѣльцевъ, ни рабовъ; та Церковь, о которой пророчествовалъ Ветхій Завѣтъ, и которая осуществилась въ Новомъ Завѣтѣ, словомъ —Церковь, какъ опредѣлилъ ее Св. Павелъ.

Не посмѣю сказать: глубокое ли познаніе сущности Церкви, почерпнутое изъ самыхъ источниковъ истины въ школахъ Востока, или еще высшее вдохновеніе, ниспосланное Тѣмъ, Кто Одинъ есть «Истина и Животъ» внушило передать въ символѣ слово *каѳолическій* словомъ *соборный*; но утверждаю смѣло, что одно это слово содержитъ въ себѣ цѣлое исповѣданіе вѣры. Римляне, вы, которые присвоиваете себѣ Славянскихъ первоучителей, отрекитесь отъ нихъ поскорѣе! Вы, которые разорвали единомысліе и единство, измѣнивъ символъ безъ участія и совѣта вашихъ восточныхъ братьевъ какъ бы справились вы съ опредѣленіемъ Церкви, которое завѣщали намъ Кириллъ и Меѳодій? Оно васъ осуждаетъ. Оставайтесь же при вашихъ притязаніяхъ на географическую всемірность: дальше этого вамъ не идти. При томъ же понятіи пусть остаются и реформаты, вами порожденные, ибо въ истинномъ значеніи слова «каѳолическій» и они нашли бы себѣ осужденіе. Апостольская Церковь въ девятомъ вѣкѣ не есть ни Церковь καθ' ἕκαστον (по разумѣнію каждаго) какъ у протестантовъ. ни Церковь κατὰ τὸν ἐπίσκοπον τῆς Ρώμης (по разумѣнію Римскаго епископа) какъ у Латинянъ; она есть Церковь καθ' ὅλον (по разумѣнію всѣхъ въ ихъ единствѣ), Церковь, каковою она была до западнаго раскола и каковою и теперь остается у тѣхъ, кого Господь предохранилъ отъ раскола: ибо, повторяю, этотъ расколъ есть ересь противъ догмата о единствѣ Церкви.

Вотъ, м. г., какимъ образомъ невѣжество отца Гагарина, такъ сказать, натолкнуло его не остріе Кириллова и Меѳодіева свидѣтельства. Конечно, онъ не подозрѣвалъ ни опасности, которой самъ себя подвергалъ, ни того орудія, которое самъ же давалъ въ руки противъ своей партіи. Римъ осуждается свидѣтельствомъ тѣхъ, которыхъ онъ самъ, хотя произвольно, причисляетъ къ своимъ миссіонерамъ. Вмѣсто того, чтобъ обламывать свои безсильные зубы о каменную твердыню Церкви, луч-

ше бы поступилъ о. Іезуитъ, если-бы принялся за изученіе истины, которой онъ измѣнилъ по невѣжеству.

По лѣтамъ своимъ онъ еще не устарѣлъ для ученія, а тѣмъ болѣе для покаянія.

Примите, м. г., увѣреніе и проч.

Неизвѣстный.

ПИСЬМА

КЪ ПАЛЬМЕРУ.

1844—1854.

Переводъ съ Англійскаго.

Въ началѣ сороковыхъ годовъ, а можетъ быть и раньше, нѣкоторые изъ извѣстнѣйшихъ Англиканскихъ богослововъ, путемъ долгихъ и добросовѣстныхъ изслѣдованій, стали приходить къ убѣжденію, что Англиканство не могло удержаться въ притязаніяхъ своихъ быть самостоятельною церковью, и что въ тѣхъ вопросахъ, въ которыхъ православная церковь расходится съ латинствомъ, правда и право были на сторонѣ православія. Это движеніе, выразившееся въ цѣломъ рядѣ серьезныхъ критическихъ трудовъ, обратило на себя вниманіе какъ въ Англіи, такъ и въ Россіи; но оно не выходило изъ области науки и оставалось на степени новаго мнѣнія до тѣхъ поръ, пока В. Пальмеръ не вывелъ его въ область практики, рѣшившись испытать возможность сближенія между англиканствомъ и православіемъ. Надежды, возбужденныя приступомъ къ этому дѣлу, какъ извѣстно, не осуществились. Здѣсь не мѣсто изслѣдовать, почему; но мы считаемъ себя въ правѣ сказать, что грустный для насъ, православныхъ, исходъ продолжительныхъ переговоровъ Пальмера съ тѣми лицами, къ которымъ онъ обращался, былъ послѣдствіемъ не перемѣны въ его образѣ мыслей о существѣ церкви и объ ея ученіи, а скорѣе личныхъ впечатлѣній и непосредственныхъ ощущеній, вынесенныхъ имъ изъ С.-Петербурга, Константинополя и Аѳинъ.

Въ 1844 году Пальмеръ перевелъ на Англійскій языкъ извѣстное стихотвореніе А. С. Хомякова на смерть его дѣтей. Переводъ этотъ былъ доставленъ въ Москву, и это обстоятельство послужило первымъ поводомъ къ перепискѣ между авторомъ и переводчикомъ; впослѣдствіи знакомство перешло въ тѣсную дружбу, и переписка продолжалась, кажется, до 1854 года, Почти одновременно, то-есть въ сороковыхъ же

годахъ, А. С. Хомяковъ сблизился и съ другимъ Англійскимъ богословомъ, Г. Г. Вильямсомъ. По просьбѣ друзей покойнаго автора, г-да Пальмеръ и Вильямсъ поспѣшили доставить имъ сохранившіяся у нихъ письма его, съ правомъ напечатать ихъ; отъ г-на Пальмера получено 10 писемъ, отъ г-на Вильямса— одно. Именемъ всѣхъ почитателей памяти А. С. Хомякова, издатель приноситъ обоимъ искреннѣйшую благодарность.

Изъ этихъ писемъ читатели увидятъ, съ какимъ глубокимъ, сердечнымъ, ничѣмъ не развлекаемымъ участіемъ, А. С. Хомяковъ слѣдилъ за начавшимся въ Англіи поворотомъ къ православной истинѣ; увидятъ также, какъ трезво онъ смотрѣлъ на это дѣло и какъ, несмотря на пламенное желаніе свое облегчить и ускорить осуществленіе своихъ надеждъ, онъ никогда, говоря о православіи, не отступалъ ни на шагъ отъ разумной строгости своихъ требованій, призывая друзей своихъ къ единству полному, безоговорочному, но отвергая безусловно всякое подобіе союза или сдѣлки. Всѣ подлинныя письма А. С. Хомякова къ гг. Пальмеру и Вильямсу писаны по-Англійски. *Пр. Ю. Ѳ. Самарина.*

Ю. Ѳ. Самаринъ не успѣлъ включить въ свое заграничное изданіе II тома *) два письма, IX и X, настоящаго изданія, такъ какъ они ему сдѣлались извѣстными уже послѣ выхода книги. Порядокъ писемъ измѣненъ противъ прежняго, согласно замѣчаніямъ И. В. Биркбека (W. I. Birkbeck), издавшаго письма Хомякова въ англійскомъ *подлинникѣ* въ книгѣ: «Russia and the English Church. v. I. London 1895. Оглавленіе писемъ сдѣлано по этой книгѣ. *Изд.*

---

*) Прага. 1867 г.

I.

Знаменіе креста.— Общеніе молитвы между живыми и умершими.—Ложное представленіе о мнѣніяхъ Хомякова на счетъ Англіи.—Возсоединеніе христіанскихъ церквей.—Различіе взглядовъ Рима и православной церкви.—Препятствіе къ возсоединенію.—Зрѣніе Пальмера. — Слухи объ отпаденіи д-ра Ньюмана.

М. г.! [1])

Съ величайшею благодарностію и удовольствіемъ получилъ я, черезъ г. Р.[2]), вашъ изящный и вѣрный переводъ стихотворенія, написаннаго мною послѣ смерти старшихъ дѣтей моихъ. Позвольте мнѣ сказать вамъ, что, какъ ни высоко цѣню я честь, оказанную стихамъ моимъ, меня еще болѣе радуетъ мысль, что честь эта заслужена конечно не достоинствомъ стихотворенія, но человѣческимъ чувствомъ, его внушившимъ. Сочувствіе ваше, поистинѣ, меня обрадовало, потому особенно, что я встрѣтилъ его въ высшей области человѣческаго духа, въ общеніи религіозныхъ убѣжденій и чувствъ. Это сочувствіе даже въ одномъ отношеніи превзошло мои ожиданія, такъ какъ знаменіе креста и молитвенное общеніе между живыми и мертвыми обыкновенно отвергаются черезчуръ боязливымъ духомъ Реформатства. Мнѣ кажется, вы поступаете справедливо, допуская и то и другое. Тому, кто вѣритъ, что крестъ былъ дѣйствительно орудіемъ спасенія нашего, можно ли не видѣть въ немъ самого естественнаго символа любви христіанской; и тотъ, кто, изъ опасенія идолопоклонства, отвергаетъ это святое и родное намъ знаменіе, не поступаетъ ли такъ же неразумно, какъ поступилъ бы человѣкъ, осудившій себя, изъ страха лишнихъ и праздныхъ словъ, на совершенное безмолвіе?

---

[1]) Только первое письмо начинается съ „Sir", въ остальныхъ употребляется „Most Reverend" или „and dear Sir". *Изд.*

[2]) Проф. Рѣдинъ *Изд.*

Точно также, по моему, разумно вѣрить въ несокрушимость союза любви христіанской, признать, что въ мірѣ духовномъ, гдѣ единственный законъ есть любовь, союзъ ея не расторгается смертью. Это начало, кажется, въ послѣднее время стало допускаться епископальною англійскою церковію.

Можетъ быть, мнѣ бы слѣдовало прибавить здѣсь нѣсколько словъ въ свое оправданіе. Въ Германіи обо мнѣ распространилась смѣшная клевета, будто я выразилъ чувства ненависти къ благородной и высоко-просвѣщенной странѣ вашей. Слухи эти, быть можетъ, дошли и до васъ; они возникли изъ писаній ораторіанца Тейнера (Theiner), были повторены Іезуитами и перепечатаны въ нѣкоторыхъ газетахъ. Странно было видѣть защиту Англіи въ рукахъ нежданныхъ поборниковъ, никогда не слывшихъ ея друзьями. Глубокая и непримиримая вражда къ Россіи и восточной церкви внушила имъ горячую, внезапную любовь къ Англіи. Но я не буду искать себѣ оправданія; я убѣжденъ, что здравый смыслъ и справедливость англичанъ будутъ всегда достаточной защитой отъ наглаго лицемѣрія ораторіанца и іезуита. Лучше позвольте мнѣ предложить вамъ нѣкоторыя замѣчанія по поводу послѣдней части письма вашего къ Р., которая была имъ сообщена нѣкоторымъ изъ его друзей.

Вы говорите: «тѣ, которые хотѣли бы заслужить названіе истинныхъ патріотовъ и космополитовъ, должны бы не устами только произносить слова «*о соединеніи всѣхъ*», но изъ самой глубины сердца вторить имъ каждый разъ, какъ они повторяются въ богослуженіи».

Я совершенно увѣренъ, что многіе просвѣщенные русскіе люди повторяютъ это мѣсто въ литургіи не однимъ языкомъ и голосомъ, но душою и сердцемъ. Что̀ до меня касается, то я, воспитанный въ благочестивой семьѣ и въ особенности набожною матерью (доселѣ еще здравствующею), былъ пріученъ всѣмъ сердцемъ участвовать въ этой чудной молитвѣ церковной. Когда я былъ еще очень молодъ, почти ребенкомъ, мое воображеніе часто воспламенялось надеждою увидать весь міръ христіанскій соединеннымъ подъ однимъ знаменемъ истины. Съ лѣтами, когда передо мною яснѣе стали обозначаться препятствія

къ такому соединенію, надежда моя остыла, и теперь, я долженъ сознаться въ этомъ, отъ нея осталось лишь одно желаніе, едва поддерживаемое слабымъ мерцаніемъ надежды, что, можетъ быть, успѣхъ возможенъ, но только лишь черезъ многіе и многіе годы. На южную Европу, погруженную въ глубокое невѣжество, еще долго нельзя разсчитывать. Въ Германіи, въ сущности, религіи нѣтъ; есть лишь суевѣрное поклоненіе наукѣ. Во Франціи нѣтъ чистосердечной жажды истины; въ ней мало искренности. Англія, съ своею скромною наукою, съ своею добросовѣстною любовью къ религіознымъ истинамъ, могла бы подавать нѣкоторыя надежды; но — позвольте мнѣ вамъ откровенно высказать мой образъ мыслей — Англія окована желѣзными цѣпями обычая и преданія.

Вы пишите еще: «мысли серьезныхъ и добросовѣстныхъ людей въ Англіи обращены лишь на возможность соединенія съ Римомъ». По моему, не трудно объяснить такое явленіе. Въ понятіяхъ православнаго, соединеніе можетъ быть лишь послѣдствіемъ полнаго согласія *и совершеннаго единства ученія* (не говорю здѣсь объ обрядахъ, за исключеніемъ тѣхъ, которые имѣютъ значеніе символа или изображенія догмата). Церковь, въ составѣ своемъ, не есть государство: она не имѣетъ ничего общаго съ государственными учрежденіями и потому не можетъ допустить ничего похожаго на условное соединеніе. Римская церковь — дѣло другое: она государство и легко допускаетъ возможность союза, даже при глубокомъ разногласіи въ ученіи. Такъ, напримѣръ, есть огромная разница между логическимъ рабствомъ ультрамонтановъ и иллогическою полусвободою непослѣдовательныхъ чалликанцевъ; однако у тѣхъ и у другихъ одно знамя, и тѣ и другіе подчиняются одной главѣ. Сохраненіе никейскаго символа, при повиновеніи Риму, въ уніатско-польской церкви — дѣло крайне нелѣпое, однако церковь эта была признана и узаконена Римомъ, что совершенно послѣдовательно; ибо римская церковь есть государство и потому имѣетъ право дѣйствовать какъ таковое.

Англіи тѣмъ естественнѣе заботиться о соединеніи съ Римомъ, что собственно Англія никогда, въ самомъ дѣлѣ, не отвергала авторитета Римской доктрины. Тѣмъ, которые признаютъ

законность папскаго рѣшенія въ дѣлѣ измѣненія символа, то-есть въ самомъ жизненномъ вопросѣ вѣры, прилично ли отвергать это рѣшеніе въ дѣлахъ, относящихся къ церковному порядку, или къ вопросамъ второстепенной важности? *Союз* (Union) возможенъ съ Римомъ; въ православіи возможно только *Единство* (Unity). Уже болѣе тысячи лѣтъ прошло съ тѣхъ поръ какъ Испанцы (во времена Готѳовъ) изобрѣли инквизицію и сдѣлали прибавку къ символу. Почти столько же времени прошло съ тѣхъ поръ, какъ папа, *властью* и *словомъ* своимъ, подтвердилъ эту прибавку. Съ того времени, западныя общины прониклись глубокимъ презрѣніемъ и непримиримою враждою къ неизмѣнному Востоку. Чувства эти обратились въ преданіе, какъ бы срослись съ римско-германскимъ міромъ; а Англія всегда жила духовною жизнію этого міра. Можетъ ли она разорвать связь со всѣмъ своимъ прошедшимъ? Вотъ, по моему мнѣнію, въ чемъ заключается великое, непобѣдимое препятствіе къ единству. Вотъ причина, по которой столько частныхъ усилій не увѣнчалось успѣхомъ, даже не встрѣтило сочувствія; вотъ почему сообщенія, по поводу вопросовъ богословской науки, остались необнародованными, неизвѣстными публикѣ, хотя, какъ до меня дошло, объ нихъ знаютъ многіе богословы ваши, напримѣръ, епископъ парижскій *), докторъ Пюзей и др. Не трудно сказать: «мы всегда были» католиками; но когда церковь осквернилась злоупотребленіями, мы «протестовали, и нѣсколько перешли предѣлы протеста; теперь отступаемъ назадъ», — это легко. Гораздо тягостнѣе сдѣлать такое признаніе: «мы, въ продолженіе долгихъ столѣтій, съ самой зари нашей умственной жизни были схизматиками». Чтобы произнести такую исповѣдь, нужно человѣку сверхъестественное мужество, а народу почти невѣроятная степень смиренія, чтобы принять ее.

Таковы, м. г., причины, по которымъ въ Россіи такъ безнадежны самыя горячія желанія единства. Вотъ почему и самая надежда, тамъ гдѣ она не совсѣмъ еще исчезла, обращается скорѣе къ восточнымъ общинамъ, къ послѣдователямъ Несто-

*) Шотландской Церкви, „Dr Luscombe“ ум. 1846 г. *Изд.*

рія, Евтихія и другихъ. Нѣтъ сомнѣнія, что эти общины гораздо болѣе, чѣмъ западныя церкви, отдалились отъ православія; но чувство горделиваго презрѣнія не пересѣкаетъ имъ пути примиренія съ нами...

Простите варварскій слогъ иностранца и нескромность человѣка, рѣшившаго писать къ вамъ, хотя онъ не имѣетъ удовольствія быть лично знакомымъ съ вами. Примите и пр.

P. S. Письмо это было уже написано, когда я узналъ изъ газетъ объ обращеніи Ньюмана и многихъ другихъ къ римской церкви. Я долженъ признаться, что, по моему мнѣнію, для церкви англійской наступитъ теперь критическая минута.

10 Дек. 1844.

II.

Препятствія къ соединенію западной и восточной церквей скорѣе нравственныя, чѣмъ даже догматическія.—Нападки Пальмера на восточную церковь только отчасти правильны.—Призываніе святыхъ.—Возраженіе противъ онаго—наслѣдіе римскаго пониманія.—Исхожденіе Св. Духа.—Западъ нарушилъ единство.—Мнѣніе автора объ англиканской церкви.

М. г.!

Примите выраженіе искренней благодарности моей за дружеское письмо ваше и за полученные мною по почтѣ экземпляры вашихъ стихотвореній и гимновъ *). Меня глубоко тронуло посвященіе, напечатанное въ началѣ этого полезнаго и изящнаго изданія. Вы оказали мнѣ ничѣмъ не заслуженную и неожиданную честь, помѣстивъ имя мое въ началѣ вашей книги. Я глубоко цѣню это доказательство вашего дружескаго сочувствія, котораго никогда не забуду.

Счастливъ бы я былъ, если бы могъ доказать дѣломъ или словомъ, что я не совсѣмъ недостоинъ вашей дружбы.

Разсужденія о церковныхъ вопросахъ, съ которыми вамъ угодно было ко мнѣ обратиться, требуютъ возраженій. Эти разсужденія внушены не духомъ холоднаго, схоластическаго сло-

*) Short Poems and Hymns, the latter mostly translations. Oxford. 1845. Эпиграфъ: „О мирѣ всего міра“ и т. д. „Господу помолимся“. Есть и русское заглавіе, напечатанное смѣсью Латинскихъ и Русскихъ буквъ. *Изд.*

вопренія, но горячимъ, поистинѣ христіанскимъ желаніемъ всеобщаго единства; и хотя я сознаю недостаточность моихъ свѣдѣній по многимъ отраслямъ богословской науки, однако чувствую, что отвѣчать на вопросы, предложенные вами, и на мнѣнія, вами высказанныя, о Церкви и церковномъ ученіи, есть обязанность, отъ которой я не имѣю права уклониться.

Въ обоихъ письмахъ вашихъ встрѣчаются дружескія обвиненія, изъ которыхъ нѣкоторыя обращены ко мнѣ лично; другія, какъ кажется, относятся ко всѣмъ нашимъ восточнымъ общинамъ. Въ упрекахъ вашихъ много правды, и я даже не попытаюсь не только опровергнуть, но и ослабить ихъ.

Мнѣ кажется, однако, что избранная вами точка зрѣнія не совсѣмъ вѣрна, и только поэтому позволю себѣ сказать нѣсколько словъ въ наше оправданіе. Прежде всего, поспѣшаю согласиться, что безнадежность, съ которою я смотрю на препятствія, удерживающія Западъ отъ возврата къ православію, можетъ быть употреблена противъ меня какъ доказательство (и дѣйствительно есть доказательство) моего маловѣрія и слабости моего желанія. При бо̀льшей душевной теплотѣ, при болѣе христіанскомъ настроеніи ума, дѣло представилось бы мнѣ вѣроятно въ иномъ свѣтѣ, или, по крайней мѣрѣ, взоръ мой обратился бы отъ соображенія земныхъ вѣроятностей къ помышленіямъ о благомъ Провидѣніи и о Его неисповѣдимыхъ путяхъ. Но послѣ этого признанія, да позволено мнѣ будетъ сказать, что я убѣжденъ въ вѣрности представленой мною картины настоящаго положенія дѣлъ (будущее въ рукахъ милосерднаго Провидѣнія). Я увѣренъ въ справедливости того мнѣнія, что важнѣйшее препятствіе къ единенію заключается не въ тѣхъ различіяхъ, которыя бросаются въ глаза, т.-е. не въ формальной сторонѣ ученій (какъ вообще предполагаютъ богословы), но въ духѣ, господствующемъ въ Западныхъ Церквахъ, въ ихъ страстяхъ, привычкахъ и предразсудкахъ, а главнымъ образомъ—въ томъ чувствѣ самолюбія, которое не допускаетъ сознанія прежнихъ заблужденій, въ томъ горделивомъ пренебреженіи, вслѣдствіе котораго Западъ никогда не рѣшится признать, что Божественная истина столько лѣтъ охранялась отсталымъ и презрѣннымъ Востокомъ. Небезполезны, ка-

жется, были бы слова мои, если бы они могли обратить вниманіе ваше на тѣ затаенныя причины, которыя расширяютъ бездну, раздѣляющую восточныя и западныя общины.

Горекъ упрекъ, который вы, повидимому, обращаете ко всѣмъ православнымъ обществамъ и въ особенности къ Россіи: упрекъ въ недостаткѣ христіанскаго рвенія и энергіи, въ явномъ равнодушіи къ дѣлу распространенія истиннаго ученія. Не стану однако отрицать справедливости вашего обвиненія. Можетъ быть, нашлись бы для насъ нѣкоторыя извиненія въ продолжительныхъ бѣдствіяхъ Греціи и нашего отечества, въ тяжести магометанскаго ига, въ обстоятельствахъ политическихъ, въ духовной борьбѣ съ заблужденіемъ, расколами и съ безпрерывнымъ напоромъ современнаго безвѣрія, которая не прекращается въ предѣлахъ нашего отечества; но знаю, что всѣ эти извиненія недостаточны для полнаго нашего оправданія. Большая половина міра погружена во мракѣ невѣжества: наши ближайшіе сосѣди на Востокѣ живутъ въ совершенномъ невѣдѣніи Слова жизни и ученія Христова. Могло ли бы это быть, если бы мы наслѣдовали горячее рвеніе Апостоловъ? Передъ такими доказательствами, что скажемъ мы въ свое оправданіе? Они обличаютъ насъ, и если бы мы не сознавали неключимости нашей, то были бы совершенно недостойны ниспосланной намъ благодати и милости. Смиреніе требуется не только отъ частныхъ лицъ, но и отъ цѣлыхъ народовъ и обществъ. Для Христіанства смиреніе едва ли даже можетъ быть названо обязанностью, это простое повиновеніе голосу разумнаго убѣжденія. Объ одномъ только можемъ мы просить и одного требовать, а именно: чтобы не судить о вѣрѣ, которую мы исповѣдуемъ, по нашимъ дѣламъ. Послѣ такого признанія справедливости вашихъ обвиненій, кажется, могу прибавить, что насъ нельзя упрекать въ безучастіи и равнодушіи къ дѣлу обращенія западныхъ братій нашихъ и примиренія съ ними. Апостолы разнесли по всему міру новую вѣсть радости и истины. Наши миссіонеры могли бы то же самое сдѣлать для языческаго и магометанскаго Востока. Но что могли бы мы сказать Западу? Какую новую вѣсть понесли бы мы туда? Какой новый источникъ знанія открыли бы мы Европѣ и въ осо-

бенности Англіи? Не должны ли мы со стыдомъ признаться, что большинство народа у васъ гораздо болѣе знакомо съ Священнымъ Писаніемъ, чѣмъ наши соотечественники? А ваше духовенство и даже міряне не лучше ли изучили церковную исторію и писанія отцовъ, чѣмъ вообще наши ученые богословы? Оксфордъ не такой ли центръ науки, съ которымъ мы соперничать не можемъ? Что же понесли бы къ вамъ миссіонеры наши? Одно лишь безсильное свое краснорѣчіе, да нѣсколько личныхъ заблужденій, свойственныхъ каждому человѣку и отъ которыхъ одна только Церковь свободна. Было время, когда христіанское общество проповѣдовало не однимъ словомъ, но и примѣромъ своимъ. Но кого бы убѣдилъ частный примѣръ одного миссіонера? А что касается до нашей общественной жизни, то на что бы могли мы указать? Намъ пришлось бы просить, чтобы вы отвернули отъ насъ ваши взоры; ибо достоинства наши затаены, а пороки дерзко выставляются напоказъ и особенно мечутся въ глаза въ той столицѣ нашей и въ тѣхъ слояхъ нашего общества, на которыхъ наиболѣе останавливается вниманіе иностранца. Обряды и постановленія нашей Церкви находятся въ явномъ презрѣніи: ихъ топчутъ въ грязь тѣ самые, которые должны бы намъ подавать примѣръ уваженія къ нимъ. Намъ остается одно (но и за это мы подвергаемся упрекамъ, повидимому, справедливымъ), а именно: слѣдить съ напряженнымъ вниманіемъ за борьбою, которая повсемѣстно совершается, а въ Англіи отличается особенною искренностью и добросовѣстностью, ожидать послѣдствій ея и выражать сочувствіе наше теплыми молитвами къ Господу, дабы Онъ даровалъ побѣду чистѣйшимъ побужденіямъ и лучшимъ силамъ человѣческой природы,

Теперь возвратимся къ замѣчаніямъ вашимъ, касающимся церковнаго ученія. Мнѣ очень хорошо было извѣстно, что самъ Лютеръ былъ не прочь отъ того, чтобы снова допустить крестное знаменіе и общеніе молитвы (Communion of Prayer) между живыми и усопшими (хотя впрочемъ онъ неоднократно нападалъ на то и другое); знаю также, что англиканская церковь никогда опредѣлительно (формально) не отвергала ни того, ни другаго. Но отверженіе *на практикѣ*, какъ крестнаго знаменія,

такъ и молитвы, показало, какъ далеко ушла Англія на пути протестантства, сравнительно съ первымъ временемъ его распространенія, и я не могу не радоваться, видя возвращеніе ея къ добрымъ и вполнѣ христіанскимъ началамъ. Но позвольте мнѣ сдѣлать здѣсь замѣчаніе, которое, хотя и касается только одной стороны вопроса, но можетъ однако привести къ заключеніямъ довольно важнымъ въ отношеніи къ духу западной церкви вообще.

Вы говорите, что даже тѣ англійскіе епископы, которые наименѣе расположены въ пользу духовнаго движенія, извѣстнаго подъ именемъ пюзеизма, также всегда готовы были признать, что церковь ихъ никогда и никоимъ образомъ не осуждала воззваній или поэтическихъ обращеній къ святымъ и ангеламъ, и что возраженія разумныхъ и благочестивыхъ англиканцевъ направлены лишь противъ молитвъ въ *прозѣ*, *серьезно* (т.-е. съ полною увѣренностью) обращаемыхъ къ существамъ и душамъ безплотнымъ, въ смыслѣ *службы* (service), выражающей благоговѣйное почитаніе (homage and devotion). Мнѣ кажется, что слово *служба*, хотя дѣйствительно нерѣдко употребляемое въ томъ значеніи, о которомъ вы здѣсь упоминаете, нѣсколько затемняетъ вопросъ. Торжественная пѣснь, привѣтствующая воина, стяжавшаго побѣду при возвращеніи его въ отечество, не называется службою, хотя пѣснь эта несомнѣнно есть дань и радостное выраженіе почитанія и признательности. Точно также хвала, воздаваемая христіанами тѣмъ благороднымъ бойцамъ, которые, въ продолженіе многихъ столѣтій, подвизались въ духовной брани, сражаясь за дѣло Господне и свято соблюдая преданія церкви, не должна бы называться службою, но выраженіемъ радостной и смиренной любви. Нельзя въ точномъ смыслѣ, говорить объ насъ, что мы *служимъ* (to serve) собратіямъ нашимъ, какъ бы неизмѣримо выше насъ не стояли теперь наши прежніе сослуживцы. Возраженіе англиканцевъ и другихъ протестантовъ имѣетъ нѣкоторое основаніе, поколику оно обращено противъ слова, но никакъ не можетъ относиться къ самому дѣлу. Ни одинъ просвѣщенный членъ православной церкви не понялъ бы даже этого возраженія, если-бы ему не были извѣстны опредѣленія и теоріи латинскаго происхожденія, ихъ которыхъ, по

большей части, возникли и развились заблужденія протестантовъ. Но остается еще возраженіе. Мы возносимъ къ душамъ сотвореннымъ не одну дань хвалы, мы обращаемся къ нимъ также и обращаемся *серьезно* съ просьбами (requests). Въ этомъ случаѣ слово *просьба* кажется точнѣе и вѣрнѣе слова *молитва* (prayers). Мы просимъ, чтобъ они заступались и молились за насъ передъ престоломъ Спасителя. Какая польза отъ этихъ просьбъ? Какое мы имѣемъ на нихъ право? Нуждаемся ли мы въ иномъ заступникѣ, кромѣ Христа и Господа нашего? Обращеніе къ существамъ сотвореннымъ можетъ ли имѣть какое-либо значеніе, и не лучше ли откинуть эти пустые и лишніе обряды? Вотъ въ чемъ заключается вопросъ.—Отвѣчу вамъ другимъ вопросомъ. *Серьезно ли* говорилъ Апостолъ, когда испрашивалъ у Церкви ея молитвъ? Серьезно ли говорятъ протестанты, когда обращаются (что случается очень часто) къ своимъ братьямъ, испрашивая ихъ молитвъ? Скажите же на милость, на основаніи какой логики отличаете вы первые случаи отъ послѣднихъ? Сомнѣваетесь ли вы въ дѣйствительности и возможности общенія между живыми и мертвыми черезъ Христа и во Христѣ? Это было бы сомнѣніе уже не христіанское, и здѣсь оно не требуетъ опроверженія. Приписывать христіанамъ, живущимъ на землѣ, такую силу заступничества, какой мы не признаемъ за молитвами причастныхъ къ небесной славѣ—было бы явною нелѣпостью. Если бы протестанты рѣшились во всѣхъ случаяхъ слушаться логики (на что они заявляютъ притязаніе), то рѣшительно утверждаю, что не только англиканцы, но и всѣ протестантскія секты, даже худшія изъ нихъ, рѣшили бы, что должно непремѣнно или допустить *серьезныя* обращенія къ святымъ и ангеламъ, или отказаться отъ взаимныхъ другъ за друга молитвъ христіанъ, живущихъ на землѣ. Почему же теперь эти обращенія не только запрещаются, но даже осуждаются? Просто потому, что протестанство всегда и вездѣ протестуетъ; потому что уму протестантскому всегда присуще полупелагіанство папизма, съ его ученіемъ о заслугахъ и о собственномъ, какъ бы самодѣльномъ достоинствѣ святыхъ; потому что протестантство несвободно и не можетъ быть свободнымъ; потому, наконецъ, что, не смотря на свои вѣчные вопли противъ папизма,

протестантство все-таки стоитъ на одной съ нимъ почвѣ, пробивается данными имъ опредѣленіями и не менѣе самаго фанатическаго ультрамонтантства, рабствуетъ утилитаризму, составляющему краеугольный камень доктрины папистовъ.

Мы же свободны и хотя вполнѣ увѣрены, что намъ не нужно другаго заступника, кромѣ Христа, однако мы даемъ волю выраженіямъ любви своей и не къ однимъ живущимъ обращаемся съ горячими желаніями духовнаго общенія и взаимныхъ молитвъ, но и къ усопшимъ, къ тѣмъ, которые достигли спасенія не силою собственныхъ достоинствъ (ибо никто изъ совершеннѣйшихъ не *достоинъ*, кромѣ одного Христа), а благодатью и милосердіемъ Господа, которыя, какъ мы уповаемъ, могутъ распространиться и на насъ и намъ даровать блаженство.

Я готовъ согласиться съ вами въ томъ, что если-бъ англиканцы на практикѣ ввели у себя вновь въ употребленіе гимны къ святымъ и ангеламъ и оцѣнили всю поэтическую ихъ красоту, то вопросъ объ этомъ разрѣшился бы самъ собою и не представлялъ бы болѣе препятствія къ возсоединенію. Я бы даже не упомянулъ о немъ, если-бъ не видѣлъ въ немъ яркаго примѣра и доказательства того подчиненія ученію и духу римской церкви, въ которомъ находятся всѣ западныя общины. Это подчиненіе столь же очевидно въ отрицаніи римскаго ученія, какъ и въ согласіи съ нимъ. Я нахожу слѣды его не въ одномъ отверженіи молитвъ, обращаемыхъ къ невидимой церкви, но и во многихъ другихъ подобныхъ случаяхъ, какъ то: въ спорѣ о вѣрѣ и о дѣлахъ, о пресуществленіи, о числѣ таинствъ, объ авторитетѣ Священнаго Писанія; словомъ, оно проглядываетъ въ каждомъ вопросѣ, касающемся церкви и въ каждомъ протестантскомъ рѣшеніи этого вопроса. Но это подчиненіе особенно замѣтно въ томъ вопросѣ, который вы, заодно со мною, считаете величайшимъ препятствіемъ не только къ фактическому осуществленію единства между православнымъ и англиканскимъ вѣроисповѣданіями, но даже и къ мысли о примиреніи ихъ.

Не стану углубляться въ самую сущность вопроса; не стану пытаться защитить никейскій символъ въ его первобытной

формѣ (т.-е. до прибавки filioque); не стану говорить о томъ, что западное ученіе не подтверждается никакими свидѣтельствами кромѣ нагло искаженныхъ отрывковъ изъ твореній Святыхъ Отцовъ, или приводимыхъ ими текстовъ Св. Писанія, которые частью свидѣтельствуютъ только о *ниспосланіи* Духа (missio ad extra), частью же, если-бы были поняты въ настоящемъ ихъ смыслѣ, послужили бы прямыми опроверженіями римскаго ученія. Таково, напримѣръ, мѣсто у Св. Августина, гдѣ сказано: principaliter autem a Patre, что вовсе не значитъ: *главнѣйшимъ образомъ* или *по преимуществу* отъ Отца, а значитъ: отъ Отца *начально*, или какъ *начало* (quoad principium). Смыслъ же всего мѣста слѣдующій: Духъ ниспосылается, приходитъ ad extra, отъ Отца и Сына, но имѣетъ начало, исходитъ отъ Отца [1]). Не буду также напоминать о томъ, что вселенскій соборъ рѣшительно одобрилъ анаѳему, произнесенную Ѳеодоритомъ противъ ученія объ исхожденіи Святаго Духа отъ Отца и Сына [2]). Нелѣпое объясненіе этого факта, предложенное Іезуитомъ Ягеромъ (Jaeger) въ его исторіи Фотія, а также другими римскими писателями, старавшимися доказать, что анаѳема эта относилась къ монофизическимъ стремленіямъ, недостойно честнаго и христіанскаго обсужденія богословскаго вопроса. Все это я оставляю въ сторонѣ, такъ какъ ничего не могъ бы прибавить къ тому, что вамъ уже извѣстно: ничего не могъ бы сказать сильнѣе и убѣдительнѣе того, что сказали знаменитые Ѳеофанъ Прокоповичъ и Адамъ Зерникавъ (Zernikavius). Я позволю себѣ только одно замѣчаніе. Міръ проте-

---

[1]) Мѣсто, о которомъ говоратъ здѣсь А. С. Хомяковъ, находится у бл. Августина, въ трактатѣ о Троицѣ, кн. XV, гл. 12 и гласитъ: et tamen non frustra in hac Trinitate non dicitur verbum nisi Filius, nec donum Dei nisi Spiritus Sanctus, nec de quo genitum est verbum et de quo procedit principaliter Spiritus Sanctus, nisi Deus Pater. Ideo autem addidi principaliter, quia et de Filio Spiritus Sanctus procedere reperitur. Адамъ Зерникавъ въ извѣстномъ своемъ сочиненіи доказалъ, и за нимъ протестантскіе богословы подтвердили, что слово principaliter въ первой фразѣ и вся вторая: ideo autem etc, есть не что иное какъ позднѣйшая вставка—stercus falsatoris какъ выразился одинъ ученый XVII вѣка. Пр. *Ю. Ѳ. С.*

[2]) Opp. V, 47 стр. ed Schultze. In dem Nestor. Streit ist es zu einer förmlichen Präscribirung des Satzes (das der Geist vom Sohne ausgehe) gekommen. Harnack Dog. G. II. 290. *Изд.*

стантскій разбился и разорвался на множество заблужденій; въ немъ возникали самыя странныя и одна другой прямо противорѣчащія секты; эти секты расходятся между собою почти по всѣмъ вопросамъ церковнаго ученія; между тѣмъ (замѣтьте это) вопросъ, о которомъ мы говоримъ теперь—исхожденіе Духа отъ Сына—почти всѣми добросовѣстными протестантами признается, по крайней мѣрѣ, за вопросъ сомнительный (хотя, по моему, въ немъ нѣтъ и мѣста для сомнѣнія). Скажите, чѣмъ же объяснить, что ни одной изъ этихъ сектъ не пришло на мысль возстановить никейскій сvмволъ? Какимъ образомъ могло случиться, что нѣкоторыя изъ нихъ, подъ вліяніемъ очевидныхъ сомнѣній, предпочли совершенное опущеніе словъ объ исхожденіи Святаго Духа принятію формулы православнаго исповѣданія, хотя она есть буквальное повтореніе словъ Спасителя? Не убѣдительное ли это доказательство несомнѣннаго хотя и непризнаннаго подчиненія римскому, стародавнему вліянію и глубоко укорененнаго чувства отвращенія ко всему тому, что̀ могло бы, повидимому, подтвердить истину православнаго ученія? Вы, я надѣюсь, не упрекнете меня въ несправедливости или пристрастіи сужденія о нашихъ противникахъ въ области Церкви.

Вопросъ этотъ чрезвычайно важенъ; онъ важенъ въ двоякомъ отношеніи: въ нравственномъ и въ догматическомъ. Я оставлю въ сторонѣ второе и разсмотрю первое, т. е. нравственную сторону дѣла. Въ седьмомъ вѣкѣ, Каѳолическая Церковь была едина и представляла полное согласіе и единство въ ученіи. Отъ Египта и Сиріи до далекихъ предѣловъ Британіи и Ирландіи существовало полное общеніе любви и молитвы. Въ половинѣ этого столѣтія, а можетъ быть и въ концѣ предъидущаго, испанское духовенство ввело измѣненіе въ сvмволѣ. Въ первомъ письмѣ моемъ я прибавилъ, что это измѣненіе совпало съ появленіемъ инквизиціи, въ худшемъ ея видѣ, и что то и другое было дѣломъ однихъ и тѣхъ же областныхъ соборовъ. Я хотѣлъ этимъ напомнить вамъ, что первый шагъ къ разобщенію былъ совершенъ духовенствомъ самымъ развращеннымъ, худшимъ, чуждымъ христіанскаго духа, напыщеннымъ, отуманеннымъ горделивымъ сознаніемъ своихъ непомѣрныхъ

политическихъ правъ. Нововведеніе это, возникшее въ далекой странѣ, вскорѣ послѣ того наводненной и завоеванной магометанами, долго оставалось незамѣченнымъ; однако, хотя и незамѣченное на Востокѣ и даже въ Италіи, оно стало распространяться все болѣе и болѣе между западными общинами.

Въ концѣ восьмаго и въ началѣ девятаго столѣтія новый символъ былъ почти всѣми принятъ на Западѣ. Мы, въ этомъ случаѣ, не имѣемъ права слишкомъ строго укорять Римскій престолъ. Папы сознавали незаконность совершившагося дѣла; они предвидѣли его страшныя послѣдствія; они старались остановить его развитіе, но не умѣли этого сдѣлать. Единственный и конечно великій грѣхъ ихъ — въ слабости и недостаткѣ твердости въ борьбѣ. Западъ сознавалъ себя совершеннолѣтнимъ и заговорилъ отъ своего имени, пренебрегая чужимъ мнѣніемъ, не требуя ни совѣта его, ни согласія въ дѣлахъ вѣры. Нововведеніе было торжественно принято. Для этого не созывали собора и не только не обращались къ восточнымъ епископамъ для испрошенія ихъ согласія, но даже не предупредили ихъ о случившемся. Такимъ образомъ былъ расторгнутъ *союзъ любви*; такимъ образомъ было на дѣлѣ отвергнуто общеніе вѣры, ибо при различныхъ символахъ такого общенія быть не можетъ. Не стану спрашивать: было ли все это законно? Идея права и законности стоитъ на первомъ планѣ у казуистовъ и учениковъ *juris romani*; но она не можетъ удовлетворить христіанина; я спрошу: было ли это нравственно, по-братски ли, по-христіански ли было поступлено? Одна церковь самовольно себѣ усвоила, похитила право всей Каѳолической Церкви. Незаслуженная обида нанесена была довѣрчивымъ братьямъ, которые, до того времени, подавали примѣръ величайшей твердости и ревности въ защитѣ церкви. Поступокъ этотъ былъ конечно самымъ ужаснымъ преступленіемъ и проявленіемъ самой отвратительной гордости, самаго наглаго презрѣнія. А между тѣмъ, наслѣдство нечестія принято; оно удерживается донынѣ. Неужели оно сохранится навѣки?

Пусть мірскія общества уклоняются отъ нравственнаго закона, пусть грѣшатъ и торжествуютъ въ согрѣшеніяхъ своихъ и гордятся временными выгодами, ими пріобрѣтаемыми; я ни-

когда не былъ и не могъ быть политическимъ дѣятелемъ и потому не берусь судить политическія общества, хотя впрочемъ сильно склоняюсь къ мысли, что и тамъ, за ошибки отцовъ, расплачиваются потомки, по непреложной логикѣ исторіи, руководимой Провидѣніемъ. Знаю также навѣрное, что каждый человѣкъ долженъ отвѣчать за грѣхи свои и терпѣть за нихъ кару до тѣхъ поръ, пока не признаетъ ихъ и не покается въ нихъ; но еще болѣе увѣренъ я въ томъ, что въ церкви Божіей, въ избранномъ, святомъ и совершенномъ сосудѣ Его небесной правды и благодати, грѣховъ нѣтъ и быть не можетъ, и что поэтому общество, принимающее и сохраняющее наслѣдство грѣха, никакъ не можетъ вступить въ общеніе съ церковью, ни быть признаваемо за часть ея.

Замѣтьте, что я не касался догматической стороны вопроса, а только разсматривалъ нравственное его значеніе. Могу еще прибавить, что мы, такимъ образомъ, отверженные нашими самовластными братьями, повидимому, могли бы признать за собою право рѣшать одни всякаго рода вопросы, властью нашего собственнаго духовенства, съ согласія нашихъ мірянъ. Мы однако не воспользовались имъ. Мы не измѣнились; мы все тѣ же, какими были въ восьмомъ столѣтіи, прежде чѣмъ Западъ оттокнулъ такъ нагло своихъ братьевъ. Пусть испытываютъ насъ, пусть зовутъ къ отвѣту. О, если бы вы только согласились возвратиться къ тому, чѣмъ вы были въ то время, когда мы всѣ соединялись союзомъ вѣры, молитвеннаго общенія и любви!

Мнѣ надобно прибавить еще нѣсколько словъ въ отвѣтъ на послѣднюю часть вашего печатнаго письма. Правило, предлагаемое вами, справедливо: должно держаться крайней добросовѣстности и доброжелательства въ сужденіяхъ о вѣрованіяхъ разобщенныхъ съ нами братьевъ; должно внимательно избѣгать клеветы или ошибочныхъ объясненій, чтобы не произвести напраснаго и новаго разногласія и не усилить его въ томъ, въ чемъ оно уже существуетъ. Кажется, что мы вообще не склонны къ такому пороку; насколько я знаю своихъ соотечественниковъ, я нахожу въ нихъ расположеніе противоположной крайности. Впрочемъ я не буду спорить и даже готовъ допу-

стить, что человѣкъ не можетъ быть вполнѣ безпристрастнымъ тамъ, гдѣ дѣло идетъ о собственномъ его лицѣ, о его народѣ, или о его церкви. Но въ настоящемъ случаѣ не вижу, въ чемъ могла бы заключаться ошибочность сужденія съ нашей стороны? Одно изъ двухъ: прибавка имѣетъ ли дѣйствительно то значеніе, какое ей приписывается послѣдователями Рима, т.-е. догмата о начальномъ исхожденіи Духа, котораго мы никакъ иначе назвать не можемъ, какъ еретическимъ положеніемъ, или прибавка выражаетъ лишь исхожденіе *ad extra*, т.-е. ниспосланіе, о чемъ ни одинъ православный не посмѣетъ и не станетъ спорить? Въ первомъ, случаѣ разногласіе двухъ церквей существенно, и дѣло должно быть рѣшено доказательствами, почерпнутыми изъ писаній и изъ нравственнаго чувства. Иными словами, должно убѣдиться: на самомъ ли дѣлѣ западное ученіе оправдывается Священнымъ Писаніемъ, древнѣйшими его истолкователями, а также опредѣленіями вселенскихъ соборовъ. Слѣдуетъ также разсмотрѣть: вѣроятно ли, чтобы измѣненіе, сопровождавшееся столь явнымъ нарушеніемъ правъ, столь очевиднымъ пренебреженіемъ къ значительной части церкви, могло быть внушено благодатью Святаго Духа? Кажется, не трудно доказать неосновательность того и другого положенія. Во второмъ случаѣ разногласіе въ существѣ дѣла, правда, исчезаетъ; но вмѣстѣ съ тѣмъ обязанность выкинуть вставку дѣлается еще настоятельнѣе. Кто рѣшится упорствовать въ употребленіи двусмысленнаго выраженія, когда неточность эта имѣла и доселѣ имѣетъ столь горестныя послѣдствія? Кто изъ осуждающихъ въ душѣ своей старый грѣхъ самовластія рѣшится поднять его знамя? Кажется, что здѣсь нравственная обязанность очевидна и не подлежитъ сомнѣнію.

Мое искреннее мнѣніе объ англиканской церкви во многихъ отношеніяхъ сходится съ вашимъ. Я вполнѣ убѣжденъ, что въ ней замѣтны многія православныя стремленія, еще невполнѣ развившіяся, но готовыя созрѣть; что въ ней содержатся многія начала единства съ православіемъ, можетъ быть лишь затемненныхъ несчастными привычками римскаго схоластицизма, и что близко время, когда, за лучшимъ взаимнымъ пониманіемъ, послѣдуетъ настоящее примиреніе разлученныхъ

братій. Но должно непремѣнно уяснить, и уяснить въ смыслѣ православномъ, двусмысленное выраженіе, столь близко походящее на ересь; должно торжественно, рѣшительно, отвергнуть, исключить изъ употребленія и духъ и языкъ ереси—повторяю здѣсь ваши собственныя слова. Для этого, прежде всего, слѣдуетъ покаяться въ незаконномъ усвоеніи власти, отъ котораго возникло измѣненіе символа и признать это измѣненіе нарушеніемъ закона любви. Но здѣсь то именно и возникаетъ *нравственное* препятствіе. Такой приговоръ показался бы (да и былъ бы на самомъ дѣлѣ) самоосужденіемъ, покаяніемъ; а какъ ни сладки плоды покаянія, корень его всегда горекъ и противенъ для гордости, отъ которой ни одинъ изъ смертныхъ вполнѣ не избавленъ. Ничто истинно доброе не дается безъ нравственнаго возрожденія; напротивъ, изъ него истекаетъ всякое благое послѣдствіе, такъ какъ само возрожденіе приноситъ съ собою всесовершенную благодать Отца міровъ. Знаю, что такое возрожденіе—дѣло нелегкое, и вотъ почему надежды мои такъ слабы и ничтожны, несмотря на то, что есть многія причины, которыя, повидимому, могли бы ободрять меня. Чувствую, что не слѣдуетъ уступать недовѣрчивому страху; но я поступилъ бы еще хуже, если бы не объяснился съ вами съ полною откровенностью и скрылъ бы отъ васъ свой образъ мыслей. Велика была бы моя радость, если бы событія обличили меня въ напрасной робости и доказали мое заблужденіе.

Послѣ того, какъ я такъ искренно высказалъ свое мнѣніе, рѣшаюсь прибавить, что, по моему убѣжденію, многіе изъ самыхъ благонамѣренныхъ англиканскихъ богослововъ склонны впадать въ страшное и опасное заблужденіе. Я говорю о томъ ложномъ мнѣніи, будто каждая отдѣльная церковь можетъ увлекаться мѣстными заблужденіями, не нарушая каѳолическаго единства, и что вся Каѳолическая Церковь можетъ также быть помрачена временными заблужденіями, иногда общими во всѣхъ ея частяхъ, иногда различными въ каждой ея части, такъ что истину приходилось бы добывать изъ неочищенной массы, по извѣстному правилу: quod semper, quod omnes, quod ubique (что всегда, что всѣми, что вездѣ принималось).

Недавно я прочелъ съ удовольствіемъ книгу, которая, безъ сомнѣнія, вамъ уже извѣстна, это—сочиненіе Девара о Нѣмецкомъ раціонализмѣ. Вотъ, по моему, образецъ честной и здравой логики, свободной отъ страстей и предразсудковъ. Острый умъ автора не только въ совершенствѣ изслѣдовалъ причины неизбѣжнаго развитія раціонализма въ протестантской Германіи, но указалъ слѣды его и въ римскомъ католичествѣ, несмотря на безпрестанныя притязанія Рима доказать противное. Это, безъ сомнѣнія, великая истина, которую можно бы подтвердить другими сильнѣйшими доказательствами; но странно, что г. Деваръ выгораживаетъ англиканскую церковь изъ общаго осужденія. Какъ будто церковь, исповѣдующая *реформу*, тѣмъ самымъ не обличаетъ себя въ раціонализмѣ? Конечно, если бы въ самомъ дѣлѣ *вся* церковь (или церковь въ ея совокупности) могла впадать въ догматическія погрѣшности, тогда *частная* (личная) критика надъ нею была бы не только правомъ, но неизбѣжною необходимостью для каждаго. Но въ этомъ именно и заключается вся суть *раціонализма*, какъ бы она не прикрывалась благозвучными словами: свидѣтельства отцевъ, авторитета Каѳолической Церкви, преданія, вдохновенія и другими. Ибо для раціонализма: свидѣтельство отцевъ— кипа исписанной бумаги; авторитетъ церкви — пустое слово, когда уже разъ допущено, что сама церковь впадала въ заблужденія; преданіе, хотя бы единожды прервавшееся, уничтожено навсегда. Наконецъ, что значитъ это спеціальное вдохновеніе, на которое всякій можетъ имѣть притязаніе, хотя никто другой не обязанъ ему вѣрить? Сама Истина дала намъ обѣтованіе постояннаго пребыванія Духа Святаго, и если мы будемъ твердо вѣрить этому обѣтованію, то свѣтъ истиннаго ученія не перестанетъ во всѣ вѣки сіять и освѣщать насъ, привлекать къ себѣ наши взоры, даже и тогда, когда мы не ищемъ свѣта. Но если разъ дать помрачиться этому свѣту, онъ неминуемо и навсегда померкнетъ. Тогда слово «*Церковь*» обратится въ пустой звукъ, лишенный смысла, или придется понимать его такъ, какъ понимаютъ теперь многіе нѣмецкіе протестанты, для которыхъ слово «Церковь» значитъ собраніе добрыхъ людей, самыхъ разнообразныхъ убѣжденій, но соеди-

ненныхъ искреннимъ желаніемъ открыть истину, съ полною однако увѣренностью, что до сихъ поръ никто не находилъ ея и безъ всякой надежды когда-либо ее открыть. Вотъ неизбѣжныя послѣдствія раціонализма, хотя, кажется, ихъ не сознаютъ многіе изъ достойнѣйшихъ нашихъ богослововъ. Это, безъ всякаго сомнѣнія, опасное самообольщеніе.

Если вы найдете рѣзкими нѣкоторыя изъ употребленныхъ мною выраженій, прошу васъ не судить ихъ слишкомъ строго. Я не имѣлъ намѣренія обидѣть, и моимъ единственнымъ побужденіемъ было искреннее желаніе разъяснить всѣ затрудненія, дабы скорѣе разрѣшились и уничтожились онѣ съ помощію Того, Чье благословеніе непремѣнно озаритъ сердца, честно и смиренно стремящіяся къ познанію истины и къ достиженію нравственнаго совершенства. Такихъ сердецъ конечно не мало въ отечествѣ вашемъ.

18 Августа 1845.

III.

Нравственное препятствіе Западу къ принятію православія. — Защита восточной церкви въ недостаткѣ усердія къ миссіонерству, въ непослѣдовательности по вопросу о Filioque и въ вопросѣ о перекрещиваніи западныхъ.—Отвѣтъ на замѣчанія Пальмера о Filioque и объ инквизиціи.—Трудно западнымъ, какъ латинянамъ, такъ и протестантамъ, соединиться съ православною церковью.—Церковь не можетъ быть объединеніемъ разномнѣній.— Сирытая мощь и великая будущность православной церкви.

М. г.!

Примите усерднѣйшую благодарность мою за дружеское письмо ваше и простите запоздалость моего отвѣта. Не лѣность, а нѣкоторыя домашнія обстоятельства были причиною моего продолжительнаго молчанія *). Не могу не назвать письма вашего дружескимъ, хотя въ немъ содержится много жесткихъ на насъ нападеній; но онѣ высказаны съ тою честною откровенностью, которая, по моему, служитъ ручательствомъ истинно дружескаго расположенія. Обвиненія ваши мнѣ кажутся несправедливыми, но вы ихъ высказываете съ безпощадною прямотою,

*) Эта фраза взята изъ черноваго подлинника; ее нѣтъ въ изд. г. Биркбекъ. *Изд.*

свидѣтельствующею о сильномъ желаніи вашемъ открыть истину и довести спорный вопросъ до удовлетворительнаго разрѣшенія. Всегда бы слѣдовало ясно и откровенно высказывать всякое сомнѣніе, недоразумѣніе и осужденіе, не щадя осуждаемаго: это единственный путь къ опредѣленію границъ между правдою и заблужденіемъ. Въ вопросахъ истинной важности не только не слѣдуетъ уклоняться отъ правды, но не должно даже смягчать ее.

Позвольте мнѣ вкратцѣ перечислить ваши обвиненія. Во-первыхъ, говорите вы: «Ежели вы точно имѣете притязаніе принадлежать къ единой, Православной и Каѳолической Церкви (что несомнѣнно), то вамъ бы слѣдовало ревностнѣе заботиться объ обращеніи заблуждающихся обществъ. Въ истинной церкви не можетъ изсякнуть духъ апостольства, истинный духъ любви; а у васъ явный недостатокъ апостольскаго духа». Во-вторыхъ, вы находите, «что притязанія наши явно противорѣчатъ готовности, выраженной нѣкоторыми изъ самыхъ извѣстныхъ нашихъ богослововъ, допустить соединеніе съ латинскою церковью на самыхъ снисходительныхъ для нея условіяхъ». Въ-третьихъ, вы утверждаете, «что церковь, допустивъ измѣненіе нѣкоторыхъ обрядовъ, сознала въ себѣ возможность маловажныхъ ошибокъ, и какъ бы заблужденіе не было ничтожно, какъ бы измѣненіе не было незначительно, все же, говорите вы, они лишаютъ насъ возможности логически защищать начало догматической непогрѣшимости истинной Церкви».

Въ нашемъ недостаткѣ христіанскаго рвенія я чистосердечно сознался, хотя и снялъ съ церкви это обвиненіе въ отношеніи къ западному міру. Вы приписываете эту нравственную вялость нашу тому, что церковь внутренно, про себя, убѣждена будто бы въ томъ, что она есть не болѣе какъ часть всеобщей церкви, несмотря на всѣ свои притязанія на иное значеніе. Такое толкованіе кажется мнѣ совершенно произвольнымъ; оно не можетъ быть допущено до тѣхъ поръ, пока представляется возможность другаго, болѣе удовлетворительнаго, объясненія. Вамъ кажется, что я отвѣчалъ не прямо, а уклончиво, когда упомянулъ о различіи, существующемъ между нашими отношеніями къ язычникамъ и къ христіанскимъ наро-

дамъ Европы. Но, думаю, что мнѣ не трудно будетъ защитить высокимъ авторитетомъ справедливость сдѣланнаго мною различія. Я говорилъ: «какую вѣсть понесемъ мы христіанскому Западу, какой новый источникъ знанія откроемъ мы народамъ, болѣе насъ просвѣщеннымъ, на какое новое ученіе укажемъ мы людямъ, которымъ извѣстна истина, но которые пренебрегаютъ ею?». Слова эти не выражаютъ ни робкаго уклоненія отъ борьбы (что въ самомъ дѣлѣ доказывало бы слабость и сомнѣніе), ни недовѣрчивости въ силѣ нашихъ доказательствъ и авторитетовъ; едва ли даже можно найти въ сказанномъ мною признакъ большаго недостатка рвенія и любви; это не болѣе какъ доказательство въ подтвержденіе того глубокаго убѣжденія нашего, что есть *нравственное препятствіе*, не позволяющее Западу принять, въ простотѣ сердца, истину, предлагаемую ему церковію, препятствіе, истекающее не изъ невѣжества и не изъ доводовъ разума. Никакія человѣческія усилія не побѣдятъ его, когда оно не побѣждается лучшими чувствами тѣхъ лучшихъ людей, которые видятъ истину, но не рѣшаются ее исповѣдать. Такое нравственное нерасположеніе само по себѣ возможно; остается лишь дознать, дѣйствительно ли оно существуетъ въ обсуждаемомъ нами случаѣ? Вспомните притчу о Лазарѣ: не изрекъ ли въ ней Самъ Отецъ Свѣта и Источникъ Любви устами Авраама: «аще Моисея и пророковъ не послушали, и аще кто отъ мертвыхъ воскресетъ, не имутъ вѣры». Не думайте, прошу васъ, чтобы я привелъ это мѣсто съ намѣреніемъ огорчить васъ; мнѣ бы не хотѣлось обращаться къ вамъ съ обидными упреками. Я уже признался въ недостаткѣ рвенія въ нашемъ народѣ и въ нашей странѣ; я готовъ повторить это признаніе; но все-таки я убѣжденъ, что мы имѣемъ право примѣнить къ настоящему дѣлу слова Христовы, и что вы удалены отъ насъ силою нравственнаго препятствія, происхожденіе и историческое развитіе котораго я старался прослѣдить въ моемъ предидущемъ письмѣ.

Изъ признаннаго мною недостатка рвенія нашего, въ отношеніи къ язычникамъ, слѣдуетъ ли заключать, что восточная церковь заблуждается, и что она есть только часть (да и

едвали даже часть) всеобщей церкви? Съ этимъ я не могу согласиться. Можно допустить, что духовная вялость есть частный недостатокъ народовъ (Грековъ или Русскихъ), которымъ временно поручена судьба церкви; но недостатокъ этотъ не касается самой церкви и не нарушаетъ ея чистоты. Неисповѣдимы судьбы Божіи! Въ продолженіе двухъ столѣтій, сколько милліоновъ людей присоединено къ стаду Христову усиліями нѣсколькихъ сотенъ учениковъ! Ежели бы такая пламенная вѣра продолжала согрѣвать сердца христіанъ, то въ короткое время весь родъ человѣческій услышалъ бы слово спасенія и покорился бы ему. Между тѣмъ шестнадцать столѣтій прошло съ тѣхъ поръ, и мы, съ невольнымъ смиреніемъ должны признаться, что и теперь большая и значительно большая часть человѣчества погружена во мракѣ невѣжества.

Гдѣ же ревность апостольская? Гдѣ истинная церковь? Это обстоятельство, если придать ему значоніе доказательства, привело бы къ такому заключенію, которое заставило бы всякаго отвергнуть его доказательность. Въ средневѣковой и въ началѣ новой исторіи, мы въ продолженіе нѣсколькихъ столѣтій, не видимъ ни одного примѣра великаго народнаго обращенія, ни одной замѣчательной попытки проповѣди Слова Божія; едва встрѣчаемъ мы, въ это время нѣсколько частныхъ обращеній. Но даетъ ли это поводъ къ обвиненію всей церкви? Въ наше время духъ миссіонерства торжественно пробудился въ Англіи. Въ тѣ дни испытанія, черезъ которые странѣ этой вѣроятно суждено еще пройти, заслуга эта конечно забыта не будетъ Всемогущимъ Богомъ. Но этотъ новый, или до сихъ поръ незамѣченный фактъ высокаго стремленія къ миссіонерству есть ли признакъ приближенія англиканской церкви къ истинѣ? Доказываетъ ли, что она очищается и растетъ въ силѣ? Этого, кажется, никто не находитъ. Или обратимся къ несторіанцамъ, которыхъ вы противопоставляете намъ. Я не обижаюсь этимъ сближеніемъ, хотя вы сами назвали его карикатурнымъ, вѣроятно, изъ опасенія огорчить насъ. Несторіанцы вообще необразованы и весьма невѣжественны во всемъ, что касается наукъ и художествъ; но не болѣе какъ лѣтъ сто тому назадъ невѣжество было и нашимъ удѣломъ. Несторіанцы вообще бѣд-

ны, но бѣдность никому не ставится въ укоръ, а тѣмъ менѣе христіанину. Несторіанцы немногочисленны, но истина оцѣнивается не по числу ея послѣдователей. Была пора, когда несторіанцы были многочисленнѣе, богаче и ученѣе, чѣмъ въ наше время. Ревностные проповѣдники ихъ разошлись по всему Востоку, доходили до внутренней Индіи и до самой середины Китая, и не тщетно трудились они: милліоны за милліонами обращались къ ученію Несторія (не одинъ Марко-Поло свидѣтельствуетъ о ихъ успѣхахъ). Спрашиваю: были ли несторіанцы ближе къ истинѣ въ эпоху своего торжества, чѣмъ въ наше время? Магометанство и буддизмъ представятъ намъ тѣ же явленія и приведутъ къ такимъ же заключеніямъ, то есть къ заблужденію. Такъ и истина переживала эпохи горячаго рвенія и сравнительнаго равнодушія; что обусловливается во времени характеромъ различныхъ эпохъ, то можетъ встрѣчаться и въ одну и ту же эпоху, какъ послѣдствіе различій въ характерѣ народовъ. Поэтому не понимаю, какъ можно обвинять православную церковь въ порокахъ, которые, по моему, очевидно принадлежатъ исключительно лишь тѣмъ народамъ, изъ которыхъ составляются ея общины.

Опредѣливъ различіе между свойствами церкви и народными свойствами восточныхъ обществъ, которыя суть теперь ея единственные представители, я позволю себѣ прибавить, что сравненіе, проведенное вами между рвеніемъ латинянъ и кажущимся равнодушіемъ восточнаго міра, не совсѣмъ вѣрно. Я не отвергаю фактовъ и не выражаю сомнѣнія въ кажущемся превосходствѣ первыхъ; но никакъ не могу признать, чтобы прозелитизмъ ихъ исходилъ изъ чувства христіанскаго, даже изъ чувства близкаго къ христіанскому. Мнѣ кажется, что надобно оставить этотъ ихъ прозелитизмъ совершенно въ сторонѣ, какъ вовсе не идущій къ дѣлу, какъ необходимое послѣдствіе особенной, національной или церковной, организаціи, близко напоминающей направленіе магометанства въ эпоху его торжества. Конечно, я не стану порицать ревности послѣдователей Рима. Несправедливо было бы презрительно или даже легкомысленно отзываться о чувствѣ во многихъ отношеніяхъ достойномъ похвалы. Но не могу ни восхищаться стремленіемъ,

которое нерѣдко впадало въ прямое противорѣчіе съ духомъ Христіанства, ни завидовать такому одушевленію, которое всегда создавало и теперь можетъ создать скорѣе гонителей, чѣмъ мучениковъ. Словомъ, это чувство смѣшанное, помѣсь добра и зла, чувство, которое, конечно, не безчеститъ народовъ римскаго исповѣданія, но которое недостойно Церкви и не заслуживаетъ упоминанія въ вопросахъ о христіанскихъ истинахъ. Кажется, что я не склоненъ къ хвастливости, но не могу не обратить вашего вниманія на странный, до сихъ поръ мало замѣченный, фактъ: несмотря на очевидную ревность римлянъ и на кажущееся равнодушіе православныхъ, восточная церковь, въ своихъ пріобрѣтеніяхъ, была счастливѣе своей западной соперницы. Это замѣтно со временъ папской ереси (которая, конечно, началась не споромъ Фотія съ Николаемъ, а измѣненіемъ символа, выразившимъ притязаніе Запада сдѣлаться единственнымъ судіею въ христіанскомъ догматѣ). Чтобъ убѣдиться въ этомъ, стоитъ только сравнить число русскихъ православнаго исповѣданія съ малымъ числомъ жителей Скандинавіи и той трети Германіи, которая была обращена послѣ Карла Великаго, притомъ обращена болѣе чѣмъ на половину не добровольно, а мечемъ, огнемъ и лестью *). Опять повторяю, что я болѣе стыжусь нашего бездѣйствія, чѣмъ горжусь нашими успѣхами. Но Провидѣніе, въ неисповѣдимыхъ судьбахъ Своихъ, быть можетъ, избрало этотъ путь въ доказательство живучести истины, которая не гибнетъ и тогда, когда охрана ея ввѣряется, повидимому, недостойнымъ и незаботливымъ рукамъ. Ни Анскары, ни Вильфриды, ни Вильброды, ни Колумбаны, не приходили обращать Россію. Мы сами встрѣтили истину на полудорогѣ, увлеченные тайною благодатію Божіею. Въ послѣдующія времена у насъ были мученики; у насъ были, у насъ и теперь есть миссіонеры, коихъ труды не безплодны. Сознаю, что ихъ немного; но голосъ истины, призывающій васъ, не есть ли голосъ всей Церкви? Вамъ еще не встрѣтился ни русскій, ни греческій миссіонеръ; но отвергъ

*) Къ этому можно бы было прибавить указаніе на начальные успѣхи и на изумительную непрочность конечныхъ результатовъ іезуитской проповѣди въ Индіи, въ Китаѣ, въ Японіи и въ другихъ странахъ. *Пр. Ю. Ѳ. С.*

ли Корнилій голосъ ангела и отвѣтилъ ли ему, что не повѣритъ до тѣхъ поръ, пока не явится къ нему апостолъ? Онъ повѣрилъ, и апостолъ пришелъ, какъ необходимое, вещественное орудіе христіанскаго обращенія. И неужели благая вѣсть не будетъ принята вами, неужели голосъ истины, выраженіе всей церкви, потеряетъ для васъ свое могущество потому только, что не нашлось человѣка достойнаго возвѣстить его вамъ? Церковь можетъ располагать и дѣйствительно располагаетъ самыми разнообразными средствами обращенія.

На второе ваше обвиненіе, касающееся снисходительности условій, предложенныхъ Риму, мнѣ кажется, отвѣчать нетрудно. Прежде всего, скажу вамъ, что я готовъ признать излишнюю уступчивость въ Маркѣ Ефесскомъ. Но ежели судить безпристрастно этого великаго человѣка и замѣчательнаго богослова, то, кажется, придется болѣе удивляться его несокрушимой твердости, чѣмъ порицать его за минуты человѣческой слабости. Тяжела была его задача! Онъ чувствовалъ, онъ не могъ не понимать, что, отвергая союзъ могучаго Запада, онъ положительно произносилъ смертный приговоръ надъ своимъ отечествомъ. Для его благородной души такое испытаніе было труднѣе мученичества, и однако—онъ остался непоколебимъ. Не должны ли мы послѣ этого быть снисходительны въ приговорахъ о невольныхъ уступкахъ, внушенныхъ желаніемъ спасти отечество? Не должны ли мы благословлять память этого достославнаго борца? Богословы позднѣйшихъ временъ соглашались вступить въ общеніе съ Западомъ подъ однимъ лишь непремѣннымъ условіемъ возстановленія прежняго символа вѣры въ древней его формѣ, да еще нѣкоторыхъ, не столь существенныхъ измѣненій въ церковномъ ученіи. Вы считаете эти условія слишкомъ снисходительными; вы спрашиваете: «согласился ли бы Аѳанасій соединиться съ аріанами на такихъ условіяхъ; допустилъ ли бы онъ ихъ во всемъ, за исключеніемъ символа вѣры, свободно излагать свое ученіе? Безъ сомнѣнія нѣтъ! Но между ересью Арія и лжеученіемъ Рима—большая разница. Первая отвергаетъ истинное ученіе, второе принимаетъ его, но грѣшитъ прибавкою къ священной истинѣ своего частнаго и, конечно, ложнаго мнѣнія. Самое же это мнѣніе, по себѣ, не

составляетъ ереси, такъ какъ оно не заключаетъ въ себѣ прямаго противорѣчія Священному Писанію и не было осуждено церковью. Ересь заключается собственно въ клеветѣ на церковь и въ выдачѣ частнаго, произвольнаго мнѣнія за преданіе церкви. Выключите вставленное мѣсто изъ сvмвола вѣры, и вы дадите удовлетвореніе преданію; вы разграничите вѣру съ мнѣніемъ. Это, можно сказать, краеугольный камень римскаго ученія; отнимите его, и все построеніе, съ горделивыми притязаніями на непогрѣшимость, на право исключительнаго суда о христіанскихъ истинахъ—рушится въ прахъ. Духъ мятежа смирится и уляжется; словомъ, все необходимое будетъ сдѣлано.

Ежели мы углубимся далѣе въ вопросъ, то увидимъ (и это замѣчаніе вѣроятно не было упущено нашими богословами), что мнѣніе, прибавленное къ преданному ученію и выраженное словомъ Filioque, никакого другаго основанія не имѣло, какъ только постановленія нѣсколькихъ невѣжественныхъ, мѣстныхъ соборовъ и декретовъ, исшедшихъ отъ римской каѳедры; поэтому, по исключеніи его изъ сvмвола (то есть изъ преданія и изъ предметовъ вѣры), это мнѣніе никакъ бы не могло устоять по себѣ и, безъ сомнѣнія, было бы скоро оставлено и забыто, какъ многія другія частныя и мѣстныя заблужденія, какъ напримѣръ, ложное мнѣніе, принимавшее Мельхиседека за явленіе (а не за образъ) Христа. Церковь, въ своемъ недосягаемомъ величіи, не взыскиваетъ за ложныя мнѣнія частныхъ лицъ, когда въ нихъ нѣтъ прямаго противорѣчія ея ученію; тогда, и только тогда, мнѣнія эти могутъ обращаться и дѣйствительно обращаются въ ересь, когда онѣ выдаютъ себя за ученіе, преданіе и вѣру церкви. Вотъ, мнѣ кажется, достаточное оправданіе условій, предложенныхъ Риму, и доказательство, что снисходительность ихъ нисколько не подаетъ повода къ сомнѣнію въ правдѣ восточнаго православія и въ его увѣренности въ томъ, что это ученіе, и одно это ученіе, истинно.

Ваше третье обвиненіе нетвердо поставлено; оно выражается только намекомъ, въ сравненіи съ продажею индульгенцій; однако я не могу оставить его безъ отвѣта. Вами же употребленныя выраженія, «что прекращиваніе христіанъ существовало, какъ обычай, господствовавшій въ продолженіе многихъ

лѣтъ и одобренный мѣстными постановленіями», уже достаточно насъ оправдываетъ; ибо мѣстныя заблужденія не суть заблужденія всей церкви. Это ошибки, въ которыя могутъ впадать частныя лица вслѣдствіе незнанія церковныхъ правилъ. Здѣсь виновато частное лицо (епископъ или міряниръ—все равно); но сама церковь твердо стоитъ въ незапятнанной чистотѣ своей, постоянно исправляетъ мѣстныя заблужденія, но никогда не нуждается сама въ исправленіи. Прибавлю, что, по моему мнѣнію, и въ этомъ случаѣ церковь никогда не измѣняла своего ученія; тутъ замѣтно лишь различіе въ обрядѣ, при совершенномъ сохраненіи его первоначальнаго значенія. Всѣ таинства могутъ окончательно совершаться лишь въ нѣдрахъ Православной Церкви. Въ какой формѣ они совершаются—это дѣло второстепенное. Примиреніемъ (съ церковью) таинство возобновляется или довершается въ силу примиренія; несовершенный еретическій обрядъ получаетъ полноту и совершенство православнаго таинства. Въ самомъ фактѣ или обрядѣ примиренія заключается въ сущности (virtualiter) повтореніе предшествовавшихъ таинствъ. Слѣдовательно, видимое повтореніе крещенія или міропомазанія, хотя и ненужное, не имѣетъ характера заблужденія: оно свидѣтельствуетъ о различіи въ обрядѣ, но не въ понятіяхъ. Сравненіе съ другимъ фактомъ церковной исторіи уяснитъ мою мысль. Бракъ есть таинство въ глазахъ церкви; однако церковь не требуетъ повторенія брака отъ тѣхъ язычниковъ, которыхъ она принимаетъ въ общество вѣрующихъ. Самое обращеніе язычниковъ, безъ совершенія обряда, даетъ предшествовавшему соединенію четы значеніе христіанскаго таинства. Вы должны съ этимъ согласиться; а иначе вамъ придется допустить невозможное, именно, что законное соединеніе языческой четы имѣло полное значеніе христіанскаго таинства. Церковь не требуетъ ни отъ язычниковъ, ни отъ жидовъ возобновленія брака; но вторичное обвѣнчаніе могло ли бы считаться заблужденіемъ? Не думаю, хотя въ обрядѣ произошло бы измѣненіе. Вотъ мое мнѣніе объ этомъ вопросѣ: перекрещиваніе христіанъ, въ сущности, не есть заблужденіе: но еслибъ даже оно было таковымъ, то и въ такомъ случаѣ церковь была бы въ немъ непричастна, ибо заблужде-

ніе было бы частное, областное. Продажа индульгенцій—дѣло совершенно иное. Это грѣхъ всей римской церкви, ибо оно не только было одобрено непогрѣшимымъ главою церкви, но прямо имъ указано, отъ него исходило. Впрочемъ, если даже оставить въ сторонѣ это доказательство (хотя оно должно быть вполнѣ убѣдительно для всякаго истаго послѣдователя римской церкви), если допустить, на что я готовъ, что продажа индульгенцій подвергалась порицанію отъ многихъ богослововъ, которые однако не были за это осуждены какъ еретики: то, и въ такомъ случаѣ, сущность дѣла не измѣнится. Заблужденіе все-таки остается заблужденіемъ, ибо, съ римской точки зрѣнія, нельзя порицать продажу индульгенцій. Ежели признать, что вѣчное спасеніе можетъ быть пріобрѣтено внѣшними средствами, то необходимо согласиться и съ тѣмъ, что церковь имѣетъ право указывать эти средства, соображаясь съ особенными обстоятельствами, въ которыхъ находится общество вѣрующихъ. Почему бы ей, напримѣръ, вмѣсто дѣлъ милосердія въ пользу бѣдныхъ, не указать на дѣло милосердія въ пользу всего тѣла видимой церкви, или въ пользу ея главы? Въ этомъ случаѣ вопросъ принимаетъ нѣсколько комическую форму. Но догматически заблужденіе не заключается въ случайной формѣ его проявленія. Заблужденіе это лежитъ въ самомъ основаніи римского ученія, ученія убійственнаго для христіанской свободы и превращающаго въ рабовъ и наемниковъ усыновленныхъ чадъ Божіихъ.

Я счелъ нужнымъ отвѣчать на обвиненіе, подразумѣваемое вами въ сдѣланномъ вами сравненіи между заблужденіями Рима и мнимыми заблужденіями Православія. Я не имѣю особеннаго желанія нападать на Римъ по поводу этого вопроса, а только хотѣлъ доказать право наше защищать ученіе, признающее совершенную непогрѣшимость нашей церкви и невозможность открыть въ ней какой либо, хотя бы наималѣйшій порокъ (я не говорю о частныхъ лицахъ, ни о мѣстныхъ церквахъ).

Позвольте мнѣ прибавить, что еслибъ это ученіе было устранено, то самое понятіе о церкви утратило бы всякую разумность и превратилось бы въ мечту, по той ясной причинѣ, что признать въ церкви возможность погрѣшности значитъ поста-

вить человѣческій разумъ единственнымъ судьей надъ дѣломъ Божіимъ и подвергать всѣ основанія вѣры разрушительному дѣйствію неограниченнаго раціонализма.

Я долженъ еще прибавить нѣсколько замѣчаній по поводу размышленій, которыми вы оканчиваете ваше письмо:

1) Я не сомнѣваюсь въ томъ, что выраженіе бл. Августина (principaliter autem etc. etc.) есть позднѣйшая вставка (доказательства, приведенныя Зерникавымъ, совершенно убѣдительны); но я склоненъ скорѣе считать это древнею вставкою, чѣмъ намѣреннымъ искаженіемъ; поэтому я счелъ не безполезнымъ показать, что и тутъ нѣтъ ничего такого, что могло бы послужить къ защитѣ Римскаго ученія.

2) Я знаю, что ученіе, на которое нападаетъ Ѳеодоритъ, есть не Латинское, въ его время еще неизвѣстное; но выраженія, употребленныя Ѳеодоритомъ, содержатъ въ себѣ смыслъ прямо противоположный прибавленію къ символу вѣры; а этого вполнѣ достаточно, чтобъ доказать, что такое прибавленіе было бы совершенно невозможно во время Ефесскаго собора, такъ какъ оно противно ученію, которое въ то время считалось Православнымъ.

3) Инквизиція, существовавшая въ Испаніи во время Готскаго періода, была еще неизвѣстна подъ этимъ именемъ; внѣшняя связь историческаго событія не соединила ея съ инквизиціей временъ позднѣйшихъ. Поэтому, вѣроятно, историки никогда не отыскивали начала и корня этого страшнаго учрежденія въ бытописаніяхъ этихъ отдаленныхъ столѣтій; но кровавые и возмутительные законы, на основаніи которыхъ, во времена предшественниковъ Родрига, такъ жестоко преслѣдовались жиды и аріане, носятъ совершенно характеръ религіозной инквизиціи, въ самомъ отвратительномъ ея видѣ; они возникли, какъ и позднѣйшая инквизиція, по произволу духовенства. Вотъ почему, упоминая о нихъ, я назвалъ законы эти именемъ всѣмъ извѣстнымъ, хотя въ то время, въ Готскую эпоху, еще не употребительнымъ *). Надобно замѣтить, что ни

*) Въ самой Римско-Католической Церкви нерѣдко раздавались голоса, желавшіе доказать, что фактическая „Инквизиція“ существовала до появленія формальной Инквизиціи, тѣсно связанной съ орденомъ Доминиканскимъ, заро-

побѣды магометанъ, ни семивѣковая борьба съ ними, ни измѣненія въ нравахъ, обычаяхъ и степени просвѣщенія, которыя, безъ сомнѣнія, совершились въ столь продолжительное время, не смягчили національнаго характера, не измѣнили свойствъ испанскаго духовенства. Послѣ освобожденія и побѣды немедленно возобновились всѣ прежнія учрежденія. Страшный, доселѣ мало обращавшій на себя вниманіе, примѣръ живучести заблужденій и страстей, равно какъ и преемственной передачи ихъ до самыхъ отдаленныхъ поколѣній.

4) Нѣтъ никакого сомнѣнія, что въ концѣ 8-го и началѣ 9-го столѣтія слово filioque не было еще въ общемъ употребленіи въ Западныхъ Церквахъ. Зерникавъ въ этомъ отношеніи правъ, и свидѣтельство Алкуина здѣсь является убѣдительнымъ доказательствомъ. Испанское происхожденіе этой прибавки есть также фактъ несомнѣнный. По моему, нѣтъ достаточныхъ при-

---

дившимся въ Испаніи, такъ какъ Св. Доминикъ былъ Испанецъ. „Novum non est in Ecclesia... Inquisitionis inquisitorisque nomen... ab initio auditum est. (Осокинъ, Первая Инквизиція, стр. 144). Хотя нѣкоторыя проявленія нетерпимости замѣтны въ христіанскомъ мірѣ уже со временъ Константина, тѣмъ не менѣе Испанія играетъ совершенно особую роль въ активномъ ея проявленіи. Вотъ, что говоритъ Монталамберъ объ этой особой чертѣ Испонскаго духа, проявившагося въ чисто-инквизиторскихъ постановленіяхъ соборовъ Испанскихъ, начиная съ 6-го вѣка. On reconait encore dans leurs préscriptions sans cesse renouvelées et toujours également impuissantes contre les Juifs (et les Ariens, надо прибавить) que l'on forcait à se laisser baptizer et que l'on s'acharnait a poursuivre jusque dans leurs coutumes domestiques et intimes ce caractére „implacable" de la religion espagnole qui déjà revoltait deux siècles auparavant la grande âme de S.-Martin contre les évèques persecuteurs des Priscillianistes. Moines d' occident 2. v. 239. 240 Исторія суда и казни Присциліанистовъ въ Триръ общеизвѣстны. Замѣчательно, что первый изъ Императоровъ „систематически" гнавшій иновѣрцевъ, былъ Ѳеодосій Великій, Испанецъ родомъ. Авторъ впрочемъ придаетъ значеніе именно тому обстоятельству, что въ Испаніи сама Церковь, въ лицѣ духовенства принимала участіе въ преслѣдованіи. Этому историческому факту Хомяковъ, кажется, придавалъ особое значеніе, видя въ немъ подтвержденіе своего убѣжденія въ томъ, что познаніе истины зависитъ отъ высоты нравственнаго строя души: искаженіе вѣроученія должно было найти себѣ исходную точку въ искаженной духовно средѣ, каковой является среда испанской церковности, особенно въ эпоху Вестготскаго владычества. Ср. Llorente Hist. de l'Inq. d'Espagne. I. Art. 2. Онъ указываетъ, между прочимъ, на участіе св. Исидора Севильскаго на четв. Толедск. Соборѣ 633 г., постановившемъ отдачу іудействующихъ епископамъ для исправленія карами. Первая Инквизиція отъ Св. Доминика до Ферд. и Изабеллы. Инквизиція настоящая — послѣ нихъ. *Изд.*

чинъ предполагать поддѣлку въ актахъ Испанскихъ соборовъ. Самая прибавка легко объясняется борьбою аріанъ съ католиками во время Готѳовъ и желаніемъ приписать Сыну, Коего божество не признавалось аріанами, всѣ принадлежности Бога Отца. Это былъ, мнѣ кажется, единственный разумный предлогъ для своевольнаго измѣненія сѵмвола на Западѣ. Послѣ прекращенія борьбы съ аріанами и во время владычества Арабовъ, я уже не нахожу ни побужденія, ни повода къ такому измѣненію и, слѣдовательно, не сомнѣваюсь въ томъ, что заблужденіе возникло на одномъ изъ готѳскихъ соборовъ, хотя не знаю именно, на одномъ ли изъ первыхъ *); во всякомъ случаѣ, это не могло быть позднѣе конца седьмаго столѣтія.

Послѣ того какъ я изложилъ мои отвѣты на обвиненія и замѣчанія ваши, позвольте мнѣ сказать нѣсколько словъ по поводу всего содержанія вашего дружескаго письма. Оно вполнѣ дружеское въ отношеніи не только ко мнѣ одному, но и ко всѣмъ намъ, чадамъ Православной Церкви. Мы не могли бы требовать ни большихъ уступокъ, ни совершеннѣйшаго согласія въ догматическихъ вопросахъ. Изъ словъ, приведенныхъ вами въ вашей драгоцѣнной книгѣ о русскомъ катихизисѣ, и еще болѣе изъ писемъ и исповѣданія почтеннаго шотландскаго епископа, пребывающаго въ Парижѣ, мы можемъ заключить, что вашъ образъ мыслей не есть изолированное явленіе. Такое убѣжденіе—источникъ великой, сердечной радости для всякаго, кому дороги вопросы о согласіи и истинѣ; и однако, грустно сознаться, что ничто еще нами не пріобрѣтено, что дѣло наше ни мало не подвинулось! Догматы вѣры нашей были изслѣдованы и признаны безукоризненными; теперь нравственность наша подвергается такому же испытанію (ибо рвеніе и любовь, побуждающія къ апостольству,—существенныя принадлежности христіанской нравственности): мы оказываемся недостойными

*) На соборѣ Толедскомъ 3-мъ, 589 г., обратившійся изъ Аріанства король Рекаредъ прочелъ исповѣданіе вѣры, съ словами „filioque“, которое и онъ, и епископы почитали за подлинный Никео-Константинопольскій. Та же вставка встрѣчается въ символѣ Толедскаго Собора 400 года. Но Hefele въ примѣчаніи говоритъ „das weist vielleicht auf eine spätere Zeithin. Conc. Gesch. II. 289 anm. 3. *Изд.*

(что и справедливо), и ради нашихъ пороковъ, осуждается самое ученіе наше. Справедливо ли такое заключеніе? Вы употребляете противъ православія такое доказательство, которымъ вы конечно не позволили бы магометанину пользоваться въ спорѣ объ истинѣ христіанской вѣры.

Позвольте мнѣ изслѣдовать причины такого явленія и, ежели слова мои покажутся вамъ сколько нибудь жесткими или обидными, простите меня. Мы видимъ, что члены римской церкви переходятъ въ протестантство, а протестанты въ романизмъ; часто это дѣлается и безъ особенно глубокихъ убѣжденій. Французъ, Англичанинъ, Нѣмецъ, происоединяются къ пресбитерьянцамъ, лютеранамъ, индепендентамъ и т. п., уживаются легко со всѣми формами вѣрованій или заблужденій, но никогда не рѣшаются перейти въ православіе. Это оттого, что, не смотря на перемѣну вѣроисповѣданія, покуда онъ не выходитъ изъ круга ученій, возникшихъ на Западѣ, онъ чувствуетъ себя какъ бы дома и не испытываетъ страха отступничества; того страха, который иногда затрудняетъ возвратъ отъ заблужденія къ истинѣ болѣе, чѣмъ переходъ отъ истины къ заблужденію. Его прежніе братья конечно осудятъ его, назовутъ поступокъ его необдуманнымъ, даже предосудительнымъ; но все же не скажутъ про него, что онъ спятилъ съ ума и что поступокъ его принадлежитъ къ числу тѣхъ, вслѣдствіе которыхъ теряются гражданскія права всякаго члена образованнаго, западнаго міра. Это понятно! Всѣ западныя вѣрованія суть отрасли римскаго ученія; всѣ онѣ чувствуютъ, хотя безсознательно, свою солидарность; всѣ онѣ сознаютъ свою зависимость отъ одной науки, отъ одного вѣрованія, одного быта; эта наука, это вѣрованіе, эта жизнь—«Латинскія». Вотъ на что я намекалъ прежде и изъ словъ вашихъ, «что и считаю протестантовъ скрытными папистами (cripto-papists)», я вижу, что вы совершенно поняли мысль мою. Не трудно было бы доказать, что въ богословіи (такъ же какъ и въ философіи) всѣ опредѣленія вѣры и разума заимствованы изъ древней латинской науки, хотя въ употребленіи къ нимъ часто прилагается ихъ отрицаніе (negatived). Словомъ, если бы можно было выразить мысль мою сжатою алгебраическою формулою, я сказалъ бы, что у

всего Запада одна данная: «а»; вся разница въ томъ, что у римлянъ ей предшествуетъ положительный знакъ +, а у протестантовъ отрицательный —; но «а» остается неизмѣннымъ. Такимъ образомъ переходъ къ православію дѣйствительно представляется отреченіемъ отъ всего прошедшаго, отъ всей прежней вѣры, науки и жизни. Перейти въ православіе—это значитъ ринуться въ чуждый, неизвѣстный міръ. Это шагъ рѣшительный; трудно совершить его, трудно даже присовѣтовать!

Вотъ она, м. г., та нравственная преграда, о которой я упоминалъ выше, та гордость, то пренебреженіе, которыя я приписываю всѣмъ религіознымъ обществамъ Запада. Это, какъ вы видите, не личныя чувства сознательно и добровольно воспитанныя въ душѣ, но порокъ разума; это невольное подчиненіе вліянію и направленію всего прошедшего. Съ того времени, какъ западное духовенство такъ беззаконно и жестоко разорвало единство Церкви (тѣмъ болѣе жестоко и беззаконно, что въ это же самое время Востокъ продолжалъ дружескія сношенія съ Западомъ и подвергалъ постановленія 2-го никейскаго собора на обсужденіе западныхъ соборовъ), съ того времени, говорю я, обѣ половины христіанскаго міра зажили каждая своею отдѣльною жизнію и со дня на день стали болѣе и болѣе чуждаться другъ друга. На Западѣ видимо росло чувство самодовольнаго торжества, тогда какъ на Востокѣ, отвергнутомъ и презрѣнномъ, высказывалось чувство глубокой скорби о разрывѣ дорогаго союза христіанскаго братства и вмѣстѣ сознаніе совершенной своей невинности. Всѣ эти чувства, по наслѣдству, перешли и къ намъ, и мы, частью безсознательно, частью добровольно, подчиняемся ихъ вліянію. Въ наше время пробудились лучшія чувства — въ Англіи болѣе, чѣмъ гдѣ-либо. Вы теперь доискиваетесь прежняго братства, прежняго единомыслія и согласія; стыдно было бы намъ не отвѣчать взаимностью на предложенную вами дружбу; великъ былъ бы грѣхъ нашъ, если бы мы не приложили старанія возбудить и воспитать въ сердцахъ вашихъ пламенное желаніе возобновленія прежняго единства Церкви. Но постараемся, несмотря на сильно возбужденное въ насъ сочувствіе, хладнокровно обсудить дѣло.

Церковь не можетъ быть гармоніею разногласій; она не ариѳметическій итогъ православныхъ, латинянъ и протестантовъ. Церковь — ничто, если не представляетъ полной, внутренней гармоніи вѣры съ внѣшнимъ согласіемъ наружнаго ея проявленія (несмотря на мѣстныя различія въ обрядахъ). Вопросъ вовсе не въ томъ, лишаются ли протестанты и латиняне надежды вѣчнаго спасенія? [1]) Такъ ли ужасенъ ихъ грѣхъ, что осуждаетъ ихъ на вѣчную погибель? Вопросъ недостойный и узкій, обличающій сомнѣніе въ милосердіи Всевышняго (вопросъ, о которомъ однако часто, долго и горячо спорили). Весь вопросъ заключается въ томъ, обладаютъ ли они истиною? Сохранили ли церковное преданіе во всей его чистотѣ? Если окажется, что нѣтъ: то возможно ли согласіе? Теперь позвольте прибавить еще возраженіе, уже не въ отвѣтъ на письмо ваше, но по поводу книги вашей (которую я получилъ съ благодарностію и читалъ съ безпримѣснымъ удовольствіемъ), а также по поводу образа дѣйствій вообще тѣхъ членовъ англиканской церкви, которые, повидимому, и кажется на самомъ дѣлѣ, наиболѣе сближаются съ нами. Вы хотите доказать, что они уже усвоили себѣ все ученіе наше, и, съ перваго взгляда, такъ дѣйствительно кажется. Многіе изъ вашихъ богослововъ были прежде и теперь совершенно православны; но что изъ этого? *Ихъ убѣжденія—личныя мнѣнія, а не вѣра церкви.* Ушеръ[2]) (Ussher)—почти совершенный Кальвинистъ; но и онъ, однако, не менѣе тѣхъ епископовъ, которые выражаютъ православныя убѣжденія, принадлежитъ къ англиканской церкви. Мы сочувствуемъ, мы должны сочувствовать частнымъ лицамъ; но церкви, которая измѣняетъ символъ, хотя сомнѣвается въ законности измѣненія; церкви, которая допускаетъ къ причастію безъ различія, какъ того, кто открыто *объявляетъ*, что хлѣбъ и вино, употребляемые для великой жертвы, остаются виномъ и хлѣбомъ, такъ и того, кто *признаетъ* ихъ за тѣло и кровь Спасителя,—такой церкви мы не

---

[1]) Ср. т. VIII стр. 188. „Православіе не есть спасеніе человѣка, но спасеніе человѣчества.“ *Изд.*

[2]) Арх. Кантербюрійскій. Пальмеръ въ текстѣ письма зачеркнулъ „почти совершенный“ (almost.). Ср. Birkbeck. 70. пр. *Изд.*

можемъ, не смѣемъ сочувствовать. Пойду далѣе—предположу несбыточное, именно: что всѣ англиканцы, безъ исключенія, стали вполнѣ православны, приняли и символъ, и вѣрованія, совершенно сходныя съ нашими; но они дошли до такой вѣры средствами и путями чисто протестантскими, то-есть: они приняли ее какъ логическій выводъ, какъ добычу разсудка, который, подвергнувъ анализу преданіе и писаніе отцовъ, нашелъ въ нихъ нѣчто близкое, подходящее къ истинѣ. Если бы мы это допустили, т.-е. признали бы этотъ процессъ, все было бы потеряно, и раціонализмъ сдѣлался бы верховнымъ судьею во всѣхъ вопросахъ. Протестантство есть признаніе *неизвѣстнаго*, искомаго разумомъ. Это «неизвѣстное» измѣняетъ все уравненіе, какъ бы прочіе его термины ни были положительны и ясны. Не питайте, умоляю васъ, надежды обрѣсти христіанскую истину, не выступая изъ прежняго круга протестантства. Это была бы неразумная надежда, остатокъ той гордости, которая домогалась права и считала себя достойною самовластно судить и рѣшать окончательно, безъ помощи небесной благодати и безъ общенія въ христіанской любви. Если бы вы и обрѣли всю истину, то все-таки вы еще ничѣмъ бы не обладали; ибо мы одни можемъ дать вамъ то, безъ чего все прочее тщетно, именно *увѣренность* въ истинѣ.

Не сомнѣвайтесь въ силѣ Православія! Хотя я еще не старъ, но помню то время, когда въ обществѣ оно было предметомъ глумленія и явнаго презрѣнія. Я былъ воспитанъ въ благочестивой семьѣ и никогда не стыдился строгаго соблюденія обрядовъ Церкви; это навлекало на меня то названіе лицемѣра, то подозрѣніе въ тайной приверженности къ латинской церкви: въ то время никто не допускалъ возможности соединенія православныхъ убѣжденій съ просвѣщеніемъ. Я видѣлъ, какъ росла и развивалась сила православія, несмотря на иное временное угнетеніе, которое, повидимому, должно бы было сломить его, несмотря и на иное покровительство, которое, казалось, должно бы было его унизить. Несмотря на все это, оно и теперь развивается, растетъ и крѣпнетъ день ото дня. А Римъ, при всей своей обманчивой дѣятельности, пораженъ на смерть протестантствомъ, своимъ законнымъ исча-

діемъ. Поистинѣ, я не думаю, чтобы можно было указать хоть одного послѣдователя римской церкви, который, при полномъ богословскомъ и философскомъ образованіи, вѣрилъ бы въ нее серьезно и искренно. Надъ протестантствомъ произнесли приговоръ замѣчательнѣйшіе изъ его учителей: Неандеръ, хотя невольно, въ письмахъ къ Девару, а Шеллингъ, вполнѣ сознательно, въ предисловіи къ посмертному изданію трудовъ Стефенса. Невредимъ и цѣлъ только ковчегъ Православія, несмотря на всѣ волны и бури. Скажемъ за возлюбленнымъ апостоломъ: «Ей, гряди, Господи Іисусе!».

Примите выраженіе полнѣйшей моей благодарности за вашу книгу. Считаю ее драгоцѣннѣйшимъ пріобрѣтеніемъ, не только для моихъ соотечественниковъ, но и для всякаго истинно и искренно религіознаго читателя. Не посѣтуйте за размѣры письма и рѣзкую откровенность нѣкоторыхъ выраженій и проч.

(Годъ и число не выставлены).

IV *).

Единство Церкви. — Самодовольный индивидуализмъ протестанской Германіи.—Противоположность Англіи.—Графъ Протасовъ о соединеніи. Условія митрополита Филарета. — Назначеніе д-ра Гамдена епископомъ Герфордскимъ. — Приглашеніе къ соединенію съ Православною Церковью. — Революція во Франціи и въ другихъ странахъ.

М. г.

Пишу къ вамъ изъ столицы самодовольнаго раздора, изъ Берлина, и начинаю словомъ: *единство*. Нигдѣ такъ глубоко не чувствовалъ я необходимости, святости утѣшительной силы этого Божественнаго начала! *Единство*—его не найдешь въ тщетныхъ и слабыхъ стремленіяхъ отдѣльныхъ *личностей* и умовъ (ибо каждый отдѣльный умъ ставитъ себя центромъ самого себя, тогда какъ, на самомъ дѣлѣ, существуетъ лишь единое истинное средоточіе—Божество). Его нельзя ожидать отъ

*) Между написаніемъ III и IV письма состоялась въ 1847 г. поѣздка Хомякова въ Англію, гдѣ онъ лично познакомился съ Пальмеромъ и его друзьями. *Изд.*

естественной силы сочувствія (ибо это было бы ничто иное какъ суевѣрное поклоненіе отвлеченному понятію), но въ простотѣ и смиреніи пріемлется оно—даръ Божьяго милосердія и благодати.

Единство! Это существеннѣйшее знаменіе церкви, видимый признакъ постояннаго пребыванія Господа на землѣ, сладчайшая радость человѣческаго сердца! Почти безграничное развитіе индивидуализма—вотъ отличительнѣйшій признакъ Германіи—Пруссіи въ особенности. Здѣсь, въ Берлинѣ, трудно отыскать хотя бы одинъ какой либо догматъ, хотя бы одно какое либо чувство, которое могло бы послужить звеномъ истинно духовнаго общенія человѣка съ человѣкомъ, въ христіанскомъ смыслѣ этого слова. Самое стремленіе къ согласію, повидимому, исчезло, и это преобладаніе исключительно личнаго развитія, это духовное одиночество среди вѣчно озабоченной толпы, нагоняетъ на душу чувство унынія и глубокой тоски. Явные признаки разложенія виднѣются уже въ этой странѣ, не смотря на наружный успѣхъ ея матеріальнаго развитія. Не скажу однакоже: отъ Германіи ждать нечего. Будущее извѣстно одному Богу, и перемѣна можетъ совершиться неожиданно. Но въ настоящемъ мало, подающаго надежды. Тѣмъ не менѣе, все же, глядя на строгую добросовѣстность, съ которою германская мысль вдается во всякого рода умственныя изслѣдованія, не испытываешь того тяжелаго чувства, которое наводитъ вѣтренность, самодовольная разсѣянность и какъ бы бездомность легкомысленной Франціи; ибо умъ склонный къ размышленію имѣетъ время и можетъ почувствовать желаніе прислушаться къ голосу Божественной истины. Изъ всѣхъ странъ, которыя я посѣтилъ въ продолженіе моего короткаго путешествія, мнѣ тяжело было разстаться только съ Англіею; объ ней одной думаю я съ глубокимъ сочувствіемъ. Знаю однако, что Англія, быть можетъ не менѣе Германіи, нуждается въ благодати духовнаго единства. То наружное единство, которое нынѣ существуетъ въ Англіи, есть скорѣе призракъ, обманчивое представленіе, чѣмъ дѣйствительный фактъ. Но даже этотъ обманчивый видъ единства дѣйствуетъ на умъ утѣшительнѣе, чѣмъ явное и полное его отсутствіе. Многочисленныя и нерѣдко пере-

полненныя народомъ церкви, усердіе къ молитвѣ, торжественность, еще не совсѣмъ забытыхъ древнихъ формъ богослуженія, даже нѣсколько пуританское освященіе воскреснаго дня—все это навѣваетъ глубокія, радостныя впечатлѣнія, все это можетъ казаться признаніемъ единства духовной жизни, обнимающаго всю страну. Даже послѣ того какъ разсѣется первая, обманчивая мечта, когда ближайшее наблюденіе откроетъ, что подъ покровомъ внѣшняго и произвольнаго единства, таится разъединеніе, все же и тогда нельзя не находить утѣшенія въ томъ очевидномъ стремленіи къ единству, которое одушевляетъ столько частныхъ лицъ и которое въ самой толпѣ выражается строгимъ соблюденіемъ общихъ всѣмъ, хотя бы только наружныхъ, формъ единства. Чистосердечное, добросовѣстное невѣдѣніе, ищущее Божественной истины, безъ всякаго сомнѣнія, лучше гордаго и вѣтреннаго невѣрія...

P. S. Я началъ письмо въ Берлинѣ и не успѣлъ его тамъ окончить. Съ тѣхъ поръ прошло нѣсколько мѣсяцевъ; но я не измѣняю написаннаго, ибо оно выражаетъ чувства, внушенныя мнѣ путешествіемъ по Германіи. Въ Петербургѣ я видѣлся съ г. П.*) съ которымъ я до сихъ поръ не былъ лично знакомъ. Онъ много разспрашивалъ меня объ Англіи и, въ особенности, о религіозномъ движеніи и выслушивалъ мои отвѣты съ серьезнымъ и, надѣюсь, искреннымъ участіемъ. Кажется, я могу утвердительно сказать, что онъ принимаетъ къ сердцу вопросы религіозные, хотя не всегда достаточно сознаетъ ихъ важность и иногда склоняется къ латинскимъ воззрѣніямъ, т. е. расположенъ къ формализму. Тѣмъ пріятнѣе было мнѣ отъ него услышать, что онъ не приписываетъ никакой важности нѣкоторымъ формамъ, противъ которыхъ вы возражали (какъ, напримѣръ, употребленію слова *восточный* въ церковныхъ службахъ). Онъ повторилъ мнѣ удостовѣреніе, кажется уже прежде мною вамъ данное, что всякая форма, выражающая узкое понятіе мѣстности, безъ сомнѣнія, устранится, коль скоро она будетъ указана и коль скоро, дѣйствительно, потребуется ея измѣненіе. Я и не ожидалъ инаго отвѣта. Незаконное возвеличеніе

*) Гр. Протасовымъ, о. прок. с. сѵнода. *Изд.*

какой бы то ни было мѣстности прямо противорѣчитъ самой идеѣ христіанской церкви, которая призываетъ къ живому общенію прошедшее съ будущимъ, міръ видимый съ міромъ невидимымъ.

Прошло еще нѣсколько мѣсяцевъ съ тѣхъ поръ, какъ я посѣтилъ г. П. Нездоровье матери, дурныя дороги и холера, свирѣпствовавшая въ Москвѣ, удержали меня долѣе обыкновеннаго въ тульской губерніи. Я только что недавно видѣлся съ м. м. Ф.; бесѣда этого въ высшей степени даровитаго человѣка удовлетворила меня еще болѣе, чѣмъ свиданіе съ г. П. Боюсь, не былъ ли я до сихъ поръ несправедливъ къ нему. Въ такомъ случаѣ я почитаю за счастіе, что могу признать свою ошибку. Меня неожиданно поразили сила и полнота выраженнаго имъ сочувствія. Многое выслушалъ онъ съ радостною улыбкою и со слезами на глазахъ. Странно даже было видѣть такое волненіе въ человѣкѣ обыкновенно столь сдержанномъ въ выраженіи своихъ чувствъ. Онъ придалъ мнѣ самому надежды. Если спросите: далъ ли онъ какое-нибудь положительное обѣщаніе? Отвѣчу: нѣтъ; но онъ сказалъ: «все то, что можетъ быть исполнено безъ оскорбленія христіанской совѣсти, будетъ исполнено». Онъ говорилъ это искренно, и выраженіе его лица вполнѣ согласовалось съ его словами. Онъ сказалъ мнѣ также, что всякое правдоподобное и допустимое (plausible) истолкованіе предметовъ, по которымъ можетъ возникнуть несогласіе не въ всуществѣ, а по видимости, будетъ охотно допущено, и что всякій обрядъ, не вмѣщающій въ себѣ прямаго отрицанія догмата, будетъ дозволенъ. «Ибо—говоритъ онъ—хотя и весьма желательно единство обрядовъ, тѣмъ не менѣе единство догмата есть единственное необходимое, sine qua non, условіе». Итакъ, будемъ надѣяться на благополучный исходъ дѣла....

Съ самаго моего возвращенія я не имѣлъ прямыхъ извѣстій изъ Англіи. Въ газетахъ пишутъ, что коммерческій кризисъ миновалъ. Этого всѣ ожидали; однако я весьма обрадовался, узнавъ о томъ положительно. Слова: коммерческій кризисъ и многія имъ подобныя, произносятся скоро, легко, а сколько подъ ними скрывается ужасныхъ страданій! Они не лучше коротенькаго слова *холера,* которое теперь стало такъ намъ зна-

комо. Къ счастью, уже въ Москвѣ о ней не говорятъ; но болѣзнь свирѣпствуетъ во многихъ частяхъ Россіи. Въ нѣкоторыхъ губерніяхъ число ея жертвъ было весьма значительно, хотя вообще болѣзнь эта нынѣ не такъ смертоносна, какъ во время перваго ея появленія, въ 1830 году. Очень хотѣлось бы мнѣ убѣдиться, что въ Англіи все идетъ какъ нельзя лучше; но боюсь, что тамъ неизбѣженъ новый кризисъ, на этотъ разъ не коммерческій, а религіозный. Таково, по моему мнѣнію, неминуемое послѣдствіе назначенія епископа герфордскаго. Докторъ Пьюзей—членъ Церкви, въ которой Гампденъ епископомъ! Да вѣдь это хуже чѣмъ соединеніе положенія и отрицанія въ одномъ предложеніи; и хотя, само въ себѣ, такое назначеніе есть, быть можетъ, не иное что, какъ злая шутка лорда Росселя, тѣмъ не менѣе, сопровождавшее это назначеніе заявленіе двухъ партій, которыя выдвинулись по этому случаю впередъ и стали другъ къ другу лицемъ къ лицу—фактъ весьма многозначительный. Несостоятельность вашего только наружнаго единства, съ каждымъ днемъ, болѣе и болѣе ощущается. Я объ одномъ сожалѣю, потому что меня всегда пугаетъ всякое предвѣстіе волненій и раздоровъ; впрочемъ, можетъ быть, все это къ лучшему. Божественная логика исторіи неотвратима. Всякому призраку придетъ конецъ, и тогда благородныя души, освобожденныя отъ обманчиваго призрака единства, станутъ искать, и дѣйствительно обрѣтутъ, единство истинное.

Станемъ также и мы, м. г., искать единства. Возьмемся за дѣло добросовѣстно и мужественно. Сознаемъ важность поступковъ нашихъ не только въ отношеніи къ намъ самимъ, но и какъ проявленій духа времени и какъ воздѣйствій на него. Конечно, нѣсколько спѣлыхъ зеренъ не составляютъ еще цѣлой жатвы: но пахарь радуется и первому зрѣлому колосу, ибо видитъ въ немъ доказательство, что скоро затѣмъ поспѣетъ и вся жатва.

Если, какъ я предполагаю, вы переписываетесь съ г. Вильямсомъ, прошу васъ передать ему мой поклонъ. Онъ, я надѣюсь, не оскорбится, когда скажу, что питаю къ нему нѣчто въ родѣ братскаго чувства. Онъ такъ живо напоминаетъ мнѣ до-

рогаго, недавно потеряннаго мною друга *). Дружеское привѣтствіе и всему милому Оксфорду съ его двѣнадцатью коллегіями, зелеными лугами, густою тѣнью деревъ, съ его спокойствіемъ и миромъ. Надѣюсь, что его благотворное вліяніе переживетъ и министерство виговъ и германскій латитудинаризмъ.

Жена моя вамъ кланяется, и даже дѣти надѣятся, что вы ихъ не совсѣмъ забыли, и т. д.

P. S. Странныя времена! Я писалъ это письмо въ то самое время, когда великія событія Франціи и Европы слѣдовали другъ за другомъ съ такою поразительною неожиданностью. Поднялись самые важные вопросы, и человѣкъ уповаетъ разрѣшить ихъ безъ помощи вѣры. Боюсь, какъ бы человѣчество дорого не поплатилось за безумную гордость разума. Рука Божественнаго милосердія да усмиритъ и направитъ угрожающую бурю. Да будетъ пощажена Англія—это мое самое искреннее желаніе.

(Начато 18 Сент. 1847.
Кончено 14 Мая 1848).

V.

Посланіе Пія IX къ восточнымъ Христіанамъ. — Отвѣтъ восточныхъ патріарховъ.—Церковь состоитъ изъ полноты тѣла церковнаго, а не изъ одной іерархіи.—Защита православнаго ученія о Церкви.—Надежды на будущее какъ для Россіи, такъ и для Англіи.—Церковныя извѣстія изъ Оксфорда.

М. г.

Болѣе года прошло съ тѣхъ поръ, какъ я получилъ дружеское письмо ваше; я долженъ бы былъ покаяться въ томъ, что долго не отвѣчалъ, и просить прощенія, если-бы не могъ сказать въ свое оправданіе, что сильное воспаленіе глазъ лишило меня на нѣсколько мѣсяцевъ возможности взяться за перо или книгу и даже принудило меня, въ продолженіе многихъ недѣль, не выходить изъ темной комнаты. . . .

Невольная, почти совершенная праздность, на которую я былъ осужденъ въ продолженіе послѣднихъ десяти мѣсяцевъ, была для меня весьма тягостна; между прочими лишеніями однимъ изъ самыхъ для меня чувствительныхъ была невозмож-

*) Д. А. Валуева. *Изд.*

ность отвѣчать на письмо ваше и обратить ваше вниманіе на обстоятельство весьма важное въ церковной исторіи. Столько различныхъ политическихъ событій, значительной или только мнимо значительной важности, волновали и занимали Европейскіе умы въ теченіе этихъ двухъ послѣднихъ лѣтъ, что то, о чемъ я хочу говорить съ вами, прошло или совершенно незамѣченнымъ, или остановило на себѣ вниманіе весьма немногихъ, да и то развѣ случайно. Отвлеченные вопросы вѣры почти всѣми считаются менѣе интересными и менѣе важными, чѣмъ практическіе вопросы дипломатіи и политики. Таково общее мнѣніе, и я тому не удивляюсь, хотя считаю его однимъ изъ самыхъ ошибочныхъ и ложныхъ. Оно ложно не только съ философской точки зрѣнія (ибо вопросы религіозные касаются вѣчныхъ истинъ и единственнаго, истиннаго человѣческаго счастія), но и съ точки зрѣнія исторической. Можно ли человѣку не слѣпому, съ глазами не закрытыми для свѣта исторической науки, хотя на минуту усомниться въ томъ, что аріанство и осужденіе его въ никейскомъ соборѣ дало особенное направленіе судьбамъ Европы на многія столѣтія, соединивъ интересы каѳоличества съ жизнью нѣкоторыхъ германскихъ племенъ и поставивъ послѣднія во враждебныя отношенія къ другимъ племенамъ, павшимъ въ столкновеніи съ ними? Нельзя также не признать, что раздѣленіе Востока и Запада, по поводу вопроса религіознаго, имѣло жизненное значеніе для всей европейской исторіи; оно побудило Западъ отдать на жертву восточную имперію: оно произвело отчужденіе послѣдней, задержало ее и осудило на неполное развитіе. Въ отвѣтъ на такія указанія обыкновенно говорятъ, что они не болѣе какъ исключенія; тогда какъ они, наоборотъ, представляютъ лишь яркіе примѣры общаго правила. Даже въ наше время большая часть европейскихъ потрясеній, хотя и возникла, повидимому, изъ матеріальныхъ и иногда самыхъ ничтожныхъ интересовъ, служитъ только внѣшнею оболочкою для глубокихъ вопросовъ религіознаго свойства, управляющихъ дѣйствіями людей безъ вѣдома ихъ самихъ. Вы, я увѣренъ, раздѣляете это мнѣніе, и надѣюсь, что вы также согласитесь со мною въ томъ, что я

не напрасно считаю слѣдующій фактъ весьма важнымъ и значительнымъ событіемъ.

Вы конечно слышали о нападеніи на Востокъ, предпринятомъ папою въ то время, когда еще не начинались его собственныя хлопоты съ Итальянцами и его мятежными подданными. Нападеніе это было сдѣлано въ формѣ обращенія къ римско-католическимъ подданнымъ султана; но оно было несомнѣннымъ, хотя и замаскированнымъ покушеніемъ на восточное православіе. Восточные патріархи сочли себя обязанными отвѣчать и написали посланіе, подписанное 31 епископомъ. Фактъ этотъ самъ по себѣ важенъ во-первыхъ потому, что, въ продолженіе цѣлаго столѣтія, это первый случай исповѣданія вѣры, близко подходящаго къ соборному, вселенскому опредѣленію; во-вторыхъ, здѣсь виденъ прекрасный примѣръ единодушія; но нѣкоторыя выраженія, заключающіяся въ отвѣтѣ, заслуживаютъ особеннаго вниманія. Я не совсѣмъ одобряю общее изложеніе и самый слогъ письма (въ немъ замѣтна сильная наклонность къ византійской риторикѣ); но не слѣдуетъ забывать, что какъ ни страненъ кажется намъ этотъ языкъ, онъ свойственъ людямъ, воспитаннымъ подъ вліяніемъ безвкусной византійской школы. Полемическая часть, хотя не лишенная достоинствъ, могла бы быть сильнѣе. Но опять скажу: это кажется мнѣ дѣломъ второстепенной важности. Выраженія, обращенныя къ римскимъ противникамъ, могли и даже должны бы быть не такъ рѣзки. Но нельзя слишкомъ строго судить это послѣднее обстоятельство, хотя оно и заслуживаетъ порицанія: въ продолженіе послѣднихъ десяти лѣтъ или болѣе римскіе писатели въ нападеніяхъ своихъ на Востокъ употребляли особенно рѣзкія выраженія; сопоставленіе съ аріанствомъ было у нихъ дѣломъ обыкновеннымъ. Поэтому трудно было ожидать мягкости въ возраженіяхъ. Но самое уважительное извиненіе заключается въ опасности, которая, повидимому, угрожала православію на Востокѣ. Никогда римскіе миссіонеры не дѣйствовали съ такою энергіею и, въ нѣкоторыхъ случаяхъ, съ такимъ успѣхомъ. Папа пріобрѣлъ большую популярность; онъ, повидимому, былъ въ самыхъ лучшихъ отношеніяхъ съ диваномъ; полагали, что вся энергія его характера и ума обращена къ достиженію полити-

ческаго и духовнаго преобладанія. Рѣзкость выраженій была внушена греческимъ епископамъ чувствомъ опасности; тѣмъ не менѣе нахожу, что краткословіе было бы достойнѣе. Но полемика—дѣло частныхъ лицъ и никогда не можетъ имѣть церковнаго, соборнаго значенія. Единственная важная сторона патріаршаго соборнаго посланія заключается въ тѣхъ выраженіяхъ, которыя употреблены епископами въ опредѣленіи своего исповѣданія и своихъ догматовъ. Эти выраженія имѣютъ огромное значеніе и доставили многимъ изъ насъ великую радость, и, вѣроятно, не однихъ насъ они обрадовали, но и всякаго, кто принимаетъ живое участіе въ религіозныхъ вопросахъ. Вы уже конечно давно почувствовали, также какъ и многіе изъ насъ, что различіе между восточною церковью и всѣми западными общинами, какъ римскою, такъ и тѣми, которыя возникли изъ Рима и облеклись въ форму протестантства, лежитъ не столько въ различіи отдѣльныхъ догматовъ или частей символа вѣры, сколько въ чемъ-то иномъ, что еще не было ясно опредѣлено и выражено. Вся разница состоитъ въ различномъ способѣ пониманія или опредѣленія самой сущности «Церкви»*). Въ нѣкоторыхъ разбросанныхъ очеркахъ, и еще болѣе въ неизданныхъ доселѣ историческихъ изслѣдованіяхъ, я старался опредѣлительно и ясно изложить это различіе. Но объясненія частнаго лица, и притомъ мірянина, не имѣли бы силы; никто бы не принялъ его одинокаго голоса за истинное выраженіе самой Церкви, за ея самосознаніе. Непремѣнно возникли бы сомнѣнія, или прямыя противорѣчія, тѣмъ болѣе, что объясненія мои, я долженъ признаться, были бы прямымъ отрицаніемъ многихъ опредѣленій церкви и ея сущности, данныхъ тѣми богословами нашими, которые, къ несчастію, воспитались подъ вліяніемъ западной науки, до нѣкоторой степени еще преобладающей въ нашихъ школахъ. Но выраженія, употребленныя соборомъ, состоявшимъ изъ 3 патріарховъ и 28 епископовъ, имѣютъ высокій авторитетъ; и теперь, когда выраженія эти перепечатаны въ Россіи

---

*) Newman говоритъ, не обинуясь: „to believe in the Church, is to believe in the Pope". Вѣрить въ Церковь и вѣрить въ Папу—одно и тоже. Ср. Отв. Гладстону. Тоже де Мэстръ, du Pape. Ср. Т. I соч. X—ва стр. 406. *Изд.*

съ дозволенія нашей церкви, они близко подходятъ къ вселенскому рѣшенію восточной церкви. Выраженія эти, изложенныя въ § 17 слѣдующія: «Папа очень ошибается, предполагая, что мы считаемъ церковную іерархію хранительницею догмата. Мы смотримъ на дѣло иначе. Непоколебимая твердость, незыблемая истина христіанскаго догмата не зависитъ отъ сословія іерарховъ; она хранится всею полнотою, всею совокупностью народа, составляющаго церковь, который и есть тѣло Христово».— За тѣмъ слѣдуютъ примѣры. Та же самая мысль выражается, кажется, въ § 15-мъ (посланія у меня нѣтъ подъ рукою, и я цитую на память). Вотъ смыслъ этого мѣста: ни іерархическая власть, ни сословное значеніе духовенства, не могутъ служить ручательствомъ за истину; знаніе истины даруется лишь взаимной любви. Трудно было бы требовать болѣе ясныхъ и положительныхъ изъясненій. Здѣсь даръ познанія истины рѣзко отдѣляется отъ іерархическихъ обязанностей (т. е. отъ власти совершать таинства и соблюдать церковный порядокъ), и такимъ образомъ ясно опредѣляется совершенное различіе отъ римскаго ученія. Даръ неизмѣннаго вѣдѣнія (которое есть ничто иное какъ вѣра) приписывается не отдѣльнымъ лицамъ, но совокупности церковнаго тѣла и является спутникомъ нравственнаго начала: взаимной любви. Это положеніе—прямое противорѣчіе тому личному, раціоналистическому началу, которое есть основаніе всякаго протестантскаго ученія. Вижу съ радостью, что теперь ясно и прочно установлено одно изъ главныхъ основаній нашего катихизиса. Я готовъ этотъ фактъ признать за чудо, когда вспомню о глубокомъ невѣжествѣ и даже, можетъ быть, нравственномъ униженіи греческаго клира, и о той склонности къ духовному деспотизму, которой нельзя не замѣтить въ нашемъ болѣе свѣдущемъ и образованномъ духовенствѣ. Разъ вызванная сила тайнаго жизненнаго начала сокрушаетъ всѣ препятствія, которыя нашимъ очамъ и нашему разуму казались бы непреодолимыми. Надѣюсь, что вы не осудите нѣсколько торжественнаго тона моего письма. Радость, которую мы испытали при чтеніи соборнаго посланія, была тѣмъ живѣе, что была совершенною для насъ неожиданностью. Вы конечно будете ей сочувствовать, точно также какъ сочувство-

вали бы тяжелымъ впечатлѣніямъ, которыя мы ежедневно испытываемъ.

Въ нашемъ отечествѣ общее положеніе дѣлъ, въ отношеніи къ вѣрѣ, по крайней мѣрѣ, удовлетворительно и было бы еще лучше, если бъ у насъ было поменьше офиціальной, политической религіи, и если бы правительство могло убѣдиться въ томъ, что христіанская истина не нуждается въ постоянномъ покровительствѣ, и что чрезмѣрная объ ней заботливость ослабляетъ, а не усиливаетъ ее. Расширеніе умственной свободы много бы способствовало къ уничтоженію безчисленныхъ расколовъ самаго худшаго свойства, которые безпрестанно возникаютъ и распространяютъ свое вредное вліяніе въ простомъ народѣ. Но все это временныя ошибки робкихъ политическихъ дѣятелей; все это исчезнетъ, только бы самыя начала были яснѣе высказаны и лучше поняты. Тогда все пойдетъ хорошо. Надѣюсь, что мы къ тому идемъ.—А какъ дѣла идутъ у васъ, то-есть въ отечествѣ вашемъ? Тѣ надежды, которыя такъ неожиданно обрадовали васъ посреди постоянныхъ вашихъ усилій, близки ли хотя отчасти къ исполненію? Если бы было такъ, если бы я узналъ о радостномъ событіи, то счелъ бы день этотъ однимъ изъ счастливѣйшихъ въ моей жизни. Это, повѣрьте, не пустыя слова. Духовное благополучіе Англіи—одинъ изъ ближайшихъ моему сердцу вопросовъ. Я не скажу, что сочувствую неутомимымъ трудамъ вашимъ (выраженіе это было бы слишкомъ слабо); я могу сказать, что труды ваши составляютъ для меня предметъ постоянной, тревожной думы. Я полагаю, что вы едва ли болѣе меня радовались признакамъ возможнаго соглашенія или сближенія съ каѳоличествомъ, замѣченнымъ вами во время путешествія вашего въ Шотландію. Та земля, которая столько разъ заслуживала благодарность человѣчества не за независимыя учрежденія и успѣхи въ наукахъ (объ нихъ здѣсь не упоминаю), а за благородныя усилія многихъ ея сыновъ, разносившихъ во всѣ концы міра имя Христово и благодать христіанскаго служенія, эта земля, говорю я, кажется мнѣ болѣе другихъ достойною ясно понимать дивное стремленіе христіанской церкви.

Такъ мыслитъ и нашъ м.*) Онъ былъ весьма тронутъ чтеніемъ письма вашего и вполнѣ одобряетъ все то, что̀ вы дѣлали и предлагали. Послѣднія извѣстія изъ Оксфорда далеко неудовлетворительны; кажется, что тамъ многіе перешли или въ ультрапротестантство или въ совершенный раціонализмъ, стоящій на рубежѣ невѣрія, если онъ уже не есть полное отрицаніе всякой религіи. Я думаю, иначе и быть не могло. Двусмысленное положеніе англиканства между папизмомъ и ультрапротестантствомъ должно выразиться въ своихъ послѣдствіяхъ. Честный умъ Ньюмана не избѣгнулъ одного изъ этихъ уклоненій; другіе, менѣе извѣстные, но, можетъ быть, одушевленные столь же искренними стремленіями впали въ противоположную крайность. Надѣюсь, что эти отпаденія не подѣйствовали ни на друзей вашихъ, ни на вашу собственную энергію. Чувствую, что съ моей стороны притязаніе давать вамъ совѣты или предостерегать васъ отъ унынія было бы и смѣшно и странно: вы лучше всякаго другаго знаете о тѣхъ препятствіяхъ, которыя лежатъ на пути вашемъ; многолѣтняя борьба засвидѣтельствовала вашу энергію и ваше постоянство. Но не могу не высказаться передъ вами по поводу дошедшаго до меня, быть можетъ, ложнаго слуха; не могу не выразить опасенія, какъ бы обстоятельство это не уничтожило надежды друзей вашихъ. Кто не подверженъ минутной слабости? Можетъ быть, вамъ небезполезно будетъ вспомнить, что въ далекой странѣ есть сердца, вполнѣ оцѣнивающія великое значеніе предпринятаго вами дѣла, сердца, встревоженныя слухами о томъ, что̀ можетъ затруднить это дѣло, и возносящія, по мѣрѣ силъ своихъ, усердныя молитвы объ успѣхѣ усилій и подвиговъ вашихъ.

Письмо это доставитъ въ Англію одинъ изъ друзей моихъ, прекрасный и очень замѣчательный молодой человѣкъ. Его фамилія Коссовичъ, его *спеціальность*—древніе языки. Безъ состоянія, безъ денежныхъ средствъ, онъ пріобрѣлъ порядочное знаніе семитическихъ нарѣчій и далеко ушелъ въ Санскритѣ. Цѣль его путешествія въ Англію—усовершенствованіе въ этой послѣдней отрасли его занятій, хотя она соединена

*) Митрополитъ Московскій Филаретъ. *Изд.*

съ совершенно инымъ поводомъ: мнѣ пришла довольно странная мысль взять патентъ на изобрѣтенную мною паровую машину (см. т. III). Очень вѣроятно, что онъ навѣститъ Оксфордъ: человѣкъ науки не можетъ лишить себя такого удовольствія. *).

Если онъ будетъ въ Оксфордѣ, то непремѣнно явится къ вамъ и конечно встрѣтитъ тотъ радушный пріемъ, въ которомъ удостовѣряетъ меня дружба ваша и котораго онъ вполнѣ достоинъ. А буду ли я имѣть счастіе снова встрѣтиться съ вами подъ чудною, раздумье навѣвающею, тѣнью оксфордскихъ деревъ? Это одна изъ надеждъ моихъ, одно изъ моихъ pia desideria. Быть можетъ въ будущемъ году! Но не буду гадать о будущемъ....

11 Октября 1850.

---

*) Это мѣсто было выпущено Ю. Ѳ. Самаринымъ въ первомъ изданіи, вѣроятно по тому, что К. А. Коссовичъ былъ еще въ живыхъ. Коссовичъ находился въ постоянномъ общеніи съ Хомяковымъ и послѣ того, какъ переселился въ Петербургъ, гдѣ онъ состоялъ до смерти своей профессоромъ санскрит. языка. Переписка между А. С.-чемъ и имъ была научнаго и вмѣстѣ дружескаго свойства, судя по немногимъ письмамъ К. А-ча, которыя сохранились. Оцѣнку Х-ва послѣ его смерти Коссовичъ выразилъ въ лекціи, прочитанной въ Петербургскомъ университетѣ и въ посвященіи своего изданія: „Четыре статьи изъ Зендавесты", 1861 г. памяти Хомякова. Piae memoriae Alexis Stephanidæ Khomiakovii, qui domui, amicis, patriæ, gentibus denique cognatis, universæque humanitati integerrimum magnaeque nunquam invidae animae amorem impendebat. Cujus unicum, idque acerrimum odium in omne quod turpe, quod humanitate repugnans, quod ignavum fuit. Cujus vita ratio moresque illustre quoddam monimentum fidei incorruptae, probitatis, sanctaeque castimoniae exhibuere. Qui divinis atque humanis rebus indagandis maximam industriam, sagacissimique animi sollertiam praestitit,—sublimiorisque poeseos munere insignitus ad humiliora non descendit. Quem tot virtutum tantique ingenii domicilium, rudibus et eruditis necessariis pariter acceptum et carum, venustissimi ingeniique lepore fontem perennem delicias Musarum familiarumque delicias, severae nihilominus disciplinae cultorem fidissimum—crudelia fata e media vita studiis-que sublatum voluere—ab auctore mærenti sacrum. *Изд.*

VI.

Рѣшеніе по дѣлу Горгама [1]). Папское наступленіе [2]). Настоящее его значеніе. Выясненіе положенія англиканства. Только одинъ исходъ.

М. г.,

Никогда еще, по моему мнѣнію, Англія не была такъ достойна удивленія, какъ въ теченіе нынѣшняго года. Одного вавилонскаго предпріятія всемірной выставки въ хрустальномъ дворцѣ, доказавшаго, что Лондонъ есть истинная и всѣми признанная столица всемірной промышленности, было бы достаточно для поглощенія всего вниманія и всѣхъ умственныхъ силъ всякаго другаго народа; но очевидно, что Англія стоитъ выше своихъ собственныхъ промышленныхъ чудесъ. Ее волнуютъ интересы болѣе важные, ея духовная энергія возбуждается болѣе возвышенными помыслами. Европа, въ суетѣ своихъ матеріальныхъ заботъ и стремленій, не понимаетъ этой духовной жизни, или точнѣе, той жажды духовной жизни, которая выражается агитаціями по поводу дѣла Горгама и папскаго вопроса. Надъ первымъ почти вездѣ смѣялись, какъ надъ чѣмъ-то дѣтскимъ, недостойнымъ образованной націи; второе же сочли такимъ же ребячествомъ и признакомъ болѣзненнаго самолюбія Англичанъ и англиканской церкви въ особенности. Я

---

[1]) Дѣло Горгама (Gorham) заключалось въ томъ, что тайный совѣтъ Королевы принудилъ Экстерскаго епископа Фильпотса назначить Горгама приходскимъ священникомъ, тогда какъ онъ былъ признанъ какъ епископомъ, такъ и высшимъ церковнымъ судомъ (Court of Arches) за неправомыслящаго о таинствѣ крещенія вообще и въ частности о крещеніи младенцевъ. Дѣло это тянулось два года съ 1848 по 1850 г. Оно послужило поводомъ къ окончательному распаденію направленія Трактаріанцевъ на двѣ половины: одну, оставшуюся вѣрной англик. церкви и внесшую въ нее начало возрожденія въ духѣ Каѳоличности, столь усилившееся въ послѣднее время; а другую, обратившуюся въ Латинство, по стопамъ Нюмана, перешедшаго еще въ 1845 г. Послѣ рѣшенія дѣла Горгама, за Нюманомъ послѣдовали Маннингъ, впослѣдствіи Кардиналъ и Арх. Вестминстерскій и Роб. Вильберфорсъ, братъ знаменитаго Самуила Вилб. еп. Оксфордскаго, о которомъ упоминаетъ Х—ъ; (т. I. стр. 122) и многіе другіе. *Изд.*

[2]) 24 Сент. 1850 г. буллой „ad perpetuam rei memoriam“ Пій IX образовалъ въ Англіи церк. провинцію римской церкви и учредилъ въ ней двѣнадцать епископовъ и одного примаса, арх. вестминстерскаго. *Изд.*

недавно слышалъ разговоръ Француза съ однимъ изъ моихъ соотечественникомъ. Они сошлись въ слѣдующемъ, глубокомысленномъ заключеніи: самолюбіе всѣхъ народовъ, оскорбленное сравненіемъ съ Англіею, теперь можетъ утѣшиться: Англія, эта земля чудесъ, до того безразсудна, что толкуетъ въ продолженіе цѣлыхъ мѣсяцевъ о догматическомъ помѣшательствѣ приходскаго священника и о пустыхъ, ничего незначащихъ титулахъ какихъ-нибудь двѣнадцати епископовъ.

Конечно, такого рода мнѣнія доказываютъ лишь, какъ невысоко въ умственномъ отношеніи стоятъ лица, провозглашающія ихъ; однако нельзя не признать, что форма, принятая религіозными движеніями въ Англіи, много способствовала скрытію истинной важности спорныхъ вопросовъ. Мнѣ кажется даже, что эта форма обманываетъ и большинство вашихъ соотечественниковъ, и что они рады обману, дозволяющему имъ укрыться отъ неизбѣжной встрѣчи съ истиннымъ вопросомъ, отъ необходимости стать къ нему лицомъ къ лицу и признать его значеніе и важность. А все-таки вопросъ не можетъ быть устраненъ.

Дѣло Горгама приняло форму спора о юрисдикціи; въ папскомъ вопросѣ споръ шелъ о титулахъ; но въ томъ и другомъ форма не болѣе какъ предлогъ. Горгамскій вопросъ, въ сущности, ничто иное какъ несогласіе, распря между пресвитеромъ и епископомъ по поводу сомнительнаго богословскаго мнѣнія; это возобновленіе старой нелѣпости объ opus operans и opus operatum. Основаніе богословскаго мнѣнія, единственное обстоятельство, которое могло придать ему нѣкоторое значеніе, это вопросъ о томъ: подвергаются ли некрещеные младенцы вѣчному осужденію (согласно съ мнимо-кроткимъ, но въ сущности жестокимъ ученіемъ Августина), или можно считать ихъ спасенными, согласно съ духомъ истиннаго милосердія, которое выражается въ Евангеліи? Вопросъ этотъ—дѣло одного любопытства; на него рѣшительно не найдется отвѣта ни въ откровеніи, ни въ преданіи; онъ былъ окончательно затемненъ умствованіями схоластической науки, или скорѣе, схоластическаго невѣжества. Рѣшеніе гражданской власти, по моему мнѣнію, очень благоразумно. Но этимъ же самымъ рѣшеніемъ допус-

кается и устанавливается, какъ законъ, что магистратура судитъ вопросы церковной дисциплины, и, что̀ еще важнѣе, этимъ рѣшеніемъ признается, что сомнѣнія о догматахъ, возникшія въ средѣ церкви, могутъ быть устраняемы гражданскою властью, прежде чѣмъ рѣшитъ ихъ сама церковь. Это уже чисто Прусское протестантство. Если церковь приметъ это рѣшеніе, то она тѣмъ самымъ объявитъ себя вполнѣ протестантскою, вполнѣ некаѳолическою и, по неизбѣжной необходимости, впадаетъ въ нѣмецкій раціонализмъ. Нападеніе со стороны папы, въ сущности, еще ничтожнѣе вопроса о крещеніи. Папа имѣетъ несомнѣнное право посвящать епископовъ для Ирландіи; въ продолженіе многихъ лѣтъ онъ имѣлъ de facto право управлять церковными дѣлами всего римскаго католическаго населенія Англіи; теперь ему разсудилось назначить своимъ уполномоченнымъ мѣстопребываніе въ Англіи и дать имъ соотвѣтственный титулъ. Гдѣ тутъ опасность? Въ чемъ заключается оскорбленіе? Титулъ, по мѣстности, можетъ имѣть значеніе для церкви, опредѣляющей себя географически, для римской церкви; но для Англіи, какъ государства, для англичанъ, какъ христіанъ, могутъ ли эти фантастическія притязанія имѣть какое-нибудь значеніе? Если бы якобитскій патріархъ вздумалъ прислать въ Англію 12 епископовъ, облеченныхъ самыми громкими титулами, то неужели ихъ бы также встрѣтили съ крикомъ негодованія? Дружный неудержимый хохотъ былъ бы конечно, единственнымъ ихъ привѣтствіемъ. Въ чемъ же разница? А впечатлѣніе, въ первомъ случаѣ, совсѣмъ иное, и причина этого очевидна. Церковь въ Англіи, или, по крайней мѣрѣ, значительная часть ея, хотя и разорвала узлы, подчинявшія ее Риму, однако, чувствуя себя безпрестанно угрожаемою ультрапротестантствомъ, крѣпко стоитъ за призракъ каѳоличности, въ тайной надеждѣ, что авось когда-нибудь состоится сдѣлка, которая дастъ англиканцамъ право утверждать, что они всегда держались преданія и никогда не были вполнѣ отчуждены отъ одной изъ первобытныхъ церквей. Теперь Римъ отвергъ ихъ рѣшительно; Римъ доказалъ, что онъ отрицаетъ ихъ существованіе какъ церкви, или, точнѣе: не хочетъ о немъ знать. Такимъ образомъ они чувствуютъ себя отброшенными

силою въ протестантстве (по ихъ понятіямъ—убійственное для всякой религіи), или же вынужденными признать, что англиканство есть не церковь, а простое учрежденіе. Вотъ, кажется, единственный ключъ къ религіознымъ волненіямъ, происходившимъ въ теченіе послѣднихъ мѣсяцевъ. Англія почувствовала, что англиканство, въ теперешнемъ его видѣ, удержаться не можетъ. Та скорбь, то глубокое потрясеніе, съ которыми сознала это Англія (хотя, правда, не признаваясь въ этомъ), приносятъ великую честь искренности и силѣ ея религіозныхъ потребностей.

И англійское и римское правительства сдѣлали все, что могли, чтобы выяснить вопросъ, и оба были поняты. Въ непродолжительное время совершилось много отпаденій въ латинство; объ нихъ много говорили. Переходы въ ультрапротестантство, хотя и остались незамѣченными, были еще чаще. Тѣ, которые стремятся къ каѳоличеству, чувствуютъ, что обрывки преданій, произвольно набранныхъ, безъ послѣдовательности и власти, и безпрестанно подвергаемыхъ сомнѣніямъ, не могутъ составить каѳолической церкви. Тѣ, которые требуютъ полной свободы протестантства, чувствуютъ, что свобода, ограниченная остатками преданій и авторитетовъ, не есть истинное протестантство. Всякій тянетъ въ свою сторону и никого нельзя обвинить. Положеніе англиканства теперь совершенно опредѣлилось: это узкая земляная насыпь, сомнительной устойчивости, о которую съ двухъ сторонъ ударяютъ волны романизма и протестантства и которая съ обѣихъ сторонъ быстро осыпается въ неизмѣримыя глубины. Такое положеніе долго продержаться не можетъ. Но гдѣ же изъ него выходъ?

Романизмъ есть противная природѣ тиранія. Протестантство есть беззаконный бунтъ. Ни того, ни другаго признать нельзя. Но гдѣ же единство безъ самовластія? Гдѣ свобода безъ бунта? И то и другое находится въ древнемъ, непрерывающемся, неизмѣнившемся преданіи Церкви. Тамъ единство, облеченное большею властью, чѣмъ деспотизмъ Ватикана: *ибо оно основано на силѣ взаимной любви.* Тамъ свобода болѣе независимая, чѣмъ безначаліе протестантства: ибо *ею правитъ смиреніе взаимной любви.*—Вотъ твердыня и убѣжище!

Въ девятомъ вѣкѣ Римъ разорвалъ святой союзъ любви и впалъ въ то догматическое заблужденіе, которое вы сами такъ откровенно признали и такъ сильно опровергли. Болѣзнь христіанскаго міра должна быть излѣчена. Почему бы Англіи не положить начала этому желанному излѣченію? Чѣмъ опаснѣе становится положеніе англиканской церкви, тѣмъ настойчивѣе призываются ея члены къ дѣлу возрожденія. Конечно, на первое время нельзя надѣяться на сочувствіе всѣхъ англиканцевъ, ни даже большинства. Въ Англіи, какъ и вездѣ, большинство раболѣпствуетъ передъ невѣріемъ, мірскими заботами, невѣжествомъ, предубѣжденіями, привычками и лѣнью. Но сила Божія не въ числительности совершается. Пусть хоть немногіе заговорятъ рѣшительно, и хотя бы ихъ было и не болѣе, чѣмъ первыхъ Апостоловъ, все же они могутъ, подобно первымъ учителямъ христіанства, положить начало быстрому теченію духовныхъ побѣдъ. Я считаю теперешнее время особенно благопріятнымъ именно потому, что оно крайне опасно, и потому, что опасность стала крайне ощутительна.

Надѣюсь, что вы не осудите откровенности моей рѣчи. Я не могу говорить объ англиканской церкви безъ глубокаго и искренняго волненія. Я жалѣю о теперешнемъ ея положеніи, но источникомъ надежды служитъ мнѣ рвеніе, одушевляющее членовъ этой Церкви въ дѣлѣ распространенія имени Христова по всему міру. Да обрѣтутъ они у себя дома и для себя самихъ тотъ миръ душевный и ту духовную радость, которую они стараются распространить въ отдаленныхъ племенахъ.

6 Іюня 1851.

VII.

Мнѣніе архіепископа Казанскаго Григорія *) о дѣлѣ Пальмера. — Кончина Е. А. Хомяковой.

М. г.!

Послѣ дружескаго письма вашего, полученнаго мною въ началѣ Ноября, я находился долго въ самомъ горестномъ положеніи. Я глубоко и живо сочувствовалъ вашему горю и вашему безпокойству; я сознавалъ, что мнѣ должно непремѣнно найти

---

*) Впослѣдствіи митрополита Новгородскаго.

средство помочь вамъ или чѣмъ-либо успокоить васъ. Но что̀ могъ я сдѣлать? Я не былъ въ близкихъ дружескихъ сношеніяхъ ни съ кѣмъ изъ духовныхъ правителей русской церкви; я былъ лишенъ всякихъ средствъ быть вамъ на что-либо полезнымъ, и однако сердце мое надрывалось скорбью о васъ и друзьяхъ вашихъ. Наконецъ, я рѣшился сдѣлать слѣдующее: я познакомился съ однимъ изъ нашихъ молодыхъ епископовъ, человѣкомъ благочестивымъ и живымъ. Онъ обѣщалъ сдѣлать все, что̀ только будетъ возможно. Но послѣ безплодной переписки съ нѣкоторыми болѣе его вліятельными лицами онъ признался, что ничего для васъ сдѣлать не можетъ, или, по крайней мѣрѣ, ничего не можетъ обѣщать въ настоящее время. Тогда я сдѣлалъ отчаянную попытку: я написалъ къ одному изъ самыхъ замѣчательныхъ богослововъ нашихъ, котораго никогда не видалъ и который вѣроятно не зналъ о моемъ существованіи. На дняхъ я почти неожиданно обрадованъ былъ отвѣтомъ. Этотъ отвѣтъ исполненъ утѣшительныхъ увѣреній, которыя спѣшу передать вамъ.

Если свѣдѣнія вѣрны, существуетъ проектъ просьбы на имя св. сѵнода отъ нѣкоторыхъ вашихъ друзей, ожидающихъ лишь вашего возращенія, чтобы подписать его и отправить. Проектъ или слухъ о проектѣ встрѣченъ, какъ кажется, одобреніемъ нашихъ богослововъ. Тотъ, кто мнѣ пишетъ, обѣщается (и на его слова можно положиться), что если просьба будетъ подписана и какъ слѣдуетъ представлена сѵноду, то всякое препятствіе отъ недоразумѣнія устранится, всякое справедливое требованіе будетъ уважено съ братскою радостью христіанъ, съ рвеніемъ людей, считающихъ ближайшею заботою своею благосостояніе Церкви и для которыхъ распространеніе ученія ея есть единственная цѣль жизни. Итакъ, не медлите въ дѣлѣ служенія царству Божьему, не медлите возвращеніемъ. Спѣшите совершить послѣдній, рѣшительный шагъ. Передъ вами отверсты двери Церкви. Братья готовы съ братскою любовью встрѣтить васъ. Ваше усердіе, ваше смиренное постоянство очистили вамъ путь, устранили такія недоразумѣнія и препятствія, которыхъ вы даже не подозрѣвали.

Мой корреспондентъ извиняетъ патріарха тою враждою, въ которой всѣ западныя общины другъ передъ другомъ соперничаютъ въ своихъ отношеніяхъ къ восточной церкви, по всей Греціи, Сиріи и Малой Азіи; это грустная истина, и она во многомъ оправдываетъ временныя мѣры защиты и самосохраненія. Я передаю вамъ содержаніе письма, мною полученнаго, лишь въ общихъ чертахъ; не умѣю выразить того сочувствія къ страданіямъ вашимъ, которымъ проникнуто все письмо, того высокаго мнѣнія о васъ, того христіанскаго упованія и той нетерпѣливой надежды, съ которою писавшій его ожидаетъ рѣшительнаго шага друзей вашихъ. Я увѣренъ, я даже готовъ ручаться, что всякое справедливое требованіе ваше найдетъ въ немъ горячаго и, могу сказать, весьма сильнаго заступника *).

Господь посѣтилъ меня тяжкимъ испытаніемъ: 26-го Января скончалась жена моя и съ нею всякая надежда на земное благополучіе. Да будетъ воля Господня! Стараюсь быть благодарнымъ. Пятнадцать лѣтъ съ половиною почти невозмутимаго счастья — такая доля дается одному изъ тысячи, и это въ тысячу разъ болѣе, чѣмъ я заслужилъ. Взаимная любовь наша была безпредѣльна, какъ только можетъ быть безпредѣльно земное чувство, и оно не умерло! Теперь мы взаимно другъ за друга молимся, какъ прежде мы взаимно мѣнялись словами любви. Душа ея была чистая, любящая и глубоко вѣрующая. Какъ часто, въ бесѣдахъ нашихъ объ Англіи, она говаривала: «будемъ ли мы имѣть счастіе восхвалять Бога въ одной церкви съ Пальмеромъ и Вильямсомъ?». Она умирала, какъ умираютъ младенцы: ни страха, ни скорби; одна лишь полная надежда на милосердіе Божіе. Мы можемъ быть увѣрены, что на небѣ ее встрѣтитъ любовь выше и больше всякой любви, какая могла бы окружать ее на землѣ.

Не зная вашего адреса, пишу въ Константинополь, Аѳины и Оксфордъ. Я долженъ особенно замѣтить одно выраженіе въ полученномъ мною письмѣ: «Что дѣлаетъ Пальмеръ въ Аѳинахъ, вмѣсто того, чтобы слѣдить въ Англіи за направленіемъ умовъ къ православію, котораго онъ былъ первымъ двигателемъ?».

10 Марта 1852.

*) См. т. VIII, приложенія.

VIII.

Соболѣзнованія о Пальмерѣ.—Затрудненія относительно перекрещиванія не безъ прецедентовъ въ древней церкви.—Оцѣнка отношенія Пальмера къ Риму и къ Востоку.—Защита греческой и русской церквей противъ нападокъ Пальмера.—Схэма возсоединенія англиканъ съ православіемъ.—Просьба.—Общеніе съ умершими.—Доказательства подлинности Евангелій.

М. г.!

Я только что получилъ ваше письмо отъ пятаго Іюля и спѣшу отвѣтомъ. Прежде всего скажу вамъ, что письму этому я тѣмъ болѣе обрадовался, что, соображая нѣкоторыя обстоятельства, я боялся, какъ бы мои письма или ваши отвѣты не залежались въ какомъ-нибудь почтамтѣ, что́ случается нерѣдко. Во-вторыхъ, я очень радъ, и притомъ въ весьма многихъ отношеніяхъ, что вы на нѣкоторое время оставили Востокъ, который, я думаю, успѣлъ порядочно принаскучить вамъ.

Съ другой стороны я съ большимъ огорченіемъ вижу, сколько затрудненій и печалей сопровождаетъ каждый шагъ, дѣлаемый вами съ цѣлью открыть прямой и истинный путь въ важнѣйшемъ вопросѣ о вѣрѣ. Позвольте мнѣ однако ближе войти въ разсмотрѣніе вашего настоящаго положенія: вы конечно не сомнѣваетесь въ томъ, что я въ это дѣло внесу глубокое къ вамъ сочувствіе; но въ то же время, мнѣ удастся, быть можетъ, сдѣлать это съ бо́льшимъ спокойствіемъ, чѣмъ сколько по всѣмъ вѣроятностямъ это возможно для васъ самихъ.

Отчего положеніе ваше такъ затруднительно? Если бы вы дѣйствовали какъ частное лицо, ищущее истины для себя одного, то, кажется, тутъ бы не встрѣтилось никакихъ затрудненій. Я далеко не оправдываю восточныхъ патріарховъ и не одобряю ихъ упрямства; но все же вы должны признаться, что такъ какъ обрядъ перекрещиванія въ первобытной Церкви, въ отношеніи къ однимъ и тѣмъ же ересямъ и расколамъ, былъ поочередно и принимаемъ и отвергаемъ, то упрямство греческихъ епископовъ хотя и можетъ быть порицаемо, но не подаетъ еще повода къ какимъ-либо важнымъ противъ нихъ обвиненіямъ. Обрядовая жизнь цѣлой мѣстной Церкви не можетъ быть подвергаема измѣненіямъ ради одного лица, даже въ та-

комъ случаѣ, когда бы предлагалась перемѣна къ лучшему. Дѣло иное, ежели вы дѣйствуете какъ представитель мнѣнія, раздѣляемаго нѣкоторымъ числомъ вашихъ соотечественниковъ (что я охотно готовъ принять). Въ такомъ случаѣ упорство греческой церкви становится оскорбительнымъ и указываетъ, кажется, на недостатокъ любви и рвенія къ распространенію царства истинной вѣры. Но если вы дѣйствительно согласитесь со мною въ этомъ и признаете, что дѣйствуете не какъ частный человѣкъ, а какъ представитель многихъ другихъ, то вы конечно не станете отвергать также и чрезвычайной важности какъ всякаго вашего успѣха, такъ и неудачи въ этомъ дѣлѣ; и тогда вы легко вмѣстѣ съ тѣмъ убѣдитесь, что вамъ невозможно было не встрѣтить важныхъ и даже совершенно неожиданныхъ препятствій. Такъ всегда бывало въ минуты, когда рѣшался вопросъ о духовной будущности цѣлыхъ обществъ: такъ всегда и будетъ впредь. Въ такія минуты могучія силы возстаютъ на борьбу съ истиною и воздвигаютъ великія препятствія, и Богъ допускаетъ это съ цѣлью испытать и наше терпѣніе, и нашу вѣру.

Позвольте мнѣ объяснить вамъ мой взглядъ на ваше положеніе въ отношеніи къ римской и къ восточной церквамъ и разсмотрѣть обвиненія ваши противъ той и другой. Конечно, находясь подъ вліяніемъ собственныхъ убѣжденій, я могу быть пристрастнымъ—никто не можетъ за себя отвѣчать: но за одно ручаюсь—я буду выражать свое мнѣніе такъ же искренно, какъ будто бы я обращался къ собственной совѣсти, передъ лицемъ видимой славы Божіей.

Начну съ Рима. Вы не соглашаетесь со многими изъ основаній его ученія. Я не скажу, что вы совершенно правы; но мое личное мнѣніе въ вопросѣ, васъ касающемся, есть дѣло постороннее; главное дѣло то, что вы очевидно не можете присоединиться къ ученію, съ которымъ вы въ душѣ не соглашаетесь. Единственный отвѣтъ на ваши сомнѣнія римскихъ друзей вашихъ есть тотъ, что должна же существовать *видимая* церковь, и что эта церковь должна быть церковь «свободная». Съ этимъ я согласенъ безусловно, но прибавлю только: церковь свободная *по своимъ началамъ*, хотя бы и не всегда сво-

бодная въ своихъ дѣйствіяхъ и проявленіяхъ, неизбѣжно подчиняющихся весьма часто вліянію обстоятельствъ совершенно случайныхъ. Но я оставляю это въ сторонѣ и продолжаю. «Церковь римская, говорятъ вамъ, одна свободна; слѣдовательно— она одна есть истинная Церковь, и потому всѣ сомнѣнія должны умолкнуть». Такое умозаключеніе кажется мнѣ ложнымъ. Вы не довѣряете личному вашему разуму въ оцѣнкѣ основаній вѣры. Положимъ, вы въ этомъ правы. Но почему же не усомнитесь вы въ хваленой свободѣ римской церкви. Мнѣ кажется, что здѣсь есть мѣсто для столькихъ же, если не для бо̀льшихъ еще сомнѣній. Я готовъ признать свободу папы и іерархіи, но развѣ этимъ исчерпывается понятіе о необходимой для церкви духовной свободѣ? Мнѣ кажется, мнѣніе прямо противоположное было бы ближе къ истинѣ. И можетъ ли такое сомнительное доказательство, которое при томъ не имѣетъ никакой для себя опоры въ первыхъ вѣкахъ Христіанства, взять перевѣсъ надъ убѣжденіями, основанными на зрѣломъ разсмотрѣніи церковнаго ученія, какъ оно передано намъ древнѣйшими отцами церкви? Я готовъ признать, что римская церковь *независима*; но я безусловно отрицаю, чтобы она обладала чѣмъ-либо похожимъ на церковную *свободу*—на *свободу духа*. Вамъ, чтобы выпутаться изъ вашего затруднительнаго положенія, удастся, быть можетъ, усыпить ваши убѣжденія, осудить ихъ на молчаніе, даже поработить ихъ; но вамъ невозможно будетъ ихъ искоренить; вы присоединитесь къ Римскому исповѣданію съ душою раздвоенною; тутъ не будетъ даже ничего похожаго на надежду обрѣсти блаженный миръ во Христѣ посредствомъ вѣры, не допускающей сомнѣнія. Простите, что я пишу вамъ съ такою откровенностію, но примѣръ Ньюмана и Аллайса мнѣ представляется крайне убѣдительнымъ. Они конечно были въ началѣ лучшими христіанами, чѣмъ какими стали впослѣдствіи: прямодушіе ихъ исчезло навсегда; всѣ они, вмѣсто того, чтобы развиться, болѣзненно замкнулись и скорчились душею. Что̀ касается до меня, то скажу вамъ прямо: какъ бы ни былъ я счастливъ возсоединеніемъ съ церковью даже самаго малаго числа англичанъ, но я не порадовался бы обращенію въ православіе даже и цѣ-

лой Англіи, если бы обращенная Англія должна была внести въ православный миръ духъ, раздвоенный сомнѣніями и внутренними противорѣчіями. Прошу васъ, скажите мнѣ, начинался ли когда какой-либо символъ вѣры словами: «*я буду вѣрить*» (или *не стану сомнѣваться*)? Не всѣ ли начинаются словомъ «*вѣрую*»?

Теперь обратимся къ Греціи и Россіи. Здѣсь вамъ не нужно говорить: *я буду вѣрить*; ибо вы уже теперь всѣмъ сердцемъ говорите: *я точно вѣрую*, что основанія ихъ ученія согласны во всѣхъ отношеніяхъ съ древнею вѣрою и преданіями Церкви Вселенской. Въ этомъ-то, мнѣ кажется, и состоитъ весь вопросъ. Но, вмѣстѣ съ тѣмъ, вы обвиняете обѣ вѣтви православной церкви—одну въ недостаткѣ любви, другую въ отсутствіи въ ней свободы. Въ отношеніи къ первому упреку скажу, что заблужденіе въ дѣлѣ, васъ касающемся, произошло скорѣе отъ невѣжества, чѣмъ отъ равнодушія. Что это дѣйствительно такъ было, это, по моему мнѣнію, вполнѣ объясняется извѣстнымъ, крайнимъ упрямствомъ патріарховъ. Вы, можетъ быть, слышали (хотя вы еще до этого оставили Востокъ), что цареградскій synodъ чуть было не произнесъ отлученія русской церкви за то, что она принимаетъ католиковъ и протестантовъ безъ предварительнаго перекрещиванія. Дѣло зашло было весьма далеко, хотя, кажется, принимаетъ нынѣ болѣе мирный оборотъ. Это событіе было для многихъ моихъ соотечественниковъ поводомъ къ соблазну и скорби; я также не мало этимъ смущался, но скоро душа моя успокоилась. Такой поступокъ бѣднаго, порабощеннаго общества противъ относительно сильной имперіи, въ помощи которой оно безпрестанно нуждается, изобличаетъ присутствіе энергическаго начала, хотя и худо направленнаго. Я уважаю это чувство! Заблужденіе скоро разсѣется; при томъ, само по себѣ взятое, оно противъ насъ ничего не доказываетъ: мѣстныя церкви нерѣдко впадаютъ во временныя ошибки, отъ которыхъ онѣ спасаются тѣмъ, что принадлежатъ къ соборному единенію. Я даже радуюсь тому, что вы подали поводъ къ этому недоразумѣнію. Вопросъ долженъ непремѣнно получить и получитъ надлежащее разрѣшеніе: или Греки, по убѣжденію, примутъ

безусловно наши правила, и тогда все дѣло выиграно; или они объявятъ, что различіе въ обрядахъ и внѣшнихъ церковныхъ постановленіяхъ не нарушаетъ церковнаго единства, и даже такое рѣшеніе было бы весьма важно, особенно для обстоятельствъ будущаго времени. Конечно, въ этомъ послѣднемъ случаѣ, ваше личное дѣло останется все-таки какъ бы не разрѣшеннымъ. Во всякомъ случаѣ, въ этомъ дѣлѣ заблужденіе было, или даже и донынѣ есть, послѣдствіемъ невѣжества и не доказываетъ отсутствія любви. Впрочемъ, я готовъ сознаться, что и самъ не вполнѣ довѣряю Грекамъ. У нихъ нѣтъ недостатка ни въ благочестивомъ рвеніи, ни въ чувствѣ свободы (въ отсутствіи коихъ укоряетъ ихъ римская партія), но они не могутъ освободиться отъ опаснаго наслѣдія, завѣщаннаго имъ древностью. Они христіане, но они (быть можетъ и безсознательно) слишкомъ гордятся тою пользою, которую принесли дѣлу Церкви. Вѣра христіанская сдѣлалась слишкомъ какъ бы исключительнымъ достояніемъ ихъ народной исторіи, ихъ племени; сердца ихъ не чужды нѣкотораго не-христіанскаго, аристократическаго чувства, которое заставляетъ ихъ смотрѣть свысока на всѣ другіе христіанскіе, даже православные народы и обращаться съ ними, какъ съ низшими. Это чувство сродно съ тѣмъ, изъ котораго возникло римское похищеніе власти (usurpation). Хотя оно здѣсь умѣряется болѣе глубокимъ знаніемъ ученія и потому не можетъ дойти до тѣхъ крайностей, до которыхъ оно дошло на Западѣ, но все же оно не совершенно искоренено у Грековъ и придаетъ имъ характеръ той непривѣтливости, того неуклоннаго упорства, который вы замѣтили и испытали. Тѣмъ не менѣе, покуда чувство это не проявилось въ незаконныхъ требованіяхъ первенства и власти, до того времени нельзя признать, чтобы имъ, хотя бы въ самомалѣйшей степени, нарушался православный характеръ Греціи.

Теперь обратимся къ Россіи. Я допускаю, что церковь русская не на столько независима отъ государства, на сколько бы слѣдовало. Но разсмотримъ безпристрастно и искренно, до какой степени эта зависимость дѣйствительно вредитъ характеру церкви, и вредитъ ли она ему въ самомъ дѣлѣ? Вопросъ такъ

важенъ, что даже въ продолженіе нынѣшняго года, многіе серьезные люди обсуживали его и, какъ кажется, довели до удовлетворительнаго разрѣшенія. Общество можетъ находиться въ дѣйствительной зависимости и тѣмъ не менѣе оставаться свободнымъ въ существѣ, и наоборотъ. Въ первомъ случаѣ, это не что иное, какъ временная историческая случайность; второй случай есть упраздненіе всякой свободы и разрѣшается не иначе, какъ бунтомъ и безначаліемъ. Первое доказываетъ слабость человѣка, второе—испорченность самого закона. Первое несомнѣнно встрѣчается въ Россіи; но этимъ истинныя начала ни въ какомъ отношеніи не извращаются. До насъ, какъ членовъ церкви, не касается вопросъ о томъ, не слишкомъ ли стѣснена свобода мнѣній въ дѣлахъ гражданскихъ и политическихъ (хотя относительно себя лично я очень хорошо знаю, что я въ Россіи осужденъ на совершенное почти молчаніе); но вѣрно то, что въ цензуру книгъ, касающихся религіозныхъ вопросовъ, правительство почти никогда не вмѣшивается, хотя опять признаю, что и тутъ цензура крайне стѣснительна; но въ этомъ виновато уже не правительство, а робость и непомѣрная осторожность самого высшаго духовенства. Я далеко не оправдываю его въ этомъ и знаю, что отъ этого теряется много полезныхъ трудовъ и мыслей для міра, или, по крайней мѣрѣ, для современнаго поколѣнія; но это заблужденіе, осуждаемое моимъ разумомъ, не имѣетъ ничего общаго съ дѣломъ церковной свободы. Правда, что многія хорошія книги, многія объясненія слова Божія, нерѣдко запрещаются изъ ложнаго опасенія, что чтеніе ихъ опасно для умовъ непросвѣщенныхъ; но осмѣлятся ли тѣ, которые запрещаютъ *самое слово Божіе*, произнести приговоръ надъ излишнею осторожностью нашихъ духовныхъ цензоровъ? Такое осужденіе со стороны римлянина было бы крайне нелѣпо. Затѣмъ спрашивается: церковь въ Россіи пользуется ли полною свободой въ своей дѣятельности? Безъ сомнѣнія—нѣтъ. Но это зависитъ единственно отъ малодушія ея высшихъ представителей и ихъ собственнаго стремленія снискать покровительство правительства не столько для самихъ себя, сколько для церкви. Есть, конечно, нравственное заблужденіе въ такомъ недостаткѣ упованія

на Бога, но это случайная ошибка лицъ, а не церкви, не имѣющая ничего общаго съ убѣжденіями вѣры. Дѣло было бы совсѣмъ иное, ежели бы малѣйшее догматическое заблужденіе или даже нѣчто на это похожее было допущено или дозволено церковью изъ угожденія правительству; но ручаюсь, что никто не укажетъ на что-либо подобное. Странно было бы судить и осуждать церковь за таковую слабость ея членовъ, какъ бы они высоко ни стояли на ступеняхъ іерархіи, когда сама церковь не имѣетъ даже законнаго пути къ дознанію этого. Всякое общество судится по своимъ началамъ; почему же православіе подвергается осужденію на основаніи случайнаго историческаго факта? Гдѣ справедливость такого суда? Что́ можетъ быть соблазнительнѣе всѣмъ извѣстнаго факта, а именно: что главенство мнимо-католической церкви, въ силу какой-то привиллегіи, сдѣлалось, уже нѣсколько вѣковъ къ ряду, исключительнымъ достояніемъ итальянскаго племени? Но и это случайность, а не правило, и Римъ за это не можетъ и не долженъ отвѣчать. Папы были нерѣдко рабами современныхъ имъ государей; но и за это также Римъ не отвѣчаетъ. Папы часто покупали тіару и правили при помощи постоянной симоніи; опять за это нельзя и не должно звать къ отвѣту римскую церковь. А въ нашемъ сѵнодѣ замѣтенъ недостатокъ мужества и твердости, такъ должна отвѣчать церковь? Признаюсь, я не понимаю справедливости такого сужденія. Ежели Греція страдаетъ недостаткомъ познаній, а Россія — недостаткомъ свободы, за то Россія просвѣщена за Грецію; а Греція свободна за Россію. И та и другая пожнутъ плоды своихъ особенныхъ достоинствъ. Прошу васъ: не судите ихъ порознь, ибо вы призываетесь не въ мѣстную, а въ Каѳолическую Церковь. Пусть возникнетъ на Западѣ православная община, что́ непремѣнно когда-нибудь да сбудется, и ея свобода, ея обиліе знаній, сдѣлаются въ свою очередь достояніемъ всего церковнаго тѣла. Позвольте мнѣ сказать вамъ откровенно: не уступайте минутному увлеченію, раздраженію или нетерпѣнію; я понимаю, я чувствую, какъ естественны, какъ законны эти чувства въ вашемъ теперешнемъ положеніи (говоря впрочемъ въ смыслѣ человѣческомъ, не совсѣмъ христіанскомъ), какъ

виноваты тѣ, которые, по невѣжеству или упрямству, или изъ подлаго и робкаго равнодушія, дали возникнуть такимъ чувствамъ; но вы должны ихъ пересилить и вы конечно это сдѣлаете.

Небольшое разсужденіе, прилагаемое мною къ этому письму, написано съ цѣлью показать, что вопросъ, который вы должны рѣшить для себя и, я надѣюсь, для другихъ, еще не былъ, по крайней мѣрѣ по моему мнѣнію, удовлетворительно постановленъ, и что обстоятельство это дѣйствительно гораздо важнѣе чѣмъ обыкновенно думаютъ.

Прежде всего, я долженъ потребовать вашего снисхожденія. Я знаю, что не имѣю права ни совѣтовать вамъ, ни судить васъ; но въ настоящемъ случаѣ рѣшается участь интересовъ слишкомъ возвышенныхъ, и поэтому въ сужденіяхъ о дѣлѣ можетъ быть допущена только совершенная искренность. Вы недовольны пріемомъ, встрѣченномъ вами въ православномъ обществѣ и вы имѣете неоспоримое право жаловаться; но, по чувству справедливости къ себѣ и къ православной церкви, разсмотрите внимательно собственные ваши поступки и разсудите сами: были ли ваши дѣйствія таковы, чтобы можно было изъ нихъ вывести правильное заключеніе о вашихъ отношеніяхъ къ православной церкви? Какъ скоро вы увѣрились, что убѣжденія ваши согласны съ ученіемъ православной церкви, вамъ открывалась возможность сблизиться съ нею двумя различными путями. Вы могли дѣйствовать или какъ частное лицо или какъ членъ цѣлаго общества людей съ вами единомысленныхъ. Въ первомъ случаѣ, всякій русскій священникъ имѣлъ бы полное право безъ малѣйшего затрудненія, принять васъ въ нашу церковь, и затѣмъ, по мѣрѣ того, какъ стали бы присоединяться къ вамъ другіе вѣрующіе, новое общество само собою естественно образовало бы приходъ, а потомъ и цѣлую епархіальную паству. Такимъ путемъ первоначально составились почти всѣ мѣстныя церкви; такъ поступаютъ даже латиняне въ странахъ, гдѣ нѣтъ постоянно пребывающихъ епископовъ. Такой образъ дѣйствія былъ бы самый простой, хотя и не скажу—самый лучшій: ибо въ видахъ Провидѣнія нерѣдко труднѣйшій путь бываетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и лучшимъ.

Путь этотъ и теперь открытъ передъ вами, хотя, можетъ быть, онъ сталъ уже менѣе доступенъ, чѣмъ былъ сначала. Во второмъ случаѣ, вы могли явиться дѣйствующимъ въ качествѣ члена цѣлаго общества съ одобреніемъ и при содѣйствіи прочихъ членовъ; и тогда вамъ слѣдовало конечно обратиться уже не къ простому священнику, но или къ независимому епископу, или къ мѣстной церкви. Ваши первыя попытки были обращены къ Россіи. Но гдѣ же было общество, требующее пріема своего въ нѣдра православной церкви, и къ какой власти, или къ какому представителю церкви обратилось оно? Было ли имъ представлено письменное прошеніе? Нѣтъ; существовалъ лишь проектъ прошенія. Но былъ ли онъ по крайней мѣрѣ гласно заявленъ святѣйшему сѵноду? Нѣтъ, и это не было сдѣлано, такъ что многіе изъ самыхъ вліятельныхъ членовъ сѵнода слышали о немъ, какъ объ одномъ лишь темномъ намѣреніи, лишенномъ всякаго существеннаго значенія и цѣли; въ этомъ я самъ могу лично удостовѣрить васъ. Какой же могъ быть данъ отвѣтъ? Я знаю, что отвѣтъ могъ бы быть вами полученъ, ежели бы вы обратились съ прошеніемъ своимъ прямо къ одному изъ членовъ сѵнода, избравъ изъ нихъ для этой цѣли такого, въ комъ бы достало усердія взять на себя все бремя дѣла и сдѣлаться вашимъ защитникомъ и водителемъ. Вамъ это не посчастливилось. Я не знаю и знать не хочу, кто былъ избранъ вашимъ уполномоченнымъ; ибо, не будучи призванъ къ тому Господомъ, не хочу строго судить и осуждать кого бы то ни было. Богъ, конечно, будетъ судить холодныхъ и честолюбивыхъ, неблагонамѣренныхъ и трусливыхъ, не исполнившихъ своей обязанности по отношенію къ вамъ и къ церкви православной. Но я, однако, могу поручиться, что одинъ изъ самыхъ ревностныхъ, дѣятельныхъ, просвѣщенныхъ и вліятельныхъ членовъ Сѵнода *) не зналъ ровно ничего обо всемъ этомъ дѣлѣ и горячо благодарилъ за первыя свѣдѣнія о немъ, имъ отъ меня полученныя; прибавлю еще и то: нѣкоторыя лица крѣпко сердились и даже донынѣ еще продолжаютъ гнѣваться не меня за то, что я хотѣлъ дать всему дѣлу ваше-

*) Арх. Казанскій (впослѣдствіи митр. Новгородскій) Григорій. *Изд.*

му надлежащую извѣстность и движеніе. Я не хочу никого осуждать и не хочу возбуждать сомнѣній, можетъ быть и несправедливыхъ; но я долженъ сказать въ защиту церкви и даже сѵнода (хотя я вовсе не призванъ быть его заступникомъ), что въ этомъ случаѣ ни церковь, ни сѵнодъ не заслуживаютъ ни малѣйшаго порицанія. Все дѣло было ведено тайнымъ и секретнымъ образомъ, недостойнымъ ни церкви, ни искреннихъ и благочестивыхъ людей, желающихъ возсоединенія своего съ нею. Я увѣренъ, что ни вы, ни друзья ваши не заслуживаете упрека; но вы шли незнакомымъ вамъ путемъ и встрѣтились съ мертвымъ формализмомъ (признаваемымъ за таковой всѣми нами) тамъ, гдѣ уповали найти жизнь и движеніе. И тѣмъ не менѣе Церковь все-таки ни въ чемъ невиновата; она ни о чемъ не знаетъ, ни о чемъ не слыхала и потому не была призвана рѣшать и дѣйствовать. Позвольте мнѣ вамъ высказать мое мнѣніе о томъ, какъ бы вамъ слѣдовало поступить и (я надѣюсь) какъ вамъ, съ Божіимъ благословеніемъ, еще дано будетъ дѣйствовать. Могу прибавить, что мнѣніе это раздѣляетъ человѣкъ съ сильною властью и съ добрыми для дѣла намѣреніями.

Ежели вы, въ чемъ я не сомнѣваюсь, искренно вѣруете въ чистоту православнаго ученія и дѣйствуете не какъ отдѣльное лице (это бы совершенно измѣнило вопросъ и побудило бы васъ просто обратиться къ первому попавшемуся русскому священнику), но отъ лица цѣлаго общества, то общество это должно заявить свое намѣреніе открыто и рѣшительно, передъ лицемъ Бога и людей. Оно должно избрать изъ среды своей извѣстное число депутатовъ, положимъ—двоихъ или троихъ, послать ихъ непосредственно въ св. сѵнодъ, снабдивъ ихъ письменнымъ отъ себя полномочіемъ. Оно должно, во 1-хъ, заявить прямое исповѣданіе вѣры, кратко, но ясно изложенное, въ которомъ должно признать, что православная церковь во всѣхъ догматическихъ вопросахъ вѣруетъ и учитъ согласно съ древними преданіями и съ ученіемъ седьми вселенскихъ соборовъ, и что всѣ измѣненія и дополненія, впослѣдствіи внесенныя западными церквами, произвольны и ложны. Этого достаточно. Во 2-хъ, просить о принятіи себя въ нѣдра церкви безусловно, т. е. безъ всякихъ со стороны церкви уступокъ. Въ 3-хъ, просить

себѣ священниковъ (по желанію вашему женатыхъ или неженатыхъ) и краткой литургіи, которая можетъ быть дополнена со временемъ. Въ 4-хъ, просить себѣ епископа, какъ скоро общество достигнетъ нѣкоторой числительности и независимаго сѵнода епископовъ, какъ скоро число послѣднихъ, съ помощью Божьею, дойдетъ до пяти, семи или хотя бы даже до меньшаго числа. Для того, чтобъ не оскорблять безъ нужды гражданскаго закона, епископы могутъ считаться проживающими въ Англіи, безъ притязанія на офиціальное образованіе епархіи, или даже на титулъ епископскій въ сношеніяхъ съ внѣшними, то есть съ непринадлежащими къ ихъ паствѣ, что́ было бы впрочемъ совершенно согласно съ истиною: ибо епископъ является таковымъ въ глазахъ Бога и своей паствы; для прочихъ же людей онъ ничего. Во всякомъ случаѣ, устройство всѣхъ этихъ подробностей будетъ уже зависѣть отъ васъ самихъ. Повѣренные должны быть присланы прямо въ нашъ сѵнодъ и ни съ кѣмъ не должны имѣть дѣла внѣ собора епископовъ. Во избѣжаніе замедленія и недоброжелательнаго вмѣшательства непрошенныхъ вліяній, которыя могли бы стараться заглушить и уничтожить все дѣло въ самомъ зародышѣ (ибо у васъ, быть можетъ, болѣе враговъ, чѣмъ мы сами думаемъ), надобно стараться, посредствомъ печати, огласить, елико возможно, составъ депутаціи и данную ей инструкцію. Письмо отъ имени депутатовъ, или даже отъ всего общества, должно быть разослано ко всѣмъ епископамъ русской церкви съ просьбою объ оказаніи ими содѣйствія; циркулярное, печатное письмо съ такою же просьбою должно быть обращено ко всей церкви (т. е. и къ духовенству и къ мірянамъ). И то и другое должно быть совершенно гласно; Я еще забылъ одно обстоятельство: такъ какъ вы уже обращались къ Грекамъ, то, въ случаѣ ежели послѣдніе не перемѣнятъ своего рѣшенія, вы должны объявить, что обратились къ русской церкви, потому что постановленія ея отличаются бо́льшею снисходительностью; но что вы не оспариваете у Грековъ права держаться своихъ мѣстныхъ правилъ. Наконецъ, въ случаѣ если бы возникли какія-либо на счетъ настоящаго дѣла сомнѣнія, вы должны еще просить, чтобы св. сѵнодъ отправилъ отъ себя епископа въ Англію съ цѣлью не только по-

лучить на мѣстѣ болѣе подробныя свѣдѣнія, которыя будутъ ему доставлены, но еще и съ полномочіемъ принимать въ церковь новообращаемыхъ, ставить священниковъ и вводить литургію. Простите меня, если я присвоиваю себѣ право давать совѣты; оправданіе себѣ я нахожу въ привязанности моей не только къ вамъ, но еще и къ вашему отечеству и соотечественникамъ вашимъ, которыхъ я привыкъ любить съ самаго ранняго дѣтства, и въ моемъ желаніи видѣть православную церковь оправданною отъ обвиненій, не имѣющихъ никакого основанія, хотя и кажущихся заслуженными. Я долженъ прибавить еще и то, что мнѣ отчасти даже поручено передать вамъ всѣ эти свѣдѣнія.

Въ случаѣ, ежели вы не захотите, или если вамъ невозможно будетъ идти этимъ путемъ, вамъ остается еще другой путь, о коемъ я говорилъ въ началѣ моего письма, т. е. вы можете дѣйствовать какъ частное лице, полагаясь въ будущемъ на волю Божію, могущую и единую былинку развить до размѣровъ міровыхъ. Боюсь, какъ бы всякій иной образъ дѣйствія не подалъ повода къ ошибкамъ, недоразумѣніямъ и несправедливымъ нареканіямъ. Вы возбудили между Греціею и Россіею такой вопросъ, который, хотя и вызвалъ мимолетное смущеніе умовъ, но необходимо долженъ однако привести къ благопріятнымъ послѣдствіямъ. Дайте мнѣ надѣяться, что Всевышній Промыслъ изберетъ именно васъ однимъ изъ орудій своихъ къ оживленію дремлющей энергіи нашей церкви, изнемогающей не подъ гнетомъ гоненія (ибо послѣднее, напротивъ, всегда и вездѣ возбуждаетъ себѣ противодѣйствіе), но подъ бременемъ обманчиваго, хотя и безсознательнаго покровительства.

Такъ какъ я уже самовольно присвоилъ себѣ право подавать совѣты, то рѣшусь на бо̀льшую еще нескромность и обращусь къ вамъ съ личною отъ себя просьбою. Я счелъ долгомъ своимъ отвѣчать на нѣкоторыя обвиненія, часто взводимыя на насъ римлянами, и постарался доказать, что всѣ религіозныя вѣрованія Западной Европы покоятся нынѣ на ложномъ основаніи, и что это именно обстоятельство и затрудняетъ, почти до невозможности, торжество вѣры надъ невѣріемъ. Думаю, что мнѣ удалось ясно доказать это. Быть можетъ, я придаю своему сочиненію слишкомъ большую важность; но мнѣ кажется, что

ни протестантамъ, ни римлянамъ не легко будетъ отвѣчать на весьма простое, мною предложенное, объясненіе того существеннаго различія въ началахъ и въ характерѣ, которыми отличается церковь восточная отъ западныхъ. Въ этомъ трудѣ мною руководила надежда, что изложеніе религіознаго вопроса съ новой точки зрѣнія будетъ небезполезно для весьма многихъ, жаждущихъ истины, но не могущихъ обрѣсти прямаго къ ней пути сквозь перепутанную сѣть богословскаго раціонализма. Небольшое разсужденіе это написано на французскомъ языкѣ, какъ наиболѣе распространенномъ въ Европѣ. Какъ выше мною сказано, я счелъ долгомъ своимъ заступиться за церковь, но вмѣстѣ съ тѣмъ считаю дѣломъ справедливости довести наконецъ голосъ православія до слуха слишкомъ давно отчужденной отъ насъ западной братіи. Къ сожалѣнію, мнѣ невозможно напечатать трудъ свой въ Россіи, гдѣ книга моя была бы запрещена, или на томъ основаніи, что она не нужна и способна возбудить напрасныя сомнѣнія, или просто потому, что пропускъ ея былъ бы несогласенъ съ правилами духовной цензуры (конечно, и то и другое было бы равно несправедливо; но я уже успѣлъ привыкнуть къ робости нашихъ духовныхъ судей и знаю, что они непремѣнно поступили бы такъ). Не могу также отлучиться изъ Россіи для напечатанія книги и не знаю никого за границею, кому бы я могъ поручить это дѣло. До полученія вашего письма, я, не зная, гдѣ вы находитесь, началъ было письмо къ г. Вильямсу въ Кембриджъ, съ тою же просьбою; теперь обращаюсь къ вамъ. На случай ежели вы найдете средство напечатать рукопись мою въ Англіи, или перешлете ее съ тою же цѣлью въ Парижъ или въ Брюссель, что́, можетъ быть, было бы еще лучше, я посылаю вамъ деньги, нужныя по моему расчету на расходы по напечатанію. Пришлю еще, ежели этой суммы окажется мало. Знаю, какъ нескромно мое требованіе; но надѣюсь, что вы примете во вниманіе побуждавшее меня чувство справедливости и долга, и не откажетесь отъ дружеской услуги, если она васъ не слишкомъ затруднитъ. Имени своего не выставляю для того, чтобы личныя предубѣжденія не смутили безпристрастныхъ читателей; но если бы критики стали утверждать, что дерзость мнѣній

автора объясняется утайкою имени, то я не только вамъ разрѣшаю, но даже прошу васъ обнародовать мое имя: ибо я убѣжденъ, что я не сказалъ ни единаго слова, которое бы не было вполнѣ согласно съ несомнѣннымъ ученіемъ Церкви, и увѣренъ, что никто въ Россіи не посмѣетъ оспорить мною сказаннаго. Съ другой стороны, я также надѣюсь, что выраженія мои довольно сильны, и даже подозрѣваю, что они будутъ звучать не слишкомъ пріятно въ ушахъ людей, непривычныхъ къ голосу истины. Въ заключеніе скажу вамъ мое послѣднее слово: мое твердое убѣжденіе заключается въ томъ, что романизмъ есть, въ существѣ своемъ, не иное что, какъ сепаратизмъ, и что человѣчеству остается отнынѣ выборъ только между двумя путями, Каѳолическимъ Православіемъ или безвѣріемъ. Всякій средній путь будетъ лишь переходною ступенью къ послѣднему.

Жизнь моя, любезный другъ, измѣнилась въ конецъ: праздникъ и свѣтъ солнечный исчезли; ничего не осталось мнѣ кромѣ труда и утомленія. Сама жизнь не имѣла бы отнынѣ для меня цѣны, если бы не оставалось на мнѣ обязанностей. Конечно, я не ропщу; но если справедливо, что горе не можетъ не быть соразмѣрно утраченному счастью, то мнѣ кажется, едва ли кто-нибудь когда-либо имѣлъ болѣе меня права скорбѣть. Быть можетъ, многіе другіе испытываютъ то же самое чувство; ибо всякій человѣкъ невольно считаетъ выпавшее на его долю бремя самымъ тяжкимъ и неудобоносимымъ изъ всѣхъ. Какъ бы то ни было, я не буду и не долженъ роптать! Мнѣ были ниспосылаемы свыше предвѣщанія и предостереженія; но я или не хотѣлъ, или не умѣлъ понять ихъ и воспользоваться ими. Все къ лучшему: для нея лучше наслаждаться тѣмъ блаженствомъ, которое она, безъ сомнѣнія, нынѣ вкушаетъ; для меня видно полезнѣе было лишиться прежняго моего счастія. Гдѣ милосердіе оказалось недѣйствительнымъ, тамъ строгость есть тоже милосердіе. Нынѣшнее положеніе мое приводитъ меня къ слѣдующему размышленію: неужели, при теперешнихъ моихъ обстоятельствахъ, при независимомъ состояніи, хорошемъ здоровьѣ и добрыхъ, маленькихъ дѣтяхъ, смѣющихся и играющихъ вокругъ меня, я еще

не могу назвать себя счастливымъ? Сколько бы милліоновъ людей готовы были бы принять такую долю и видѣть въ ней Божію къ себѣ милость. Между тѣмъ, каждое изъ этихъ, повидимому отрадныхъ, обстоятельствъ служитъ для меня источникомъ новой скорби. Очевидно, что счастіе дѣло относительное; то, что я называлъ счастіемъ, что казалось мнѣ высшей степенью человѣческаго счастія (такъ думали мы оба и благодарили Бога за это счастіе), было только отблескомъ возможнаго блаженства, вѣроятно потому, что земная любовь, единственный источникъ земнаго счастія, есть сама лишь отблескъ любви небесной.

Будетъ ли послѣ смерти нѣчто похожее на тѣ отношенія, которыя были намъ такъ дороги на землѣ? Я радъ, что мы ничего объ этомъ не знаемъ: это милосердное распоряженіе Божіе. Иначе мы бы стали вѣроятно желать и за предѣлами могилы чего-либо другаго, кромѣ присутствія Божества, а этого не должно быть. Все это относится до общенія душъ за гробомъ, въ которомъ я вовсе не сомнѣваюсь. Надѣюсь, что вы не посѣтуете на меня за эти размышленія; ибо знаю, что и васъ недавно посѣтило испытаніе.

P. S. Мнѣ недавно попалась въ журналѣ «Christian Remembrance» критическая статья объ Альфердовомъ изданіи Новаго Завѣта, въ которой я нашелъ нѣкоторыя размышленія о доказательствахъ за и противъ подлинности четырехъ Евангелій. Мнѣ кажется, приведенныя тамъ доказательства въ пользу того, что Евангелія были написаны апостолами, вообще недостаточны или, лучше сказать, вообще неудачно подобраны; признаки самые явные и неоспоримые упущены изъ виду. Говорю о тѣхъ признакахъ, которые болѣе доступны художнику и человѣку, чѣмъ цѣлому комитету ученыхъ. Въ Евангеліи отъ Іоанна, если принять въ соображеніе духовный и мистическій характеръ цѣлаго, важнѣйшимъ фактомъ является пропускъ разсказа объ установленіи таинства Евхаристіи. Пропускъ этотъ явственно указываетъ, что книга эта не имѣла притязанія явиться отдѣльнымъ разсказомъ, но предназначалась служить дополненіемъ къ другимъ, писаннымъ равсказамъ, уже извѣстнымъ членамъ христіанскаго общества. Отсутствіе прит-

чей и скудость извѣстій о чудесахъ *) приводятъ къ тому же заключенію. Но самое убѣдительное доказательство заключается въ послѣдней главѣ. Безпристрастный читатель не можетъ усомниться въ томъ, что эта глава есть прибавленіе къ первоначальной редакціи, которая оканчивалась послѣднимъ стихомъ предидущей главы. Даже самые скептики объ этомъ не поспорятъ. Пусть кто-нибудь объяснитъ: какимъ образомъ эта глава могла бы быть прибавлена къ редакціи уже вполнѣ законченной въ какое-либо другое время, или кѣмъ бы то ни было другимъ, какъ не самимъ Іоанномъ, или не первыми его учениками, и притомъ не иначе какъ съ цѣлью или разсѣять ложное мнѣніе, распространившееся въ обществѣ вѣрующихъ, или объяснить неожиданную смерть автора предшествующаго разсказа? Возможно ли допустить какое-либо иное объясненіе? Но ученикъ Іоанновъ, конечно, не прибавилъ бы послѣднихъ стиховъ; а если бы и прибавилъ ихъ, то даже и такой крайне невѣроятный случай послужилъ бы доказательствомъ, что первыя 20 главъ дѣйствительно написаны самимъ Іоанномъ, или по крайней мѣрѣ приписывались ему современниками. Я прибавлю еще (но это будетъ съ моей стороны уклоненіемъ отъ главнаго вопроса), что послѣдняя глава эта имѣетъ огромное пророческое значеніе. Во всякомъ случаѣ, современность отпечатлѣлась на ней такъ ясно и очевидно, что мы какъ будто имѣемъ передъ собою самую первую, подлинную рукопись книги. Въ послѣдней главѣ отъ Луки также встрѣчается признакъ безусловно убѣдительный для ума, доступнаго чувству художественной или человѣческой истины. Я разумѣю слова: «*Не горѣли ли въ насъ сердца наши?*» Во всемъ Евангеліи нѣтъ ни одного выраженія, въ которомъ говорилось бы объ апостолахъ иначе, какъ въ самыхъ неопредѣленныхъ чертахъ. И здѣсь скорѣе можно было бы ожидать: «не Божественны ли были Его слова?», или чего-нибудь подобнаго. Но: «*не горѣли ли въ насъ сердца наши*»?—это слова очевидца. Простой фальсификаторъ или не изобрѣлъ бы такой мастерской черты, или не удоволь-

*) Разсказавъ немного чудесъ, хотя самыхъ поразительныхъ, апостолъ очевидно намекаетъ въ послѣднемъ стихѣ своего евангелія на множество чудесъ, разсказанныхъ другими евангелистами.

ствовался бы ею одною. Въ Ев. отъ Марка конецъ послѣдней главы также носитъ на себѣ какъ бы подпись автора, хотя, быть можетъ, и не столько явную. Евангелистъ Маркъ не видалъ Господа, онъ не принадлежалъ къ числу личныхъ учениковъ Его; тѣмъ не менѣе онъ одинъ подробно описываетъ признаки, которыми будутъ отличаться позднѣйшіе ученики Христовы. Эта черта не есть ли замѣчательный слѣдъ того, что̀ можно бы назвать нѣкоторою *личною заботою*, не чуждою ни одному человѣку, хотя бы онъ былъ даже вдохновеннымъ орудіемъ слова Божія? Вообще, въ моихъ глазахъ, вся критическая литература о Писаніи грѣшитъ полнымъ отсутствіемъ простоты въ пріемахъ и во взглядѣ; это конечно происходитъ частію отъ исключительно книжнаго характера нашихъ великихъ современныхъ критиковъ, Германцевъ (какъ бы, впрочемъ, я ни дивился ихъ трудамъ), частію же отъ риторическаго направленія ихъ предшественниковъ и древнѣйшихъ критиковъ— Грековъ.

1852-й годъ.

IX *).

Порученіе Пальмеру.—Обязанность искать всякую полезную истину (по поводу холеры). — Дальнѣйшія доказательства подлинности евангелій.

М. г.!

Нѣсколько мѣсяцевъ протекло съ тѣхъ поръ, какъ я получилъ ваше дружеское письмо отъ 5 Іюля. Отвѣтъ мой былъ написанъ въ Сентябрѣ; но такъ какъ при немъ была посылка нѣсколько тяжеловатая для почты, я переслалъ его къ знакомому въ Петербургъ, откуда было болѣе надежды найти оказію. Меня увѣдомили, что посылка была доставлена въ Англію, но я покуда все еще въ неизвѣстности, получили ли вы ее или нѣтъ. Очень бы жалѣлъ я объ ея утратѣ, такъ какъ нѣкоторыя части письма (напр. приписка съ доказательствами о подлинности Евангелій) должны бы заслуживать вашего вни-

*) Приписка Ю. Ѳ. Самарина на подлинникѣ письма: „Нужно бы перевести. Очевидно, что А. С. Х-въ еще не читалъ послѣдняго изслѣдованія Бр. Бауера, въ которомъ онъ говоритъ о припискахъ въ евангеліи въ концѣ того самаго изслѣдованія, о которомъ съ такимъ гнѣвомъ говоритъ Штраусъ въ послѣднемъ изданіи своего труда.

манія; а другія, каковы, напр., порученіе, которое я осмѣливался возложить на вашу дружбу (съ приложеніемъ векселя на небольшую сумму), очень интересуютъ меня. Я старался выйти изъ этой неизвѣстности посредствомъ справокъ о сохранности посылки. Она прошла, повидимому, черезъ много рукъ, но, должно быть, наконецъ, нашла себѣ дорогу въ министерство иностранныхъ дѣлъ въ Лондонѣ, гдѣ, вѣроятно, и сейчасъ ее можно найти въ состояніи мирной безполезности. Я счелъ себя обязаннымъ увѣдомить васъ объ этомъ, ибо не оттуда ли ваше молчаніе (могущее имѣть, конечно, и другія причины)? Надѣюсь, вы не обвините меня въ причиненіи вамъ напраснаго безпокойства. Въ противномъ случаѣ извините меня.

Немногое могу сказать о себѣ. Жизнь моя течетъ тяжеловато, хотя, можетъ быть, не безполезно. Я теперь доискиваюсь средства противъ холеры, какъ прежде противъ вѣдомыхъ болѣзней. Успѣхъ или неудача въ этомъ, какъ и во всемъ, отъ Бога. Наша обязанность и, можетъ быть, наше единственное истинное счастіе—неустанно искать всякую полезную истину. Примите, м. г., и пр.

Въ припискѣ къ письму моему я говорилъ о доказательствахъ подлинности Евангелій св. Іоанна, св. Луки и ев. Марка. Въ первомъ изъ нихъ доказательство кажется мнѣ неопровержимымъ, во второмъ яснымъ, хотя не столь очевиднымъ, какъ въ третьемъ. Я не говорилъ о св. Матѳеѣ; что онъ предшествуетъ остальнымъ, ясно для безпристрастнаго читателя. Тѣмъ не менѣе я прибавлю для болѣе скептическихъ критиковъ, что хотя личность автора можетъ быть подвержена сомнѣнію, никакое сомнѣніе о времени написанія Евангелія не можетъ имѣть разумной основы. Всякій критикъ, одаренный хоть тѣнью здраваго смысла, увидитъ, что оно писано въ Палестинѣ, и не только до паденія Іерусалима, но даже раньше успѣшной проповѣди Св. Павла въ Греціи. Одно доказывается значеніемъ, придаваемымъ пророчествомъ о маленькихъ городахъ Палестины; другое горячими нападками на фарисейство во всей книгѣ и особенно въ 25-й главѣ. Это указываетъ на сильную борьбу не только противъ абстрактнаго или падшаго

ученія, какимъ должно было стать Фарисейство послѣ взятія Іерусалима, или противъ только мѣстнаго препятствія, потерявшаго большую часть своего значенія послѣ того, какъ христіанская проповѣдь разлилась по Греціи и Риму, но на смертельную борьбу съ опаснымъ врагомъ и съ живучей силой въ самомъ центрѣ ея дѣятельности. Думаю, что нечувствующіе истины этого замѣчанія должны быть почтены лишенными яснаго пониманія законовъ просвѣщенной критики. Это мнѣ кажется такой же наглядной истиной, какъ и то, что Евангеліе св. Марка было писано внѣ Палестины. Объясненіе Іудейскихъ обычаевъ относительно стола*), чего нѣтъ у Матѳея, не можетъ быть иначе объяснено.

X.

Замѣчанія Пальмера не примѣнимо ко всей православной, восточной церкви: они относятся лишь ко временнымъ и мѣстнымъ недостаткамъ.— Книги отъ Пальмера не получены.

М. г.!

Примите выраженіе благодарности моей за ваше доброе, хотя (какъ вы называете) ворчливое письмо, и, пожалуста, извините крайнюю нескромность порученія, которымъ я васъ обременилъ. Оправданіе мое—совершенное незнаніе заграничной жизни и предположеніе, что между Англіей и Франціей или Бельгіей сношенія болѣе часты, чѣмъ они оказываются въ дѣйствительности. Но я, наконецъ, нашелъ средство избавить васъ отъ всякихъ затрудненій и неудобствъ по этому дѣлу. Будьте добры послать только приложенное при семъ письмо съ статьей и чекомъ по сообщенному мною адресу. Вамъ отъ себя и приписывать ничего не нужно; этого очень будетъ достаточно. Прибавлю просьбу, чтобы вы не питали на меня неудовольствія, въ виду крайней трудности моего положенія, о чемъ вы можете только догадываться изъ нѣсколькихъ словъ предидущаго письма моего.

Я, можетъ быть, былъ неправъ, предполагая, что вашъ духъ страдалъ подъ бременемъ какого-то раздраженія или утомленія; но простите, если я и до сего времени продолжаю думать, что въ васъ все-таки есть частичка такого чувства, хотя бы и безсознательно васъ мучащая, и что вы направляетесь ею по

*) Маркъ. VII. 3. *Изд.*

пути, который я не могу не почитать ложнымъ. Ваше письмо показало мнѣ яснѣе прежняго тѣ трудности, съ которыми вамъ приходилось бороться, и всю запутанность вопросовъ, долгое время смущавшихъ вашу совѣсть. Не считаю ихъ однако неразрѣшимыми самымъ простымъ путемъ. Не думайте, что я не обращалъ вниманія на чувства или запросы совѣсти возсоединяемаго, когда выражался довольно легко про обрядовое разногласіе между Греціей и Россіей относительно возсоединенія латинянъ и протестантовъ. Вы какъ будто намекаете на это, выражаясь такъ: «Таинство совершается надъ человѣкомъ, а не надъ чуркой. Человѣкъ долженъ знать — просить ли ему благодати или благодарить за полученіе таковой и просить о дарованіи ему силы пребывать въ оной».

Я долженъ сказать, что въ самомъ вопросѣ кроется явное недоразумѣніе. Русская церковь подобно восточной (вся Каѳолическая Церковь) не признаетъ, что схизматическое крещеніе сообщаетъ благодать крещенія во всей полнотѣ. Единственная разница между воззрѣніями той и другой церкви заключается въ томъ, что русская признаетъ обрядъ совершеннымъ, греческая же находитъ, что обрядъ не канонически совершенъ и считаетъ болѣе каноническое повтореніе его желательнымъ. Обѣ предполагаютъ въ возсоединяемомъ убѣжденіе, что онъ еще не получилъ благодати крещенія и что ему подобаетъ молиться о благодати таинства, каковую онъ получаетъ либо повтореніемъ обряда, либо молитвой примирительной, дающей силу обряду, иначе безсильному. Въ обоихъ случаяхъ чувство и умственное дѣйствіе совершенно одинаковы, и затрудненіе сходитъ на нѣтъ; оно же, кажется, единственное, непосредственно до васъ относящееся. То обстоятельство, которое вы выставляете въ обвиненіе русской церкви (или, точнѣе, противъ русскаго діоцеза Каѳолической Церкви), къ несчастью, вѣрно. Но вы сами считаете его не принципомъ, а простымъ фактомъ, не связывающимъ, слѣдовательно, ничьей совѣсти и потому самому не принадлежащимъ къ области вѣры. Пускай этотъ фактъ длится сто или болѣе лѣтъ. Что́ же? Измѣнилъ ли онъ свой характеръ? Онъ остается тѣмъ же простымъ фактомъ. Римскій престолъ болѣе 200 лѣтъ составляетъ монопо-

лію итальянской расы *). Это уже конечно анти-церковный фактъ; но онъ не принципіальнаго свойства и не можетъ ставиться въ вину латинству; однако это гораздо важнѣе тираннической политики русскаго государства, какъ выражаетесь вы, не безъ нѣкотораго кажущагося основанія. Одинъ фактъ касается всей церкви, другой лишь части ея. Была ли русская іерархія вовлечена въ нежелательное порабощеніе призракомъ правительственнаго покровительства или нѣтъ — это историческій, а не церковный фактъ и не имѣетъ ничего общаго съ англиканскимъ подчиненіемъ, доколѣ русская церковь не присвоиваетъ себѣ независимаго положенія въ Каѳолической Церкви. Ваше нравственное чувство возмущено, и совершенно основательно, видимымъ дѣйствіемъ или скорѣе бездѣйствіемъ различныхъ діоцезовъ Каѳолической Церкви. Это чувство и правильно, и разумно; но оно не должно затемнять безпристрастія вашего. Христіанинъ принадлежитъ, м. г., своей епархіи только относительно внѣшней жизни своей (дисциплина, обряды и т. п.): внутренняя жизнь его принадлежитъ Вселенской Церкви и никоимъ образомъ не причастна порокамъ мѣстной іерархіи, которымъ онъ противудѣйствуетъ кротко и миролюбно, доколѣ сама мѣстная церковь не отщепилась, подобно римскому престолу, или скорѣе подобно всѣмъ западнымъ исповѣданіямъ. Пути Господни неисповѣдимы! Не грѣховно, можетъ быть, предположить, что русская іерархія допущена была до ниспаденія въ положеніе зависимости впредь до того времени, когда другія церковныя области снова пріобрѣтутъ полное свое достоинство и свободу дѣйствія (action) и въ состояніи будутъ явиться равными русской церкви во всѣхъ отношеніяхъ: иначе эта послѣдняя могла бы подпасть искушенію недолжнаго самомнѣнія и противуцерковной гордости. Это предположеніе (можетъ быть ложное, ибо кто можетъ судить о сокровенныхъ судьбахъ Божіихъ?) мнѣ представляется не совсѣмъ неразумнымъ. Не приписывайте, м. г., лишняго значенія второстепеннымъ фактамъ и не отвращайте глазъ вашихъ отъ явнаго отщепенства латинскаго Запада, *единой ис-*

*) Послѣдній папа, не Итальянецъ, былъ Адріанъ VI-й (1522).

тинной язвы человѣчества [1]), что̀ мною, кажется, доказано въ моемъ изслѣдованіи.

Скорблю, что не имѣю возможности сказать вамъ что-либо о вашихъ статьяхъ въ греческомъ или англійскомъ изданіи. Простая тому причина—неполученіе ихъ до сего времени. Вы видите, что переслать книги въ Россію дѣло не легкое, если ихъ содержаніе не въ духѣ нашихъ церковныхъ или гражданскихъ порядковъ. Еще труднѣе доставить ихъ по моему адресу. По этой причинѣ я долженъ просить васъ, самымъ настоятельнымъ образомъ, ни въ коемъ случаѣ не возвращать мою статью въ Россію, но по возможности скоро отправить ее въ Парижъ съ прилагаемымъ письмомъ, по указанному адресу, не давая мнѣ даже письменнаго увѣдомленія (по крайней мѣрѣ по почтѣ) объ этомъ дѣлѣ. Примите, м. г., и пр. [2])

XI.

Порученіе автора. Книга Пальмера о св. мѣстахъ. — Русскій отзывъ о диссертаціяхъ Пальмера.

М. г.

Я право не въ силахъ выразить вамъ благодарность мою за всѣ заботы ваши о посланной вамъ мною рукописи. Если бы я могъ предвидѣть половину причиненныхъ вамъ ею хлопотъ, я

---

[1]) Это выраженіе надо понимать, вѣроятно, въ томъ смыслѣ, что распаденіе Христіанства есть настоящій недугъ человѣчества, а не въ смыслѣ исключительнаго осужденія одного Запада. *Изд.*

[2]) На черновомъ подлинникѣ письма, по которому сдѣланъ былъ переводъ въ изд. 1867 г., въ концѣ письма написано:

Нилю, Вильямсу, Пюзею, издателю „Cristian Remembrancer“, Евг. И. Попову, Бунзену, Гизо, епископу-нисенисту въ Голландіи, Бюнгенеру, Шеллингу, Толюку, Радовицу, молодому Тиршу, Вильману.

1) Достоуважаемому Джону Масону Нилю, въ знакъ почтенія, сочувствія и благодарности за его исторію восточной церкви. 2) Георгу Вильямсу, другу—издалёка. 3) Достоуважаемому доктору Пюзею, почтительнѣйшее приношеніе. 4) Издателямъ „Cristian Remembrancer“.

Вѣроятно это перечень лицъ, которымъ Х-въ желалъ доставить за границей свою первую брошюру о Западныхъ исповѣданіяхъ. *Изд.*

бы никакъ не рѣшился васъ безпокоить. Нечего говорить о томъ, что безъ вашего дружескаго содѣйствія и деньги и рукопись, посланныя по невѣрному адресу, были бы непремѣнно потеряны. Но не упрекайте меня въ неосторожности—я иначе поступить не могъ; Москва такъ отдалена отъ Парижа, Лондона и другихъ Европейскихъ городовъ, что вѣрныя свѣдѣнія здѣсь получаются съ большимъ трудомъ. Я, до нѣкоторой степени, хотя далеко не вполнѣ, предчувствовалъ опасность, которой подвергалъ свою посылку.

Мысль, которую вы сообщили нашему священнику о желаніи вашемъ издавать въ Англіи новѣйшія полемическія сочиненія нашей Церкви, прекрасна. Мнѣ было бы и пріятно и лестно явиться въ сообществѣ съ такими людьми, каковъ нашъ митрополитъ; но все-таки съ тѣмъ условіемъ, чтобы брошюра моя вышла безъ моего имени. Я былъ бы совершенно удовлетворенъ исполненіемъ долга моего въ качествѣ рядоваго, въ генеральномъ сраженіи, и отнюдь не чувствую честолюбиваго желанія выходить на одиночный бой или вызывать на поединокъ, какъ странствующій рыцарь или баснословный богатырь. Ежели я, при изданіи французской рукописи, поступилъ иначе, это единственно потому, что всякій другой образъ дѣйствія былъ невозможенъ. На всякій случай, я долженъ прибавить, что рукопись [1]) и деньги на издержки изданія готовы къ вашимъ услугамъ. Вы меня совершенно убѣдили, что вы гораздо лучше моего все придумаете и устроите, и что дружба ваша внушитъ вамъ самый лучшій образъ дѣйствій.

Примите выраженіе благодарности моей за защиту правъ нашихъ въ дѣлѣ о Св. Мѣстахъ. Я получилъ отъ священника [2]) маленькую книгу вашу и считаю доказательства ваши совершенно неопровержимыми. Но кажется, что вопросъ этотъ принадлежитъ къ разряду тѣхъ, для которыхъ вся правда заключается въ силѣ. На чью сторону укажетъ рука сильнѣйшаго, та и будетъ признана всѣми правою. Грустно въ томъ при-

---

[1]) Рукопись первой богословской брошюры А. С. Хомякова на французскомъ языкѣ? Едвали! *Изд.*

[2]) Вѣроятно Евг. Ив. Попова *Изд.*

знаться, но кажется—всѣ эти мирные конгрессы одна суета, пока въ мірѣ еще такъ мало христіанскаго духа и пока сами члены мирнаго конгресса, какъ только интересы и предразсудки ихъ затрогиваются, взываютъ: «къ оружію»! Но все же, можетъ быть, слово справедливое и разумное не останется совершенно незамѣченнымъ; быть можетъ, общественное мнѣніе къ нему прислушается, и хвала тѣмъ, которые рѣшаются его высказать, несмотря на вопль невѣжественныхъ страстей.

Меня преслѣдуетъ постоянная неудача въ отношеніи изданій вашихъ, касающихся религіозныхъ вопросовъ. Они могли конечно и случайно затеряться; но подобныя случайности со мною такъ обыкновенны, что поневолѣ подозрѣваю, что для нихъ есть особенныя правила и причины. Недѣли черезъ двѣ надѣюсь увидѣться съ м.*) и соберу свѣдѣнія о томъ, былъ ли онъ счастливѣе меня, что̀ весьма вѣроятно. Когда буду въ Москвѣ, постараюсь исполнить ваше порученіе и достать нужныя вамъ книги. Прежде двухъ или трехъ недѣль мнѣ не удастся побывать въ городѣ и освободиться отъ множества домашнихъ дѣлъ, доселѣ меня не выпускающихъ изъ деревни нашей, находящейся подъ Тулою.

P. S. Письмо это еще не было отослано на почту, когда я случайно встрѣтилъ одного изъ самыхъ образованныхъ духовныхъ лицъ нашихъ; онъ прочелъ ваше сочиненіе и хотя вообще несогласенъ съ вами и упрекаетъ васъ (не знаю основательно ли) въ томъ, что вы придаете слову *Каѳоличество* слишкомъ географическое значеніе, однако мнѣ пріятно передать вамъ, съ какою похвалою и съ какимъ уваженіемъ онъ отзывался о вашемъ трудѣ. Онъ особенно восхищался тѣмъ яснымъ разграниченіемъ, которое положено вами между вопросами догмата и вопросами, касающимися обряда. Я радовался, слушая столь благопріятный и вполнѣ чистосердечный отзывъ о трудѣ, крайне меня интересующемъ, тѣмъ болѣе, что отзывъ этотъ былъ высказанъ лицемъ, принадлежащимъ къ духовному званію.

26 Декабря 1852.

---

*) Митрополитомъ.

XII.

О Восточномъ вопросѣ. — Мнѣніе о „Диссертаціяхъ" Пальмера.—Различеніе между двумя высшими таинствами и остальными пятью.—О своемъ письмѣ по поводу начала крымской войны *).

М. г.

Странное и непредвидимое для меня дѣло писать о политикѣ. Но каждый политическій вопросъ имѣетъ соціальное значеніе; а если въ него хорошенько вникнуть, то найдешь въ немъ и его религіозную сторону. Въ восточномъ вопросѣ это особенно замѣтно, и потому весьма понятно, что я увлекся желаніемъ показать, какъ эта сторона великаго политическаго событія дѣйствуетъ въ Россіи на немногіе мыслящіе умы и на неразмышляющія массы. Мнѣ кажется, что для общественнаго мнѣнія въ Англіи небезполезно знать настоящее положеніе общественнаго мнѣнія въ Россіи. Я былъ бы очень радъ, если бы удалось напечатать приложенныя здѣсь строки въ газетѣ, или если бы можно было издать ихъ отдѣльною, летучею брошюрою съ англійскимъ переводомъ. Первый способъ былъ бы конечно предпочтительнѣе, если только найдется газета, которая приняла бы маленькую статью мою. Вы одни, да можетъ быть еще немногіе, будете, хоть отчасти, намъ сочувствовать; но и вы найдете, вѣроятно, что выраженія мои нѣсколько—а можетъ быть, скажете вы, и очень—рѣзки. Какъ бы то ни было, но я увѣренъ, что за напечатаніе статьи никто не можетъ подвергнуться непріятнымъ послѣдствіямъ, тѣмъ болѣе, что ей могло бы предшествовать вступленіе съ совершеннымъ отрицаніемъ всякаго согласія въ чувствахъ и въ воззрѣніяхъ съ авторомъ, но притомъ съ заявленіемъ требованія въ пользу русскаго убѣжденія на такое же право на гласность, какимъ пользуются даже китайскіе мнѣнія и манифесты. Вамъ хорошо извѣстно, что я говорю не офиціальнымъ языкомъ; можетъ быть, статья моя тѣмъ и любопытна, что въ ней заключается самое свободное и вѣрное выраженіе тѣхъ чувствъ, которыя преобладаютъ во всей странѣ, и для которыхъ и дворъ, и Петербургъ суть предста-

*) Напечатано въ III т. соч. Х-ва. *Изд.*

вители весьма недостаточные, хотя въ настоящемъ случаѣ они нѣсколько болѣе обыкновеннаго сблизились съ народомъ. Прибавлю еще нѣсколько словъ, не высказанныхъ мною во французской статьѣ. Условія, требуемыя султаномъ, до крайности смѣшны: новое названіе для *харача*, да право стоять свидѣтелемъ передъ магометанскимъ судьей, для котораго весь законъ заключается въ Коранѣ,—дѣйствительно преимущества важныя! Много бы все это способствовало къ спасенію армянскихъ якобитовъ, которые были перерѣзаны Бедеръ-Ханомъ! Все это было бы смѣшно, если бы подъ этимъ не скрывалось гнусной уловки, грязнаго предлога придать видъ законности войнѣ противъ христіанъ.

Я на столько изучалъ исторію, что не увлекаюсь чувствомъ негодованія на такихъ штукарей, каковы Россель и Пальмерстонъ. Макіавелизмъ—изобрѣтеніе не новое, и много гнусныхъ дѣлъ увѣнчалось успѣхомъ; но мнѣ жаль, что Англія сдѣлалась орудіемъ жалкой интриги, между тѣмъ какъ она и не допуская исключительнаго вліянія Россіи на Востокъ, могла бы сыграть въ современныхъ событіяхъ такую прекрасную роль. Какъ я былъ бы доволенъ, если бы узналъ, что Гладстонъ не одобряетъ этой грѣшной и постыдной войны *).

Я еще не имѣлъ случая извѣстить васъ, что наконецъ получилъ ваши диссертаціи. Позвольте мнѣ сказать вамъ, что хоть я и не раздѣляю убѣжденій вашихъ въ нѣкоторыхъ весьма важныхъ статьяхъ, однако не могу безъ восторга говорить о добросовѣстности и честности изслѣдованій вашихъ и о томъ глубокомъ чувствѣ любви къ истинѣ, которымъ проникнуто все сочиненіе ваше. По прочтеніи великолѣпной статьи вашей о семи таинствахъ, мнѣ пришла въ голову мысль (которой я, кажется, нигдѣ не встрѣчалъ), не послужитъ ли слѣдующее раздѣленіе къ изъясненію нѣкоторыхъ затрудненій. Два высшія таин-

*) Недавнія событія: встрѣча султану въ Лондонѣ, равнодушіе къ рѣзнѣ въ Кандіи, безучастіе къ болгарамъ, выраженія гнустной лжи и дикой свирѣпости въ офиціальныхъ донесеніяхъ нѣкоторыхъ изъ англійскихъ консуловъ на Востокѣ (именно тѣхъ, которыхъ правительство отличаетъ своимъ особеннымъ довѣріемъ)—все это во многомъ измѣнило бы понятія покойнаго автора, если бъ онъ дожилъ до нашихъ дней. Пр. Ю. Ѳ. С.

ства касаются отношеній человѣка къ *цѣлой Церкви;* пять остальныхъ—отношеній человѣка къ *Церкви земной* и къ ея организму. Подвергаю это мнѣніе вашему безпристрастному суду.

О цѣломъ сочиненіи надѣюсь поговорить при первомъ удобномъ случаѣ.

Но я непростительно злоупотребляю досугомъ вашимъ и вашею добротою. Вы меня простите, когда вспомните, какъ затруднительны для всякаго Русскаго печатныя сношенія съ другими народами. Не нужно прибавлять, что ежели напечатаніе моего французскаго письма окажется возможнымъ, оно должно явиться опять безъ имени автора.

ОПЫТЫ

ПЕРЕВОДОВЪ АПОСТОЛЬСКИХЪ ПОСЛАНІЙ.

Эти переводы были едва ли не послѣдними занятіями покойнаго автора. Мы нашли въ его рукописяхъ два оконченныхъ перевода: посланія къ Галатамъ и къ Ѳессалоникамъ; сверхъ того замѣтку на текстѣ изъ посланія къ Филиппійцамъ, по которой можно заключить, что авторъ продолжалъ свой трудъ. Ю. Ѳ. С.

КЪ ГАЛАТАМЪ ПОСЛАНІЕ

Святаго Апостола Павла.

ГЛАВА I.

1. Павелъ, апостолъ (не отъ человѣковъ и не чрезъ человѣка, но отъ Іисуса Христа и Бога Отца, воздвигнувшаго Его изъ мертвыхъ)
2. и всѣ, которые со мною братья, церквамъ Галатіи:
3. благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца и Господа нашего Іисуса Христа,
4. отдавшаго Себя Самаго за грѣхи наши, чтобы исхитить насъ отъ настоящаго вѣка лукаваго, по волѣ Бога и Отца нашего,
5. Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.
6. Дивлюсь я, что вы такъ скоро переходите отъ призвавшаго васъ къ благодати Христовой въ иное благовѣстіе,
7. которое (впрочемъ и) не есть иное; но только есть люди, смущающіе васъ и хотящіе извратить благовѣстіе Христово.
8. Но если бы и мы, или ангелъ съ неба сталъ благовѣстить вамъ иное, чѣмъ что̀ мы благовѣстили вамъ, отлученъ да будетъ.
9. Какъ мы уже сказали, и нынѣ снова говорю, если кто вамъ благовѣститъ будетъ иное, чѣмъ что̀ вы приняли, отлученъ да будетъ:
10. ибо нынѣ, кому прямлю я: людямъ или Богу, или ищу я людямъ угождать? Угождай я донынѣ людямъ, не былъ бы я рабомъ Христу.
11. Объявляю же вамъ, братья:—то благовѣстіе, которое мною благовѣствовано, оно не по человѣку;

12. ибо не отъ человѣка принялъ я оное или научился, но чрезъ откровеніе Іисуса Христа.
13. Вы конечно слышали о моемъ прежнемъ житіи въ Іудействѣ, какъ я безмѣрно гналъ Церковь Божію и разрушалъ ее,
14. и преуспѣвалъ въ Іудействѣ болѣе многихъ сверстниковъ въ родѣ моемъ, будучи чрезмѣрнымъ ревнителемъ отеческихъ моихъ преданій.
15. Когда же благоволилъ Богъ, избравшій меня отъ утробы матери моей и призвавшій Своею благодатію,
16. открыть во мнѣ Сына Своего, да благовѣствую Его язычникамъ, не поспѣшилъ я совѣтоваться съ плотію и кровью.
17. и не ходилъ въ Іерусалимъ къ бывшимъ апостолами прежде меня, но пошелъ въ Аравію и опять возвратился въ Дамаскъ;
18. потомъ, черезъ три года, пошелъ я въ Іерусалимъ переговорить съ Петромъ и пробылъ у него пятнадцать дней;
19. другаго же изъ апостоловъ я не видалъ, кромѣ Іакова, брата Господня.
20. (а что̀ пишу вамъ, вотъ передъ Богомъ не лгу).
21. Потомъ пошелъ я въ страны сирскія и киликійскія,
22. лицемъ же былъ я неизвѣстенъ Церквамъ Христовымъ въ Іудеѣ.
23. Только слышали онѣ, что гнавшій насъ нѣкогда нынѣ благовѣствуетъ ту вѣру, которую прежде разрушалъ;
24. и славили обо мнѣ Бога.

ГЛАВА II.

1. Потомъ, черезъ четырнадцать лѣтъ, опять ходилъ я въ Іерусалимъ съ Варнавою, взявъ и Тита съ собою.
2. Ходилъ же я по откровенію и изложилъ имъ, особо же значительнѣйшимъ, то благовѣстіе, которое проповѣдую во языкахъ: не напрасно ли какъ нибудь я подвизаюсь или подвизался?
3. Но и Титъ бывшій со мною, хотя Эллинъ, не былъ принуждаемъ къ обрѣзанію.
4. А что̀ до вкравшихся лжебратій, приходившихъ только подсматривать за нашею свободою (которую имѣемъ во Христѣ Іисусѣ), чтобъ насъ поработить:

5. то мы имъ ниже на одинъ часъ не покорились, да истина благовѣстія сохранится для насъ.
6. Что же до значащихъ что либо, какіе бы они ни были, у меня съ ними розни нѣтъ (на лице человѣка Богъ не глядитъ): ибо на меня они ничего не наложили:
7. но напротивъ, видя, что мнѣ ввѣрено благовѣствованіе въ необрѣзаніи, также какъ Петру въ обрѣзаніи,
8. (ибо возмогавшій чрезъ Петра въ апостольствѣ къ обрѣзанію, возмогалъ и чрезъ меня къ языкамъ *),
9. и узнавъ благодать данную мнѣ, Іаковъ и Кифа и Іоаннъ, почитаемые столпами, дали мнѣ и Варнавѣ десницу общенія, мы къ языкамъ, а они къ обрѣзанію;
10. только, чтобы помнили мы нищихъ, что я всегда съ рвеніемъ и исполнялъ.
11. Когда же пришелъ Петръ въ Антіохію, я противусталъ ему въ лице, потому что онъ подлежалъ упреку.
12. Ибо, прежде чѣмъ придти нѣкоторымъ отъ Іакова, онъ ѣлъ съ иноязычниками; когда же пришли, онъ уклонился и отдѣлился, боясь обрѣзанныхъ.
13. А съ нимъ стали притворяться и прочіе Іудеи, такъ что даже Варнава увлеченъ былъ въ ихъ притворство.
14. Но когда я увидѣлъ, что они не прямо шли по истинѣ благовѣстія, я сказалъ Петру при всѣхъ: если ты, будучи Іудеемъ, живешь поязычески, а не поіудейски, что же принуждаешь языки іудействовать?
15. Мы по природѣ Іудеи, а не изъ языковъ грѣшники.
16. Увѣдавъ, что не оправдывается человѣкъ отъ дѣлъ закона, а развѣ вѣрою въ Іисуса Христа, и мы увѣровали во Іисуса Христа, да оправдимся вѣрою во Христа, а не дѣлами закона; поелику отъ дѣлъ закона не оправдается никакая плоть.
17. Если же, стремяся оправдаться во Христѣ, и сами мы ока-

---

*) Сохраняю слово языкъ вмѣсто народъ: первые переводчики не могли этого слова выдумать, а въ немъ заключается особая характеристика мысли. Для славянина народъ разнствуетъ по слову—языкъ, для Грека по обычаю—ἔθνος; для Римлянина по происхожденію —gens, natio и, можетъ быть, populus (отъ pel); хотя тутъ корень можетъ быть ple, какъ у насъ въ словѣ полкъ.

зались грѣшниками, не есть ли тогда Христосъ служитель по грѣху?—да не будетъ.

18. Ибо, если что̀ я разрушилъ, то самое вновь строю; я самого себя показываю преступникомъ.

19. Чрезъ законъ умеръ я для закона, да живу для Бога.

20. Я Христу сораспялся, живу же не я уже, но живетъ во мнѣ Христосъ; а что нынѣ живу во плоти, то живу вѣрою въ Сына Божія, возлюбившаго меня и предавшаго Себя за меня.

21. Я не отвергаю благодати Божіей; ибо если праведность отъ закона, значитъ Христосъ даромъ умеръ.

ГЛАВА III.

1. О безумные Галаты, кто очаровалъ васъ не слушаться истины?—васъ, предъ чьими глазами Іисусъ Христосъ изображенъ былъ, какъ бы передъ вами самими распятый?

2. Одно это хотѣлъ бы я узнать отъ васъ: отъ дѣлъ ли закона получили вы Духа, или отъ слушанія вѣры?

3. Ужели вы такъ безумны? Начавъ Духомъ, нынѣ кончаете плотію!

4. Ужели такъ много испытали вы понапрасну? Да еще понапрасну ли только?

5. Что же? Отъ дѣлъ ли закона, или отъ слушанія вѣры Тотъ, Кто расточаетъ вамъ Духа и творитъ въ васъ силы?

6. Какъ Авраамъ повѣрилъ Богу, и вмѣнилось ему въ праведность,

7. также знайте: тѣ, кто отъ вѣры, они то и суть сыны Авраама.

8. Ибо писаніе, провидя, что Богъ оправдаетъ языки отъ вѣры, предблаговѣстило Аврааму: «что благословятся въ тебѣ всѣ языки».

9. Посему тѣ, кто отъ вѣры, благословляются съ вѣрнымъ Авраамомъ.

10. А которые отъ дѣлъ закона, тѣ подъ клятвою; ибо писано: проклятъ всякій, кто не пребываетъ во всѣхъ предписаніяхъ книгъ закона, исполняя оныя.

11. Что отъ дѣлъ закона не оправдывается никто передъ Богомъ, ясно потому, что и праведникъ отъ вѣры живъ будетъ.
12. Но законъ не отъ вѣры; а человѣкъ, что̀ дѣлаетъ, въ томъ и живетъ *).
13. Христосъ искупилъ насъ изъ-подъ клятвы закона, ставъ за насъ клятвою, ибо писано: «проклятъ всякъ, повѣшенный на деревѣ».
14. Да будетъ на всѣ народы благословеніе Авраамово во Христѣ Іисусѣ, да пріиметъ обѣтованіе Духа черезъ вѣру.
15. Братья, говорю по человѣчески: даже и человѣкомъ утвержденнаго завѣщанія никто не отмѣняетъ и не прибавляетъ къ оному.
16. Аврааму же сказано было обѣтованіе и сѣмени его (не сказано: сѣменамъ, какъ бы о многихъ, но какъ объ одномъ) «и сѣмени твоему», которое есть Христосъ.
17. Такъ я говорю, что завѣта, предутвержденнаго Богомъ во Христѣ, законъ, пришедшій спустя четыреста тридцать лѣтъ, отмѣнить не могъ, чтобы упразднить обѣтованіе;
18. ибо, если наслѣдіе отъ закона, оно уже не отъ обѣтованія; Авраама же ущедрилъ Богъ черезъ обѣтованіе.
19. Итакъ, что̀ же законъ? Онъ предустановленъ былъ противъ заблужденій, доколѣ не пришло то сѣмя, которому дано обѣтованіе и устроенъ вѣстниками Божьими подъ рукою посредника.
20. Посредникъ же при одномъ не бываетъ, а Богъ одинъ.
21. Итакъ, законъ противенъ обѣтованіямъ Божіимъ? Да не будетъ. Если бы былъ данъ законъ, могущій животворить, тогда бы дѣйствительно праведность была отъ закона.
22. Но писаніе заключило всѣхъ подъ грѣхомъ, дабы черезъ вѣру въ Іисуса Христа дано было обѣтованіе вѣрующимъ.

---

*) Это мѣсто, кромѣ славянскаго перевода, вовсе не понятно; во всѣхъ мнѣ извѣстныхъ смысла нѣтъ, а въ Русскомъ переводѣ библ. общ. смыслъ совершенно противенъ подлиннику. Повтореніе словъ αὐτὰ и αὐτοῖς указываетъ явно на то, что это правило общее, которое могло бы выразиться такъ: человѣкъ живетъ тѣмъ, что признаетъ началомъ своей дѣятельности.

23. Прежде, чѣмъ придти вѣрѣ, мы были заключены и стрегомы закономъ для будущаго откровенія вѣры.
24. Такъ законъ былъ намъ дядькою во Христа, да отъ вѣры оправдимся.
25. Пришедшей же вѣрѣ мы уже не подъ дядькою.
26. Но черезъ вѣру всѣ вы сыны Божіи во Христѣ Іисусѣ;
27. ибо всѣ вы, сколько во Христа крестились, во Христа облеклись.
28. Тутъ нѣтъ уже Іудея, ни Эллина, нѣтъ раба, ни свободнаго, нѣтъ мужчины, ни женщины: ибо всѣ во Христѣ Іисусѣ вы всѣ — одинъ [1]).
29. Если же вы Христовы, то и сѣмя Авраама, и по обѣтованію наслѣдники.

ГЛАВА IV.

1. Еще скажу: во все время, покуда дѣйствуетъ наслѣдникъ, онъ ничѣмъ не разнится отъ раба, будучи господинъ всего;
2. но онъ подъ опекунами и домоправителями до отцовскаго предназначенія.
3. Такъ и мы, покуда дѣтствовали, были порабощены стихіямъ міра;
4. когда же пришла полнота времени, послалъ Богъ Сына Своего, рожденнаго отъ жены, бывшаго подъ закономъ,
5. да искупитъ подзаконныхъ, да получимъ усыновленіе.
6. А поелику вы сыны, послалъ Богъ Духа Сына Своего въ сердца наши, вопіющаго: Авва! (отче!).
7. Итакъ, ты уже не рабъ, но сынъ; а если сынъ, то и наслѣдникъ Божій черезъ Христа.
8. Но тогда, не увѣдавъ Бога, вы служили тѣмъ, кто по существу не боги;
9. нынѣ же, узнавъ Бога, а что̀ еще болѣе, бывъ признаны Богомъ, какъ обращаетесь вы снова къ безсильнымъ и нищимъ стихіямъ, которымъ сызнова поработиться хотите?
10. Дни разбираете, и мѣсяцы, и времена, и сроки [2]).

---

[1]) Не ἕν, а εἷς. Этимъ объясняется 16-й стихъ той же главы.

[2]) Хотя ἐνιαυτός и значитъ иногда годъ, но предшествующее καιροὺς удерживаетъ за нимъ характеръ неопредѣленнаго цикла.

11. Боюсь за васъ, какъ бы не напрасно я у васъ трудился!
12. Будьте какъ я; ибо и я какъ вы. Братья, молю васъ: вѣдь вы ничѣмъ меня не обидѣли.
13. Сами знаете, что я впервые благовѣствовалъ вамъ въ немощи плоти;
14. и вы того испытанія моего во плоти не презрѣли и не отвергли, но какъ вѣстника Божія привѣтствовали меня, какъ Іисуса Христа.
15. Что́ же значило изъявленіе нашего тогдашняго счастія? Ибо я свидѣтельствую о васъ, что, если бы можно, вы глаза свои, вырвавъ, отдали бы мнѣ.
16. Неужели я сдѣлался вашимъ врагомъ потому, что былъ съ вами правдивъ? *).
17. Не добро ревнуютъ по васъ, но хотятъ отдѣлить васъ, чтобы вы по нихъ ревновали.
18. Добро ревновать къ добру всегда, а не единственно въ моемъ присутствіи у васъ.
19. Дѣтки мои, которыми я вновь мучусь, доколѣ не вообразился въ васъ Христосъ!
20. Желалъ бы я присутствовать у васъ теперь и измѣнить голосъ свой, потому что я объ васъ недоумѣваю.
21. Скажите мнѣ: вы—желающіе быть подъ закономъ, или вы не слушаете закона?
22. Ибо писано, что Авраамъ имѣлъ двухъ сыновей, одного отъ рабы и одного отъ свободной;
23. но который отъ рабы, родился по плоти, а который отъ свободной—по обѣтованію.
24. Тутъ все иносказательно: эти двѣ суть два завѣта; одинъ отъ горы Синая, рождающій въ рабство, который и есть Агарь.
25. Ибо эта Агарь, это гора Синай, въ Аравіи; и сопоставляется нынѣшнему Іерусалиму, который рабствуетъ со всѣми дѣтьми своими.
26. Іерусалимъ же вышній свободенъ: онъ и есть мать намъ всѣмъ.

---

*) Кажется, ἀληθεύων болѣе, чѣмъ ἀληθειαν λαλῶν.

27. Ибо писано: «возвеселись неплода, не рождавшая; порывайся и взывай не чадоболѣвшая, ибо много чадъ у одинокой, болѣе чѣмъ у имѣющей мужа».
28. Мы же, братія, по Исааку, обѣтованія чада.
29. Но такъ же какъ тогда, по плоти родившійся гналъ того, кто по духу: такъ и теперь.
30. Но что̀ говоритъ писаніе? «Выгони рабу и сына ея, ибо не на слѣдуетъ сынъ рабы при сынѣ свободной».
31. А мы, братія, чада не рабы, но свободной.

ГЛАВА V.

1. Посему стойте въ той свободѣ, въ которую освободилъ васъ Христосъ, и не возлагайте на себя снова ига рабства.
2. Смотрите; я, Павелъ, говорю вамъ, что если вы обрѣзываетесь, Христосъ вамъ не пользуетъ ни на что.
3. Свидѣтельствую же опять всякому человѣку обрѣзывающемуся, что онъ долженъ весь законъ исполнять.
4. Христа отчуждаетесь всѣ, оправдывающіе себя закономъ; отъ благодати отпадаете вы.
5. А мы духомъ чаемъ надежды оправданія отъ вѣры;
6. ибо во Христѣ Іисусѣ ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе не могутъ ничего, но вѣра, движимая любовью.
7. Вы хорошо бѣжали; кто остановилъ васъ, чтобы вамъ уже не слушаться истины?
8. Эта задержка не отъ того, кто призываетъ васъ.
9. Малая закваска квасить весь растворъ.
10. Я увѣренъ въ васъ о Господѣ, что и вы не иначе будете мыслить , смущающій же васъ приметъ осужденіе, кто бы онъ ни былъ.
11. Я же, братія, если еще проповѣдую обрѣзаніе, за что же я еще гонимъ? Вѣдь этимъ упразднился бы соблазнъ креста.
12. Какъ желательно, чтобы отсѣчены были смущающіе васъ!
13. Вы въ свободу призваны, братія; только свобода не въ потворство плоти, но чтобы вы изъ любви служили другъ другу.

14. Ибо вся полнота закона въ одномъ словѣ: «возлюбишь ближняго своего, какъ самого себя».
15. Ежели же вы другъ друга грызете и съѣдаете, смотрите, какъ бы вамъ не истребиться другъ другомъ.
16. Итакъ, говорю: ходите духомъ и не станете воли плоти совершать;
17. Ибо плоть волитъ противъ духа, и духъ противъ плоти: они противятся другъ другу, такъ что вы не то дѣлаете, чего хотите.
18. Если же вы водимы духомъ, то вы не подъ закономъ.
19. Извѣстны дѣла плоти; они суть: прелюбодѣяніе, блудъ, нечистота, развратъ,
20. идолослуженіе, порчи, вражда, свары, ревности, гнѣвъ, происки, розни, расколы,
21. зависти, убійства, пьянства, пированія, о которыхъ предсказываю вамъ, какъ и прежде говорилъ, что дѣлающіе такія дѣла царства Божія не наслѣдуютъ.
22. Плодъ же духа есть любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, доброта, добродушіе, вѣрность,
23. кротость, воздержаніе; противъ таковыхъ нѣтъ закона.
24. А тѣ, которые суть Христовы, распяли плоть со страстями и похотями.
25. Если мы живемъ духомъ, то станемъ и слѣдовать духу.
26. Не будемъ тщеславными, другъ друга раздражателями, другъ другу завистниками!

ГЛАВА VI.

1. Братія, если и впадетъ человѣкъ въ какое прегрѣшеніе, вы, духовные, направляйте таковаго въ духѣ кротости; и наблюдай за собою, какъ бы и самъ ты не искусился.
2. Другъ друга тягости носите и такъ исполняйте законъ Христовъ.
3. Если же кто думаетъ быть чѣмъ-нибудь, будучи ничѣмъ, онъ самъ себя обманываетъ.
4. Каждый испытывай свое собственное дѣло, и тогда ему будетъ чѣмъ похвалиться передъ собою только, а все-таки не передъ другимъ:

5. ибо всякій понесетъ свое собственное бремя.
6. Учащійся слову, да даетъ учащему общеніе во всѣхъ благахъ своихъ.
7. Не обманывайтесь: надъ Богомъ не посмѣешься. Что̀ человѣкъ сѣетъ, то онъ и пожнетъ.
8. Такъ, сѣющій въ плоть свою отъ плоти пожнетъ тлѣніе; сѣющій же въ духа отъ духа пожнетъ жизнь вѣчную.
9. Не скорбимъ тоже, творя благая; въ свое время пожнемъ, только бы не ослабли.
10. Итакъ, пока намъ время есть, станемте дѣлать добро всѣмъ, а особенно домочадцамъ вѣры.
11. Видите, какъ много написалъ я вамъ своею рукою!
12. Всѣ тѣ, которые хотятъ благовидности по плоти, принуждаютъ васъ обрѣзываться, только чтобы имъ не быть гонимыми за крестъ Христовъ.
13. Ибо и сами обрѣзанные не исполняютъ закона, но хотятъ, чтобы вы обрѣзывались для того, чтобы вашею плотью похвалиться.
14. Мнѣ же да не будетъ, чтобы я похвалился чѣмъ-нибудь, развѣ крестомъ Господа нашего Іисуса Христа, черезъ который мнѣ распятъ міръ, а я міру.
15. Ибо во Христѣ Іисусѣ не могутъ ничего: ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе, но только новая тварь.
16. И кто сему правилу послѣдуетъ, миръ на тѣхъ и милость и на Израилѣ Божіемъ.
17. Впрочемъ, никто не дѣлай мнѣ истомы, ибо я ношу въ тѣлѣ своемъ клейма Господа Іисуса.
18. Благодать Господа нашего Іисуса Христа со духомъ вашимъ, братія! Аминь *).

---

*) Къ Галатамъ писано изъ Рима.

КЪ ЕФЕСЯНАМЪ ПОСЛАНІЕ

Святаго апостола Павла.

ГЛАВА I.

1. Павелъ волею Божьею посланецъ Іисусъ Христовъ, святымъ сущимъ въ Ефесѣ и вѣрнымъ во Христѣ Іисусѣ.
2. Благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа.
3. Благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, благословившій насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ на небесахъ во Христѣ;
4. такъ же какъ избралъ Онъ насъ въ Немъ прежде сотворенія міра, чтобы намъ быть святыми и непорочными передъ Нимъ въ любви,
5. предназначивъ насъ во усыновленіе Себѣ черезъ Іисуса Христа, по благости воли своей,
6. во хвалу славы благодати Своей, коею облагодатилъ Онъ насъ въ Возлюбленномъ,
7. въ Которомъ имѣемъ мы искупленіе кровію Его и отпущеніе преступленій по богатству благодати Его,
8. коею ущедрилъ Онъ насъ во всякой мудрости и разумѣніи,
9. сказавъ намъ тайну воли Своей, по благоволенію, которое Онъ въ Себѣ предуставилъ,
10. къ строительству полноты временъ, дабы все, что ни есть на небесахъ, и все, что ни есть на землѣ, возглавить единою главою—Христомъ.
11. Въ Немъ получили мы и жребій наслѣдства, бывъ къ тому предназначены по опредѣленію Того, Кто все возможетъ по совѣту воли Своей,
12. да будемъ въ похвалу славы Его, мы, первые, возуповавшіе на Христа,
13. въ Коемъ и вы, слышавъ слово истины, благовѣстіе спасенія вашего и увѣровавшіе въ него, запечатлѣлись Духомъ обѣтованія Святымъ,

14. Который есть задатокъ наслѣдства нашего къ искупленію удѣла Его, ко хвалѣ славы Его.
15. Посему и я, слышавъ о вашей вѣрѣ во Христа Іисуса и о любви ко всѣмъ святымъ,
16. не престаю благодарить васъ, творя о васъ поминаніе въ молитвахъ моихъ,
17. да Богъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ славы, дастъ вамъ духа премудрости и откровенія къ познанію Его,
18. и просвѣтленныя очи мысли, дабы вы увѣдали, какова надежда Его призванія и каково богатство славы Его наслѣдія во святыхъ,
19. и каково безмѣрное величіе могущества Его въ насъ, вѣрующихъ, по дѣйствію державной силы Его,
20. которою воздѣйствовалъ онъ во Христѣ, воздвигнувъ Его изъ мертвыхъ и посадивъ одесную Себя на небесахъ,
21. превыше всякаго начальства, и власти, и силы, и господства, и всякаго имени, именуемаго не только въ семъ вѣкѣ, но и въ будущемъ,
22. и все покорилъ подъ ноги Его, и далъ Его, надъ всѣмъ, главою Церкви,
23. которая есть тѣло Его, полнота Того, Кто все во всѣхъ исполнилъ.

ГЛАВА II.

1. И васъ, бывшихъ мертвыми по преступленіямъ и грѣхамъ,
2. въ коихъ нѣкогда ходили по жизни міра сего, по власти князя воздушнаго, духа, нынѣ возмогающаго въ сыновьяхъ ослушанія,
3. среди коихъ и мы всѣ нѣкогда пребывали въ похотѣніяхъ плоти нашей, творя волю плоти и помысловъ, и были чадами гнѣва по естеству какъ и прочіе.
4. Богъ же, богатый въ милости, по многой милости Своей, которою Онъ насъ возлюбилъ,
5. и насъ, бывшихъ мертвыми по преступленіямъ, сооживилъ Христу (по благодати спасены вы)
6. и совоздвигъ и сопоставилъ на небесахъ во Христѣ Іисусѣ,

7. да покажетъ въ вѣкахъ грядущихъ безмѣрное богатство любви Своей; по благости къ намъ о Христѣ Іисусѣ;
8. ибо благодатію спасены вы черезъ вѣру, и сіе не отъ васъ—Божій даръ;
9. не отъ дѣлъ, да не хвалится никто;
10. но по истинѣ, мы Его твореніе, созданные во Христѣ Іисусѣ на дѣла благая, къ коимъ предуготовилъ насъ Богъ, да въ нихъ ходимъ.
11. Итакъ, помните, что вы, нѣкогда язычники по плоти, прозывавшіеся необрѣзаніемъ у такъ называемаго обрѣзанія плотскаго и рукотворнаго,
12. что вы въ то время были внѣ Христа, устранены отъ гражданства Израилева, чужды завѣтамъ обѣтованія, не имѣющіе надежды и безбожны въ мірѣ;
13. нынѣ же во Христѣ Іисусѣ вы, нѣкогда бывшіе далеко стали близки черезъ кровь Христову;
14. ибо Онъ миръ нашъ, Онъ, сдѣлавшій обоихъ единымъ и разрушившій ограду средостѣнія,
15. плотію своею упразднившій вражду — законъ уставовъ — да создастъ въ Себѣ изъ двухъ одного новаго человѣка, устрояя миръ,
16. и да снова примиритъ обоихъ Богу въ одномъ тѣлѣ крестомъ, убивъ въ немъ вражду.
17. И пришедши благовѣстилъ Онъ миръ вамъ всѣмъ, дальнимъ и ближнимъ,
18. ибо черезъ Него и тѣ и другіе имѣемъ мы доступъ въ единомъ Духѣ ко Отцу.
19. Посему вы уже не чужіе и не пришельцы, но сограждане святымъ и домашніе Богу,
20. будучи надстроены на основаніи апостоловъ и пророковъ, краеуголье же—Самъ Іисусъ Христосъ,
21. на коемъ все зданіе стройно растетъ въ храмъ святой о Господѣ,
22. на коемъ и вы созидаетесь въ обиталище Божье Духомъ.

ГЛАВА III.

1. Сего ради, я Павелъ—узникъ Іисуса Христа за васъ язычниковъ.

2. Вы конечно слышали о строительствѣ любви Божіей, данной мнѣ для васъ:
3. какъ въ откровеніи сказана мнѣ тайна (о чемъ я прежде вкратцѣ писалъ,
4. изъ чего вы, прочитавъ, можете усмотрѣть мое познаніе въ тайнѣ Христа),
5. которая въ прежнихъ поколѣніяхъ не сказалась сынамъ человѣческимъ, какъ нынѣ открылась она святымъ посланникамъ Его и пророкамъ Духомъ святымъ,
6. чтобы и язычникамъ быть сонаслѣдниками и сотѣлесниками и сопричастниками обѣтованія Его въ Христѣ Іисусѣ, чрезъ благовѣстіе,
7. которому я сдѣлался служителемъ по дару благодати Бога, данной мнѣ дѣйствіемъ силы Его.
8. Мнѣ, ничтожнѣйшему изъ всѣхъ святыхъ, дана благодать сія: благовѣстить въ язычникахъ неизслѣдное богатство Христа
9. и всѣмъ уяснить, что̀ такое общеніе тайны, отъ вѣка скрывавшейся въ Богѣ, все сотворшемъ чрезъ Іисуса Христа,
10. да откроется нынѣ начальствамъ и властямъ пренебеснымъ чрезъ Церковь вся многообразная премудрость Бога,
11. по опредѣленію предвѣчному, которое совершилъ Онъ во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ,
12. въ Коемъ получили мы смѣлость и безбоязненый доступъ черезъ вѣру въ Него.
13. Итакъ прошу васъ не унывать отъ скорбей моихъ о васъ, которыя суть слава ваша.
14. Посему склоняю колѣна мои предъ Отцемъ Господа нашего Іисуса Христа,
15. отъ Кого все на небесахъ и на землѣ въ одно отечество именуется *),
16. да дастъ вамъ по богатству славы Своей окрѣпнуть силою чрезъ Духа Его во внутренняго человѣка,
17. вселиться Христу, чрезъ вѣру, въ сердца ваши;
18. да, вкоренясь и утвердясь въ любви, возможете постигнуть со всѣми святыми, что̀ ширина и длина, и глубь, и высь;

*) Буквально: отъ Кого всякое отечество на небесахъ и на землѣ именуется, т. е. всѣ названы чадами Божіими.

19. уразумѣть превосходящую всякое разумѣніе любовь Христа; да полнитесь во всю полноту Божію!
20. Ему же, Кто во всемъ силенъ сотворить безмѣрно болѣе того, о чемъ просимъ и думаемъ, силою дѣйствующею въ насъ,
21. Ему слава въ Церкви о Христѣ Іисусѣ во всѣ времена вѣка вѣчнаго! Аминь.

ГЛАВА IV.

1. Итакъ прошу васъ я, узникъ во Христѣ, ходить достойно того званія, въ которое вы званы,
2. со всякимъ смиренномысліемъ и кротостью, съ долготерпѣніемъ, снисходя другъ другу по любви,
3. ревнуя хранить единство духа въ союзѣ мира:
4. Едино тѣло и единъ духъ, такъ какъ вы и званы въ единой надеждѣ вашего призванія.
5. Единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе;
6. Единъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Который надо всѣми и во всѣхъ и внутри всѣхъ васъ.
7. Каждому же изъ насъ дана благодать по мѣрѣ дара Христова.
8. Потому и сказано: «возшедъ на высоту, плѣнилъ Онъ плѣнъ и далъ дары людямъ».
9. А что же это «взошелъ», какъ не то, что Онъ и нисходилъ прежде въ низшія мѣста земли;
10. низшедшій есть Самый Тотъ, Который и взошелъ превыше всѣхъ небесъ, да исполнитъ все.
11. И Онъ же далъ тѣхъ апостолами, тѣхъ пророками, тѣхъ благовѣстниками, а тѣхъ пастырями и учителями,
12. для согласнаго дѣйствія святыхъ въ дѣлѣ служенія, въ домостройствѣ тѣла Христова;
13. доколѣ всѣ достигнемъ до единства вѣры и познанія Сына Божія, до мужа зрѣлаго, до мѣры роста полноты Христовой.
14. Да не будемъ уже младенцами, волнуемыми и кругоносимыми всякимъ вѣтромъ ученія, въ броженіи людскомъ *), въ коварствѣ лукаваго обмана;

*) Буквально: игра въ кости, случайность, жизнь наудачу.

15. но правдивые въ любви, да возрастимъ все въ Того, Кто есть глава во Христа,
16. отъ Котораго все тѣло, согласуясь и слаживаясь во всякой пребывающей связи, дѣятельностью силы соразмѣрной съ каждымъ членомъ, производитъ ростъ тѣла, самосозидаемаго въ любви.
17. Итакъ, свидѣтельствуяся о Господѣ, говорю вамъ впредь не ходить, какъ ходятъ прочіе языки, въ суетѣ ума своего,
18. омраченные въ разумѣ, устраненные отъ жизни Божіей чрезъ невѣжество, сущее въ нихъ, чрезъ окаменѣніе сердецъ ихъ:
19. ибо, обезчуствѣвъ, они предались безстыдству на каждую поденщину всякой скверны.
20. Вы же не такъ узнали Христа.
21. Если только вы Его слышали и отъ Него научилися, согласно съ тѣмъ что̀ есть истина въ Іисусѣ:
22. отложить вамъ прежній обычай съ ветхимъ человѣкомъ, гибнущимъ въ похотяхъ прелести,
23. обновиться въ духѣ ума вашего
24. и облечься въ человѣка новаго, сотвореннаго по Богу въ праведности и святости истины.
25. Посему, отложивши ложь, говорите истину, каждый ближнему своему; ибо мы члены другъ друга.
26. Гнѣвайтесь, но не до грѣха: солнце да не зайдетъ въ гнѣвѣ вашемъ.
27. И не давайте мѣста діаволу.
28. Кравшій впредь не крадь, а лучше трудись, дѣлая добро руками, чтобъ было что̀ подать имѣющему нужду.
29. Никакое гнилое слово не выходи изъ устъ вашихъ, а только такое, которое благо для назиданія къ пользѣ, да дастъ благодать слушателямъ.
30. И не печальте Духа Святаго Божьяго, которымъ запечатлѣны вы въ день искупленія.
31. Всякая горечь досады, вспыльчивость и гнѣвъ, брань и злорѣчіе, да изгонятся отъ васъ вмѣстѣ со всякою злобою.
32. Но будьте другъ ко другу услужливы, благоутробны и отдавайтесь сердцемъ другъ другу, какъ и Богъ отдался вамъ во Христѣ.

ГЛАВА V.

1. Итакъ будьте подражателями Богу, какъ чада возлюбленныя.
2. И ходите въ любви, какъ и Христосъ возлюбилъ васъ и за васъ предалъ Себя въ приношеніе и жертву Богу, въ куреніе благоуханное.
3. Блудъ же и всякая нечистота, и жадность да не именуются даже между вами (какъ прилично святымъ),
4. ни срамословіе, ни пустословіе, ни смѣхотворство, все непристойное, но лучше благодареніе.
5. Сіе же знайте, что никакой блудникъ, или нечистый, или жадный, который есть идолослужитель, не имѣетъ наслѣдія въ царствѣ Христа и Бога.
6. Никто васъ да не обманетъ суетными словами, ибо за оныя приходитъ гнѣвъ Божій на сыновъ ослушанія.
7. И не будьте отнюдь соучастниками ихъ.
8. Вы были нѣкогда тьма, нынѣ же вы свѣтъ о Господѣ: ходите какъ чада свѣта!
9. (Ибо плодъ духа—всякая доброта и праведность, и истина).
10. Допытывайтесь, что̀ пріятно Господу;
11. и не общайтесь безплоднымъ дѣламъ тьмы, но скорѣе обличайте;
12. ибо о томъ, что̀ ими въ тайнѣ дѣлается, и говорить то срамно.
13. Все же обличаемое дѣлается явнымъ отъ свѣта, а все стремящееся явиться есть свѣтъ *).
14. Посему сказано «возбудись спящій и встань отъ мертвыхъ, и будетъ свѣтить тебѣ Христосъ».
15. Итакъ смотрите, чтобъ вы бережно ходили, не какъ немудрые, а какъ мудрые,
16. покупающіе время, потому что дни лукавы.
17. Посему не будьте несмысленны, но знающіе, въ чемъ воля Господня.

---

*) Потому что содержитъ начало свѣта. Въ переводахъ славянскимъ и библейскаго Общества сказано: „являемое“ и „дѣлающееся явнымъ“, что не имѣетъ смысла, а въ другихъ переводахъ „что являетъ, то есть свѣтъ“ противно грамматикѣ, хотя бы φανερούμενον принять за причастіе формы притяжательной. Φανερούμενον тутъ, явно самоявляющееся, стремящееся къ проявленію.

18. И не упивайтесь виномъ, въ которомъ развратъ, но исполняйтеся Духомъ,
19. бесѣдуя съ собою псалмами и пѣснями и стихами духовными, поючи и воспѣваючи въ сердцѣ своемъ Господу;
20. всегда и за все принося благодареніе, во имя Господа нашего Іисуса Христа, Богу и Отцу;
21. покоряясь другъ другу въ страхѣ Божьемъ.
22. Жены покоряйтеся мужьямъ своимъ какъ Господу,
23. потому что мужъ есть глава жены, также какъ Христосъ глава церкви; онъ же и спаситель тѣла.
24. А также какъ Церковь во всемъ покорствуетъ Христу, такъ и жены мужьямъ своимъ во всемъ.
25. Мужья, любите женъ своихъ, какъ и Христосъ возлюбилъ Церковь и Себя Самого предалъ за нее,
26. да освятитъ ее, омывъ водною банею, въ глаголѣ Своемъ,
27. да поставитъ ее предъ собою преславною, Церковью, не имѣющею ни пятна, ни морщины, ни чего-либо подобнаго, но да будетъ свята и непорочна.
28. Такъ и мужья должны любить женъ своихъ, какъ собственныя тѣла. Любящій жену свою себя самого любитъ;
29. ибо никто собственнаго тѣла не ненавидѣлъ, но питаетъ и грѣетъ оное, такъ же какъ и Господь Церковь,
30. поелику мы члены тѣла Его отъ плоти Его и отъ костей Его.
31. Посему оставитъ человѣкъ отца своего и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ двое въ плоть едину.
32. Сіе таинство велико: такъ говорю я о Христѣ и о Церкви.
33. Но и вы, каждый особо, люби жену свою какъ самого себя; жена же да боится мужа.

ГЛАВА VI.

1. Чада, слушайтесь родителей своихъ о Господѣ, ибо сіе справедливо.
2. «Почитай отца своего и мать (сія есть первая заповѣдь съ обѣтованіемъ)
3. да благо тебѣ будетъ, и будешь долголѣтенъ на землѣ».
4. И вы, отцы, не раздражайте чадъ своихъ, но воспитывайте ихъ въ навыкѣ и ученіи Господа.

5. Рабы, слушайтесь господъ своихъ по плоти, со страхомъ и трепетомъ, въ простотѣ сердецъ вашихъ, какъ Христа,
6. служа не только наглазно, какъ человѣкоугодники, но какъ рабы Христовы, творящіе волю Божію отъ души,
7. съ доброжелательствомъ служа Господу, а не людямъ;
8. зная, что каждый, что̀ бы добраго ни сдѣлалъ, то и получилъ отъ Господа, будь онъ рабъ, будь онъ свободенъ.
9. И вы, господа, дѣлайте тоже въ отношеніи къ нимъ, отлагая угрозу, зная, что и вамъ самимъ есть Господинъ на небесахъ, и что нѣтъ лицепріятія у Него.
10. Впрочемъ, братья мои, укрѣпляйтесь въ Господѣ и въ могуществѣ силы Его;
11. облекитесь во всеоружіе Божіе, чтобы возмочь вамъ стать противу козней діавольскихъ,
12. потому что борьба наша не противъ крови и плоти, но противъ начальствъ, противъ властей, противъ міродержцевъ тьмы вѣка сего, противъ злобы духовъ на небесахъ.
13. Посему возьмите всеоружіе Божіе, да возможете противустать въ злой день и, все совершивъ, устоять.
14. Итакъ станьте, препоясавъ бедра ваша истинною и облекшись бронею праведности,
15. и обувши ноги въ готовность благовѣствованія мира *);
16. сверхъ же всего, взявши щитъ вѣры, въ коемъ возможете всѣ стрѣлы лукаваго разженныя угасить.
17. И шлемъ спасенія примите и мечъ духовный, который есть глаголъ Божій,
18. всякимъ моленіемъ и прошеніемъ моляся во всякое время духомъ и на сіе самое бодрствуя во всякой неутомимости и прошеніи за всѣхъ святыхъ,
19. и за меня, да дастся мнѣ слово, и отверзу уста мои съ дерзновеніемъ, сказывая тайну благовѣстія,

---

*) Во всѣхъ переводахъ ошибочно употреблено слово евангелія, и переводчики сбились съ толку; отъ этого у нихъ выходитъ приготовленіе или твердость вмѣсто готовности, а это не представляетъ никакого смысла. Напр. въ Англійскомъ переводѣ „preparation of the Gospel“ вмѣсто „readeness to bear the good message“.

20. о коемъ посольствую въ узахъ, да въ ономъ дерзаю, какъ мнѣ подобаетъ, говорить.
21. А чтобъ и вы знали обо мнѣ, что̀ дѣлаю, то все вамъ скажетъ Тихикъ, возлюбленный братъ и вѣрный служитель въ Господѣ,
22. котораго послалъ я къ вамъ на то самое, чтобы вы знали объ насъ, и чтобы онъ ободрилъ сердца ваши.
23. Миръ братіямъ и любовь съ вѣрою отъ Бога Отца и Господа Іисуса Христа.
24. Благодать со всѣми, любящими Господа нашего Іисуса Христа нетлѣнною любовью. Аминь.

Къ Ефесянамъ писано изъ Рима, черезъ Тихика.

ЗАМѢТКА НА ТЕКСТЪ ПОСЛАНІЯ

апостола Павла къ Филиппійцамъ.

Глава II, стихъ 6.

Греческій текстъ: ὃς ἐν μορφῇ θεοῦ υπάρχων οὐχ αρπαγμὸν ἡγήσατο τὸ εἶναι ἴσα θεῷ; αλλα etc.

Русскій переводъ библейскаго общества: «Онъ, будучи образомъ Божіимъ, хотя равенство съ Богомъ и не считалъ хищеніемъ, но» и т. д. *).

Французскій переводъ (Martin) согласный съ Лютеровымъ: Lequel, étant en forme de Dieu, n'a point regardé comme une usurpation d'être égal à Dieu, cependant, etc.

Англійскій переводъ таковъ же, только «usurpation» въ немъ замѣняется словомъ «robbery».

Всѣ мнѣ извѣстные новые переводы совершенно одинаковы, въ томъ числѣ и ново-греческій. Переводъ русскаго библейскаго общества очевидно взятъ съ нихъ, и маленькое измѣненіе заключается въ вставкѣ слова «*хотя*» для большей плав-

---

*) Такъ значится въ петербург. изданіи 1882 г.; въ Лондонскомъ 1854 г. стоитъ: „Онъ, будучи образомъ Божіимъ, не превозносился тѣмъ, что Онъ равенъ Богу, но“ и т. д. Прим. Ю. Ѳ. С.

ности и, вѣроятно, по неясному чувству, что что-то тутъ не такъ. Смыслъ предполагаемый таковъ: Христосъ, Который хотя и признавалъ за собою право равенства съ Божествомъ, но и т. д.

Я этотъ смыслъ отвергаю вполнѣ по слѣдующимъ причинамъ:

1. Вся мысль, по моему мнѣнію, несогласна съ духомъ апостола Павла.
2. При такомъ смыслѣ едва ли бы не употребилъ апостолъ форму несовершеннаго прошедшаго, вмѣсто аориста, который тутъ употребленъ. Аористъ болѣе соотвѣтствуетъ Русскому *счелъ* чѣмъ *считалъ*.
3. Самое слово ἁρπαγμὸν указываетъ на какое-то дѣйствіе или на проявленіе мысли, а не просто на мысль или мнѣніе. Оно было бы у мѣста, если бы было сказано: Христосъ проявилъ свое равенство съ Богомъ и не счелъ этого хищеніемъ, но . . . и т. д. Я вовсе не могу предположить употребленіе слова *хищеніе* (usurpation, robbery) тамъ, гдѣ никакого дѣйствія не было. Тутъ употребилъ бы апостолъ или отрицательное, въ родѣ οὐκ ἄδικον или положительное, въ родѣ ὀφειλόμενον или ἴδιον ἡγήσατο τό εἶναι.

По моему, это ясно, и я переводъ этотъ отвергаю. Ошибка заключается въ томъ, что отрицаніе приложили къ существительному ἁρπαγμὸν, забывая, что, по свойству языка греческаго, оно можетъ относиться и тутъ относится къ глаголу. Вотъ мой переводъ:

«Христосъ, Который не замыслилъ (или не предпринялъ, или не подвигся на) хищеніе быть равнымъ Богу». Смыслъ глагола ἡγέομαι (отъ ἄγω) вполнѣ допускаетъ такой смыслъ, который простѣе выражается словами: Христосъ, Который будучи образомъ Божіимъ, не задумалъ своевольно себѣ приписать равенство съ Богомъ (божественность), но отъ Бога же ожидалъ Своей судьбы и славы». Какъ мнѣ кажется, это совершенно въ духѣ апостола Павла. Таковъ мой переводъ, совершенно отдѣльно отъ всякаго авторитета; но что̀ меня еще болѣе утверждаетъ въ моемъ мнѣніи, это переводъ славянскій, сдѣланный Греками же.

«Иже во образѣ Божіи сый, не *восхищеніемъ* (т.-е. похищеніемъ или хищеніемъ въ молитвѣ: да не восхититъ мя сатана) непщева быти равенъ Богу»;

По славянски нельзя сказать: счелъ хищеніемъ или полагалъ хищеніемъ, какъ по-русски; а если бы переводчики поняли текстъ какъ новѣйшіе, они сказали бы: «не восхищеніемъ непщева, еже быти ему равну Богу». Вмѣсто этого они говорятъ: не замыслилъ посредствомъ хищенія быть равнымъ Богу.

Поэтому я и перевожу съ полною увѣренностью такъ: не задумалъ своевольно Себѣ присвоить равенство съ Богомъ, но и т. д.

Это совершенно согласно съ общимъ характеромъ апостола Павла, съ ходомъ мысли въ посланіи къ Филипп. и, если не ошибаюсь, намекаетъ на противоположеніе Адаму (по обычаю апостола); ибо Адамъ ветхій, будучи по образу Божію, захотѣлъ своевольно присвоить себѣ божественное: будете какъ боги; Адамъ же новый, Христосъ, смирился *).

---

*) S. Athanasii; Quaestiones in ep. Pauli: Ὁ λέγει — τοιοῦτόν ἐστιν, ὅτι ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ καὶ Θεὸς, βουληθεὶς καταβῆναι ἐπὶ τῆς γῆς καὶ σαρκοθῆναι, οὐκ ἐφοβήθη καταβῆναι τον ἀξιώματος. Οὐ γὰρ εἶχεν ἐξ ἁρπαγῆς τὴν θεότητα, ὥσπερ τις ἔχει πρᾶγμα ἐξ ἁρπαγῆς και φοβεῖται ἀπολέσαι αὐτό. Οὐ τοιοῦτος ἦν ὁ Χριστὸς. μὴγένοῖτο, ἀλλά Θεὸς ὢν τέλειος ἠθέλησε καὶ ἄνθρωπος γενέσθαι. Это толкованіе не лишено интереса и значенія, хотя бы и не принадлежало самому Св. Аѳанасію Великому. Spuria, по изд. Migne. *Изд.*

Отрывки и замѣтки [1]).

I. ПОСТРОЕНІЕ ЖИЗНИ СПАСИТЕЛЯ [2]).

Богъ искони.

(Признаніе отъ Іоанна).

Адамъ.

Чудо въ Канѣ Галил. — Благословеніе роду человѣческому.

Изгнаніе торжниковъ. — Изгнаніе изъ Царства Божьяго.

Чудеса, какъ *свидѣтельства* объ ученіи (необходимы) и независимость отъ Моазизма. — *Вся История Божіей Церкви.*

Проповѣдь: Никодимъ, Самарянка, крещеніе черезъ учениковъ, *духовное преданіе.*

Отрокъ сынъ Царева мужа исцѣленный.

Разслабленный исцѣленный.

Ученіе о свидѣтельствѣ Божіемъ въ чудесахъ.

---

[1]) Въ портфелѣ А. С. Хомякова нашлось нѣсколько клочковъ бумаги, исписанныхъ его рукою, большею частью карандашемъ (почти стершимся), и содержащихъ въ себѣ разнаго рода перечни, ссылки, намеки, иногда оглавленія задуманныхъ трудовъ. Разумѣется, многое въ нихъ непонятно и почти все неопредѣленно и загадочно; но изъ этого полумрака пробиваются иногда неожиданные лучи, открывающіе дальніе, еще неизслѣдованные горизонты. Вотъ почему мы сочли не лишнимъ дать мѣсто въ этомъ томѣ нѣкоторымъ изъ этихъ отрывковъ. Мысль Хомякова, даже недосказанная, стоитъ того, чтобы на ней остановить вниманіе; и мы увѣрены, что, по крайней мѣрѣ для нѣкоторыхъ изъ читателей, не лишены будутъ интереса эти послѣдніе, едва замѣтные слѣды ея. Прим. Ю. Ѳ. С.

[2]) „Христосъ, въ своей земной жизни, представляетъ дѣйствіе Божіе на весь родъ человѣческій“—сказалъ А. С. Хомяковъ во второй своей брошюрѣ о западныхъ вѣроисповѣданіяхъ; эта тема много занимала его въ послѣдніе года его жизни, и, какъ намъ извѣстно, онъ хотѣлъ разработать ее въ подробности, но не успѣлъ исполнить своего намѣренія. Программа задуманнаго имъ труда сохранилась въ настоящемъ отрывкѣ. Мы печатаемъ его въ томъ самомъ видѣ, въ какомъ онъ дошелъ до насъ. Прим. Ю. Ѳ. С.

Богъ какъ питатель.	*Пять хлѣбовъ.*—Ученіе о томъ, что чудо само по себѣ—ничего, а только знаменіе истиннаго ученія: вы пришли ко мнѣ, потому что знаменіе видѣли и ѣли хлѣбъ. Освобожденіе отъ обряда и слава Богу. Право на нарушеніе обряда. Сила, которая безъ предательства непобѣдима. Оправданіе блудницы и судъ надъ Израилемъ. Полное соединеніе со Христомъ и свобода.
Богъ какъ Творецъ.	*Твореніе: глаза слѣпорожденному посредствомъ земли.* Единство съ Отцомъ и заслуга самопожертвованія.
Богъ воскреситель.	*Лазарь.* Торжество (признаніе отъ людей). Страданіе. Богъ, узнанный во плоти Ѳомою.

II. ЗАМѢТКИ ДЛЯ ИЗСЛѢДОВАНІЯ О ПОДЛИННОСТИ ЕВАНГЕЛІЯ ОТЪ МАТѲЕЯ *).

Подлинность Матѳея: Іерусалимъ еще стоитъ. Матѳей съ намѣреніемъ разсказываетъ обстоятельства; которыя еще многіе могли помнить, какъ-то убіеніе дѣтей Израиля, и объясняетъ слухи, ходившіе только въ Іудеѣ, именно разсказъ воиновъ. Строго Іудейскій характеръ: угроза городамъ Еврейскимъ, совѣтъ прокаженному показаться іереямъ. Мѣстность видна. Въ *отечествѣ* непринятъ.

Мытари: любятъ друзей. *Долги* въ «Отче нашъ» и *Сокровище* въ рѣчи на горѣ.

---

*) Чтеніе трудовъ нѣмецкой критической школы навело А. С. Хомякова на мысль: поискать въ новозавѣтномъ писаніи внутреннихъ признаковъ его подлинности. Настоящій отрывокъ содержитъ въ себѣ, какъ матеріалъ для болѣе подробнаго изслѣдованія евангелія отъ Матѳея, краткія замѣчанія и перечень мѣстъ. Прим. Ю. Ѳ. С.

О самомъ Матѳеѣ: зачѣмъ съ мытарями ѣсть?	тоже въ Маркѣ. » въ Лукѣ. » два раза.

Мытари и грѣшники предваряютъ въ Царствѣ.
Мытари (говоритъ Христосъ) повѣрили Іоанну.
Безсмысліе апостоловъ часто упоминается.
Любовь къ деньгамъ непобѣдима въ юношѣ (у Марка тоже).

Въ Матѳеѣ.

На Фарисеевъ—въ рѣчи на горѣ.	(У Луки о Фарисеяхъ ни слова). Въ главѣ VI-й три раза подъ именемъ лицемѣровъ.
Маркъ тоже. *Лука* (безъ Фарис.)	Гл. VII: не яко книжники и Фарисеи (говорящіе безъ власти).
— тоже Лука тоже.....	Гл. IX. книжн. говорятъ: хулитъ.
— тоже Лука тоже.....	Фарис. и ученики Іоан. постятся.
— тоже: а въ Лукѣ народъ говор.	Фарис.: о князѣ бѣсовскомъ изгоняетъ бѣсовъ.
Маркъ тоже, Лука тоже	Глава XII. Фар. уличены и хотятъ мстить. Фар. о княз. бѣсовскомъ изгоняетъ бѣсовъ.
Тоже.....	Фарис. и книжн. требуютъ знаменія.
Тоже; но сверхъ того, разсказъ о преданіяхъ (значитъ не въ Іудеѣ)	Гл. XV. Фарис.: зачѣмъ преданіе нарушаетъ?
Маркъ и Лука тоже	— Фар. соблазняются. Гл. XVI. Фар. и Сад. просятъ знаменія съ неба.
Тоже—тоже.....	— блюдитеся кваса фар. и сад.
Тоже.....	Гл. XIX. Фар. допрашиваютъ о бракѣ.

Лука тоже ..... Гл. XX. Преданъ будетъ архіер. и книжн.

Лука тоже ..... Гл. XXI. Арх. и кн. негодуютъ на народъ въ недѣлю Вaій.

Тоже..... — Арх. и старцы: какою властію творитъ?

Тоже (безъ сравненія съ мытарями) Лука—какъ въ Маркѣ. — Арх. не вѣрятъ Іоанну (слова Христа).

— Арх. и Фар. хотятъ Его схватить, будучи оскорблены.

Маркъ тоже..... Гл. XXII. Уличены Садд. и Фар.

Лука гораздо слабѣе.. Гл. XXIII. На сѣдалищѣ Моисея возсѣдаютъ Фар. и книжн. Горе вамъ кн. и Фар. лицемѣры (цѣлая глава необыкновенно сильная).

Тоже..... ..... Гл. XXVI. Совѣтъ архіер.

Тоже..... Гл. XXVII. Второй совѣтъ.

Тоже. Лука о народѣ ..... — Арх. подучаютъ народъ испросить Варраву.

Тоже..... — Арх. книжн. Фар. ст. ругаются.

— Арх. и Фар. просятъ стражи.

Гл. XXVIII. Подкупаютъ стражу.

Въ Маркѣ отрока не исцѣляютъ ученики, и Фарисеи стыдятъ ихъ.

(Въ Лукѣ нѣтъ, въ Матѳеѣ нѣтъ).

Въ Лукѣ мытари, при крещеніи, говорятъ съ Іоанномъ.

(Въ Матѳеѣ нѣтъ).

и тоже повторено при похвалѣ Іоанна Христомъ.

На Левитовъ—притча самаритянина.

Въ Лукѣ на счетъ Субботы лишній разъ противъ Матѳея, съ упреками.

Въ Лукѣ болѣе наставленій Фарисеямъ, въ Матѳеѣ съ бо̀льшими упреками.

Въ Лукѣ—о Фарис. сребролюб.

Особенно важна притча о Мытарѣ и Фарисеѣ и о Закхеѣ.

III. О СВОБОДѢ И НЕОБХОДИМОСТИ.

По поводу Спинозы, Канта и другихъ философовъ *).

Декартъ ошибается—у него substantia не клеится съ знаніемъ. Частное съ общимъ не мирится.

Мальбраншъ такожде, но онъ много понялъ правды. Частное видитъ и познаетъ только въ общемъ.

Человѣкъ истину знаетъ въ Богѣ.

Жаль, не знаю Якова Бёме; впрочемъ, у мистиковъ *сравненіе* всегда идетъ за *доводъ*; душа покойна, а это хуже чѣмъ неудовольствіе, оставляемое матеріализмомъ.

Спиноза. . . . . Онъ совсѣмъ не матеріялистъ; онъ хуже—онъ *ничего*. Мысль, пространство, Богъ, человѣкъ, природа все равно, а необходимость у него необходима по недоразумѣнію. Дѣйствіе или свободно, или несвободно: воля или необходимость. Если я все во всемъ, если я substantia чистая, какая же необходимость? Я самъ себѣ законъ. Дѣйствую только я на себя, по свойству бытія безусловнаго, а не по опредѣленію своей натуры; ибо натура есть только бытіе, опредѣленное дѣйствіемъ, высочайшая свобода.—Кто виноватъ? Душа ли Спинозы или его разумъ? Кажется, предшественники его сбили.

Кантъ. Лучше всѣхъ, а тоже сбился: началъ смиренно, а окончилъ попыткою на твореніе. Ученики его совсѣмъ не поняли, и онъ наконецъ, самъ себя не понялъ, а памятника заслуживаетъ. Убилъ скептицизмъ, доказалъ, что вѣра есть высшее, безусловное знаніе, а категоріи формулы, а слова символы, которыхъ уже опредѣлить нельзя.

Что пространство и время?—Ordo rerum coexistentium et consequéntium (Лейбницъ) или visionum, по Канту.

Что coexistere et consequi?—Время и пространство *входятъ* въ свое опредѣленіе.—Quid est a?—A est symbolum vocis

*) Этотъ отрывокъ писанъ задолго до сороковыхъ годовъ, послѣ первыхъ занятій А. С. Хомякова Нѣмецкою философіею и прежде чѣмъ онъ изучилъ Гегеля. Нѣкоторыхъ строкъ нѣтъ возможности разобрать; но самое замѣчательное сохранилось: собственное построеніе автора, въ которомъ выражено его понятіе объ отношеніи понятіе воли къ необходимости. Прим. Ю. Ѳ. С.

a.—Quid est vox a?—Differt ab hoc et illo, pronunciatur sic et sic. Intelligisne?—Nihil.—Quid in mente praeclaruit.—Nihil. Сущность мысли не опредѣлилась. Это опредѣленіе по отрицанію. Quid est vox a?—Vocem a nominamus eam, quae a'—no modo pronunciatur. Это опредѣленіе по положенію. Хорошо и это.

Что̀ такое вещество? *Мысль общая* въ отношеніи *частной* чужая, внѣшняя. Что̀ необходимость? Воля *общая* въ отношеніи къ *частной*, чужая, внѣшняя. Проявленная, частная, тотчасъ дѣлается себѣ внѣшнею, необходимою.

ВЕЩЕСТВО.

Пространство	Время; переходъ пространства въ мысль.	мысль.

НЕОБХОДИМОСТЬ.

Власть	Законъ. переходъ власти въ волю.	воля.

Для чорта—власть.
Для людей—законъ.
Для Ангеловъ—воля чужая сдѣлалась своею.

Отрывокъ о Церковно-административныхъ вопросахъ *).

Должно бы заняться заручными [1]), сдѣлать ихъ гораздо обязательнѣе, форму дать общеприходскую, въ которой бы участвовали всѣ сословія, а не одни помѣщики. Въ то-же время представить вопросъ въ видѣ выгоды помѣщиковъ, такъ какъ безпрестанно происходятъ непріятности между причетниками и помѣщиками, на зло которымъ очень часто ставится весь причетъ. Впослѣдствіи можно будетъ внести въ законъ представленіе кандидатовъ отъ прихожанъ съ избраніемъ епископомъ

*) Примѣчанія къ этимъ отрывкамъ см. въ Приложеніяхъ. *Изд.*

уже изъ представленныхъ кандидатовъ [2]); а покуда положить срокъ, далѣе котораго причетникъ или священникъ не можетъ быть безъ заручной, даже подъ предлогомъ испытанія. Такимъ образомъ можно открыть путь избранія въ самомъ духовенствѣ, который со временемъ можно будетъ продлить до избранія самихъ епископовъ [3]), и до избранія временныхъ членовъ синода епископами и пресвитерами [4]). Обозначить опредѣлительно границы главныхъ расколовъ и разныхъ христіанскихъ ученій; на эти границы ставить священниковъ изъ разныхъ эпархій, людей способныхъ и надежныхъ [5]), предоставляя имъ выгоды болѣе обыкновенныхъ. Издавать какъ можно болѣе экземпляровъ Новаго Завѣта и псалтыря съ русскимъ переводомъ и славянскимъ текстомъ и пускать ихъ какъ можно дешевле. Печатать отдѣльными и дешевыми брошюрами части церковной службы, въ которыхъ старый текстъ или тексты былъ бы противопоставленъ новому, но «совершенно искренне», съ текстомъ и вѣрнымъ переводомъ. Эти брошюры давать даромъ священникамъ въ областяхъ, гдѣ наисильнѣе расколъ.

Если можно, предложить синоду постоянныхъ агентовъ при патріархѣ цареградскомъ и въ другихъ мѣстахъ и имѣть при синодѣ постояннаго агента, совершенно безгласныхъ, но облегчающихъ сношенія по духовнымъ дѣламъ, чиномъ отнюдь не выше іерейскаго. Предлогъ, если нужно—сборы [7]). Болгарскій епископъ [8]). Нельзя ли по примѣру того, что было сдѣлано съ Несторіанами [9]), перезвать въ общеніе съ православными раскольничьихъ епископовъ, утверждая ихъ въ чинѣ епископскомъ, расширяя даже предѣлы ихъ епископствъ и подчиняя ихъ не синоду, а греческимъ патріархамъ или сербскому? Подготовить это агентами, созвать ихъ въ городѣ не русскомъ, сдѣлать публичное засѣданіе при самихъ раскольникахъ и, по соглашеніи епископовъ на общеніе и по принесеніи покорнаго сознанія въ прежнемъ невѣдѣніи утвердить ихъ и снова отлучить еще строже ихъ митрополита, объясняя искренне всѣ причины его отлученія, безъ лжи, которая всегда обнаруживается. Этимъ бы путемъ можно бы уничтожить рогожскій расколъ.

ПРИЛОЖЕНІЯ.

Письма В. Пальмера къ А. С. Хомякову 1843—53 г. [1]).

I.

(Письменный Отвѣтъ на I-ое письмо Х—ва).

Любезный сёръ.

Я не могу выразить вамъ, съ какимъ интересомъ и удовольствіемъ прочелъ я ваше письмо отъ 10 Декабря. Я себя подлинно почитаю счастливымъ, что пріобрѣлъ такое знакомство, благодаря строфамъ (Stances), которыя я послалъ Рѣдкину; и я надѣюсь, что Богу будетъ угодно когда нибудь возвратить мнѣ на столько зрѣніе [2]), чтобы я могъ свободнѣе и больше написать вамъ, нежели какъ могу я это сдѣлать теперь. Вы въ нѣкоторой степени поймете, какую важность я придаю вашимъ замѣчаніямъ о церковныхъ вопросахъ по поводу напечатанныхъ стихотвореній и письму, которое, я надѣюсь, вы получите при нихъ [3]). Мнѣ казалось, что могла бы произойти нѣ-

---

[1]) Письма эти были найдены послѣ появленія 3-го изд. богословскихъ сочиненій Х-ва и потому впервые появляются въ настоящемъ изданіи. Для ознакомленія съ личностью В. Пальмера считаемъ нелишнимъ привести характеристику его, сдѣланную Кард. Нюманомъ въ предисловіи его къ Notes o a Visit to the Russian Church XVI. Пальмера, имъ изданнымъ послѣ смерти автора. „Пальмера не легко было разгадать. Ни одинъ случайный или простой знакомый не могъ бы и подозрѣвать, какія теплыя чувства, какой энергическій энтузіазмъ скрывался подъ строгой, безстрастной и почти чопорной внѣшностью... Но, какое бы впечатлѣніе онъ не производилъ на людей случайно его встрѣчавшихъ, кто часто съ нимъ видѣлся, не могъ остаться безчувственнымъ къ его многоразличнымъ чарующимъ качествамъ, къ его простотѣ, самоотверженности, уживчивости, къ его мягкости и терпѣнію, къ его необыкновенной простотѣ, ревности въ исканіи истины, къ его честности, къ его спокойствію и благодушію въ страданіяхъ, въ затрудненіяхъ и разочарованіяхъ".

[2]) Пальмеръ страдалъ глазами.

[3]) Здѣсь имѣется въ виду письмо, напечатанное какъ предисловіе къ собранію гимновъ и стихотвореній Пальмера.

кая польза, какъ въ Англіи, такъ и въ Россіи, отъ взаимнаго сообщенія нашимъ друзьямъ или знакомымъ тѣхъ религіозныхъ мыслей и чувствъ, которыя имѣютъ христіане русскіе и англиканскіе. Я съ увѣренностью разсчитывалъ, что вы не будете недовольны тѣмъ, что̀ я сдѣлалъ, но что вы скорѣе раздѣлите мое искреннее желаніе пробудить взаимный интересъ и симпатію въ средѣ тѣхъ (а ихъ много), кто способенъ быть пробужденнымъ къ сознанію печальныхъ послѣдствій разъединенія даже для сильнѣйшихъ и самыхъ здравыхъ частей раздѣленной Церкви. Но съ самаго начала я не разсчитываю на какое либо добро отъ силы ума или знанія, ни отъ диспутовъ или полемики, ниже отъ мірскихъ или политическихъ ухищреній со стороны частныхъ лицъ или правительствъ. Тѣ раздѣленія, которыя существовали и усугубились за тысячу лѣтъ, достаточно доказываютъ, что не можетъ быть добра съ этой стороны. «О! не возлагайте надежды», прекрасно говоритъ псалмопѣвецъ, «на кого либо изъ сыновъ человѣческихъ, ибо въ нихъ нѣтъ спасенія». Моя единственная надежда на воздыханія и молитвы простыхъ и неученыхъ душъ, какъ мірянъ, такъ и духовныхъ, и я чувствую въ себѣ пожирающій меня огонь, который побуждаетъ меня просить и молить каждаго, кто являетъ какой либо признакъ вѣры, изъ какой бы то ни было страны или церкви, присоединиться ко мнѣ въ стремленіи убѣдить другихъ *молиться* (подчеркнуто въ подлинникѣ) о единеніи. Ученость—ничто, умъ—ничто, могущество—ничто, но молитва—все. Тотъ, кто со мною разъ помолится о единеніи или проявитъ хоть малѣйшій приливъ ревности, будетъ для меня сугубо братомъ. Не будемъ спрашивать себя, какъ это можетъ сбыться? Какъ можетъ такая или иная трудность быть устранена? Какое раціональное разрѣшеніе того или инаго богословскаго вопроса? Прочь съ такими сомнѣніями! Ели мы только призовемъ на себя огонь Духа Святаго, онъ освѣтитъ темное, умягчитъ твердое, исправитъ непрямое, угладитъ шероховатое, сдѣлаетъ легкимъ трудное [1]). Съ нимъ нѣтъ невозможнаго. Но я чувствую,

[1]) Эти строки явно внушены извѣстнымъ гимномъ Латинской церкви „Veni Sancte Spiritus“:

O lux beatissima,
Reple cordis intima,

что въ настоящую минуту я не долженъ пытаться написать вамъ болѣе объ этомъ предметѣ; буду только просить васъ принять брошюры и два маленькихъ томика, приложенные къ книгѣ моихъ собственныхъ стихотвореній и гимновъ. Эти послѣдніе были написаны почти всѣ съ прямою цѣлью быть посланными вамъ, какъ малое отданіе однороднымъ, за то что вы и профессоръ Рѣдкинъ прислали мнѣ. Я буду просить васъ передать мое почтеніе г. Языкову вмѣстѣ съ однимъ экземпляромъ стихотвореній моихъ; онъ увидитъ, если читаетъ по англійски, что послѣдняя пьеса была внушена мнѣ кое-чѣмъ его. Попрошу васъ также взять на себя трудъ передать профессору Рѣдкину тѣ экземпляры, которые надписаны ему, вмѣстѣ съ моимъ самымъ теплымъ привѣтомъ (best and kindest remembrance) и благодарностью за то удовольствіе и пользу, которую онъ мнѣ доставилъ. Я надѣюсь, когда мои глаза окрѣпнутъ, имѣть возможность написать ему безъ тѣхъ затрудненій и мученій, которые теперь претерпѣваю, когда пишу даже короткую записочку. Я очень чувствую вашу доброту въ указаніи лѣкарства. Мнѣ указывали на него или почти на тождественное и другіе; и я знаю случаи, когда это или подобныя средства дѣлали чудеса пользы. Но у меня скорѣе атонія нерва или ретины нежели мускульнаго вещества, и мнѣ говорятъ, что только время и отдыхъ наладятъ дѣло. Мнѣ говорили, что я долженъ ожидать; что слабость продлится три или четыре года, изъ которыхъ (я надѣюсь) теперь уже протекло два. Въ надеждѣ, что Вы не почтете меня недостойнымъ продолженія вашего расположенія (friendship) и переписки, остаюсь любезный сёръ вашимъ очень искренне и если позволите, (if Imay Say) очень сердечно. В. Пальмеръ (діаконъ). Коллегія Св. Маріи Магдалины. Оксфордъ, 7 Іюня 1845.

Tuorum fidelium.

. . . . . .

Lava quod est sordidum,
Riga quod est aridum,
Sana quod est saucium,
Flecte quod est rigidum,
Fove quod est frigidum,
Rege quod est devium. . . . и т. д. *Изд.*

P. S. Вы получите 15 экземпляровъ стихотворенiй и гимновъ, изъ коихъ я желалъ бы дать одинъ или два профессору Рѣдкину и по одному митрополиту и княгинѣ Мещерской (старшей или младшей) съ моимъ почтенiемъ митрополиту и привѣтомъ (compliments) дамамъ.

II.

(Печатный отвѣтъ на 1-е письмо. Предисловiе къ книгѣ стихотворенiй).

Оксфордъ, 4 Iюня (н. с.) 1845.

Дорогой сёръ. Благодаря васъ за письмо отъ 10 Декабря и за стихотворенiя Языкова, приложенныя къ нему, прошу позволенiя предложить вамъ малую отплату въ томъ же родѣ на слѣдующихъ за симъ страницахъ *) и прибавить нѣсколько размышленiй о церковныхъ вопросахъ, вызванныхъ отчасти тѣмъ, что̀ вамъ угодно было написать мнѣ.

1) Вы говорите, что сочувствiе англиканца къ тому, чѣмъ внушено вамъ ваше стихотворенiе, мною переведенное и снова здѣсь на стр. 6-й отпечатанное, «было для васъ въ нѣкоторомъ отношенiи удовольствiемъ нечаяннымъ, такъ какъ знаменiе креста и вѣра въ молитвенное общенiе живыхъ и мертвыхъ, почти совершенно отвергаются излишне осторожнымъ духомъ реформацiи; вы же, думается (такъ продолжаете вы), совершенно правы, одобряя и то, и другое. Признающiе въ Святомъ Крестѣ дѣйствительное орудiе спасенiя нашего, не могутъ не почитать его за естественный знакъ христiанской любви; и отвергая, изъ опасенiя идолослуженiя, такой естественный и святой знакъ, они являются почти столь же непослѣдовательными, какъ тотъ, кто, боясь празднословiя, осудилъ бы себя на добровольную нѣмоту. Также я почитаю разумнымъ вѣрить, что смерть не можетъ прервать христiанской любви въ томъ духовномъ мiрѣ, коего единственный законъ—любовь. Епископальная церковь въ Англiи въ наше время какъ будто бы признала это начало».

*) Страницы, слѣдующiя за этимъ письмомъ, заключаютъ въ себѣ стихотворенiя самого Пальмера, и между ними переводъ его извѣстныхъ стиховъ А. С. Хомякова „Къ дѣтямъ“ („Бывало, въ глубокой, полуночный часъ“).

Мнѣ не приходится прибавлять что либо отъ себя къ этой выдержкѣ, такъ какъ слѣдующія страницы достаточно покажутъ, какъ я сердечно раздѣляю ваши вѣрованія и чувства. Мнѣ хочется обратить ваше вниманіе на подробность, имѣющую исключительно интересъ и важность по отношенію къ характеру англиканской или британской (british) церкви, къ которой я принадлежу. Слишкомъ, къ несчастію, извѣстно, что англиканцы на дѣлѣ оставили спасительное употребленіе знаменія креста, которымъ христіане искони отличали себя отъ іудеевъ и язычниковъ; равно и то, что они теперь не обращаются съ молитвами къ богоматери и святымъ въ общественныхъ богослуженіяхъ своей церкви; въ своихъ же частныхъ мнѣніяхъ они по большей части отвергаютъ оба эти обычая, какъ направленные къ тому, чтобы отлучить насъ отъ Христа, въ Которомъ одномъ, а не внѣ Котораго эти обычаи могутъ быть правильно оцѣнены и поняты.

Но вы, можетъ быть, не знаете и рады конечно будете узнать, что сама англиканская церковь далеко не такъ заблуждается по этимъ вопросамъ, какъ многіе изъ ея членовъ, и такимъ образомъ вполнѣ способна на всяческое исправленіе, если Господу угодно будетъ обратить сердца наши къ Себѣ, отвративъ ихъ отъ нашихъ собственныхъ глубочайшихъ духовныхъ и умственныхъ идолослуженій. Она (т. е. церковь) положительно требуетъ знака Креста при крещеніи; вы же согласитесь со мной, что здѣсь корень и зародышъ всякаго послѣдующаго употребленія этого знака, какъ въ церковномъ богослуженіи, такъ и въ ежедневной жизни. Въ одномъ изъ своихъ каноновъ она пространно отстаиваетъ частое употребленіе знаменія Креста при всякомъ случаѣ, вопреки мнѣнію пуританъ или кальвинистовъ, и выражаетъ свое сочувствіе древней Церкви, смотрѣвшей на поносящихъ это священнѣйшее знаменіе, какъ на враговъ самого Креста и Христа распятаго.

2) Относительно другаго вопроса (объ обращеніи къ духамъ и душамъ усопшихъ) я замѣчу здѣсь только, что даже тѣ англиканскіе епископы, которые наименѣе наклонны сочувствовать духовному движенію, называемому пюзеизмомъ, соглашаются, что ихъ церковь никогда и и никакъ не осужда-

ла «воззваній» (apostrophes) и «поэтическихъ обращеній» къ святымъ и ангеламъ. Дѣйствительно, нелѣпо было бы сохранять псалмы и гимны ветхозавѣтные, въ которыхъ пр. Давидъ и другіе обращаются духовно (spiritually) какъ къ ангеламъ, такъ и къ душамъ праведныхъ и къ своей душѣ, въ томъ числѣ; и къ другимъ всяческимъ предметамъ наличнымъ или заочнымъ, одушевленнымъ или неодушевленнымъ, напоминая Богу объ Его усопшихъ рабахъ, съ тѣмъ, чтобы придать силу собственнымъ молитвамъ. Было бы, говорю я, весьма нелѣпо удержать всѣ эти обращенія отъ ветхозавѣтной церкви, какъ мы это до сихъ поръ дѣлаемъ въ службахъ англиканской церкви, отказывая церкви Новаго Завѣта въ одинаковой свободѣ духовнаго обращенія, и притомъ во Христѣ, къ ангеламъ и духамъ, къ лицамъ и предметамъ въ формѣ подходящей и приличествующей новому откровенію (dispensation). Но, по правдѣ сказать, возраженіе толковыхъ и благорасположенныхъ англиканцевъ направлено въ сущности не противъ такихъ поэтическихъ обращеній, какія встрѣчаются въ стихахъ вашихъ или въ гимнахъ вашей церкви, или въ тѣхъ, которые я теперь посылаю вамъ и которые по большей части переводы, но противъ молитвъ въ прозѣ, настоятельно обращаемыхъ къ духамъ или душамъ не во плоти пребывающимъ, какъ выраженіе почитанія и поклоненія (homage & devotion). Этого предмета я теперь не затрону; да оно и ненужно: ибо если мы, англиканцы, только допустимъ на дѣлѣ и оцѣнимъ ту чудесную и трогательную священную поэзію, которая обща греческой и латинской церквамъ, и даже давно отдѣлившимся несторіанскимъ и евтихіанскимъ общинамъ и которую наша собственная англиканская церковь никогда не осуждала, тогда нечего будетъ опасаться большихъ затрудненій по этому поводу на пути къ примиренію.

Вы сѣтуете на нѣкоторые лживые росказни, почерпнутые, по словамъ вашимъ, изъ писаній нѣкоего ораторіанца Тейнера и повторяемые іезуитами, которыхъ вы, пожалуй, не безъ основанія, обвиняете въ глубокой и непримиримой ненависти къ Россіи и къ восточной церкви. Ясно, конечно, что почти все относящееся до Россіи доходитъ къ намъ съ двойной окраской

религіозной и политической злобы Поляковъ и нѣмецкихъ и французскихъ демократовъ. Но оставляя, однако, политику въ сторонѣ, я долженъ признаться, что по моему, и мы въ Англіи, и вы въ Россіи, хорошо сдѣлаемъ, какъ можно менѣе упирая на погрѣшности римскихъ католиковъ; по крайней мѣрѣ до тѣхъ поръ, пока сами не начнемъ давать имъ лучшихъ примѣровъ, либо всеобщимъ настроеніемъ молитвы и ходатайства объ улучшеніи и «примиреніи», либо, если подлинно считаемъ ихъ стоящими внѣ ограды истинной Церкви, «дѣйственной заботою объ ихъ обращеніи».

Намекая на то, что̀ я писалъ про обязанность молиться объ единеніи, вы говорите мнѣ, что вы «убѣждены, что въ Россіи многіе повторяютъ слова церковной службы, о которыхъ я говорилъ («и о соединеніи всѣхъ») не одними устами, но и изъ глубины сердца и души. Вы говорите про себя, что вы были научены искренне присоединяться къ этой чудной молитвѣ церковной; и что даже въ молодости, еще почти ребенкомъ, вы въ воображеніи восхищались надеждой увидѣть весь христіанскій міръ соединеннымъ подъ знаменемъ истины; что, позже, эти надежды стали менѣе ярки по мѣрѣ того, какъ препятствія становились все замѣтнѣе. Наконецъ, заключаете вы, я долженъ сознаться, что то, что̀ было надеждой, поблекло до степени простого желанія, не лишеннаго упованія лишь вслѣдствіе слабаго мерцанія возможности успѣха по истеченіи многихъ и многихъ вѣковъ. Южная Европа въ своемъ темномъ невѣжествѣ надолго внѣ вопроса. Германія въ дѣйствительности не имѣетъ другой религіи кромѣ идолослуженія наукѣ. Франція не имѣетъ настоятельнаго алканія истины и мало искренна. Англія съ ея скромной (?) *) наукой и съ ея искренней любовью къ религіозной истинѣ, могла бы дать нѣкоторыя надежды; но простите мою откровенность, Англія скована желѣзными путами традиціоннаго обычая» (traditionary custom)».

*) Этотъ знакъ вопроса поставленъ самимъ Пальмеромъ. Ему, видимо, осталось непонятнымъ лестное значеніе этого выраженія (modest) въ устахъ Хомякова и можетъ быть, онъ нѣсколько оскорбился эпитетомъ *скромный*, принявъ его въ умалительномъ смыслѣ. Въ мысли Хомякова эпитетъ этотъ, данный англійской наукѣ, служитъ для противоположенія ея „кичливой наукѣ нѣмецкой“.

Въ отвѣтъ на это я долженъ сказать, что ничто не можетъ быть принято нами съ большей благодарностью, ничто не можетъ быть для насъ утѣшительнѣе и ободрительнѣе (refreshing) увѣренности, что въ восточной церкви есть нѣсколько, по крайней мѣрѣ, сердецъ, которыя жаждутъ единства и мира; нѣсколько, по крайней мѣрѣ, которыя молятся не поверхностно и формально, но разумно и горячо за возсоединеніе Запада. Когда бы угодно было Богу сдѣлать это болѣе общеизвѣстнымъ и ощутимымъ между нами здѣсь въ Англіи! Когда бы угодно было Богу, чтобы вы въ Россіи знали и чувствовали болѣе ясно, какъ много тысячъ мірянъ и духовныхъ имѣется въ Англіи, которые денно и нощно искреннѣйше молятъ Бога о замиреніи христіанства! Такое взаимное освѣдомленіе могло бы содѣйствовать къ возгрѣванію нашего усердія и къ устраненію того сомнѣнія, которое, сознайтесь въ этомъ, овладѣло многими. Я, конечно, знаю, что есть затрудненіе на пути ко всеобщему примиренію; что эти трудности болѣе и болѣе обрисовываются и угрожаютъ неопреодолимостью по мѣрѣ накопленія въ насъ годовъ и опытности. Это вовсе не удивительно. Но, тѣмъ не менѣе, дорогой сёръ, вы все-таки мнѣ позволите сказать, что даже если бы не было никакого проявленія ободряющихъ обстоятельствъ, каковыя, я думаю, имѣются въ наши дни, я счелъ бы все-таки долгомъ убѣждать васъ никогда не поддаваться, пока живы, тому злому отчаянію, о которомъ вы упоминаете. Хотя бы желаемое и казалось невозможнымъ, тѣмъ не менѣе «у Бога нѣтъ невозможнаго». «Если имѣете вѣры съ горчичное сѣмя», говоритъ Спаситель нашъ, «вы можете двигать горами», и «о чемъ вы согласитесь вдвоемъ просить здѣсь на землѣ, то будетъ сдѣлано для васъ на небѣ». «О чемъ вы вдвоемъ», говоритъ Онъ: во сколько же болѣе, если многіе изъ насъ согласяться вмѣстѣ просить на землѣ того, о чемъ Спаситель нашъ самъ просилъ заблаговременно для насъ такъ настоятельно, въ ночь Своего страданія? Одна мысль о возможности христіанамъ отчаяваться въ такомъ дѣлѣ должна быть невыносимымъ испытаніемъ для христіанскихъ душъ.

Я говорю это даже въ предположеніи, что все кажется безусловно мертвымъ и окоченѣлымъ; что возбудить христіанъ въ

раздѣленныхъ церквахъ къ обычаю искренней молитвы о воссоединеніи столь же, по человѣческому пониманію, безнадежно, какъ покушаться воскрешать мертвыхъ; а однако даже мертвые могли бы быть воскрешаемы вѣрою. Но въ дѣйствительности дѣло обстоитъ не такъ: есть не-мало основаній (several plain grounds for hope) для надежды на достиженіе предлежащей намъ цѣли. Упомяну объ одномъ или двухъ, съ разныхъ сторонъ взятыхъ. Во-первыхъ, если вы въ Россіи искренно и издавна вѣрите, что восточная каѳолическая, или православная, или греческая церковь въ дѣйствительности (какъ она сама себя почитала со временъ схизмы), составляетъ «всю истинную Церковь»; что она одна и исключительно есть хранительница «истиннаго ученія», ковчегъ спасенія—этого одного довольно было бы всегда и при всѣхъ возможныхъ трудностяхъ для достаточнаго побужденія къ самой неусыпной энергіи въ молитвѣ и дѣйствіи, и къ самой твердой и безустанной надеждѣ на успѣхъ въ благовѣствованіи невѣрнымъ и на возвращеніе въ свое лоно всѣхъ еретиковъ, схизматиковъ, будь они римско-католики, англиканцы, лютеране или кальвинисты. Съ другой стороны, если вы не очень увѣрены въ такомъ теоретическомъ значеніи восточной церкви; или если вамъ ваши чувства говорятъ, что какъ бы она на бумагѣ ни расписывалась сама, но практически не вѣритъ въ свои притязанія: тогда я допускаю, что вы на первыхъ порахъ можете быть нѣсколько смущены и подавлены духомъ. Но и тутъ самыя условія спора въ нашъ вѣкъ, условія ежедневно болѣе и болѣе приводящія людей къ близкимъ сношеніямъ, популяризирующія всяческіе вопросы и всяческое знаніе, расхристіанивающія (unchristianizing) и развращающія всѣ правительства и народы, въ особенности же высшіе классы—это гигантское развитіе, говорю я, всеобщей чувственности и невѣрія, какъ бы оно ни было страшнымъ какъ несомнѣнный признакъ «послѣднихъ дней», все-таки заключаетъ въ себѣ элементъ надежды для тѣхъ, сердца коихъ ищутъ Христа и единенія Церкви Его. «Возведите очи ваши», говоритъ онъ Самъ, «ибо избавленіе ваше близится». И дѣйствительно, это можетъ быть вѣрно въ извѣстномъ смыслѣ, даже передъ кончиной, даже въ наше время. Если паровыя сообще-

нія и желѣзныя дороги размножаются, если то, что называется цивилизація и образованіе, а съ ними чувственность жизни и либерализмъ въ вѣрованіяхъ, все болѣе распространяется по всѣмъ странамъ, начиная съ высшихъ классовъ до низшихъ: тогда ни въ Англіи, ни въ Римѣ, ни въ Россіи не возможетъ сохранить своего теперешняго положенія благонамѣренное меньшинство. Все, что было утверждено и кристаллизовано вѣками, частью, вслѣдствіе политическихъ, а частью и религіозныхъ причинъ, теперь размыкается. А что касается до васъ въ Россіи, либо восточная церковь выработаетъ въ себѣ новый духъ, чтобы противустоять потоку зла, устремляющемуся на нее съ запада, чтобы обратить и извлечь не однихъ «еретическихъ» и «схизматическихъ» латинянъ, «внѣ сущихъ», но зачастую и своихъ членовъ внутри ея сущихъ; либо она должна подчиниться Риму или, наконецъ (только три возможныхъ исхода), она должна подумать объ откровенномъ примиреніи на какихъ угодно условіяхъ.

Такимъ образомъ самое развитіе зла въ окружающемъ насъ обществѣ подаетъ поводъ къ надеждѣ и представляетъ немало удобствъ для соединенія и слитія разсѣянныхъ элементовъ добра.

Что касается Англіи въ частности, то въ настоящее время она подаетъ особую надежду на добро въ будущемъ. Развитіе зла нигдѣ не достигаю, можетъ быть, болѣе ужасающихъ размѣровъ какъ въ религіозномъ, такъ и въ соціальномъ отношеніи, и однако нигдѣ нѣтъ столько основаній для надежды. Мы можемъ только опасаться, какъ бы въ то время, когда весь міръ начинаетъ интересоваться религіознымъ движеніемъ въ Англіи, называемымъ пюзеизмомъ, восточная церковь не представила бы ничего привлекающаго къ ней симпатіи англичанъ, все болѣе и болѣе обращающихся по направленію Рима. Сравнительно неваженъ вопросъ о томъ, желаете ли вы «обращенія» нашего какъ еретиковъ или схизматиковъ, или нашего примиренія какъ братій, которые, можетъ быть, будутъ въ состояніи объяснить свои кажущіяся ереси и показать, что они никогда вполнѣ не отпадали отъ православной вѣры. Неважно, говорю я, какую изъ этихъ точекъ зрѣнія вы изберете по отношенію къ англиканамъ или римско-католикамъ; только, по-

Жалуйста, либо одно, либо другое: проявите что нибудь въ родѣ христіанской ревности и энергіи. Если вы «вся» Церковь, то подобаютъ ей таковыя [2]); если вы «часть» ея, то опять таки соотвѣтственно этому условію. Только, пожалуйста, либо одно, либо другое, и тогда исчезнетъ то «гордое презрѣніе», въ которомъ вы обвиняете насъ. Насъ привлечетъ къ вамъ всякое проявленіе жизни, хотя бы первый порывъ ея энергіи былъ, повидимому, направленъ противъ насъ самихъ. Не только Франція, но сѣверная Америка и Англія вполнѣ доступны для всѣхъ религій; отчего же одна истинная православная греческая церковь не посылаетъ по крайней мѣрѣ хоть одного миссіонера въ Англію, въ Оксфордъ, который, какъ весь міръ теперь знаетъ, есть центръ великаго религіознаго движенія. Ищите такимъ образомъ либо, повторяю, нашего обращенія, либо нашего примиренія; но дѣлайте либо одно, либо другое; не продолжайте всегда оставаться въ возмутительномъ (shocking) самодовленіи, проявляя внѣшнимъ образомъ не только терпимость, но даже нѣчто въ родѣ братскаго признанія къ еретикамъ, худшимъ чѣмъ латиняне или англиканцы, въ то время какъ про себя вы думаете—мы одни истинная Церковь, а *они* всѣ еретики, на пути мрака и погибели стоящіе; *они*, для приведенія коихъ въ вашъ «Ковчегъ Спасенія» вы и пальцемъ не хотите пошевельнуть!

Вы говорите, что вамъ кажется вполнѣ естественнымъ, что серьезныя силы въ Англіи думаютъ объ уніи только съ Римомъ: ибо «унія не можетъ быть понятна православнымъ христіанамъ (т. е. христіанамъ греческой или восточной церкви) иначе какъ послѣдствіе совершеннаго согласія или полнаго единства ученія (вы оговариваетесь насчетъ обрядовъ, насколько они не выражаютъ какого нибудь догмата). Истинная церковь ничего государственнаго въ себѣ не имѣетъ и не можетъ допустить условнаго союза. Совсѣмъ иначе обстоитъ дѣло въ церкви римской. Эта церковь — государство. Оно допускаетъ охотно возможность союза даже при глубокомъ различіи въ ученіи. Велика разница между послѣдовательнымъ рабствомъ

---

[2]) Т. е. ревность и энергія. *Изд.*

ультрамонтанства и непослѣдовательной полусвободой галликанства; и однако оба стоятъ подъ однимъ знаменемъ и одной главой. Единеніе никейскаго сѵмвола съ подчиненіемъ Риму — вещь вполнѣ нелѣпая въ уніатской церкви польскихъ странъ, и однако эта церковь была допущена въ ограду Рима безъ затрудненія, потому что церковь Рима есть государство и имѣетъ право дѣйствовать какъ таковое. Унія возможна съ Римомъ; съ православіемъ возможно только единство».

На это я долженъ замѣтить, что какъ мы въ Англіи, такъ и папа и всѣ римскіе богословы вполнѣ сходимся съ вами и съ восточною церковью въ томъ, что истинная церковь никогда не можетъ допустить никакой политической или условной уніи, ничего инаго, кромѣ полнаго единства въ ученіи; но римскіе католики почтутъ ваши замѣчанія о признаніи уніатовъ и о терпимости къ галликанству несправедливыми. Уніаты, общась съ папой и его церквами, въ которыхъ сѵмволъ произноситься съ прибавкой, на положеніи не равныхъ съ равными, а низшихъ съ высшими, тѣмъ самымъ подчиняются латинскому ученію, хотя Папа и снисходитъ къ ихъ предразсудкамъ и немощи (смотря по тому, какъ онъ на это смотритъ), только съ внѣшней стороны одной формы. Что̀ до галликанства, на него смотрятъ такъ же, какъ на вредное направленіе въ мѣстной, подчиненной церкви, никоимъ образомъ не признаваемое за законъ, явно осужденное высшею властью и только «de facto» терпимое въ извѣстныхъ границахъ, до тѣхъ поръ, пока оно не доразвилось до своихъ крайнихъ предѣловъ. Такъ бываетъ во всѣхъ обществахъ; и въ самой восточной церкви не менѣе чѣмъ въ другихъ многія частныя мнѣнія, противныя господствующему духу, всегда бывали и всегда будутъ терпимы, пока они не разовьются и не достигнутъ такого практическаго значенія, что, наконецъ, заставятъ высшую власть издать новые обязательные законы или потребовать подчиненія болѣе точнаго и полнаго законамъ уже существующимъ. Такъ въ восточной церкви одно время вольно было епископу, скажемъ Епиѳанію, отвергать священныя изображенія; но когда, позднѣе, споръ объ иконахъ обострился, такое снисхожденіе уже не могло имѣть мѣста. И теперь въ латинской церкви позволитель-

но отвергать непорочное зачатіе Приснодѣвы Маріи [1]), тогда какъ въ восточной вольно утверждать противуположный взглядъ, хотя общее настроеніе латинской церкви въ пользу этого учеченія, а восточной, пожалуй, противно таковому. Но, чтобы не останавливаться далѣе на этомъ, достаточно сказать, что вы весьма ошибаетесь насчетъ современнаго религіознаго движенія въ Англіи, почитая его за желаніе пустой, политической, условной уніи, или думая, что подобное что-либо способствовало настроенію, которое проявляется теперь относительно Рима. Движеніе это началось въ духѣ самаго строгаго англиканства, вслѣдствіе усиленныхъ нападокъ на «установленную церковь» [2]) протестантскихъ сектантовъ и римскихъ католиковъ, поддержанныхъ либеральнымъ правительствомъ. Оно заключалось до извѣстнаго момента въ духѣ совершенно-враждебномъ какъ папизму, такъ и сектаторству, и только когда умноженіемъ знанія, непрестанныхъ усилій къ самоусовершенствованію и проявленіемъ разныхъ печальныхъ признаковъ господства между нами злыхъ началъ открывалась все болѣе и болѣе невообразимая масса тѣхъ наслѣдственныхъ предразсудковъ и невѣжествъ, подъ которыми мы были похоронены, нѣкоторые изъ искреннихъ и вліятельныхъ умовъ начали сомнѣваться въ самомъ духовномъ существованіи англиканской церкви и стали искать примиренія съ Римомъ не условно, а по простотѣ, съ чувствомъ самаго полнаго самоуничиженія и самоотреченія.

Что̀ до меня, то я не заявляю своего согласія идти до конца по пути простаго и полнаго подчиненія Риму. Это не потому, чтобы я затруднялся признать себя и церковь свою еретической или схизматической, если бы правда того потребовала; но я просто не убѣжденъ въ томъ, что англиканская церковь утратила непрерывность своей духовной жизни, и что простое и полное подчиненіе Риму въ настоящее время возможно или желательно для нея, какъ церкви. Мои изслѣдованія привели меня къ убѣжденію, что въ настоящее время признаніе

---

[1]) Это писано до изданія папскаго (соборнаго) декрета о Непорочномъ Зачатіи въ 1849 году. *Изд.*

[2]) Established Church—офиціальное наименованіе Государственной Церкви въ Англіи. *Изд.*

единства съ восточной церковью, а не исканіе политической или условной уніи съ нею, гораздо возможнѣе и желательнѣе, нежели съ римской. Но да избавитъ меня Богъ отъ того, чтобы думать или говорить когда либо о такомъ дѣлѣ иначе, какъ о ступени къ окончательному соединенію и насъ и восточныхъ съ Римомъ. Повторяю, я считаю единеніе (не унію) съ восточной церковью дѣломъ и желательнымъ, и возможнымъ для церкви англиканской. Конечно, это можетъ состояться не тотчасъ и даже не скоро, но въ будущемъ совершиться это должно, не органическимъ и сильнымъ переворотомъ въ обѣихъ перквахъ, но естественнымъ и постепеннымъ развитіемъ того, что̀ уже теперь есть. Я не думаю, чтобы восточная церковь должна была либо теперь, либо позже, измѣнить что либо въ своемъ ученіи въ угоду предразсудкамъ англиканскихъ епископовъ, ни чтобы она должна была допустить англиканскую церковь или ея членовъ къ общенію въ таинствахъ, при настоящемъ положеніи. Это было бы лишь введеніемъ у себя анархіи и права признавать или отвергать по личному усмотрѣнію бо́льшую часть или по крайней мѣрѣ большую часть того, что̀ правильно почитается за священное и непоколебимое преданіе. Еще менѣе думаю я, что англиканская церковь или ея члены когда либо получатъ пользу отъ превращенія въ профессоровъ греко-руссицизма или оріентализма — и это не потому, чтобы имъ помѣшало чувство гордости и презрѣнія, но потому, что невозможно человѣку ученому и понимающему обратиться къ восточной церкви на почвѣ каѳоличности, каково бы ни было его мнѣніе объ частномъ характерѣ этой частной церкви. Не увлекаясь пустымъ гаданіемъ, я положительно утверждаю передъ вами, какъ человѣкъ проведшій годы въ богословскихъ занятіяхъ, что я вполнѣ увѣренъ въ существованіи въ англиканской церкви элемента вѣры и ученія не только похожаго, но совершенно тождественнаго съ вѣрою и ученіемъ восточной церкви. Такимъ образомъ, хотя единеніе съ англиканской церковью въ настоящую минуту совершенно внѣ вопроса, такъ какъ она состоитъ изъ элементовъ противуположныхъ и изъ недовыработанныхъ стремленій, частью православныхъ, частью еретическихъ; тѣмъ не менѣе, единеніе съ пра-

вославнымъ элементомъ англиканской церкви, когда онъ окончательно одолѣетъ и изгонитъ своего еретическаго противника, будетъ совершено естественно и легко и едва ли будетъ нуждаться въ какихъ либо переговорахъ и конференціяхъ, только развѣ по второстепеннымъ вопросамъ дисциплины и обряда. Чтобы пояснить мои слова, я укажу на армянскую церковь, которая, подобно англиканской, имѣетъ какъ бы двойственное существованіе съ давнихъ временъ. Съ армянами единеніе безъ объясненія или измѣненія съ ихъ стороны было бы единеніемъ съ ересью; тѣмъ не менѣе, если-бъ эта церковь сдѣлала то, что дѣлала уже не разъ, т. е. объяснила бы свои еретическія выраженія въ православномъ смыслѣ и на будущее время отвергла бы и выраженія и сущность ереси—единеніе съ нею было бы возможно, такъ какъ единство было бы такимъ образомъ объявлено и принято.

Но сказанное мною здѣсь требуетъ нѣкоторой оговорки. Есть несомнѣнно одинъ пунктъ, на счетъ котораго я не могу говорить съ такою полною увѣренностью, какъ о вопросахъ, касающихся моей личной вѣры или вѣры моей церкви, которую я знаю изнутри ея, тогда какъ я знаю восточную церковь только по ея внѣшнему проявленію; хотя на счетъ его лично думаю, что наша вѣра и ваша сходны. Это приводитъ меня къ послѣдней части вашего письма, въ которомъ вы говорите о трехъ великихъ различіяхъ между западной и восточной церквами—къ вопросу о прибавленіи къ символу слова «filioque». Это различіе вы почитаете величайшимъ препятствіемъ не только къ единенію, но даже къ самой мысли о таковомъ. Я совершенно соглашаюсь съ вами и не только не приглашаю члена восточной церкви умалить значеніе этого препятствія, но соглашаюсь съ тѣмъ, что вполнѣ естественно, даже обязательно должно почитать на первыхъ порахъ (in the first instance) латинянъ еретиками (не только схизматиками) по этому вопросу, точно такъ же какъ и съ нашей стороны естественно и законно на первыхъ же порахъ почитать Грековъ по крайней мѣрѣ схизматиками или точнѣе еретиками по тому же вопросу. Тѣмъ не менѣе не должно съ обѣихъ сторонъ дѣлать это на основаніи невѣжественной и суевѣрной практики, ко-

торая не старается усвоить себѣ свою собственную вѣру, ниже́ обсудить правильно заблужденія еретиковъ, не вздыхаетъ съ любовью о возращеніи ихъ къ истинѣ и не старается устранить ненужныя препятствія, на чьей бы они ни лежали сторонѣ. Мнѣ скорѣе кажется, что если вопросъ о «filioque» есть дѣйствительно то средостѣніе, изъ-за котораго христіанскія церкви взаимно считаютъ себя еретическими, то что умы именитыхъ христіанъ обоихъ лагерей должны помнить всю важность постоянно возвращаться къ этому вопросу и искать разъясненія онаго не отъ конференцій и соборовъ, но отъ Самаго Духа Святаго, Который есть связь между Отцомъ и Сыномъ въ Святой Троицѣ и Податель всякой истины, мира и спасеніи на земли, прося Его, да даруетъ Онъ намъ разъясненіе сей тайны. Мы должны постоянно стараться преуспѣвать въ постиженіи и оцѣнкѣ нашей собственной вѣры въ этомъ отношеніи, постоянно стремясь отыскать, какой камень претыканія можетъ находиться на пути отдѣлившихся отъ насъ братій, мѣшая имъ сочувствовать съ нами; съ другой же стороны мы должны быть до щепетильности искренними и любовными по отношенію къ тому, чтобы не искажать ихъ ученія и не клеветать на оное, сомнѣваясь и дѣлая различіе тамъ, гдѣ для этого нѣтъ повода, или гдѣ есть таковой, дѣлать его бо̀льшимъ, чѣмъ онъ есть въ дѣйствительности. Писано, что архангелъ Михаилъ не дерзнулъ произнести рѣшительнаго осужденія даже на діавола; во сколько же мы должны быть осторожнѣе, дабы не говорить язвительно даже о еретикахъ? Если даже гражданскіе суды осторожны въ нелишеніи обвиняемыхъ всѣхъ средствъ къ защитѣ и всякой возможности къ оправданію себя—во сколько кратъ болѣе должны члены Христовы быть осторожными въ осужденіи двухъ третей христіанскаго міра и перваго епископа, какъ дѣлаете вы, осуждая латинянъ, или одну треть христіанскаго міра съ пятью патріархами, какъ дѣлаютъ они, осуждая васъ?

Но я теперь не буду пытаться идти въ глубь этого вопроса. Я не хочу, если бы даже могъ, подать поводъ думать, что всѣ затрудненія могутъ быть устранены немедленно, хотя бы въ теоріи. Я хотѣлъ бы упросить васъ сочувствовать и убѣдить

другихъ сочувствовать тому нравственному и духовному алканію единенія, которое, несмотря на всѣ наши слабости, теперь несомнѣнно до извѣстной степени проявляется въ англиканской церкви. Будь оно и у васъ, рано или поздно оно получило бы отъ Бога все, что̀ потребно для достиженія желаннаго конца. Въ настоящее время достаточно, если вы, съ своей стороны, будете ежедневно стараться осуществить въ себѣ самихъ все болѣе и болѣе ту вѣру, которая несомнѣнно всегда жила въ церкви вашей—что «Святой Духъ предвѣчно, истинно и дѣйствительно есть Духъ Сына, подобно какъ Онъ есть и Духъ Отца», тогда какъ ересь говоритъ, что Сынъ есть Сынъ Духа. Въ виду того, что есть между нами въ Англіи многіе, искренне желающіе единенія, а вы увѣряете, что между вами, восточными, есть тоже нѣкоторые, желающіе того же—давайте впредь соревновать другъ другу въ молитвахъ, прося какъ для себя, такъ и для другихъ вящщаго укрѣпленія въ вѣрѣ, нами уже держимой, и восполненія того, что̀ можетъ быть съ обѣихъ сторонъ неполнаго въ оной.

Кончаю этимъ письмо мое, прося васъ считать меня, любезный сёръ, вашимъ и пр. В. Пальмеръ (діаконъ), членъ коллегіи св. Маріи Магдалины въ оксфордскомъ университетѣ.

III.

(Отвѣтъ на 2-ое письмо Хомякова).

Книга Пальмера „Согласованіе англиканскаго и восточнаго ученій". — Вопросъ о томъ, составляетъ ли Западъ доселѣ часть каѳолической церкви? — Непослѣдовательность восточной церкви по этому вопросу.— Возможное соглашеніе съ англиканской церковью по вопросу призыванія святыхъ. — Замѣчанія по разнымъ пунктамъ, затронутымъ Хомяковымъ.

Коллегія Св. Маріи Магдалины, Оксфордъ, 1 Іюля (н. с.) 1846 г.

Дорогой сёръ! Мнѣ становится стыдно, когда смотрю на число (18 Авг. 1845 г.), отъ котораго писано ваше письмо ко мнѣ. Вѣдь уже теперь почти годъ, какъ я его получилъ! Мое единственное оправданіе въ томъ, что я раньше не увѣдомилъ васъ о полученіи его и не отвѣчалъ на него — слабость зрѣнія, отъ которой мои глаза неспособны къ напряженію и ра-

ботѣ (хотя теперь они поправляются). Ваше письмо значительныхъ размѣровъ, требовало, какъ я то чувствовалъ, основательнаго отвѣта; а мои глаза, утомляясь ежедневно неотложными занятіями, располагали меня, или скорѣе понуждали, къ медлительности. Кромѣ того, все свободное мое время посвящалось работѣ не малозначащей для предмета, о которомъ мы съ вами переписываемся, и озаглавленной: «Согласованіе англиканскаго ученія съ ученіемъ каѳолической, апостольской восточной церкви». Эта книга, наконецъ, напечатана, и я просилъ моего пріятеля г. Блакмора, нашего капеллана въ Кронштадтѣ, для котораго я и напечаталъ ее, послать нѣсколько экземпляровъ ея вамъ отъ имени насъ обоихъ. Вы, можетъ быть, сдѣлаете мнѣ одолженіе распорядиться ими слѣдующимъ образомъ, пользуясь случаями, которые избавили бы васъ отъ всякихъ хлопотъ: одна связка (въ шесть или семь экземпляровъ) назначается митрополиту московскому; изъ нихъ два для него лично, одинъ для академической библіотеки, одинъ для семинарской, одинъ для г. Киріакова [1]) и одинъ для его сотоварища г-на Нечаева (профессора Академіи); одинъ, наконецъ, для преосвященнаго Аарона, знающаго, кажется, по-англійски [2]). Я упомянулъ объ этихъ лицахъ въ особомъ письмѣ къ митрополиту и не сомнѣваюсь, что онъ позаботится о доставленіи. За симъ я долженъ обратиться уже непосредственно къ вашей дружбѣ съ просьбой снабдить экземплярами слѣдующихъ знакомыхъ мнѣ лицъ, передавъ имъ мое почтеніе и мою о нихъ память (my regards & remembrance). Вотъ они: княгинѣ Долгоруковой, урожд. Давыдовой, или ея теткѣ г-жѣ Новосильцовой (безразлично которой), графинѣ Потемкиной, младшей княгинѣ Мещерской (какъ бы доставить экземпляръ ея свекрови, если она жива!) и профессору Рѣдкину. Кромѣ этихъ экземпляровъ вы всегда можете получить другіе отъ г. Блакмора для всѣхъ, кто бы пожелалъ имѣть мою книгу и для

---

[1]) Профессоръ Греческаго языка въ Московской Духовной Семинаріи.

[2]) Преосвященный Ааронъ (Нарцисовъ), бывшій епископъ архангельскій, въ первый пріѣздъ къ намъ Пальмера, жилъ на покоѣ въ московскомъ Донскомъ монастырѣ, гдѣ и скончался 15 Января 1842 г. *Изд.*

которыхъ она не была бы выброшеннымъ добромъ. Прибавлю еще по этому поводу, что я буду надѣяться въ свое время получить ваши замѣчанія объ этомъ трудѣ моемъ, которыми я очень дорожу. Также позвольте предупредить замѣчаніе, которое вы справедливо могли бы мнѣ сдѣлать; и для того прошу васъ сдѣлать одно исправленіе въ книгѣ: на стр. 158-й, на 7-й строкѣ отъ низу, вставьте слово «какъ» (as) передъ словами св. Августина. Я совершенно убѣжденъ, что это слова не Августина, а вставка; они однако очень хорошо выражаютъ ученіе латинянъ. Точно также я убѣжденъ, что письмо папы Льва (на стр. 160) подложное; я никогда его не ввелъ бы въ свою книгу, если бы не считалъ полезнымъ обратить вниманіе на ту часть изслѣдованій Леквіена (Le-Quien) о св. Іоаннѣ Дамаскинѣ, изъ котораго оно почерпнуто.

Вернусь теперь къ вашему очень интересному и цѣнному письму. Начну съ того, что выражу свое совершенное удовольствіе по поводу того, что вы въ немъ уклоняетесь почти совершенно отъ всякихъ частныхъ догматическихъ преній, которымъ (въ чемъ я совершенно съ вами согласенъ) не должно быть мѣста въ перепискѣ, какова наша. Съ другой стороны, все касающееся до христіанской нравственности, до взаимнаго назиданія и до тѣхъ первооснов, которыя составляютъ самый фундаментъ каѳолическаго или православнаго христіанства, по свидѣтельству здраваго смысла и непосредственнаго чувства, и на счетъ которыхъ согласуются между собою всѣ церковные авторитеты: такіе предметы всѣ могутъ удобно и съ пользою обсуждаться и частными людьми. Въ такомъ именно настроеніи былъ я, посылая вамъ мои коротенькія стихотворенія и гимны и при нихъ письмо въ видѣ предисловія. Какія бы въ этомъ письмѣ ни нашлись разсужденія о церковныхъ или догматическихъ вопросахъ по поводу англиканской или восточной церкви, они во всякомъ случаѣ не имѣли цѣлью касаться чего-либо похожаго на полемику, но только вызвать обмѣнъ добрыхъ чувствъ, черезъ примѣненіе началъ уже допущенныхъ. Я очень радуюсь тому, что вы отвѣчали мнѣ въ томъ же духѣ, и въ таковомъ же я теперь предлагаю продолжать нашу переписку.

И такъ прежде всего по поводу моихъ «дружественныхъ упрековъ». восточнымъ *), вы очень чистосердечно признаете ихъ правоту, по скольку они направлены на отношеніе вашей церкви къ язычникамъ, магометанамъ и т. п.; а такимъ образомъ моя единственная цѣль можетъ почесться достигнутой, если только ваше признаніе перейдетъ въ дѣло и повлечетъ за собой перемѣну. Но что̀ касается Запада, то вы оправдываете этотъ недостатокъ рвенія, существованіе коего тѣмъ не менѣе признаете. Я также могу найти извиненія для васъ, какъ тѣ, о которыхъ вы упоминаете, такъ и еще одно, большее ихъ всѣхъ (вами не упоминаемое), безъ котораго первыя не имѣютъ значенія. Вотъ оно: вы внутренно сознаете, и сама восточная церковя также внутренно сознаетъ, что ваша церковь только частная церковь и что не она одна составляетъ церковь каѳолическую и что Западъ, хотя можетъ быть и впавшій въ заблужденіе, тѣмъ не менѣе не отпалъ отъ вѣры кореннымъ и существеннымъ образомъ (vitally and essentially). При такомъ объясненіи очень естественно и разумно, что восточная церковь мало имѣетъ рвенія или любви для обращенія латинянъ, и этимъ же объясняется ея равнодушіе къ обращенію язычниковъ. Недостатокъ рвенія въ этомъ отношеніи есть ея отличительная черта, какъ церкви только частной. Но, при всякомъ иномъ предположеніи, ея отношеніе ко всему міру внѣ ея стоящему — совершенно необъяснимо. Вы, конечно, подобно большинству членовъ восточной церкви, не замѣчаете этого и далеки отъ выраженія вашего съ этимъ согласія. Вы впрочемъ убѣждены, «что ваша церковь одна обладаетъ истиной; что латинское ученіе объ исхожденіи есть въ его точномъ смыслѣ ересь; что мы первоначально сдѣлали вставку (когда-де мы почувствовали себя возмужавшими и способными дѣйствовать по собственному разумѣнію) въ духѣ безнравственной гордыни и беззаконія, и что съ тѣхъ поръ понынѣ одинъ лишь этотъ злой духъ гордыни и презрѣнія препятствуетъ намъ открыть глаза и увидѣть, что только Востокъ сохранилъ истинную вѣру, и вернуться къ этой вѣрѣ сознаніемъ вины и покаяніемъ».

*) Въ недостаточной ревности къ проповѣди. *Изд.*

Въ отвѣтъ на это я только скажу, что признаю незаконность и безнравственность того, какъ поступилъ Западъ, когда сдѣлалъ вставку въ сѵмволѣ и что это конечно бросаетъ нѣкоторую тѣнь на самое ученіе, такимъ способомъ вставленное. Я теперь не стану разсматривать, истинно или нѣтъ само латинское ученіе или по крайней мѣрѣ не стану этого дѣлать съ точки зрѣнія богословской: ибо это было бы равносильно тому, чтобы дѣлать именно то, что́ я уже прежде призналъ неудобнымъ для себя и для васъ, въ перепискѣ, какова настоящая. Но и вамъ за то скажу, что вы, мнѣ кажется, очень ошибаетесь, когда думаете, что въ такомъ спорномъ вопросѣ, каковъ догматъ объ исхожденіи, простые люди, свѣтскіе или даже духовные или даже ученые епископы или богословы, удовольствуются лишь своими личными взглядами на сущность вопроса. Поясню это примѣромъ. Несторіане, община тысячъ во сто душъ, живущая въ горахъ Курдистана, считаютъ, что они одни сохранили истинное ученіе и что греческая и латинская церкви отпали по вопросу самому существенному. Я утверждаю, что, при существующихъ обстоятельствахъ, всякій разумный человѣкъ не только не согласился бы обсуждать вопросъ на основаніи *однихъ* богословскихъ доводовъ, но доказалъ бы свое здравомысліе и свое благочестіе, совершенно уклонившись отъ разсмотрѣнія его, хотя бы онъ былъ и способенъ къ этому и ученъ. Тѣмъ болѣе для простыхъ, неученыхъ людей долженъ явствовать голосъ самого Бога изъ сопоставленія условій, въ которыхъ находятся спорящія стороны. Совершенно согласно этому я утверждаю, что человѣкъ, который (не будучи воспитанъ въ восточномъ исповѣданіи) на одну минуту могъ бы допустить, что восточная церковь одна истинная, что она одна сохранила истинное ученіе и что латинская церковь заблудилась существенно, — я утверждаю, что такой человѣкъ показался бы мнѣ по меньшей мѣрѣ утратившимъ здравый смыслъ и на пути, пожалуй, къ помѣшательству. Пожалуйста, не подумайте однако, что я говорю въ духѣ гордости или презрѣнія: я въ себѣ такого духа не сознаю и могу совершенно допустить возможность того, что англиканская церковь впала въ роковое заблужденіе, и даже думаю, что на первый взглядъ

оно можетъ такъ казаться. Я даже готовъ признать, что самъ я вмѣстѣ съ своею частною церковью утратилъ свое духовное существованіе (spiritual existence), если бы только могъ въ этомъ убѣдиться вполнѣ. Къ тому же я не принадлежу къ римской или латинской церкви, которая озлобленно враждуетъ съ нами, и я въ своихъ личныхъ симпатіяхъ и убѣжденіяхъ по отдѣльнымъ вопросамъ значительно болѣе склоняюсь къ восточной церкви, нежели къ латинской, и такимъ образомъ едва ли бы безъ основанія пожелалъ дать римской сторонѣ преимущество передъ греческою. Тѣмъ не менѣе, увѣряю васъ, я скорѣе могу себя представить сомнѣвающимся въ духовномъ существованіи восточной церкви въ виду ея исключительныхъ притязаній въ связи съ общими сравнительными качествами обоихъ соперничествующихъ между собою исповѣданій, нежели склониться къ признанію ея единственною истинною церковью на основаніи лишь доводовъ моего личнаго разумѣнія (если бы я могъ къ этому прійти) въ пользу того, что она права, обвиняя латинскую церковь въ ереси по вопросу объ «исхожденіи».

Правда, вы говорите, что такія чувства, свойственныя всѣмъ видамъ протестантства не менѣе чѣмъ самимъ римскимъ католикамъ, объясняются предположеніемъ, что протестанты до сихъ поръ всѣ крипто-паписты, либо какъ наслѣдники папской гордости и презрѣнія, либо какъ находящіеся подъ вліяніемъ какихъ-нибудь иныхъ традиціонныхъ предразсудковъ, которые руководятъ ими помимо ихъ воли. По поводу гордости и презрѣнія я уже объяснился съ вами относительно себя лично. Прибавлю, что хотя моя совѣсть не свидѣтельствуетъ мнѣ о такихъ во мнѣ чувствахъ, а, напротивъ, о живомъ интересѣ и рвеніи къ восточной церкви и о желаніи видѣть ее подобающимъ образомъ вліяющею въ мірѣ и на другія церкви; тѣмъ не менѣе оправдываться, будучи обвиняемымъ, противно моимъ правиламъ. Посему я обѣщаю вамъ наблюдать за собою и уговаривать другихъ развивать въ себѣ именно чувства, наиболѣе противоположныя гордости и презрѣнію къ восточной церкви, въ которыхъ вы насъ обвиняете. Сказавъ это, я долженъ привести и нѣкоторые доводы въ поль-

зу того, что не гордость только и презрѣніе (если даже и допустить ихъ) препятствуютъ всѣмъ западнымъ (я бы даже прибавилъ и всѣмъ отдѣлившимся восточнымъ) признать хоть на минуту, что греческая церковъ есть единственная, истинная, каѳолическая. Главный доводъ и основаніе къ этому заключается (какъ я выше сказалъ) въ общихъ сравнительныхъ условіяхъ, въ исторической роли греческой церкви по отношенію къ латинской со времени раздѣленія обѣихъ. Вы и другіе, возросшіе на лонѣ греческой церкви, возражаете мнѣ, что всего этого вы не усматриваете и не понимаете. Скажите же мнѣ однако, можете ли вы понять слѣдующее? Я утверждаю лично отъ себя, что никогда до сихъ поръ еще не встрѣчалъ ни одного члена восточной церкви, ни свѣтскаго, ни священника, ни епископа, который выказывалъ бы малѣйшій признакъ истиннаго убѣжденія въ томъ, что его церковь—«одна истинная». Я не встрѣчалъ ни одного, который не призналъ бы, при настоятельной постановкѣ вопроса, что римская, латинская церковь живетъ истинною духовною жизнію. Я не встрѣчалъ ни одного, который, движимый внезапнымъ порывомъ собственной вѣры, приглашалъ бы меня обратиться; а еще менѣе такого, который употреблялъ бы для этой цѣли ревностные доводы или мольбы, какъ это обычно самымъ бѣднымъ и простымъ римскимъ католикамъ, съ цѣлью привести въ свою ограду тѣхъ, кого они почитаютъ блуждающими. Вы оговариваетесь, правда, тѣмъ, что просите не судить о васъ по дѣйствіямъ вашимъ или по складу ума вамъ свойственнаго, а только желаете безпристрастнаго разсмотрѣнія вопроса объ «исхожденіи» и т. д. Но вѣдь не можете же вы не усматривать сами, что нѣкоторыя духовныя черты (равно какъ и нѣкоторыя обстоятельства), когда они очень развиты и укоренены, налагаютъ нѣкій отпечатокъ на самое общество (body) и перестаютъ быть недостатками только личными. Отдѣльные члены истинной церкви могутъ имѣть недостаточную ревность къ просвѣщенію и обращенію народовъ; но общество (body), какъ цѣлое и очень многіе изъ членовъ въ частности всегда и необходимо будутъ имѣть и проявлять наглядно всему міру свойственный имъ духъ проповѣди. Если такое общество является всему міру лишен-

нымъ сего духа, то одного этого, безъ всякихъ другихъ доводовъ, достаточно, чтобы опровергнуть его похвальбу, что оно одно—истинная церковь. Не разсмѣялись ли бы вы сами, если бы Несторіанинъ или Абиссинецъ или Армянинъ на ваше замѣчаніе, что полное оттутствіе въ нихъ ревности къ обращенію остальнаго міра и другихъ отторгшихся (по мнѣнію ихъ) церквей опровергаетъ ихъ жалкія притязанія; если бы они, говорю я, отвѣтили оправданіемъ или разъясненіями, почерпнутыми изъ ихъ мѣстныхъ условій и иныхъ частныхъ обстоятельствъ ихъ исторіи? Такія оправданія могли бы быть основательными и достаточными въ нѣкоторой степени для еретическихъ или схизматическихъ обществъ или даже для частныхъ церквей, которыя не еретичны и не схизматичны, но которыя, составляя сами *часть*, не обязаны проявлять всѣ необходимые признаки или черты «*цѣлаго*». Но такія оправданія, связанныя съ исключительнымъ притязаніемъ быть «*цѣлымъ*», только сильнѣе оттѣняютъ заблужденіе и дѣлаютъ такое умопомраченіе еще болѣе жалкимъ, такъ какъ оно безсознательное. Вы не должны судить насъ по поведенію или чертамъ отдѣльныхъ членовъ нашихъ, говоритъ Несторіанинъ. Вы должны только разсматривать богословскій вопросъ. Вы не должны требовать отъ насъ невозможнаго. Вы видите, какъ насъ заперли въ горахъ Курдистана, какъ мы бѣдны и угнетены; насъ всего 70 или 100 тысячъ душъ; смотрите, какъ надъ нами постоянно занесенъ мечъ Турка или Персіянина; какъ мы лишены образованія, лишены средствъ сообщенія; мы во всѣхъ отношеніяхъ въ невыгодѣ, сравнительно съ этими Греками и Латинянами, которыхъ мы правильно обзываемъ еретиками и которыхъ мы должны по нашему ученію желать обратить, хотя въ теперешнемъ нашемъ положеніи сравнительно съ ними мы не можемъ и думать о томъ, чтобы на нихъ воздѣйствовать. Единственная наша надежда, что они сами на себя воздѣйствуютъ и сами по себѣ вернутся къ истинѣ, которую въ настоящую минуту мы одни содержимъ. Это, конечно, я сознаюсь, аргументъ карикатурный, ибо въ немъ все преувеличено; тѣмъ не менѣе это тотъ самый доводъ, который приводится въ защиту греческой церкви. Кто же можетъ не усмотрѣть, что

само по себѣ и съ перваго взгляда нелѣпо допустить, что «*одна истинная церковь*» можетъ попасть въ такую обстановку? Если бы даже Несторіане были одни во всемъ мірѣ и не было бы другихъ христіанъ для противопоставленія имъ, можно было бы почесть Христіанство само за нѣчто явно неудавшееся и что данныя ему обѣщанія сошли «*на нѣтъ*», коль скоро истинная церковь дошла до такого состоянія, или коль скоро когда бы то ни было лишилась своихъ существенныхъ отличій. Но когда рядомъ съ этимъ обществомъ, считающимъ себя единственною истинною церковью (хотя оно и лишено нѣкоторыхъ существенныхъ чертъ оной), имѣется другое большее общество, вполнѣ обладающее тѣмъ, чего первое лишено: тогда уже не одни недостатки перваго доказываютъ несостоятельность его притязаній, но и сравнительный контрастъ, представляемый вторымъ. Теперь латинская церковь являетъ не только одну, но много важныхъ чертъ такого именно превосходства, когда ее сопоставляешь съ восточною, чада коей вмѣстѣ со всѣми остальными Христіанами не вѣрятъ въ ея исключительныя притязанія. Даже тогда, когда они стараются дѣйствовать въ противномъ смыслѣ, они такъ или иначе высказываютъ это.

Васъ удивитъ, когда я скажу, что въ собственномъ письмѣ вашемъ нахожу выраженіе этого невѣрія (disbelief). «Что можемъ мы дѣлать на Западѣ?» спрашиваете вы и т. д. «Единственный остающійся намъ путь—тревожное ожиданіе исхода борьбы, идущей теперь вездѣ, и выраженіе нашего сочувствія въ молитвахъ къ Богу, да даруетъ Онъ побѣду лучшей части»—чего? Міра именуемаго христіанскимъ, т.-е. истинной церкви и ея представителямъ, ибо они лучшая часть именуемаго христіанскимъ міра? Нѣтъ,—*лучшей лишь сторонѣ человѣческой природы*. Совершенно отличны отъ этого должны быть языкъ и чувства единой истинной церкви и ея членовъ, какъ бы ни были многочисленны, велики, сильны, учены важнѣйшіе епископы той церкви, еретическіе или схизматическіе, съ которыми ей приходится бороться. Такія выраженія въ устахъ вашихъ, въ то время, когда вы особенно наклонны къ «восточничанію», есть сознаніе того, что вы либо ничто (a nullity), либо никакъ не болѣе частной церкви.

Какъ отличны языкъ и пріемы (attitude) Рима! Нѣтъ, не Рима только, но даже простѣйшей и бѣднѣйшей старухи между папистами, т.-е. между такими, въ которыхъ есть благочестіе (piety). Но мало одного этого контраста и того, что вся вѣскость онаго усугубляется здравымъ смысломъ и сознаніемъ всѣхъ Христіанъ, включая и вашихъ восточныхъ. Въ самыхъ актахъ и документахъ восточной церкви всегда было и доселѣ встрѣчается не мало признаній ея собственной несостоятельности. Достаточно указать вамъ на 161 стр. книги, вамъ мною посланной и на двѣ слѣдующія страницы §§ V, VI—XI *).

Изъ этого ясно, что восточная церковь всегда была согласна не затрогивать вопроса о самомъ смыслѣ латинскаго ученія объ «исхожденіи», предоставить латинянамъ имѣть на этотъ счетъ свое собственное мнѣніе и вернуться къ общенію съ ними, лишь бы они согласились возстановить Символъ въ его канонической формѣ. Но вѣдь если Латинское ученіе было бы дѣйствительно по существу неизбѣжно (necessarly) ересью, расшатывающею истинную вѣру, развѣ не кощунство и не нелѣпость предположить или подумать хоть на одну минуту, что истинная Церковь могла бы имѣть общеніе съ ея противниками, не потребовавъ отъ нихъ полнаго и не двусмысленнаго отреченія и отрицанія оной? Можете ли вы представить себѣ Аѳанасія, когда бы весь міръ (и самъ папа, можетъ быть) былъ противъ него, согласнаго вступить въ общеніе съ Аріанами или Семи-аріанами, на условія невнесенія лишь ими своей ереси въ сѵмволъ? Вамъ и на умъ подобное не придетъ: ибо покажется ли вамъ возможнымъ, чтобы истинная церковь, въ различныя времена и часто по многу лѣтъ сряду, общилась бы съ многолюдными обществами, открыто исповѣдующими Несторіанство или Евтихіанство и даже прибавляющими таковыя къ своему частному сѵмволу; при этомъ никогда не отрекаясь отъ этихъ ученій и не осуждая таковыхъ.

---

*) Мы не можемъ изложить содержаніе этихъ мѣстъ книги Пальмера, потому что намъ не удалось найти ее ни въ библіотекѣ московской духовной семинаріи, ни въ таковой же А. С. Норова (въ Румянцевскомъ Музеѣ), гдѣ она должна бы быть. *Изд.*

Однако это именно то, что восточная церковь (какъ вы хорошо знаете и какъ знаетъ весь міръ) многократно дѣлала относительно такъ называемой еретической, латинской церкви.

Подлинно, въ высшей степени неправильно продолжать разсуждать въ такомъ неосновательномъ и не выдерживающемъ критики духѣ. Вы должны вѣрить, вы должны чувствовать, что, какъ бы рѣзко ни выражались разновременные синоды о латинской церкви, необходимо измѣнить и исправить эти выраженія для того, чтобы сохранить за восточною церковью послѣдовательность съ нею самой. Это, скажете вы, трудно. Трудно, дѣйствительно, исправить дурную привычку или слишкомъ сильное чувство въ характерѣ частнаго человѣка, хотя бы эти самыя черты противорѣчили другимъ сторонамъ его же характера. Гораздо, конечно, труднѣе исправить такую глубоко засѣвшую погрѣшность въ такомъ лицѣ, какова восточная церковь. Но мнѣ все-таки думается, что она не можетъ оставаться всегда въ томъ видѣ, какъ теперь. Вы должны будете измѣниться, смотря по обстоятельствамъ, либо въ одномъ, либо въ другомъ направленіи. Вы должны будете сказать либо: «неправильно мы дѣлали, столь часто общась, либо соглашаясь на общеніе съ еретическою, латинскою церковью, не требуя даже существеннаго съ ея стороны отреченія; мы также поступали неправильно, когда такъ мало проявляли вѣры въ свою вселенскость, въ свое превосходство и такъ мало энергіи или рвенія къ обращенію Латинянъ; теперь мы однако измѣнились и будемъ поступать въ будущемъ согласно съ нашими исключительными притязаніями». Вы должны сказать такъ или сказать: «Мы неправильно поступали, обзывая Латинянъ еретиками и ихъ ученіе ересью, тогда какъ всегда знали, что они въ сущности не еретики и, что если бы они исправились только въ формальномъ отношеніи, мы могли бы свободно съ ними общиться; впредь такъ дѣлать не будемъ. Мы признаемъ, что латинская церковь есть живая часть Вселенской Церкви, какъ и мы сами, что она въ сущности сохранила вѣру одинаковую съ нами. Конечно мы ее обвиняемъ за нѣкоторые поступки незаконные и даже за нѣкоторыя неважныя (secondary) заблужденія въ ученіи и въ обрядахъ; мы отказываемся общиться

съ нею, пока она не подчинится снова вселенскому обще-церковному закону. Мы поддерживаемъ своею властью или признаніемъ всѣ тѣ церкви или всѣхъ тѣхъ христіанъ на Западѣ, которые работаютъ въ смыслѣ возсоединенія; но мы уже не утверждаемъ, какъ прежде, что они или церкви, къ которымъ они принадлежатъ, такъ существенно отпали отъ истины, чтобы нуждаться въ обращеніи или въ примиреніи (reconversion or reconciliation)».

Вотъ мое мнѣніе о предлежащей вамъ альтернативѣ.

Какимъ путемъ вы пойдете на первый разъ, кажется мнѣ дѣломъ неважнымъ. Мнѣ пока все равно, что̀ вы почитаете правдою и что̀ ложью, лишь бы вы были серьезны и достаточно ревностны, чтобы дѣлать либо одно, либо другое. Единственно, чего я для васъ боюсь, это продолженія теперешняго видимаго равнодушія и косности. Если вы *кажетесь* мертвыми, то, навѣрное, на насъ вы не будете имѣть никакого вліянія: мы будемъ все болѣе и болѣе обращаться къ Риму, который явно дѣятеленъ и живъ. Если же, наоборотъ, вы проявите признаки жизни; или, если, говорю я, вы вернетесь къ сознанію вашихъ обязанностей (въ какомъ бы то ни было видѣ) по отношенію ко всей Церкви, ко всему міру: тогда мы тотчасъ начнемъ интересоваться вами, мы начнемъ уважать васъ, даже если бы ваша энергія была, повидимому, обращена противъ насъ. Да и вы сами, въ попыткахъ быть вселенскими (to be oecumenical), что мнѣ кажется совсѣмъ недостижимымъ, несомнѣнно пришли бы подъ вліяніемъ самого этого старанія къ сознанію своего заблужденія и исправили бы себя, если бы оказалось, что предпринимаете невозможное.

Остается въ письмѣ вашемъ только одинъ вопросъ, о которомъ скажу нѣсколько словъ; это вопросъ объ обращеніи къ святымъ и ангеламъ и о призываніи ихъ. Я соглашаюсь съ вами, что англиканцы, какъ и вообще протестанты, опутаны во многихъ отношеніяхъ привычкою смотрѣть на вещи черезъ призму римской фразеологіи или схоластицизма или, точнѣе, черезъ собственныя ложныя пониманія того и другого. Я также соглашаюсь съ вами насчетъ того, что̀ вы говорите о словѣ «служба» и о «настоятельныхъ прошеніяхъ» (very earnest

requests); но когда вы такъ подробно разбирали этотъ вопросъ, то вѣроятно упустили изъ виду, что я напередъ (хотя, можетъ быть, только намекомъ) уже выразилъ свое всецѣлое согласіе съ вами. Мои замѣчанія клонились только къ тому, чтобы показать, что англиканская церковь, конечно, принимаетъ все то, что̀ нужно для единенія по этому вопросу. Правда, что если бы нѣкоторые англиканцы стали навязывать остальнымъ свое мнѣніе, не допускающее обращенія къ святымъ и ангеламъ, то это не могло бы быть терпимо. Но какъ частное мнѣніе, они могли бы его содержать безъ нарушенія единства; ибо ни латинская ни греческая церкви не постановляли ничего опредѣленнаго въ этомъ отношеніи. Восточные патріархи въ особенности предлагали очень категорически общеніе нѣкоторымъ англиканскимъ епископамъ въ прошломъ столѣтіи, хотя бы эти послѣдніе, по неразумной осторожности, отказались допустить *прямыя* обращенія къ святымъ и ангеламъ (сравн. стр. 174 присланной вамъ книги). Но такъ какъ мы совершенно согласны насчетъ этого, то больше не стану и распространяться.

Въ заключеніе я имѣю сдѣлать одно или два пояснительныхъ (desultory) замѣчанія.

1) Текстъ Св. Августина съ «principaliter» не его, а вставка, что̀ показалъ Церникавъ. Это тотъ же, на который я указывалъ въ предыдущей части этого письма, какъ требующій исправленія въ посланной вамъ книгѣ. 2) Ѳеодоритъ никогда не аргументировалъ противъ Латинскаго ученія объ «исхожденіи» отъ Отца и Сына, а противъ совершенно иного ученія объ исхожденіи отъ Сына одного, либо совершенно, либо по уполномочію (delegation), посредственно. Это тоже вы найдете у Церникава, какъ признанное имъ въ его большомъ трудѣ. Но вмѣстѣ съ тѣмъ, я совершенно признаю, что Ѳеодоритъ ясно высказываетъ, что онъ не вѣдалъ и не признавалъ ни выраженія, ни мысли современныхъ латинянъ. 3) Я совершенно согласенъ съ тѣмъ, что гипотеза Ягера *) не заслуживаетъ

*) О томъ, что соборная анаѳема относилась къ ученію монофизитовъ, а не къ ученію объ исхожденіи.

вниманія. 4) На какіе именно факты, относящіеся къ учрежденію инквизиціи, вы намекаете? Римско-католическіе писатели не приписываютъ ей той древности, какую ей даете вы, и я не припоминаю ничего подходящаго къ инквизиціи въ той ранней эпохѣ, на которую вы указываете. 5) Я лично далеко не увѣренъ въ томъ, что сѵмволъ былъ интерполированъ именно въ Испаніи столь рано, какъ думаете вы, т.-е. въ половинѣ седьмаго или въ концѣ шестаго вѣка; таково, впрочемъ, общее мнѣніе. 6) Церникавъ и другіе показали, что измѣненный сѵмволъ не былъ въ общемъ употребленіи на Западѣ даже въ началѣ девятаго вѣка. 7) Вы увидите въ посылаемой книгѣ, что я вполнѣ считаю должнымъ устранить интерполяцію изъ сѵмвола. Скажу болѣе: я вполнѣ принимаю, что восточное выраженіе именно то, которое принадлежало искони вселенской церкви и которое, правильно понятое и взятое въ своей цѣлости, вполнѣ достаточно для вѣры и благочестія; а латинскій языкъ не можетъ служить оправданіемъ для такого различія, иначе какъ съ искаженіемъ самого смысла (ср. стр. 151, 154 и 156 моей книги) 8) и послѣднее: я долженъ выразить вамъ мое полное сочувствіе по поводу вашихъ прекрасныхъ замѣчаній на счетъ заблужденія, распространеннаго между англиканцами и протестантами вообще, заключающагося въ предположеніи, что не только каждая частная церковь можетъ впадать въ частныя заблужденія, не переставая принадлежать къ Вселенской Церкви, но что и вся Каѳолическая Церковь можетъ временно подпадать заблужденіямъ, либо однимъ и тѣмъ же во всѣхъ частяхъ своихъ, либо разнымъ въ разныхъ обществахъ, такъ что истина должна быть извлекаема изъ зараженнаго цѣлаго черезъ посредство частнаго разумѣнія, руководимаго положеніемъ «quod semper, quod ubique, quod ab omnibus». Это, конечно, очень распространенное мнѣніе, очень ложное и, конечно, въ сущности еретическое, если только дѣло касается заблужденія существеннаго въ догматѣ или въ дисциплинѣ (practice). Въ противномъ же случаѣ, если вы категорически сказали бы, что имѣете въ виду второстепенныя ошибки или злоупотребленія, которыя не колеблятъ самой вѣры или не доходятъ до ереси—въ этомъ ограничен-

номъ смыслѣ я не отрицаю за частными церквами или даже за Вселенскою возможности временно подпадать такимъ заблужденіямъ или злоупотребленіямъ. Но хотя бы и такъ, благочестіе всегда будетъ остерегаться допустить малѣйшее заблужденіе или злоупотребленіе даже въ частной церкви, пока такое признаніе не сдѣлается неизбѣжнымъ. Такъ въ римской церкви продажа индульгенцій, а въ вашей, русской, неканоничное перекрещиваніе уже крещеныхъ христіанъ, господствовали много лѣтъ и даже освящались мѣстными постановленіями. Такимъ же образомъ, даже великія ереси (какъ Аріанство) заражали собою всю Церковь и казались близкими къ полному торжеству; ибо даже это возможно, пока вы не допускаете возможнымъ, чтобы ересь обратилась сама въ установленіе и ученіе Церкви; ибо это послѣднее дѣйствительно несогласимо съ обѣтованіемъ Христа. 9) «Реформированная церковь» (если реформа касается какой-нибудь существенной стороны вѣры), конечно, должна быть еретическою.

Надѣюсь, что вы передадите мой сердечный привѣтъ профессору Рѣдкину [1]). На дняхъ я видѣлъ въ Парижѣ вашего пріятеля г. Муханова. Очень признателенъ я за книгу, доставленную мнѣ черезъ г. Вильямса, и очень опечаленъ смертью г. Валуева [2]).

Прошу васъ, дорогой сёръ, вѣрить въ искреннія чувства и т. д. В. Пальмеръ.

---

[1]) Петръ Григорьевичъ Рѣдкинъ, въ то время профессоръ юридическихъ наукъ въ Московскомъ университетѣ, былъ женатъ на Англичанинѣ.

[2]) Намъ неизвѣстно, когда Пальмеръ могъ познакомиться съ Д. А. Валуевымъ. Если въ первый свой пріѣздъ въ Россію, то надо думать, что онъ услыхалъ отъ него объ А. С. Хомяковѣ задолго до начала ихъ переписки.

IV.

(Отвѣтъ на 4-ое письмо Хомякова.)

Обращеніе Пальмера къ шотландскимъ епископамъ.—Обязательная устная исповѣдь.—Приготовленія къ книгѣ о патріархѣ Никонѣ.—Планы будущаго.—Книга г. Аллиса о папскомъ главенствѣ.

Христосъ Воскресе [1]), дорогой г. Хомяковъ [2]).

Почти годъ, какъ я получилъ ваше любезнѣйшее и интереснѣйшее письмо. Если я до сихъ поръ не увѣдомилъ васъ о полученіи его и не поблагодарилъ за него, это не значитъ, что я позабылъ о немъ или о васъ, но что я хотѣлъ имѣть возможность сообщить вамъ точныя свѣдѣнія о своихъ дѣйствіяхъ; всю же прошедшую зиму я былъ заключенъ въ своей комнатѣ припадкомъ или послѣдовательными припадками подагры, такъ что я мало или вовсе не подвинулся въ сочиненіи, назначаемомъ для печати или въ проведеніи моей апелляціи въ Шотландіи [3]).

Въ настоящее же время, когда является случай переслать письмо съ однимъ изъ членовъ моей коллегіи [4]) въ Оксфордѣ, г. Барнеби, ѣдущимъ въ Петербургъ замѣстить въ теченіе лѣта нашего капеллана д-ра Лоо, я уже не стану далѣе откла-

---

[1]) Въ англійскомъ подлинникѣ эти слова написаны по-русски.

[2]) По англійски эта форма обращенія болѣе дружественна чѣмъ по-русски. Она соотвѣтствуетъ нашему имени и отчеству.

[3]) Т. е. апелляція къ епископамъ шотландской епископальной церкви. Шотландская церковь тождественна съ англиканской по ученію и организаціи, но не признана частью учрежденной церкви (established church), потому что не согласилась принести присягу королю Вильгельму въ 1690 году. Лишена она была за это правительственной поддержки и не считается господствующей. Къ ней, какъ къ церкви независимой отъ свѣтской власти, обратилъ Пальмеръ свою апелляцію, т. е. предложеніе точно опредѣлить нѣкоторые вопросы ученія и практики въ смыслѣ каѳолическомъ. Такое желанное постановленіе сунода шотландской вѣтви англиканской церкви дало бы Пальмеру основаніе для полученія отъ православной церкви согласія на общеніе ея съ англиканствомъ. См. A compendious Eccl. History from the earliest period to the present time. Palmer. 1845, стр. 266—267. Замѣчательно, что въ этой книгѣ не упоминается вовсе о filioque, какъ основаніи догматической розни Востока и Запада.

[4]) Св. Магдалины.

дывать письма̀ и надѣюсь, что оно попадетъ къ вамъ во̀-время, чтобы принести вамъ, супругѣ вашей и дѣтямъ мои пасхальныя поздравленія, по крайней мѣрѣ до Преполовенія праздника (the halving of the Festival). Я попрошу д-ра Барнеби опустить его на почту въ С.-Петербургѣ и скажу ему явиться къ вамъ лично, въ случаѣ если онъ на короткое время заѣдетъ въ Москву передъ возвращеніемъ въ Англію.

Поправившись отъ подагры прошлымъ лѣтомъ (1848), я поѣхалъ въ Шотландію и остался всю зиму въ Эдинбургѣ, занимаясь печатаніемъ по-англійски подробнаго отчета о полемикѣ, которую вели покойной епископъ шотландскій въ Парижѣ и я съ вашей соотечественницей княгиней Г. [5]). Все изданіе составляетъ томъ въ 700 страницъ мелкаго шрифта въ 8-ку, который я надѣюсь доставить вамъ въ концѣ лѣта. Книга эта не будетъ ни печататься, ни продаваться книгопродавцами, но издается только для свѣдѣнія епископовъ, духовенства и мірянъ этой церкви къ дальнѣйшему веденію апелляціи въ качествѣ духовной тяжбы (an ecclesiastical cause). Я теперь не войду въ подробное изложеніе содержанія этой книги, ибо надѣюсь, что вы будете имѣть ее въ своихъ рукахъ черезъ нѣсколько мѣсяцевъ. Хотя я и не пропечаталъ имени княгини Г., тѣмъ не менѣе, можетъ быть, лучше не посылать ее лицамъ, занимающимъ офиціальное положеніе (напр. графу Протасову). Я поэтому думаю послать въ Россію только два или три экземпляра, и надѣюсь, что если случайно графъ или другія офиціальныя лица услышатъ о ней или увидятъ ее, они отнесутъ мое воздержаніе (reserve) къ настоящей причинѣ, а не къ недостатку вниманія къ нимъ самимъ. Вы найдете въ этой книгѣ нѣсколько длинныхъ выдержекъ изъ вашихъ собственныхъ писемъ, или скорѣе самыя письма ваши (только съ нѣкоторами пропусками) и надѣюсь, что вы не осудите сдѣланное изъ нихъ употребленіе. Я хотѣлъ дать нѣчто, уясняющее мнѣнія и чувства, какія могутъ имѣть члены вашей церкви по вопросу объ единствѣ, и конечно едва ли бы я нашелъ въ другомъ источникѣ что либо столь подходящее или что либо могущее пока-

---

[5]) О княгинѣ Голицыной и о всемъ этомъ дѣлѣ см. „Р. Архивъ“ 1894, III, 89.

заться привлекательнѣе въ хорошемъ смыслѣ слова для англиканскаго читателя, какъ ваши письма, посланныя мнѣ какъ бы самимъ Промысломъ и достойныя сами по себѣ получить бо́льшую степень извѣстности, чѣмъ та, которую они могутъ имѣть прочтенныя только мною и потомъ сложенныя въ портфель. Могу прибавить, что не одинъ человѣкъ, прочитавшій ихъ, признавался мнѣ, что они во многомъ измѣнили его прежнія предубѣжденія противъ восточной церкви. Книга уже разослана духовенству той шотландской эпархіи (Сентъ-Андрюзъ), епископъ которой былъ единственный, принявшій благосклонно дѣло три года тому назадъ, въ 1846 году, когда оно было представлено въ однихъ латинскихъ документахъ, безъ всякаго подробнаго изложенія обстоятельствъ дѣла, какими оно теперь снабжено, съ помощью разнообразныхъ, разъясняющихъ его фактовъ. Духовенство этой эпархіи, на спеціальномъ, по сему предмету созванномъ 27 Марта н. с. сѵнодѣ, единогласно постановило, что апелляція законна и что она правильно обращена къ ихъ шотландской церкви; и рекомендовала ее остальнымъ сѵнодамъ своей церкви, такъ что она теперь должна быть представлена всему остальному духовенству другихъ эпархій.

Это начало какъ будто бы и благопріятно; но время должно еще показать, сдѣлаютъ ли они дѣйствительно попытку произвести сообразную реформу; и уже на этомъ столь благопріятномъ соборѣ было сдѣлано сильное нападеніе на предложеніе, выставленное какъ завершеніе дисциплинарной части апелляціи—именно на установленіе *испытанія* для желающихъ быть допущенными къ св. Причастію (по крайней мѣрѣ въ нѣкоторыя времена) относительно трехъ пунктовъ: церковной правоспособности (ecclesiastical status), православія и неподлежанія послѣдствіямъ грѣховъ, влекущихъ за собой отлученіе или грѣховъ смертныхъ. Это было равносильно предложенію о возстановленіи обязательной (compulsory) исповѣди (такъ называютъ они это), которую англиканская церковь будто бы опредѣлительно отвергла и осудила. Конечно мое предложеніе очень близко къ тому, за что они его почитаютъ; и хотя я самъ не думаю, чтобы англиканская церковь до сихъ поръ явно высказала еретическое мнѣніе, что люди виновные въ грѣхахъ, влекущихъ

отлученіе могли сами себя удостоить права на причастіе, когда почтутъ себя достаточно покаявшимися; тѣмъ не менѣе я долженъ признаться, что она близко подошла къ этому, отмѣнивъ законъ объ исповѣди какъ обще-обязательномъ пріуготовленіи къ Причастію, безъ всякаго яснаго при этомъ разграниченія (without any clear distinction at the same time); и вмѣстѣ съ тѣмъ объяснивъ народу, что хотя человѣкъ, воздержавшійся отъ грѣховъ, влекущихъ отлученіе, и можетъ причащаться часто (какъ въ древней Церкви), не прибѣгая каждый разъ къ исповѣди; тѣмъ не менѣе, если бы ему по несчастію случилось впасть въ какой либо великій или отлучительный (excommunicable) грѣхъ, то онъ въ такомъ случаѣ не можетъ быть самъ судьей достаточности своего покаянія, ниже возвратить себѣ самъ права́ и положеніе тѣхъ, которые не падали; но что должны исповѣдаться и получить разрѣшеніе отъ Церкви. Оттого я предвижу, что по этому пункту будетъ сильная оппозиція; и дѣйствительно, можно сомнѣваться, чтобы англиканская церковь могла вернуться вспять, зайдя такъ далеко по пути заблужденія въ этомъ вопросѣ. Тѣмъ не менѣе, если она не обратится вспять, я не усматриваю, какъ она можетъ воспрепятствовать всяческой ереси вторгнуться въ ея нѣдра. Я не посылаю книги теперь, потому что до конца лѣта еще соберется нѣсколько синодовъ (synods), и мнѣ хочется, чтобы вы получили ее съ добавленіями всего, сдѣланнаго ими.

Если бы дисциплинарная часть апелляціи была разрѣшена въ благопріятномъ смыслѣ, останется все-таки еще догматическая часть, т. е. разсмотрѣніе тѣхъ предложеній, которыя были поставлены мнѣ на видъ какъ ересь англиканской церкви русскимъ синодомъ въ 1843 г. и на которыя я тогда изрекъ *анаѳему*. Но если и эти предложенія будутъ соборно отвергнуты, тогда шотландская церковь могла бы быть въ положеніи, дающемъ ей возможность начать переговоры съ церковью восточной, не безъ надежды привести таковыя къ благопріятному исходу. Между тѣмъ есть лица съ большимъ значеніемъ между духовенствомъ, которыя были опрошены однимъ по крайней мѣрѣ изъ шотландскихъ епископовъ и которые посовѣтовали,

чтобы шотландская церковь, вмѣсто того, чтобы разбирать апелляцію, посланную въ Шотландію отъ епископа изъ Парижа (помимо всякаго косвеннаго отношенія, которое она могла бы имѣть къ вопросу объ единеніи западныхъ церквей) воспользовалась бы ею сразу какъ поводомъ для выраженія готовности открыть конференцію объ единеніи на основаніи семи вселенскихъ соборовъ. Этотъ совѣтъ конечно благонамѣренный и доказываетъ благорасположеніе въ сердцахъ людей, дающихъ таковой; но, признаюсь, я не желалъ бы видѣть его исполненнымъ по причинамъ, которыя вы найдете изложенными въ печатаемой книгѣ. Если такое дѣло когда либо имѣетъ быть сдѣлано, то у насъ должна произойти великая положительная реформа; и гораздо лучше было бы начать съ того, чтобы сдѣлать усилія провести ее ради ея самой, нежели предложить вести переговоры съ другими, которые въ настоящее время имѣютъ слишкомъ много основаній смотрѣть на англиканскую церковь только какъ на секту и которые вѣроятно имѣли бы очень мало надеждъ на благой результатъ, и можетъ быть даже подъ часъ нѣчто отталкивающее и пренебрежительное въ ихъ манерѣ переговариваться, если бы даже и вообще согласились это дѣлать.

Что касается до моего другаго труда, назначаемаго къ печати, съ цѣлью косвенно содѣйствовать дѣлу апелляціи—таковой (какъ выше сказано) мало подвинулся впередъ за послѣдній годъ по случаю сначала болѣзни, а затѣмъ перерывовъ, обусловленныхъ другимъ дѣломъ (т.-е. апелляціей). Тѣмъ не менѣе я теперь надъ нимъ опять работаю и надѣюсь сдѣлать нѣчто въ теченіе лѣта и слѣдующей зимы. Если избавлюсь отъ болѣзней, то можетъ быть приготовлю его къ печати въ 1850 году. Сейчасъ я занятъ переводомъ части шушеринскаго жизнеописанія патріарха Никона и очень хотѣлъ бы имѣть справки по двумъ вопросамъ, по которымъ вы, можетъ быть, можете дать мнѣ свѣдѣнія или доставить таковыя. Первое: мнѣ надо знать, въ которомъ году родился незаконный сынъ царя Алексѣя Михайловича, который былъ удаленъ отъ двора (вѣроятно еще юнымъ) вмѣстѣ съ матерью, вскорѣ послѣ втораго брака царя? Мнѣ припоминается какая-то связь между этимъ

обстоятельствомъ и именемъ Мусина-Пушкина. Всякія другія подробности (напр. о томъ, когда началась эта незаконная связь) были бы мнѣ желательны. Второе: я хотѣлъ бы имѣть точное указаніе тѣхъ пунктовъ, по которымъ Никонъ могъ во мнѣніи царя казаться безразсуднымъ или по крайней мѣрѣ настаивающимъ на привиллегіяхъ, несовмѣстныхъ съ хорошимъ общимъ завѣдываніемъ свѣтскаго управленія. Напримѣръ, я могу допустить, что imperium in imperio, происходящее отъ привиллегіи отдѣльнаго суда по гражданскимъ и уголовнымъ дѣламъ, предоставленнаго іерархіи надъ всѣми живущими на ея земляхъ, могло быть весьма неудобно, въ особенности потому, что законъ примѣнительно къ духовенству не во всемъ былъ тожественъ съ тѣмъ, которымъ управлялись черезъ гражданскую власть остальные подданные государства. Введеніе новаго кодекса, общаго для всѣхъ одинаково (по крайней мѣрѣ во всѣхъ дѣлахъ чисто-гражданскихъ и уголовныхъ), можетъ почитаться знакомъ здравой и просвѣщенной политики, для каковой цѣли государство могло бы потребовать отъ іерархіи уступки нѣкоторыхъ своихъ чисто гражданскихъ привиллегій. Кажется, вы знаете, что я имѣю довольно сильное предубѣжденіе въ пользу Никона и приписываю всѣ бѣды, стряссшіяся по исчезновеніи его, этому одному нераскаянному грѣху*); но тѣмъ не менѣе мнѣ хотѣлось бы послушать, что̀ говорятъ ученые или разсудительные защитники противной стороны. Въ-третьихъ: я хотѣлъ бы получить маленькій планъ Кремля съ указаніемъ точекъ компаса и обозначеніемъ наименованій, для освѣженія памяти моей. Я не гонюсь за совершенствомъ исполненія; то что̀ вы сами могли бы набросать на кусочкѣ бумаги, было бы для меня вполнѣ достаточно. Въ настоящее время я позабылъ относительное положеніе и формы нѣкоторыхъ церковныхъ и казенныхъ зданій въ Кремлѣ. Если вамъ это не слишкомъ затруднительно, позвольте попросить васъ о такомъ одолженіи.

Если же дѣло апелляціи пошло бы въ Шотландіи неуспѣшно, то я, по напечатаніи второй книги, постарался бы дать

*) Т.-е. низложенію Никона, въ которомъ впослѣдствіи не раскаялся царь.

всему дальнѣйшее направленіе, поѣхалъ бы на нѣкоторое время на Востокъ и сталъ бы искать у пяти (sic?) патріарховъ утвержденія того самаго основанія для возсоединенія (reconciliation), которое мнѣ было предложено въ Россіи; такъ что это дѣло сдѣлалось бы формальнымъ, а не только логическимъ прецедентомъ для всей восточной церкви по отношенію къ возсоединенію англиканъ. Послѣ этого я еще разъ обратился бы къ шотландскимъ епископамъ, прежде чѣмъ покончить совершенно съ этимъ дѣломъ. Однако, можетъ статься, что будущей зимой, если я буду живъ и здоровъ, мнѣ придется заняться тяжелою обязанностью — сопровождать моего младшаго брата, у котораго грудь слаба, въ болѣе теплый климатъ, что нашъ врачъ, повидимому, считаетъ для него нужнымъ, если только до того времени не произойдетъ внезапнаго улучшенія. Въ настоящее же время одинъ изъ моихъ братьевъ путешествуетъ (слава Богу, не для здоровья) въ Палестинѣ, и въ послѣднемъ письмѣ оттуда онъ пишетъ, что познакомился съ однимъ моимъ русскимъ пріятелемъ, архимандритомъ Порфиріемъ *), вмѣстѣ съ которымъ и съ другими русскими духовными онъ собирался тогда съѣздить въ Пётру.

Одинъ изъ моихъ друзей и членъ Оксфордскаго университета г. Аллизъ (Allies) напечалъ недавно книгу о папской суприматіи, которая васъ заинтересовала бы, если только вы уже ея не знаете. Онъ намѣренъ послать два или три экземпляра въ Россію въ видѣ приношенія, въ особенности одинъ митрополиту московскому, къ которому у него сложилось глубочайшее уваженіе и отъ котораго онъ хотѣлъ бы получить благословеніе, если содержаніе его книги будетъ признано заслуживающимъ одобренія. Въ ней есть нѣсколько краснорѣчивыхъ страницъ по поводу восто̀чной церкви. Если онъ пошлетъ книги свои черезъ меня, то я ему подамъ совѣтъ послать митрополичій экземпляръ сначала къ вамъ, чтобы вы могли прочесть книгу. Если же митрополитъ недостаточно свободно читаетъ по-англійски, для того, чтобы дать себѣ трудъ прочесть ее, то онъ можетъ, буде пожелаетъ, переслать ее

*) Порфирій Успенскій, знаменитый ученый, впослѣдствіи епископъ.

въ библіотеку духовной академіи. Пожалуйста передайте мое нижайшее почтеніе ему (т.-е. митрополиту) и мой искренній привѣтъ г-жѣ Хомяковой и дѣтямъ вашимъ (если возможно, чтобы они помнили свое посѣщеніе Оксфорда), а также и тѣмъ изъ моихъ знакомыхъ или пріятелей, которыхъ встрѣтите, каковы, напр., княгиня Долгорукова, ур. Давыдова, или профессоръ Рѣдкинъ, и вѣрьте въ мою искреннюю къ вамъ преданность. В. Пальмеръ (діаконъ).

V.

(Отвѣтъ на 5-ое письмо).

Литературные планы Пальмера. — Программа разсужденій о восточной церкви. —Путешествіе на Востокъ.—На югѣ Россіи.—Пальмеръ проситъ о принятіи въ греческую церковь.— Вопросъ о перекрещиваніи.—Вопросъ о томъ, какое участіе имѣютъ міряне въ ученіи Церкви.

Константинополь, Сент. 22 (Окт. 4) 1851 г.

Дорогой господинъ Хомяковъ!

Я такъ давно у васъ въ долгу, что мнѣ стыдно оправдываться, хотя вы конечно знаете и безъ моихъ объясненій, что разъ отложенное надолго намѣреніе рискуетъ быть отложеннымъ на неопредѣленное время. Теперь однако, послѣ нѣсколькихъ недѣль, проведенныхъ въ Россіи, я не могу возвратиться въ Аѳины, не пославъ вамъ нѣсколько строкъ, чтобы сказать, какъ я надѣялся на возможность повидать васъ; и почему эта надежда не осуществилась. Я думаю, что вы знаете, какъ я провелъ зиму 1849—1850 г. въ Аѳинахъ вмѣстѣ съ меньшимъ братомъ моимъ для его здоровья и какъ потомъ весною 1850 года мы были вмѣстѣ съ адмираломъ Путятинымъ въ Палестинѣ и въ Константинополѣ; какъ послѣ отбытія адмирала мы съ братомъ провели три недѣли на Аѳонѣ и потомъ вернулись въ Англію, чтобы провести зиму 1850 — 1851 гг. съ нашимъ семействомъ. Во время пребыванія моего въ Аѳинахъ съ братомъ, я устроился насчетъ перевода на ново-греческій языкъ главныхъ документовъ, относящихся до моихъ прежнихъ контроверсій и ихъ окончательнаго въ Шотландіи разрѣшенія отказомъ сѵнода (шотландской церкви) дать какой-либо приго-

воръ или въ пользу болѣе православныхъ, или болѣе кальвинистическихъ или протестантскихъ партій и направленій въ средѣ англиканскаго исповѣданія; или относительно большей части того спеціальнаго спора, который я передъ сѵнодомъ возбудилъ въ своей апелляціи. Эти документы, такимъ путемъ переведенные, я напечаталъ какъ поясненіе мотивовъ, побудившихъ меня теперь быть готовымъ искать единенія съ восточною церковью, если не явится какихъ-нибудь дальнѣйшихъ помѣхъ. Я также условился съ своимъ переводчикомъ, чтобы онъ для меня перевелъ нѣсколько разсужденій, касающихся англиканской церкви (которыя вы видѣли въ толстыхъ томахъ моей апелляціи, мною присланныхъ вамъ по-англійски), а равно и толстый томъ, озаглавленный «Согласованіе англиканскаго ученія съ восточнымъ» (который вы тоже имѣете по-англійски). Къ этимъ я хотѣлъ прибавить нѣсколько краткихъ разсужденій о слѣдующихъ предметахъ, касающихся до восточной церкви: 1) о теперешнемъ кажущемся конфликтѣ между двумя атрибутами Истинной Церкви—Православіемъ и Каѳоличностью; 2) о теперешнемъ состояніи, положеніи и будущихъ предположительныхъ судьбахъ восточной церкви; 3) о предположительныхъ судьбахъ и призваніи славянскаго племени и государства; и о церквахъ съ ними связанныхъ; и въ тоже время о испытаніи на дѣлѣ (*probation*) перваго торжественно вѣнчаннаго русскаго царя, т.-е. Ивана IV-го Грознаго: о его неудачѣ въ исполненіи своей задачи и о прекращеніи его дома; 4) объ обычномъ на Западѣ обвиненіи противъ греческой и особенно противъ русской церкви въ томъ, что она излишне подпала вліянію свѣтской власти и о дѣйствительныхъ къ тому основаніяхъ; 5) о борьбѣ между русской аристократіей (nobility) и лучшею частью іерархіи въ серединѣ XVII-го вѣка; и о послѣдствіяхъ для Россіи низложенія патріарха Никона; 6) о методахъ къ веденію правильной религіозной полемики; 7) обозрѣніе настоящаго положенія частныхъ пререканій между латинской и греческой церквами; 8) о формализмѣ или неумѣренной привязанности къ внѣшности въ религіи; 9) о суевѣріи и легковѣріи въ религіозныхъ дѣлахъ и о наклонности ихъ вызывать противуположный не-

достатокъ — скептицизмъ и невѣріе; 10) о необходимости и обязательности установленія особыхъ молитвъ о прекращеніи нынѣшнихъ розней въ Христіанствѣ; 11) объ улучшеніяхъ, которыя восточная церковь могла бы ввести, если бы того пожелала, для того, чтобы усилить свое вліяніе на другія церкви и упрочить свое собственное положеніе; 12) о необходимости примирить нынѣ существующее разномысліе между греческой и русской церквами по вопросу о принятіи прозелитовъ, крещенныхъ безъ соблюденія всѣхъ требованій восточнаго обряда, какъ-то: черезъ обливаніе вмѣсто погруженія, или черезъ однократное погруженіе, или обливаніе, вмѣсто троекратнаго; и, наконецъ: 13) о наставленіяхъ, обращенныхъ къ Церкви вообще и въ особенности къ Церкви и Христіанамъ позднѣйшихъ вѣковъ въ семи апокалипсическихъ посланіяхъ къ семи церквамъ асійскимъ. Было условлено, что мой переводчикъ переведетъ ихъ всѣ въ теченіе зимы и весны 1851 года. Я долженъ былъ опять вернуться въ Аѳины, пересмотрѣть вмѣстѣ съ нимъ и напечатать тамъ переведенное имъ, такъ, чтобы составить изо всего хорошій томъ in-octavo. Я думалъ тогда, что это могло быть кончено къ Іюлю и что тогда я могъ бы возвратиться въ Англію черезъ Россію, на Константинополь, Одессу, Кіевъ, Москву и С-Петербургъ; и я надѣялся на возможность (не на увѣренность, такъ какъ знаю, что лѣтомъ часто многіе отсутствуютъ) увидѣть васъ по пути. Этотъ планъ былъ сообщенъ мною письменно прошлою весною нѣкоторымъ друзьямъ моимъ въ Петербургѣ, и они даже писали въ Одессу и Николаевъ, чтобы отрекомендовать меня лицамъ, которыя тамъ могли бы быть полезны мнѣ, когда я туда прибылъ бы.

Такъ обстояли дѣла, когда передъ самымъ отъѣздомъ моимъ изъ Англіи, 6 Марта н. ст., появился г. Коссовичъ въ Оксфордѣ и привезъ письмо ваше, помѣченное нѣсколькими мѣсяцами назадъ (Октября 8-го ст. ст. 1850 г.). Онъ также принесъ мнѣ очень красиво изданную книгу, заключающую цвѣтныя изображенія и литографированное описаніе одной древней церкви во Владимирѣ. Этотъ подарокъ былъ очень интересенъ для меня и для многихъ, которымъ я его показалъ, какъ признакъ того, что церковная архитектура и орнаменти-

стика начинаютъ находить и въ Россіи почитателей. Какъ бы я хотѣлъ, чтобы этотъ вкусъ распространился и чтобы не въ дальнемъ будущемъ ваши церкви опять начали расписываться хотя внутри по старинному, какъ расписаны до сихъ поръ всѣ церкви (за исключеніемъ одной или двухъ русскихъ) на Аѳонѣ, вмѣсто того, чтобы, какъ теперь, голо и скудно бѣлиться внутри и снаружи (да еще, пожалуй, съ зелеными крышами), какъ у васъ теперь это дѣлается вообще. Можно также надѣяться, что увидимъ церкви, построенныя съ настоящими архитектурными пріемами, вмѣсто тѣхъ истинно-варварскихъ зданій, безъ всякаго стиля, которыя теперь строятъ иногда съ большими затратами, когда является нужда въ новыхъ церквахъ. Для примѣра укажу на новый соборъ, воздвигаемый въ Одессѣ. Я очень заинтересовался бесѣдою г. Коссовича и очень жалѣлъ, что его первый визитъ въ Оксфордъ былъ такой короткій. Очень будетъ мнѣ интересно также узнать о судьбѣ вашей новой паровой машины. Совсѣмъ новое было для меня узнать про васъ, что вы тоже изобрѣтатель паровыхъ машинъ.

Возвращусь, однако, къ повѣствованію о себѣ: я оставилъ Англію 20 Марта н. ст. для Аѳинъ и пробылъ тамъ до 19-го Іюля н. ст., занимаясь печатаніемъ. Тутъ мой переводчикъ уѣхалъ на шесть недѣль самаго жаркаго времени (это были и его вакаціи) на острова; я же увидалъ, что, вмѣсто того, чтобы кончить, какъ предполагалось, свою книгу, я отпечаталъ только половину ея и что поэтому я не могу исполнить своего намѣренія—возвратиться въ Англію черезъ Россію или даже, что въ настоящее время вовсе мнѣ нельзя возвратиться въ Англію. Располагая, однако, временемъ отсутствія моего переводчика (ибо безъ него я не могъ бы продолжать печатаніе), я рѣшилъ сдѣлать краткую экскурсію по югу Россіи, чтобы повидать святыя мѣста кіевскія, древній соборъ и катакомбы въ Черниговѣ и недавно реставрированный монастырь святогорскій между Изюмомъ и Славянскомъ, въ Харьковской губерніи, куда я былъ приглашенъ въ гости г-жей Потемкиной. Это я теперь исполнилъ и нашелъ удовольствіе единовременно увидать двухъ старыхъ благопріятелей, которыхъ я не разсчитывалъ

видѣть (именно А. Н. Муравьева, пріѣхавшаго для меня въ Святыя Горы, и Филарета, епископа харьковскаго) и познакомиться съ нѣкоторыми учеными и благочестивыми людьми, которыхъ я прежде зналъ только по имени. Важнѣйшіе изъ нихъ Иннокентій, архіепископъ херсонскій, А. С. Стурдза и Филаретъ, достопочтенный митрополитъ Кіевскій, который меня принялъ, какъ настоящій отецъ. Я обязанъ также случаю, черезъ который опоздалъ къ пароходу изъ Одессы въ Константинополь 30-го Августа ст. ст. и который прибавилъ такимъ образомъ десять дней къ моему путешествію, очень пріятнымъ къ нему добавленіемъ. Благодаря оному, я увидалъ Крымъ, развалины двухъ Херсонесовъ, новый Севастополь, развалины нѣкоторыхъ пещерныхъ монастырей и церквей, татарскую столицу Бахчи-Сарай и чудесный южный берегъ, гдѣ меня очень радушно принялъ князь Воронцовъ (хотя я ему былъ до того времени неизвѣстенъ) въ Алупкѣ. Происшествіе, которому я обязанъ всѣмъ этимъ — опрокинутіе моего экипажа на первой станціи отъ Новаго Херсона: меня выбросило на голову, и я былъ принужденъ остаться нѣсколько дней въ Николаевѣ, чтобы пустить кровь и вернуть зрѣніе и ясность головы, которая первое время помутилась. Я теперь на отъѣздѣ въ Аѳины, гдѣ надѣюсь черезъ мѣсяцъ, т.-е. около Рождества, окончить мою книгу и постараюсь найти случай переслать вамъ экземпляръ оной (по крайней мѣрѣ если вы читаете по ново-гречески), хотя я опасаюсь, что четвертая часть, оглавленіе коей я вамъ сообщилъ, едва ли будетъ допущена цензоромъ въ Россію обычнымъ путемъ. Прекращеніе рода царя Алексѣя Михайловича, на которое я очень деликатно намекаю и только съ тѣмъ, чтобы показать, что теперешній родъ не унаслѣдовалъ его грѣха и слѣдовательно кары за оный и находится теперь на искусѣ и испытаніи (probation and trial) совершенно иномъ—слишкомъ щекотливый предметъ для всякаго цензора, кромѣ самого Императора, который одинъ можетъ правильно знать что́ объ этомъ позволительно писать. Я адресовалъ по ново-гречески прошеніе къ константинопольскому патріарху, копію съ коего я вамъ доставлю, какъ только самъ достану таковую. Оно касается вопроса о перекрещиваніи:

русская церковь признаетъ силу западнаго крещенія, хотя бы и совершенно неправильно; греческая же отвергаетъ оное, какъ недѣйствительное, а перекрещиваетъ всѣхъ прозелитовъ, крещенныхъ такимъ образомъ. Въ виду этого я самъ не могу быть принятъ въ общеніе, если бы желалъ сего, безъ того, чтобы или признать себя доселѣ некрещеннымъ, въ противность собственному убѣжденію и заявленію русской церкви; или быть принятымъ въ общеніе не всею восточною церковью, а только частью оной (русскою), тогда какъ другая часть (греческая) утверждаетъ, что я доселѣ не крещенный и неправильно принятъ русскими какъ крещенный. Завтра я долженъ получить отвѣтъ на мой вопросъ; но изъ бывшимъ уже разговоровъ почти навѣрное знаю, что онъ оставитъ затрудненіе неразрѣшеннымъ. Вопросъ состоитъ въ томъ, не можетъ ли греческая церковь, въ виду противоположности ученія и практики русской церкви перекрестить меня *условно*, а не абсолютно (сей рабъ Божій N, если онъ доселѣ не крещенъ, крестится и т. д.) или по крайней мѣрѣ позволить мнѣ понимать ихъ крещальный обрядъ какъ *условный*, если не явно, то по крайней мѣрѣ подразумѣвательно. Но, кажется, что они не позволятъ, чтобы ученіе и практика русской церкви (которыя считаютъ ложными) внесли какое-либо сомнѣніе въ этотъ вопросъ и сдѣлали бы ученіе восточной церкви въ ея цѣлости сомнительнымъ или неопредѣленнымъ относительно этого пункта.

Я былъ очень опечаленъ, узнавъ отъ Муравьева, что кромѣ воспаленія глазъ, упоминаемаго въ письмѣ вашемъ отъ прошедшаго октября, вы и вообще за послѣднее время не особенно хорошо себя чувствовали; такъ по крайней мѣрѣ слышалъ онъ, ибо мнѣ не помнится, чтобы онъ упоминалъ о личномъ свиданіи съ вами въ недавнемъ времени. Надѣюсь, что уже задолго до полученія сего письма вы окажетесь здоровымъ.

Что касается до положенія *), въ отвѣтѣ на папскую инциклику къ восточнымъ, на которое вы указываете въ письмѣ вашемъ, какъ на особенно важное, то я присоединяюсь къ тому, что вы говорите. Конечно это положеніе и вѣрное, и важ-

*) Proposition.

ное; тѣмъ не менѣе оно изъ тѣхъ, которыхъ не слѣдуетъ слишкомъ обострять. Какое бы участіе не принадлежало общей вѣрѣ и любви мірянъ (the laity) въ сохраненіи истиннаго преданія и ученія, тѣмъ не менѣе миссія учить всѣ народы и обѣщаніе пребывать съ ними въ ученіи даже до «скончанія вѣка», обѣщаніе, дающее учительную непогрѣшимость, во сколько таковая необходима, дарованы собору апостоловъ и ихъ преемникамъ; и поэтому-то мы и должны всегда обращаться къ ихъ офиціальнымъ и соборнымъ постановленіямъ *). Надо, однако, заключить это письмо. Обращеніе къ римскому католицизму до сихъ поръ повторяется въ Англіи по временамъ и между очень хорошими и вѣрующими людьми. Трое или четверо изъ моихъ друзей сдѣлались католиками въ теченіе послѣдняго года. Въ какомъ положеніи мое собственное дѣло вы увидите изъ моего вопроса къ патріарху константинопольскому, когда получите таковой. Надѣюсь написать опять къ вамъ послѣ промежутка болѣе краткаго, чѣмъ послѣдній; а покуда прошу васъ передать мою память и почтеніе вашему митрополиту, когда вы его увидите, и любезно напомнить обо мнѣ всѣмъ моимъ пріятелямъ или знакомымъ, которыхъ вамъ удастся встрѣтить, въ особенности гр. Александру Толстому, княгинѣ Долгоруковой, рожд. Давыдовой или г. Левашову, если вы ихъ встрѣтите. Васъ прошу вѣрить, что я всегда съ истиннымъ удовольствіемъ получаю письма ваши и что я всегда, любезнѣйшій г. Хомяковъ, съ истиннымъ пожеланіемъ и молитвами за здоровье и счастіе во всѣхъ отношеніяхъ, какъ ваши, такъ и всѣхъ вашихъ или близкимъ вамъ, есмь искренно преданный В. Пальмеръ.

---

*) Римское воззрѣніе на исключительную непогрѣшимость учительства, дарованную одной іерархіи, обличаетъ внутреннюю связь Пальмера съ латинствомъ даже въ то время, когда онъ стоялъ, повидимому, уже въ преддверіи православной церкви. Православное ученіе объ этомъ вопросѣ можно видѣть въ толкованіи І. Златоуста на Ев. отъ Матѳея. Хомяковъ же посвятилъ оному нѣсколько страницъ въ своихъ статьяхъ о западныхъ исповѣданіяхъ, Онъ почиталъ, что въ церкви апостольской заключалась церковь въ ея полнотѣ. *Изд.*

VI.

(Отвѣтъ на 7-ое письмо Хомякова).

Отчетъ о диссертаціяхъ Пальмера.—Его церковное въ то время положеніе.— Трудность соединенія съ греческой или русской церковью.— Римскія права.

Коллегія св. Маріи Магдалины, Оксфордъ. Іюля 5-го н. ст. 1852.

Дорогой мой г. Хомяковъ!

Всѣ ваши письма, посланныя въ триплікатѣ въ Аѳины, Константинополь и Оксфордъ, дошли до меня въ разное время, и я право не знаю, какъ выразить мои чувства за дружественную и любовную искренность (earnestness), которую вы выказали ко мнѣ, и не только ко мнѣ, но кромѣ того и болѣе того, къ интересамъ правды и единенія. Еще до полученія вашихъ трехъ писемъ я уже слышалъ о вашей утратѣ отъ нашего друга г. Титова въ Константинополѣ и тѣмъ живѣе могу за васъ чувствовать, что замѣчаю, что въ это самое время я лишился моей сестры. Но мы оба имѣемъ одинаковое утѣшеніе, и оно благословенное — въ томъ, что чувствуемъ, что отшествіе любимыхъ нами было блаженное для нихъ, и таковое, что можетъ быть полезно и для насъ, подкрѣпляя насъ въ нашихъ стремленіяхъ жить такъ, чтобы быть соединенными съ ними въ концѣ. Чѣмъ болѣе мы испытали такихъ утратъ, тѣмъ полнѣе мы можемъ ежедневно присоединяться къ молитвамъ, которые за лутургіею возносятся за живыхъ и умершихъ. Я теперь здѣсь ожидаю кончины моего отца, который быстро слабѣлъ за послѣдніе мѣсяцы и по всѣмъ вѣроятіямъ не оправится. Когда это случится, если я буду самъ живъ и здоровъ и исполню все, что̀ могу, относительно греческой и русской вѣтвей восточной церкви, я вѣроятно соберусь поработать въ Римѣ въ виду тѣхъ препятствій, которыя я встрѣтилъ и которыя затрудняютъ принятіе въ общеніе восточной церкви, и въ связи съ невозможностью отстаивать англиканскую церковь. Это указаніе на то, что я долженъ ближе изучить римское исповѣданіе, которое, кромѣ другихъ превосходствъ является еще, повидимому, одно, обладающимъ правами на мое

подчиненіе на основаніи своего рода исчерпывательнаго процесса [1]).

Но я нѣсколько забѣгаю впередъ. Я еще вамъ не объяснилъ, какъ я теперь стою по отношенію къ греческой и русской церквамъ; или что̀ мнѣ представляется подлежащимъ исполненію прежде, чѣмъ я отправлюсь въ Римъ.

Сначала о грекахъ. Получивъ въ Константинополѣ, какъ вы знаете, отказъ въ разрѣшеніи, котораго я просилъ, принять ихъ перекрещиваніе въ условномъ смыслѣ, я вернулся въ Аѳины и (послѣ напечатанія книги въ 600 страницъ, касающейся англиканской церкви), напечаталъ по ново-гречески нѣсколько краткихъ разсужденій о предметахъ, относящихся къ восточной и латинской церквамъ. Всѣхъ разсужденій XV, и они составляютъ всего тонкій томъ въ 250 страницъ [2]). Предметы слѣдующіе:

1) Объ отличительныхъ наименованіяхъ, современномъ состояніи и вѣроятныхъ будущихъ судьбахъ такъ называемаго «православнаго исповѣданія».

2) О настоящемъ видимомъ конфликтѣ между такъ называемымъ «православіемъ» и такъ называемымъ «католицизмомъ».

3) Судьбы славянскаго царства; возвеличеніе и неудачи Ивана IV-го, перваго торжественно вѣнчаннаго царя Московіи.

4) Судьбы славянскаго царства; о конфликтѣ въ XVII вѣкѣ, бывшемъ между гражданскою властью и дворянствомъ и патріархомъ Никономъ.

---

[1]) Т.-е., когда всѣ другія комбинаціи исчерпались по разнымъ причинамъ— остается одна—обращеніе къ Риму. Этотъ періодъ отличается въ подлинникѣ необыкновенной замысловатостью оборота.

[2]) Книга, въ которой собраны эти статьи, напечатана подъ названіемъ: „Dissertations on subjects relating to the Orthodox or Eastern Catholic Communion". Она очень важна для опредѣленія той степени уразумѣнія православнаго ученія, дальше котораго Пальмеръ не пошелъ. Въ статьѣ 2-й онъ проводитъ мысль о томъ, что церковь заключаетъ въ себѣ атрибуты православія и каѳоличности, изъ коихъ первый болѣе принадлежитъ Востоку, а каѳоличность явно принадлежитъ Риму. Въ это время онъ еще не рѣшался отдать предпочтеніе второму атрибуту церкви и только предлагалъ восточной церкви принимать въ общеніе латинянъ на условіяхъ исповѣданія символа никео-константинопольскаго, безъ всякихъ другихъ обрядовъ или таинствъ, ссылаясь на Ѳеофилакта Болгарскаго и др. Ср. стр. 236 и слѣд. *Изд.*

5) О правильномъ способѣ вести религіозныя пренія.

6) Краткій обзоръ настоящаго состоянія контроверсій по частнымъ вопросамъ между восточною и латинскою церквами.

7) Объ отношеніи теоріи «догматическаго развитія» къ вопросамъ, раздѣляющимъ восточную и западную церкви.

8) Болѣе подробное изложеніе вопроса объ исхожденіи Святаго Духа.

9) Рядъ положеній, нынѣ вообще держимыхъ въ греческой части восточной церкви относительно крещенія, совершеннаго еретиками или схизматиками, лицами свѣтскими или какимъ-либо инымъ способомъ, а не черезъ настоящее погруженіе.

10) Три документа противъ и за перекрещиваніе западныхъ.

11) Объ упрекѣ въ формализмѣ, обычно взводимомъ на Западѣ противъ восточной церкви.

12) О легковѣріи и суевѣріи.

13) Перечень того, что́, повидимому, недостаетъ или желательно для восточной церкви.

14) Объ обязанности возносить болѣе спеціальныя и сосредоточенныя моленія о возстановленіи единства между восточною и латинскою церквами и о будущемъ вселенскомъ соборѣ.

15) Объ увѣщаніи, обращенномъ къ семи церквамъ асійскимъ и черезъ нихъ вселенской церкви въ Откровеніи.

Напечатавъ этотъ томъ и разославъ его въ разныя части Востока, я сдѣлалъ все, что̀ могъ по отношенію къ греческой части восточной церкви; и мнѣ теперь остается только подождать нѣкое время, достаточное, чтобы видѣть, произведутъ ли какое-нибудь дѣйствіе и поведутъ ли къ какой-нибудь перемѣнѣ въ практикѣ грековъ на востокѣ либо тѣ главы моей книги, которыя относятся до крещенія, либо сообщеніе изъ Россіи исправленныхъ списковъ тѣхъ раннихъ греческихъ (а равно и русскихъ) постановленій противъ перекрещиванія, которыя утрачены въ Константинополѣ съ 1756 года.

Затѣмъ, что́ касается Россіи, непреодолимымъ затрудненіемъ представляется мнѣ слѣдующее. Въ русской имперіи отношеніе духовной и гражданской властей въ настоящее время таково, что оно непримиримо съ правильнымъ отправленіемъ апостольскаго служенія. Въ самой Россіи правительствен-

ная власть и цензура держать все въ неподвижности (things just as they are), такъ что частныя лица не замѣчаютъ настоящей сущности многихъ вопросовъ, а также неизбѣжнаго развитія и послѣдствія разъ допущенныхъ началъ; и такимъ образомъ они бываютъ наклонны желать, чтобы другіе были менѣе скрупулёзны (scrupulous) и согласились бы быть слѣпы, какъ слѣпы они сами, или нѣмы, какъ они нѣмы; и чтобы они признавали то и участвовали въ томъ, въ чемъ они не затрудняются быть участниками. Но для западнаго человѣка, ищущаго общенія съ восточной церковью, дѣло обстоитъ не такъ. Если я пристану къ русской церкви, я долженъ быть въ состояніи защищать себя передъ своею совѣстью и передъ разумными людьми (православными или католиками) на Западѣ, въ поступкѣ столь противномъ ихъ понятіямъ и разуму.

Я не могу отрицать или скрывать недолжное преобладаніе государства, нынѣ въ Россіи существующее; и если-бъ я отнесся къ нему легко, какъ будто считая, что такая узурпація не имѣетъ существеннаго значенія для каѳолической вѣры и вліянія на дисциплину христіанскую, а что ее можно законно принять и подчиниться ей, я черезъ это только выставилъ бы себя въ глазахъ всего Запада за дурака и сумасшедшаго, ничѣмъ не оказывая услуги восточной церкви чрезъ мое къ ней присоединеніе и не имѣя ни малѣйшей надежды дать другимъ примѣръ, достойный подражанія. Такимъ образомъ, если эта гора недолжнаго преобладанія государства стоитъ поперекъ моей дороги, я долженъ либо найти средство сдвинуть гору, что̀ не особенно вѣроятно, или я долженъ свернуть самъ и избрать другой путь. Имѣя такія понятія и считая, что вся отвѣтственность за то, что̀ въ Россіи есть плохаго, лежитъ всецѣло на высшемъ въ Россіи лицѣ, я рѣшился не обращаться къ какому-либо епископу или къ сѵноду, пока положеніе вещей въ Россіи таково. Но я пошлю экземпляръ этихъ разсужденій, которыя я на Востокѣ напечаталъ, въ цензуру въ Россію и буду просить, чтобы меня увѣдомили, позволятъ ли напечатаніе и обращеніе въ Россіи русскаго перевода оныхъ, либо въ неизмѣненномъ видѣ, либо съ такими только измѣненіями или выпусками, которые не затронули бы богословской

цѣльности сочиненія. Если бы оно было позволено (чего я нисколько не ожидаю), *тогда*, думаю, я могъ бы искать общенія съ русской церковью. Но если (что́ произойдетъ, я увѣренъ, въ дѣйствительности) будетъ сочтено невозможнымъ разрѣшить напечатаніе моего изслѣдованія, я буду обязанъ тогда отвѣчать моимъ друзьямъ, которые совѣтуютъ мнѣ опять пріѣхать въ Россію, что я не въ состояніи былъ бы удовлетворительно защищать себя передъ своей совѣстью и передъ соотечественниками, если бы я искалъ единенія съ частною церковью, въ которой я не свободенъ обсуждать свободно и публично (хотя и въ духѣ искренной лояльности ко всѣмъ свѣтскимъ властямъ) вопросы существенно для вѣры важные. Если русское правительство и цензура не могутъ принять и допустить моего способа защищать восточную церковь, интересы русской имперіи и императорскаго дома, то я сдѣлалъ все, что́ могу (конечно не для общественныхъ, а для частныхъ цѣлей); и, удовлетворивъ своей совѣсти, долженъ отойти въ сторону, предоставляя имъ защищать свои церковь и государство какъ имъ угодно.

Послѣ того какъ я такимъ образомъ сдѣлалъ все возможное для меня относительно русской, а равно и греческой церкви, я долженъ бы, какъ уже сказалъ, отправиться поработать въ Римъ, въ надеждѣ узнать что-нибудь тамъ такого, что́ помогло бы мнѣ измѣнить мои мысли и подчиниться его требованіямъ, такъ какъ я не могу долѣе отстаивать англиканскую и не нахожу удовлетворительнаго доступа въ восточную церковь. Если же послѣ всего я не найду средствъ отдѣлиться отъ моего настоящаго догматическаго согласія съ восточною церковью, тогда (такъ какъ я не могу исповѣдывать то, во что́ не вѣрю) мнѣ не осталось бы ничего иного какъ ждать возможныхъ со временемъ перемѣнъ на Востокѣ или въ Россіи, и въ такомъ случаѣ я могъ бы вѣроятно подолгу жить на Востокѣ и въ особенности на аѳонской горѣ. Я надѣюсь (что́ бы Провидѣніе ни готовило мнѣ, или какимъ бы путемъ ни вело), что я никогда не оставлю моихъ теперешнихъ чувствъ влеченія и уваженія ко всему доброму, какое я видѣлъ и позналъ въ русской церкви и народѣ. Характеръ Грековъ (хотя у нихъ есть нѣкоторыя удивительныя природныя дарованія) вовсе не привлека-

теленъ въ религіозномъ отношеніи; но въ Русскомъ есть очень много такого, что́ должно бы, кажется, привлечь къ нему всякую христіанскую душу. Несправедливыя и горькія предубѣжденія столь многихъ на Западѣ именно противъ того, что̀ есть самаго чуднаго въ русской церкви и государствѣ, служатъ сильнымъ добавочнымъ поводомъ для всякаго, кто имѣлъ случай узнать оное, чтобы сочувствовать еще теплѣе тому, что̀ такъ несправедливо обезцѣнивается или подвергается клеветѣ. Я душевно скорблю о томъ, что *не все* таково, какъ я бы желалъ; что русская церковь и духовенство не въ томъ положеніи справедливой свободы, какое они занимали до низложенія Никона; что государи и второстепенные правительственные органы и цензура не въ состояніи, кажется, или не хотятъ различать между разнузданностью или упорствомъ (contremacy), происходящими изъ дурныхъ побужденій, и такой свободою обсужденія, которая здорова и ведетъ къ истиннымъ выгодамъ какъ вѣры, такъ и престола. Но я не могу измѣнить положеніе вещей; я долженъ брать оное, каковымъ оно есть, и если то, что̀ я считаю плохимъ, не уступаетъ моимъ усиліямъ или увѣщаніямъ, я, по крайней мѣрѣ, долженъ быть извиненъ, если отказываюсь подчиняться этому или защищать оное, какъ нѣчто хорошее. Конечно, меня могутъ спросить: какъ я могу *желать* перемѣнить свое мнѣніе по многимъ предметамъ, по которымъ я теперь согласенъ съ восточной церковью, скорѣе чѣмъ по одному или двумъ, по которымъ я соглашаюсь съ римско-католическою церковью? Меня могутъ спросить: почему не постараться смотрѣть на настоящія отношенія императорской и апостольской властей въ Россіи русскими очами, скорѣе чѣмъ стараться смотрѣть римскими на исхожденіе, папское главенство и еще на четыре или пять вопросовъ? По той причинѣ, отвѣчаю я, что слабые или затруднительные пункты въ русской церкви касаются опредѣленія самой каѳолической церкви. Но тѣ пункты, по которымъ я теперь разноглашу съ Римомъ, суть только подробности, могущія быть опредѣляемы самою церковью (ruled by the definition of the Church). Мои Римско-католическіе друзья ставятъ мнѣ вопросъ такъ: «Если вы вѣрите въ *видимую* церковь, первый и единственно существенный вопросъ—гдѣ нынѣ

на землѣ эта церковь, которая тождественна по существу (какъ то—въ пониманіи и въ духѣ универсальности, въ ревности и любви къ отдѣльнымъ людямъ и въ своемъ положеніи независимости, а въ случаѣ нужды и оппозиціи къ властямъ міра сего въ духовныхъ дѣлахъ) съ церковью первыхъ вѣковъ? Едва ли вы рѣшитесь сказать, что восточная или греческая церковь скорѣе и есть эта церковь, чѣмъ римско-католическая. Если тогда ваша совѣсть вамъ скажетъ, что римско-католическая церковь есть *церковь* единая, либо что въ противномъ случаѣ теперь нѣтъ на землѣ видимой церкви, которая была бы истинная (продолженіе той, которую основали Апостолы), тогда вы должны имѣть достаточно смысла, чтобы видѣть, что церкви принадлежитъ учить васъ, а не вамъ учить себя или церковь, и что такимъ образомъ совершенно для васъ лишнее обсуждать, что́ вамъ или какой-либо малой общинѣ (каковая ни есть церковь) можетъ казаться болѣе нравственнымъ или болѣе согласнымъ съ древностью по вопросамъ объ исхожденіи, о папскомъ главенствѣ, чистилищѣ, индульгенціяхъ и по другимъ пунктамъ доктрины. Вотъ съ чѣмъ они теперь на меня нападаютъ (urge on me).

Каковы мои воззрѣнія въ настоящее время, вы увидите скоро, надѣюсь, изъ моихъ «Изслѣдованій», которыя я надѣюсь вамъ прислать на Англійскомъ языкѣ по окончанія лѣта, вмѣстѣ, можетъ быть, съ другимъ болѣе удобочитаемымъ и болѣе толковымъ (intelligible) письмомъ.

Примите еще разъ мои самыя теплыя благодаренія за всю вашу доброту и дружбу ко мнѣ, и если вамъ случится увидать кого-либо изъ духовныхъ или иныхъ, съ которыми я знакомъ и которые принимаютъ участіе въ моихъ стремленіяхъ и желаніяхъ, благоволите передать имъ мое нижайшее почтеніе, и да удѣлятъ они мнѣ мѣсто въ своихъ молитвахъ. Считаю должнымъ особенно упомянуть о митрополитѣ московскомъ и объ архіепископѣ казанскомъ *), которому я глубоко признателенъ за его истинно-христіанскіе отвѣты на ваши письма; и вѣрьте, что я всегда есмь вашимъ, искренно и сердечно.

В. Пальмеръ.

---

*) Григорій, впослѣдствіи митрополитъ Новгородскомъ и Петербургскомъ.

VII.

(Отвѣтъ на 8-е письмо Хомякова).

Порученіе Хомякова.—Планы Пальмера.—Его литературныя занятія.—Церковное движеніе въ Англіи.—Положеніе Пальмера.—Вопросъ о перекрещиваніи.—Причины, влекущія къ Риму.—Критика брошюры Хомякова.—Общеніе съ умершими.

Финмиръ, близъ Букингама, Апрѣля 5 н. ст. 1853.

Любезный мой г. Хомяковъ.

Ваше письмо отъ 4 Сентября 1852 г. вмѣстѣ со статьей на французскомъ языкѣ и переводомъ на гг. Шрёдеръ и К° въ Лондонѣ въ суммѣ 39 ф. 1 ш. и 3 п. для уплаты за расходы по напечатаніи оной, дошло до меня въ Оксфордѣ 1 Января 1853 н. ст. Я тогда былъ заключенъ въ своей комнатѣ скучнымъ (но безъ сильной боли) припадкомъ подагры, начавшимся въ Ноябрѣ и прекратившимся только три недѣли тому назадъ. Теперь я опять здоровъ и не лишенъ расположенія сдѣлать возможное къ исполненію вашего желанія относительно публикаціи вашей статьи. Но такъ какъ вы послали мнѣ порученіе на авось (at a venture), то должны будете подождать, когда мнѣ будетъ удобно его исполнить (wait my convenience) и можетъ быть долѣе, чѣмъ мы оба того желали бы. Печатать французскую статью въ Англіи—равносильно тому, чтобы деньги ваши выбросить. Если печатать, такъ ужъ печатать въ Парижѣ или Брюсселѣ; а я въ этихъ городахъ не имѣю знакомыхъ типографщиковъ, ниже другихъ знакомыхъ, которыхъ могъ бы попросить исполнить порученіе это. Если вы не пришлете мнѣ указаній о передачѣ статьи и денежнаго перевода кому нибудь другому, болѣе подходящему для исполненія вашего желанія и для исполненія болѣе скораго, то я буду искать первой возможности, въ смыслѣ свободы, для личной поѣздки въ Парижъ или Брюссель на нѣсколько дней съ тѣмъ, чтобы передать вашу рукопись издателю. Я для васъ сдѣлаю все что̀ могу; но вы должны помириться съ случайностью (you must take your chance): ибо очень возможно, что я сдѣлаю не такъ и не какъ лучше для наибольшаго распространенія статьи вашей, какъ вы того желали бы: я вѣдь несвѣдущъ (какъ уже сказано) во всемъ, что̀

касается до печатанія и сбыта брошюръ и книгъ во Франціи или до избранія издателя. Я всегда расположенъ сдѣлать (во сколько могу) то, о чемъ меня просятъ; но я надѣюсь, что вы не пришлете мнѣ вторично такого порученія, особенно въ такомъ видѣ, который даетъ такъ мало возможности отказаться отъ исполненія его или отсрочить таковое. Мнѣ желательно было бы во всякомъ случаѣ напередъ знать, чего вы желаете, и имѣть возможнось написать вамъ, могу ли я надѣяться исполнить ваше желаніе и кромѣ того, расположенъ ли я взять на себя это порученіе, прежде чѣмъ вы переслали бы мнѣ деньги для уплаты типографщику.

Теперь я вамъ скажу, въ какомъ видѣ меня обрѣло ваше порученіе и какія передо мною вѣроятности. Я уже сказалъ, что до Марта я былъ заключенъ въ комнатѣ въ Оксфордѣ подагрою. Съ того времени я здѣсь при отцѣ, въ ожиданіи его кончины, теперь, повидимому, близкой. Когда же это совершится (вѣроятно до истеченія многихъ дней), я буду нуженъ на нѣкоторое время матери и сестрамъ, чтобы помочь имъ устроить семейныя дѣла, такъ что я не знаю, сколько можетъ пройти мѣсяцевъ прежде, чѣмъ я буду имѣть возможность оставить ихъ. Но вѣроятно я буду свободенъ въ теченіе наступающаго лѣта. Мои собственные планы заключаются въ томъ, чтобы положить конецъ моей связи съ оксфордскимъ университетомъ и коллегіей (которой я членъ), тотчасъ послѣ смерти моего отца. Пока онъ живъ, я не хотѣлъ дѣлать того, чего совѣсть моя не требовала настоятельно и что̀ могло бы его опечалить, какъ доказательство все усиливающагося и рѣшительнаго (settled) недовольства антликанскою церковью, отъ которой онъ зналъ, что я готовъ отдѣлиться; онъ надѣялся, что я измѣню намѣреніе, встрѣтивъ затрудненія къ принятію въ общеніе съ восточною церковью. Послѣ этого я вѣроятно опять поѣду за границу и поживу нѣкоторое время въ Римѣ съ *желаніемъ* *) изучить и, если можно, найти какой-нибудь путь для обхода тѣхъ затрудненій, которыя до сихъ поръ наклоняли меня болѣе на восточную сторону, хотя я и тамъ вижу затрудненія великія.

---

*) Подчеркнуто въ подлинникѣ.

Пока я былъ въ Аѳинахъ, я напечаталъ по-гречески нѣсколько изслѣдованій о восточномъ пѣніи; экземпляръ оныхъ я послалъ вамъ прошлой осенью, и надѣюсь, что вы ихъ до теперешняго времени уже получили, хотя еще не получали, когда писали ко мнѣ письмо, приложенное къ французской статьѣ. Съ тѣхъ поръ я издалъ тѣ же изслѣдованія по-англійски съ значительными дополненіями, и этотъ англійскій томъ, я надѣюсь, вы получите вскорѣ, послѣ настоящаго письма. Одно изъ изслѣдованій, прибавленныхъ въ немъ, касается вопроса, который, думаю, васъ займетъ, именно о «гражданскомъ управленіи, авторитетѣ и свободѣ по отношенію къ православному христіанству». Одинъ или двое изъ моихъ русскихъ друзей, видѣвшихъ пока только греческое изданіе, упрекали меня за то, что я затронулъ нѣкоторые политико-церковные вопросы изъ русской исторіи *), и они думаютъ, что если бы я ихъ избѣжалъ, моя книга могла бы быть допущена цензурой печати въ Россіи. Но я самъ не такого мнѣнія, и я не могъ избѣжать или обойти тѣхъ вопросовъ, на которыхъ главнымъ образомъ зиждутся глубочайшія предубѣжденія и нападки (objections) западныхъ христіанъ, какъ протестантовъ, такъ и римско-католиковъ, относительно русской церкви. Когда прочтете разсужденія, вы сами разсудите.

Во время моего домосѣдства по случаю подагры я занимался главнымъ образомъ изслѣдованіемъ объ исторіи св. мѣстъ въ Іерусалимѣ, имѣя намѣреніе написать нѣчто объ этомъ предметѣ. Досадно было убѣдиться, что только одна часть рукописи Арсенія Суханова доселѣ напечатана, тогда какъ двѣ другія (объ обрядовыхъ вопросахъ и его описаніе св. мѣстъ) доселѣ въ рукописи. Желательно, чтобы любитель церковной и русской литературы похлопоталъ о напечатаніи этихъ послѣднихъ частей. Мнѣ также хотѣлось бы знать, напечатано ли было въ Россіи за послѣднее время описаніе греческой рукописи архіепископа Паисія Газскаго, который велъ дѣло про-

*) Вѣроятно Пальмеръ намекаетъ на разсужденіе о послѣдствіяхъ дѣла Никона и о томъ, какія задачи въ области церковной политики принадлежатъ русскому царю въ новое время. Dissertations, стр. 72 и сл.

тивъ Никона въ XVII вѣкѣ; ибо такое описаніе было послано въ Россію архимандритомъ Порфиріемъ, и мнѣ очень хотѣлось бы имѣть его. Епископъ харьковскій (Филаретъ), когда я былъ на югѣ Россіи, въ 1851 году, обѣщался достать мнѣ списокъ съ «Возраженія» патріарха Никона на него, по поводу вопросовъ, посланныхъ боярами къ четыремъ патріархамъ Востока и на отвѣты, данные патріархами. Но я съ тѣхъ поръ ничего отъ него не получилъ и боюсь, что онъ обо мнѣ и позабылъ. Я очень охотно заплатилъ бы все потребное за сдѣланіе такого списка (такъ сказалъ я ему), и таковой навѣрно дойдетъ до меня, если послать либо къ англійскому пастору д-ру Ло (Law), въ церковь англійской колоніи въ С.-Петербургѣ, либо къ А. С. Норову.

Теперь я вамъ все сказалъ о моихъ собственныхъ обстоятельствахъ и планахъ, и пора мнѣ обратиться къ содержанію вашего письма и статьи. Я очень чувствую теплоту вашей христіанской доброты и усердія во всемъ, что̀ вы написали и посовѣтовали. Но я замѣчаю, что вы имѣете въ настоящую минуту только неясное и нѣсколько неточное представленіе о религіозномъ положеніи какъ моемъ, такъ и многихъ другихъ въ Англіи. Вы пишите такъ, какъ будто существуетъ гдѣ-то партія организованная или школа, имѣющая опредѣленною цѣлью единеніе съ восточною церковью и какъ будто бы я самъ имѣю нѣкоторое отношеніе къ такой партіи. Ничего такого нѣтъ! Въ нѣдрахъ англиканской церкви все болѣе усиливаются во многихъ духъ или стремленіе неблагорасположенные къ протестантизму и даже къ англиканству, въ настоящемъ его видѣ; и бо́льшаго или меньшаго благорасположенія, можетъ быть, въ нѣкоторыхъ къ восточному православію: но у значительнаго большинства къ римскому католицизму. Наклонность говорить и думать сочувственно о восточной церкви и мечтать о какомъ-нибудь сближеніи съ нею предпочтительнѣе нежели съ Римомъ, остается только у тѣхъ, которые до сихъ поръ цѣпко держатся за англиканскую церковь, но также неуклонно уменьшаются въ числѣ и исчезаютъ по мѣрѣ того, какъ въ нихъ зарождается сомнѣніе въ англиканской церкви, и они начинаютъ вдумываться въ необходимость покинуть ее для ка-

кого-нибудь иного исповѣданія, или, точнѣе, въ необходимость подчиненія римской церкви: ибо мысль о выходѣ изъ англиканской церкви для подчиненія восточной, какъ представляющей собою истинную каѳоличность или всемірность, никогда имъ и не приходила на умъ.

Что́ касается до меня, то я дѣйствую доподлинно и все время дѣйствовалъ только какъ отдѣльное лицо, и я не особенно озабоченъ вопросомъ о томъ, разумны ли или нѣтъ греческіе патріархи въ томъ, что́ они дѣлаютъ или учатъ относительно крещенія. Но для меня лично, прошедшее или будущее крещеніе есть или имѣетъ быть началомъ моего христіанства. Первый практическій для меня вопросъ, при обращеніи къ какому-либо исповѣданію, слѣдующій: былъ ли я уже крещенъ, или я теперь долженъ просить крещенія? Если исповѣданіе, къ которому я обращаюсь, либо говоритъ мнѣ объ этомъ то, чему я не могу вѣрить, либо говоритъ мнѣ два противоположныя изрѣченія единовременно (что́ равносильно тому, чтобы ничего не сказать и не дать отвѣта), то я долженъ почитать это препятствіемъ къ тому, чтобы продолжать просить о принятіи въ это исповѣданіе. Я долженъ сказать имъ *), что они должны быть въ состояніи сказать мнѣ ясно, крещенъ ли я или нѣтъ, прежде чѣмъ мы можемъ разсуждать о дальнѣйшихъ вопросахъ. Я, между прочимъ, указалъ на средство обойти это затрудненіе, а именно посредствомъ условнаго перекрещиванія или черезъ допущеніе условнаго смысла перекрещиванія въ умѣ крещаемаго; но они и этого не допустили. Такимъ образомъ, я теперь сдѣлалъ все возможное. Я ни на минуту не могу слушать русскихъ, говорящихъ: «не обращайте вниманія на греческихъ патріарховъ; мы вамъ говоримъ, что вы крещены, и мы готовы васъ принять; а мы-то и составляемъ восточную или православную церковь». Или грековъ, говорящихъ: «не обращайте вниманія на русскихъ; мы вамъ говоримъ, что вы не крещены; а мы-то и составляемъ православную, каѳолическую церковь, которой вы должны повиноваться, а не слѣдовать вашему частному сужденію». Я же вижу ясно,

*) Т.-е. представителямъ этого исповѣданія.

что ни греки сами по себѣ, ни русскіе сами по себѣ, не составляютъ того общества или церкви, во имя которой только и можно крестить или учить со властію. Разногласіе можетъ быть или не быть само по себѣ второстепеннаго значенія, какъ вопросъ ритуала и практики; но для меня, какъ лица, безусловно необходимо (physicaly necessary) имѣть возможность стать въ то или другое положеніе. Я не думаю, чтобы вы смотрѣли на человѣка, достигшаго возраста сознавательнаго, какъ на таковаго, надъ которымъ любой обрядъ долженъ быть совершенъ безъ всякаго участія его въ ономъ. Тотъ, кто идетъ къ крещенію, либо самымъ кощунственнымъ образомъ легкомыслитъ, либо долженъ самымъ искреннимъ образомъ искать отъ Бога благодати крещенія; а онъ не можетъ этого дѣлать, если думаетъ, что уже получилъ таковую. Но онъ же не можетъ быть законно принятъ русскою церковью въ общеніе со всей восточной церковью, когда патріархи говорятъ ему прямо въ лицо, что русскіе поступаютъ неправильно и что онъ все-таки остается некрещенымъ. Если бы однако мѣстная русская церковь сказала мнѣ: такъ какъ ваше мнѣніе на этотъ счетъ согласно съ нашею практикою, то будьте приняты въ общеніе мѣстною или частною русской церковью и предоставьте намъ послѣ уладить вопросъ съ греками; и въ то же время, если бы она не налагала на меня никакихъ исключительно-національныхъ или мѣстныхъ особенностей, которыя служили бы мнѣ во вредъ въ отношеніяхъ (a hinderance or prejudice to...) съ каѳолическими христіанами между моими согражданами, то я, можетъ быть, былъ бы наклоненъ искать принятія на такихъ условіяхъ. Но русская церковь не соглашалась на это. Она хотѣла дѣйствовать отъ имени всей *восточной* церкви и хотѣла наложить на меня восточныя (не только русскія) особенности *), тогда какъ вмѣстѣ съ тѣмъ она поступала прямо противоположно восточнымъ или греческимъ обычаямъ; а греческіе патріархи совершенно воспрещаютъ дѣйствіе, которое она совершаетъ отъ ихъ, а равно и отъ своего имени.

---

*) Не совсѣмъ ясно, въ чемъ заключались эти особенности не только русскія, но и восточныя.

Кромѣ того въ настоящемъ состояніи русской церкви есть особенное обстоятельство, внушающее большое нерасположеніе къ тому, чтобы искать общенія съ нею иначе, какъ въ качествѣ одной лишь части восточной или православной церкви въ ея цѣлости: это есть неподобающее преобладаніе надъ нею гражданской власти. Ради этого обстоятельства, если бы я имѣлъ въ виду повторить попытку быть принятымъ восточной церковью или какою-нибудь ея частью, русская ея часть, конечно, была бы послѣдняя, о которой я подумалъ бы. Какимъ бы нелѣпымъ ни показался такой шагъ каждому англичанину и всѣмъ западнымъ, онъ всѣми почтенъ былъ бы только за невинное, хотя непонятное, чудачество (extravagance) или мономанію, до тѣхъ поръ, пока прозелитъ не войдетъ въ политико-церковную систему Россіи. Попробуйте представить себѣ ученаго и просвѣщеннаго римскаго духовнаго или таковаго же греческаго и русскаго, который, вслѣдствіе религіознаго убѣжденія, подчинилъ бы себя супрематy королевы Викторіи или актамъ англійскаго парламента! Одна мысль объ этомъ — абсурдъ. Но вполнѣ понятно, если римлянинъ или грекъ пристанетъ къ ученію квакеровъ, шотландскихъ кальвинистовъ или шотландской или американской епископальной церкви на основаніи религіознаго убѣжденія, хотя бы и ошибочнаго. И если бы онъ былъ намѣренъ это сдѣлать, то явно невыгодно было бы для его значенія и для успѣшнаго вліянія на другихъ, если бы онъ обратился къ англійской епископальной церкви, которая для всѣхъ, издали на нее смотрящихъ, настолько порабощена государствомъ, что ея вѣра кажется болѣе зависимой отъ гражданскаго правительства, нежели правительство отъ ея религіи. По тѣмъ же основаніямъ для ищущаго единенія съ восточною церковью было бы непрактично и для него нежелательно обратиться къ русской части оной, до тѣхъ поръ, пока многое не измѣнилось бы въ ней противъ настоящаго.

Я думаю, что вы читали или слышали про нѣкоторые преувеличенные и извращенные отчеты о моихъ дѣйствіяхъ въ Константинополѣ и про ихъ послѣдствія, когда вы писали, что константинопольскій сѵнодъ почти что отлучилъ русскую цер-

ковъ за принятіе протестантовъ и римлянъ безъ перекрещиванія. Въ этомъ слышится вѣроятно эхо отъ очень живо написанной статьи или отъ статей одного моего пріятеля іезуита (русскаго), которыя онъ написалъ въ журналѣ «Univers» прежде, чѣмъ я уѣхалъ изъ Аѳинъ и матеріалъ для которыхъ его живая и фантастическая ревность почерпнула изъ письма, мною самимъ ему написаннаго. Я его побранилъ, проѣзжая черезъ Парижъ, за его неточность и сказалъ ему, что въ этомъ дѣлѣ не было и признака такого рвенія и жара, на что онъ воскликнулъ, разсмѣшивъ меня: «о, такъ-то обстоитъ дѣло! Тѣмъ хуже для нихъ. Это представляетъ ихъ въ еще худшемъ свѣтѣ. Я въ этомъ смыслѣ напишу другую статью въ «Univers»! И дѣйствительно, это и есть наихудшая черта у грековъ: они болѣе безразличны и лицемѣрны, нежели излишне горячи въ этомъ дѣлѣ. Напримѣръ, эти самые патріархи и епископы не только принимали сами черезъ лицемѣрное умалчиваніе или изъ разсчета (economy) этихъ «некрещеныхъ», которые приняты сначала черезъ русскихъ; но *подчасъ* позволяли себѣ разрѣшать и на Востокѣ ту же практику, которой держатся въ Россіи *). Вторая жена теперешняго русскаго консула въ Аѳинахъ (онъ грекъ) была именно такъ принята, послѣ того какъ архіерей патрасскій дважды объявлялъ это совершенно невозможнымъ. Эта барыня — француженка, римско-католическаго исповѣданія; ея друзья протестовали противъ перекрещиванія, и мужу ея удалось получить какъ-то (eventualy) спеціальное разрѣшеніе отъ константинопольскаго патріарха (не теперешняго), которое удовлетворило архіерея патрасскаго, и онъ ее принялъ черезъ одно мѵропомазаніе.

Я готовъ согласиться съ вашимъ предположеніемъ и таковымъ же г. Муравьева относительно этого дѣла, что теперешній неправильный обычай самъ собою почти, измѣнится на Востокѣ по мѣрѣ того, какъ этимъ вопросомъ болѣе займутся, болѣе узнаютъ самые вѣскіе и ранніе документы, и болѣе про-

---

*) Здѣсь Пальмеръ, не замѣчая того, какъ бы самъ умаляетъ важность того разногласія между русской и восточной церквами, которому онъ старается придать такое значеніе.

явить себя вліяніе русской церкви съ цѣлью разъясненія этого вопроса. Но все-таки это до меня не касается, и личныя затрудненія въ улаженіи этого дѣла остаются для меня непреодолимы. Я не раздѣляю вашего мнѣнія, что заявленіе о томъ, что единство церковное не нарушается существующимъ разногласіемъ, было бы возможнымъ разрѣшеніемъ; потому что оно было бы равносильно признанію ненужности для прозелитовъ знать, крещены ли они или нѣтъ, и что они могутъ не придавать этому вопросу значенія и въ такомъ случаѣ говорить съ одинаковымъ правомъ: «о, Господи, я ищу у Тебя благодати возрожденія, мною еще не полученной», или: «о, Господи, благодарю Тебя за дарованную мнѣ уже благодать возрожденія и молю Тебя нынѣ о тѣхъ иныхъ дарахъ благодати, которые по милости Твоей присвоены вѣрующимъ». Это, повторяю, было бы самою кощунственною игрою (profane trifling) священными дѣйствіями. Когда мы обращаемся къ Богу, не все равно говорить одно или противоположное. Для меня въ нѣкоторой степени прискорбно, что ни одинъ изъ членовъ восточной церкви, съ которыми приходилось мнѣ говорить объ этомъ вопросѣ на Востокѣ или въ Россіи, не казался мнѣ чувствующимъ или понимающимъ, что лицо, имѣющее быть крещенымъ, имѣетъ нѣкое участіе въ обрядѣ, отличное отъ того, которое могло бы принадлежать новорожденному дитяти или чурбану (a block). Въ этомъ есть какой-то изъянъ.

Я признаю различіе, которое вы дѣлаете между недолжною приниженностью передъ свѣтскимъ вліяніемъ *фактическою* только или также и *принципіальною*; и я далекъ отъ обвиненія русской церкви въ послѣдней. Крайности или нелѣпости со стороны цензоровъ или другихъ второстепенныхъ агентовъ правительства для меня не важны по своему значенію. Что я ставлю въ вину, это — не чрезмѣрную (undue) робость митрополита или патріарха, или сѵнода, но постоянное существованіе незаконныхъ учрежденій, разсчитанныхъ и введенныхъ свѣтскою властью намѣренно для того, чтобы перенести на себя въ результатѣ, благодаря самой системѣ, значительную часть той власти, которая принадлежитъ по существу своему апостоламъ. Идея захватить апостоловъ и ихъ старѣйшинъ и за-

переть ихъ въ городѣ или домѣ и косвенно управлять христіанствомъ, допуская его существованіе въ извѣстныхъ границахъ, но наблюдая при этомъ, чтобы апостолы не получали ни пищи, ни денегъ, ни слугъ, ни разсыльныхъ и не могли бы даже послать письмо иначе какъ черезъ чиновниковъ, оплачиваемыхъ казною, съ тѣмъ, чтобы быть единовременно слугами и кесаря, и апостоловъ: это только остроумный, хотя нѣсколько смѣхотворный, варіантъ и обостреніе тираніи болѣе варварскихъ временъ. Каноны вселенской церкви требуютъ личнаго примаса (онъ дѣйствительно можетъ быть вспомоществуемъ сѵнодомъ) въ каждой странѣ (province) и у каждаго народа; и четыре патріарха восточныхъ имѣли также мало права и власти узаконить сѵнодъ или «коллегіумъ» Петра, какъ самъ Петръ его учреждать. Затѣмъ епископы имѣютъ естественное право на такую же свободу дѣйствія въ собственныхъ духовныхъ сферахъ, какую каждый хозяинъ (landlord) или свободный гражданинъ имѣетъ въ своей мірской сферѣ; и если свѣтская власть завѣдуетъ ихъ имуществомъ, назначаетъ, оплачиваетъ и смѣщаетъ ихъ слугъ и препятствуетъ имъ дѣлать что́ бы то ни было иначе, какъ черезъ такихъ посредниковъ, и епископы этому подчиняются: то это уже нѣсколько болѣе, чѣмъ только случайная или временная фактическая угодливость. Допущеніе такого механизма въ постоянномъ строѣ церкви есть *косвенное* допущеніе принципа, ниспровергающаго апостольскую миссію и власть.

Когда вы говорите: «Россія просвѣщена для Греціи, а Греція для Россіи; пожалуста не отдѣляйте одну отъ другой: вы призваны войти не въ мѣстную (русскую), но въ каѳолическую (или по крайней мѣрѣ въ восточную церковь)», я соглашаюсь съ вашей мыслью и доказывалъ, что я готовъ дѣйствовать согласно ей до тѣхъ поръ, пока не нашелъ, что обѣ части вовосточной церкви разъединены по первому предварительному вопросу и при первомъ же шагѣ. И послѣ этого, чѣмъ бы онѣ не были одна для другой или въ абстрактѣ, *для меня* онѣ должны быть почитаемы за отдѣльныя и разъединенныя, пока не заговорятъ со мною однимъ, а не двумя языками... Я не

чувствую никакого свыше призванія участвовать въ такой шуткѣ.

Я не сознаю въ себѣ никакого разочарованія, досады или раздраженія противъ шотландской или англиканской іерархіи, съ которыми я теперь отработалъ и покончилъ свою церковную задачу; не имѣю ихъ и противъ греческихъ патріарховъ, или русскаго гражданскаго правительства, съ которыми я до сихъ поръ веду умственный процессъ, нѣсколько напоминающій борьбу Донъ-Кихота противъ вѣтряныхъ мельницъ. Что я дѣлаю,—дѣлаю ради собственной совѣсти и исключительно на личную отвѣтственность, безъ всякой надежды на то, что церковная или гражданская горы подвинутся отъ моихъ усилій; но я считаю обязанностью дѣйствовать на первый разъ относительно ихъ такъ, какъ будто бы онѣ могли быть сдвинуты. Когда я открываю или думаю, что открываю, препятствіе на пути къ общенію, предлагаемому мнѣ русскою или греческою церквами, я считаю своею обязанностью по отношенію къ нимъ высказать всецѣло свои возраженія прежде, чѣмъ я измѣню свое отношеніе къ нимъ или приму встрѣченное мною препятствіе какъ знаменіе, ниспосланное для того, чтобы направить мысли мои въ иную сторону. Но я слишкомъ хорошо знаю природу вещей и учрежденій, чтобы почитать страннымъ, что когда человѣкъ, какъ я, ударяетъ головою въ стѣну или гору, стѣна и гора стоятъ недвижимо по прежнему, и только его голова отскакиваетъ назадъ. Насѣкомыя слѣпыя, а нѣкоторыя и зрячія, узнаютъ путь посредствомъ прикосновенія головы или усовъ съ окружающими ихъ предметами; соприкосновеніе или столкновеніе служатъ не для устраненія предмета (чему сила насѣкомыхъ совершенно не соотвѣтствуетъ), а для указанія того, куда путь ихъ не лежитъ и не можетъ лежать; оттолкнутыя такимъ образомъ, они возвращаются и берутъ въ сторону и, наконецъ, находятъ какой-нибудь путь, на которомъ препятствій нѣтъ. Или, если по какой-нибудь особой удачѣ, препятствіе, котораго коснулись усики, уступитъ дорогу (хотя это противно обычному закону), то путь можно продолжать, убѣдившись черезъ прикосновеніе, что препятствіе было превозмогаемое. Сознаюсь, что относительно англиканской

церкви, къ которой я былъ изначала и естественно привязанъ столь многими связями, мнѣ не безъ боли и неохотно пришлось постепенно прійти къ невыгоднымъ сомнѣніямъ и убѣжденіямъ. Но, сдѣлавъ эту жертву, я уже не чувствую ни боли ни подавленности при встрѣчѣ съ затрудненіями, лежащими на пути моего присоединенія къ восточной церкви, предпочтительно передъ западною, ибо я не имѣю никакой причины желать найти правою меньшую часть христіанства скорѣе, чѣмъ большую часть онаго, восточную скорѣе, чѣмъ западную или Константинополь скорѣе, чѣмъ Римъ. Понятно само собою, что до тѣхъ поръ, пока мое личное убѣжденіе и вѣрованіе сходится въ частностяхъ болѣе съ восточными, чѣмъ съ западными, я принуждаюсь своимъ долгомъ передъ истиною и искренностью исповѣдать это, и я не могу въ угоду Риму или для принятія въ его общеніе сказать, что я вѣрю или буду вѣрить во что я не вѣрю. Но я могу сказать и говорю, что я *хотѣлъ* бы соглашаться съ Римомъ болѣе, чѣмъ съ Константинополемъ и что, видя важныя и все возрастающія причины сомнѣваться въ выгодахъ моего пониманія, когда они согласуются съ низшимъ авторитетомъ противъ высшаго, я внимательно вслушаюсь во все, что высшій авторитетъ можетъ мнѣ сказать и всячески постараюсь убѣдиться, что онъ правъ и что мое личное мышленіе, купно съ низшимъ авторитетомъ, съ которымъ я теперь болѣе согласенъ, заблуждается.

Я не буду много говорить въ отвѣтъ на ваши заключенія относительно моего доселѣшняго поведенія по отношенію къ восточной и въ особенности къ русской церкви, потому что они всѣ истекаютъ изъ довольно естественной ошибки, которую я уже отмѣтилъ въ началѣ письма—что я какъ будто бы дѣйствовалъ по общему плану, для цѣлей общественныхъ и въ соглашеніи съ другими; тогда какъ я ничто иное, какъ индивидуальный упрямецъ, или мономаніакъ, который переходилъ отъ одного къ другому въ стремленіи исполнить личный долгъ по нѣкоему спеціальному обстоятельству.

Когда я былъ впервые въ Россіи въ 1840—1841 году, я былъ далекъ отъ того, чтобы считать своимъ долгомъ искать принятія въ лоно русскаго исповѣданія въ качествѣ прозелита;

потому что въ это время я еще твердо вѣрилъ, что англиканская церковь по существу православна и защитима, и, не имѣя никакого общественнаго порученія, я ничего не могъ дѣлать иного для единенія, какъ выразить мое личное желаніе общенія, въ чемъ меня поддерживало и мое духовное начальство въ Оксфордѣ. Въ то время я почиталъ, что греческая и латинская церкви должны *имѣть одно понятіе* (must mean) объ исхожденіи; но я не сомнѣвался, что латинское выраженіе онаго—болѣе полное и точное исповѣданіе вѣры. Если бы я тогда, держался противнаго мнѣнія (какъ я держусь теперь) и не предполагалъ, что между русской и восточной, греческой церквами есть разногласіе по вопросу о законности моего крещенія и считалъ, что быть принятымъ въ Петербургѣ или Константинополѣ однозначуще,— я безъ сомнѣнія обратился бы за присоединеніемъ къ любому русскому священнику, въ приходѣ котораго находился бы. Но, впослѣдствіи, когда я, наконецъ, пришелъ къ перемѣнѣ мыслей на счетъ «исхожденія» и совершенно и окончательно потерпѣлъ неудачу въ моей попыткѣ получить отвѣтъ на другіе возбужденные мною вопросы со стороны шотландскихъ и англійскихъ епископовъ, я также напалъ на существованіе препятствія къ присоединенію моему къ восточному исповѣданію, котораго я доселѣ не подозрѣвалъ. Я не имѣлъ никакого отношенія къ тому проекту адреса русскому сѵноду, два года тому назадъ, о которомъ вы упоминаете, хотя два главные зачинщика онаго, сдѣлавшіеся съ того времени римскими католиками, писали ко мнѣ объ этомъ передъ отъѣздомъ моимъ изъ Англіи въ Аѳины. Я не надѣялся, что это могло бы повести къ какому-либо результату, даже если бы было гораздо болѣе желающихъ участвовать въ немъ, потому что никто изъ этихъ лицъ не согласился бы почитать восточную церковь за обладающую атрибутами и правами вселенской церкви. Русскій же сѵнодъ, съ своей стороны, если бы и вошелъ съ ними въ сношенія, то, конечно, только на этой, а не другой какой-либо почвѣ. Тѣ, которые намѣревались послать эту докладную записку русскому сѵноду, теперь ревностны въ своихъ дружескихъ пожеланіяхъ открыть мнѣ глаза на неразумность тѣхъ признаній, которыя я до сихъ

поръ дѣлаю въ пользу восточной церкви. Тотъ путь, на который вы указываете, какъ на пригодный для слѣдованія по оному, въ случаѣ, если бы было и убѣжденіе, и достаточное количество лицъ, соединенныхъ въ этомъ убѣжденіи для преслѣдованія онаго, совершенно тождественъ съ тѣмъ, который я самъ рекомендовалъ бы: разница только въ томъ, что разногласіе по поводу крещенія не могло бы быть почитаемо за нѣчто безразличное.

Прибавлю теперь только слово или два объ вашей статьѣ. Я въ ней нахожу многое, кажущееся мнѣ и вѣрнымъ, и вѣскимъ; и она вся (какъ все, что́ вы пишете) полна интереса и новыхъ мыслей (suggestive). Но въ ней есть разсужденія, которыя, по моему, изложены слишкомъ обще и абсолютно, такъ что этимъ умаляется ихъ вѣскость, и дается оружіе противникамъ. Если, напримѣръ, я говорю, что церковь римская есть *государство* и что она политическими трактатами связываетъ разнорѣчивые догматы, это — преувеличеніе несправедливое и легко опровергаемое; все равно какъ было бы сказать, что русская церковь допустила въ принципѣ верховенство государства въ церковныхъ вопросахъ. Такое положеніе можно высказать только съ ограниченіями. Такъ опять, если я скажу, что римская церковь ставитъ папу на мѣсто Христа, то это чистая клевета; но если я скажу только, что она это дѣлаетъ нѣкоторымъ образомъ въ стремленіяхъ и въ нѣкоей непозволительной степени,—такое обвиненіе можетъ быть вѣрно или возможно. Такъ ваша мысль, что христіанскій народъ есть хранитель вѣры церкви въ нѣкоторымъ смыслѣ и степени очень вѣрна; но если она доведена слишкомъ далеко и это сказано безусловно,— то это очень зловредное заблужденіе, такъ какъ іерархи посланы учить всѣ народы съ обѣтованіемъ Христова присутствія въ дѣланіи ими сего до скончанія вѣка; и народы такимъ образомъ обязаны подчиняться ученію соединеннаго апостольства.

Вы должны принять сѣтованіе (the grumbling), которымъ я началъ письмо, не какъ выраженіе неохоты къ небольшому труду, чтобы послужить вамъ напечатаніемъ вашей статьи, но

просто какъ слѣдствіе опасенія, что я не буду въ состояніи сдѣлать это такъ скоро или такъ удовлетворительно, какъ мнѣ самому хотѣлось бы....

Я очень сочувствую тому, что вы говорите о вашихъ собственныхъ чувствахъ. Но время нашего пребыванія здѣсь коротко, отшествіе же прежде насъ тѣхъ, которыхъ мы любили, когда они отошли въ вѣрѣ и надеждѣ, даетъ намъ такъ много новыхъ крѣпкихъ связей и канатовъ, уже привязанныхъ къ берегу другаго міра, посредствомъ которыхъ мы можемъ притянуть нашъ собственный корабль къ тому же причалу! Гдѣ сокровище наше, тамъ будетъ и сердце наше. Я лично не придаю большаго значенія естественнымъ движеніямъ чувствъ самихъ по себѣ: они даны намъ только какъ средства, чтобы содѣйствовать нашимъ усиліямъ и оживлять въ стремленіи къ благодати и благимъ обычаямъ. Но по мѣрѣ какъ жизнь подвигается, я вижу все болѣе и болѣе опасность, истекающую изъ самаго разнообразія и частости божественныхъ предостереженій и увѣщаній, которыя въ насъ встрѣчаютъ только вялость чувствъ. Есть два хорошихъ средства противъ этого: именно изученіе Писанія и другое—упражненіе въ дѣлахъ любви и милосердія относительно нашихъ собратій. Я трепещу при мысли о томъ роскошномъ обиліи въ пищѣ и одеждѣ и о другихъ земныхъ благахъ, которыми я наслаждался всю жизнь и о той ничтожной помощи, которую я оказывалъ другимъ и холодности, которую я въ этихъ дѣлахъ чувствовалъ.

Говоря объ изученіи Евангелія, хочется спросить васъ: знаютъ ли въ Россіи сочиненіе въ четырехъ томахъ Гресвеля «Согласованіе Евангелій и разсужденія объ нихъ»? Если нѣтъ, то его стоитъ пріобрѣсть. Вы пишете: будетъ ли послѣ смерти существовать что-либо изъ тѣхъ отношеній, которыми мы такъ дорожили здѣсь? Кто же усомнится въ этомъ? Предположеніе, что узнаваніе и память должны исчезнуть въ другомъ мірѣ, есть только видоизмѣненіе Саддукейства и невѣріе, совершенно нелѣпое и противное каждому слову св. Писанія и столько же чуждое мнѣ, какъ и вамъ.—Примите мою благодарность за вашу любовь и ревность. Я долженъ благодарить васъ по личному чувству, хотя вы имѣете также высшіе мотивы, чѣмъ лич-

ная дружба и сочувствіе и вѣрьте, что я всегда съ наилучшими пожеланіями, по поводу приближенія праздника Пасхи, равно какъ и во всякое время, есмь искренно вамъ преданный В. Пальмеръ.

P. S. Если вы увидите кого-либо изъ моихъ Русскихъ знакомыхъ, я попросилъ бы васъ очень поклониться имъ отъ меня, и особенно митрополиту московскому съ глубочайшимъ къ нему почтеніемъ.

Пока адресъ мой все еще: Оксфордъ, Коллегія Магдалины.

VIII.

(Отвѣтъ на 10 письмо.

Отчетъ объ исполненіи порученія относительно напечатанія брошюры. — Предположеніе напечатать сборникъ статей восточ. богослововъ. — Его личныя занятія.

Коллегія св. Маріи Магдалины, Оксфордъ, 17 Сентября 1853.

Дорогой г. Хомяковъ. Наконецъ-то я могу дать вамъ отчетъ о томъ, какъ я исполнилъ ваше порученіе. Я не посылалъ по почтѣ рукопись и вексель на 39 ф. 1, 3, вмѣстѣ съ письмомъ вашимъ, адресованнымъ къ издателю сочиненій Вине́ (m-r Vinet), ибо опасался возможности недоразумѣнія отъ такого образа дѣйствія, такъ какъ вы мнѣ сообщили, что у васъ нѣтъ въ Парижѣ лично знакомаго издателя, а таковое безъ имени его и даже при наименованіи его, никогда не дойдетъ по назначенію, особенно если онъ перемѣнилъ мѣсто жительства. Также я подумалъ, что если вы пошлете деньги сразу впередъ къ издателю, вы ничѣмъ не будете обезпечены въ томъ, что онъ съ усердіемъ исполнитъ ваше порученіе; и это было бы вѣроятно тоже, что выбросить часть ихъ, если расходы по напечатанію брошюры оказались бы меньше присланной суммы. Такъ какъ вашъ вексель былъ написанъ на меня одного и на Лондонъ, то я и не могъ придумать способа, какъ опредѣлить сколько потребуется изъ онаго въ Парижѣ, не начавъ съ того, чтобы повидать издателя и переговорить съ нимъ тамъ. Мнѣ не хотѣлось также послать денежный переводъ, который я могъ бы получить въ Лондонѣ по почтѣ къ неизвѣстному и по адресу,

можетъ быть, не вѣрному, безъ предварительнаго переговора. Поэтому я сберегъ ваши письма (первое и второе) со вложеннымъ въ нихъ, до того времени, пока я стану достаточно здоровъ, чтобы самому отправиться въ Парижъ. И такъ какъ ваше второе распоряженіе по видимому было вызвано моими ворчаніями за первое порученіе, то я счелъ себя въ правѣ сдѣлать то, что мнѣ покажется наиболѣе согласнымъ съ вашимъ интересомъ. Такимъ образомъ, недѣлю тому назадъ, почувствовавъ себя наконецъ способнымъ ходить въ обыкновенной обуви (чего я не могъ дѣлать мѣсяцами), я взялъ въ Лондонѣ вексель на Парижскаго банкира, на мое имя, на сумму означенную въ вашемъ векселѣ на Шрёдера и К°, предварительно распечатавъ и прочитавъ ваше письмо къ издателю сочиненій Винѐ. Я это сдѣлалъ для того, чтобы знать, назвали ли вы въ точности сумму, которую вы ему посылаете въ задатокъ. Конечно, еслибы вы сдѣлали такъ, то я долженъ бы или совсѣмъ отмѣнить ваше второе распоряженіе, либо уплатить издателю Винѐ всю сумму, вами ему заявленную; я былъ радъ увидать, что вы не упомянули о суммѣ.

Пріѣхавъ въ Парижъ прошлую Пятницу вечеромъ (Сент. 9 н. ст.), я отправился въ Субботу въ улицу Румфорда № 5 и спросилъ объ издателѣ сочиненій Винѐ. Тамъ не слыхали о такомъ лицѣ. Я конечно обрадовался тому, что не послалъ по почтѣ или чрезъ иную оказію (если бы имѣлъ таковую) вашего письма и рукописи, вмѣстѣ съ денежнымъ переводомъ. Я тогда навелъ справки и узналъ наконецъ, что главный издатель сочиненій Винѐ—нѣкто г. Прессансѐ (не знаю, правильно ли пишу его имя) и что онъ живетъ на улицѣ Клишѐ въ одномъ домѣ съ сыномъ, который состоитъ пасторомъ при кальвинистской церкви, содержимой на счетъ казны (salariée par l'état). Онъ мнѣ сказалъ, что онъ получилъ изъ Россіи увѣдомленіе о рукописи и деньгахъ, которыя ему намѣреваются послать изъ Лондона или Оксфорда. Но когда я ему передалъ характеръ рукописи и прибавилъ, что, въ случаѣ его согласія взять на себя изданіе, у меня есть письмо къ нему отъ автора, которое я ему передамъ, онъ тотчасъ сказалъ мнѣ и очень рѣшительно, что для него предпринять нѣчто подобное невозможно; что онъ

издаетъ сочиненія Винé, какъ *другъ* и что его положеніе и связи (я понялъ это въ смыслѣ религіозномъ, по отношенію къ убѣжденіямъ французскихъ кальвинистовъ) таковы, что ему нельзя явиться передъ свѣтомъ, заинтересованнымъ въ изданіи книги, имѣющей цѣлью выразить духъ греческой церкви. Во всякомъ случаѣ онъ говорилъ это такъ рѣшительно, что я не упомянулъ вторично о письмѣ къ нему. Онъ же продолжалъ, что хотя онъ и не можетъ взять на себя порученіе это, но что онъ можетъ найти (онъ надѣется) одного друга своего, *который въ дѣйствительности и есть настоящій издатель* (editor and publisher) *сочиненій Винé*, для просмотра рукописи и который вѣроятно почтетъ себя свободнымъ предпринять такое порученіе. Я поэтому оставилъ у него рукопись и черезъ два дня зашелъ къ упомянутому типографщику (publisher). Такъ какъ онъ оказался вполнѣ готовымъ предпринять это дѣло, я попросилъ его разсчесть количество листовъ, а также точную стоимость напечатанія 1000 экземпляровъ опредѣленнымъ шрифтомъ, на бумагѣ извѣстной величины и качества. Онъ это сдѣлалъ, и оказалось, что опредѣленныхъ и исчисленныхъ расходовъ будетъ не болѣе какъ на 250 франковъ, къ которымъ вѣроятно придется послѣ прибавить расходы по корректированію и на объявленія. Я условился съ нимъ въ томъ, что какъ только брошюра будетъ напечатана, онъ пришлетъ мнѣ по почтѣ счетъ всему расходу, въ Оксфордъ а я ему вышлю вексель, писанный отъ моего имени на тѣхъ банкировъ въ Парижѣ, съ которыми я вошелъ въ сношенія. Онъ тоже надпишетъ потребное количество экземпляровъ тѣми надписями, которыя я нашелъ въ вашемъ письмѣ къ издателю сочиненій Винé, и доставитъ эти экземпляры отъ имени автора поименованнымъ лицамъ. Онъ также пришлетъ въ Лондонъ связку въ 50 экземпляровъ для васъ; каковую я надѣюсь отправить вскорѣ по полученіи въ Россію съ оказіею. Онъ также обѣщалъ сдѣлать все возможное для оглашенія брошюры и для ея распространенія, выручку отъ которой вы, я ему сказалъ, согласны оставить въ его пользу. Я также просилъ его послать нѣсколько экземпляровъ какому нибудь иностранному книгопродавцу въ Лондонѣ для мѣстной продажи, такъ какъ тамъ могутъ найтись лица

(хотя, думаю—немногія), которыя, услыхавъ въ Англіи о брошюрѣ, пожелали бы ее купить. Имя и адресъ этого вашего французскаго типографщика, котораго г. Прессансé и я договорили напечатать вашу рукопись, слѣдующіе (я списываю съ печатнаго листа): «Imprimerie de Ch. Meyrues et C°. Editeurs 7, rue S-t Bénoit. Paris». Книжная лавка—улица Тронше (Tronchet), 2.

Вотъ слѣдовательно какъ я исполнилъ ваше порученіе, и надѣюсь, что дѣло осуществится согласно вашему желанію, хотя для автора никогда не безопасно или пріятно быть въ необходимости оставлять на другихъ просмотръ корректуры. Я упрашивалъ г. Мейрюэса сдѣлать возможное для устраненія изъ вашей брошюры опечатокъ; и онъ мнѣ это обѣщалъ, хотя (онъ замѣтилъ) обыкновенно это дѣло лежитъ на авторѣ. Теперь остается только сказать о томъ, какъ возвратить къ вамъ остатокъ за расходами вашихъ денегъ. Деньги будутъ возвращены тѣмъ же путемъ, какимъ вы ихъ прислали мнѣ, конечно по уплатѣ всѣхъ расходовъ по напечатанію брошюры. Я вамъ пришлю въ письмѣ расчетъ и вексель на сумму баланса чрезъ корреспондентовъ «Шрёдера и К°» въ Москвѣ, если только вы не пожелаете, чтобы ваша брошюра была напечатана также и по-англійски, какъ и по-французски и издана вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими образцами современныхъ полемическихъ произведеній членовъ восточной церкви. Такое изданіе я посовѣтовалъ бы сдѣлать г. Попову, настоятелю посольской церкви. Если вы пожелаете этого и если достанетъ остатковъ отъ вашихъ денегъ для такого дѣла (я на это разсчитываю), напишите мнѣ только, и я тогда отложу возвращеніе къ вамъ денегъ до того времени, пока напечатается выше указанный англійскій томъ или пока оставятъ мысль о напечатаніи таковаго, каковая въ настоящее время имѣется. Вы, можетъ быть, пожелали бы знать, что̀ будетъ заключать эта книга, если она издастся, и какимъ образомъ возникла мысль о ней. Я вамъ это изложу.

Въ 1843 году одинъ русскій пріятель мой перевелъ самъ на англійскій языкъ діалоги московскаго митрополита *), а я пере-

*) Разговоры между испытующимъ и увѣреннымъ.

смотрѣлъ и исправилъ переводъ для него; послѣ чего онъ оставилъ въ моемъ распоряженіи дѣлать съ этимъ переводомъ что мнѣ вздумается, и онъ у меня съ тѣхъ поръ пролежалъ. Позже, въ 1850 г. президентъ моей коллегіи выразилъ желаніе, чтобы энциклика папы Пія IX-го къ восточнымъ патріархамъ и оба отвѣта, появившіеся на нее въ Константинополѣ, были изданы по-англійски, и я вознамѣрился напечатать ихъ, но съ того времени не удосужился ихъ перевести. Еще недавнѣе, другой русскій пріятель (г. Муравьевъ) прислалъ мнѣ и г. Попову экземпляръ своей брошюры противъ римскаго католицизма съ просьбою къ каждому изъ насъ, чтобы мы перевели и напечатали ее по-англійски. Имѣя другія занятія, я не счелъ себя обязаннымъ исполнить его просьбу, развѣ оказались бы у меня свободное время и охота къ этому. Но г. Поповъ, болѣе меня ревностный, попытался перевести брошюру, а я тогда взялъ на себя исправить его переводъ. И такъ какъ взятая имъ на себя задача оказалась ему не по силамъ, то въ концѣ концовъ переводъ сдѣлалъ я. Когда это было кончено, посылая переводъ г. Попову, я ему сказалъ, что если онъ желаетъ его напечатать, согласно просьбѣ автора; и если онъ со мною согласенъ въ томъ, что статья еще выиграетъ и будетъ имѣть болѣе надежды быть извѣстной, появившись какъ часть цѣлаго тома, нежели въ видѣ отдѣльной брошюры, въ такомъ случаѣ я ему дамъ рукопись столь у меня залежавшуюся «діалоговъ» митрополита Филарета и, какъ только найду время, переведу для него также греческіе отвѣты на энциклику папы Пія IX-го. Эта мысль ему, повидимому, понравилась; но исполненіе ея, какъ видите, до сихъ поръ зависитъ въ извѣстной степени отъ моего здоровія и досуга. Теперь, если вы желаете, чтобы ваша брошюра появилась въ этой книгѣ либо по-англійски (если найду время перевести ее), либо во французскомъ подлинникѣ (если не удосужусь)—увѣдомите меня въ этомъ смыслѣ: я удержу ваши деньги и вычту изъ нихъ стоимость напечатанія тѣхъ листовъ англійскаго тома, которые займетъ ваше разсужденіе. Заглавіе книги будетъ вѣроятно нѣчто въ родѣ «Образцы послѣднихъ полемическихъ писаній представителей (on the side of the E. Church) Восточной церкви».

Это письмо будетъ взято для васъ до Петербурга г. Поповымъ, который читалъ вашу рукопись и, повидимому, очень доволенъ ея содержаніемъ. Онъ вскорѣ ѣдетъ на очень короткое время въ Россію, чтобы помѣстить сына въ одно изъ общественныхъ учебныхъ заведеній. Узнавъ отъ него, что одна изъ фрейлинъ великой княгини Маріи, пребывающая въ Англіи—ваша знакомая, я послалъ ей чрезъ него экземпляръ моего перевода вашихъ стиховъ. Очень жалѣю, что вы не получили греческаго экземпляра моихъ «Разсужденій» (Dissertations) напечатанныхъ въ Аѳинахъ, который я послалъ вамъ въ прошломъ году, хотя я и не думаю, чтобы его кто либо перехватилъ или удержалъ, но скорѣе была случайная ошибка или невниманіе со стороны тѣхъ, черезъ кого я его послалъ. Теперь же я вамъ послалъ экземпляръ моихъ «Разсужденій» по-англійски и надѣюсь, что онъ дойдетъ до васъ съ бо́льшимъ успѣхомъ. Что̀ же до меня, то я занятъ до сихъ поръ двумя работами: первая—собраніе матеріаловъ къ историческому опыту по вопросу о св. Мѣстахъ; вторая—собраніе матеріаловъ къ жизнеописанію патріарха Никона. Я просилъ г. Попова воспользоваться всякимъ возможнымъ случаемъ для покупки или *позаимствованія* для меня всякихъ матеріаловъ, печатныхъ книгъ или оригинальныхъ рукописей, или чтобы заказать списки за деньги со всѣхъ доступныхъ и ненапечатаныхъ рукописей, относящихся до этихъ вопросовъ. И я вамъ назову одну или двѣ, которыя я особенно желалъ бы получить или *позаимствовать*. Я прибавляю «позаимствовать», потому что если кто нибудь могъ бы дать мнѣ на подержаніе то, что̀ мнѣ нужно—устроить позаимствованіе онаго, то я бы воспользовался доставленнымъ въ теченіе зимы и возвратилъ владѣльцу весною при открытіи навигаціи чрезъ г. Попова. Эти предметы суть: 1) «Проскинитаріонъ» паломничество или путешествіе*) іеродіакона или іеромонаха *Мелетія* къ св. Мѣстамъ Палестины, напечатанное въ Москвѣ въ прошломъ столѣтіи. 2) Трактатъ г. П. Строева объ Уложеніи царя Алексѣя Михайловича, и 3) копію съ «Возраженія» (sic) патріарха Никона на XXX вопросовъ боярина Стрѣшне-

*) Такъ въ подлинникѣ.

ва митрополиту газскому Паисію. Нечего говорить, что всякіе другіе неизданные матеріалы, относящіеся къ исторіи того же патріарха, были бы очень желательны для моихъ цѣлей, и что я не мало былъ бы обязанъ вамъ или всякому другому пріятелю (friend) или лицу, кто могъ бы и желалъ бы помочь мнѣ въ этомъ отношеніи.

Въ теченіе будущей зимы я разсчитываю оставаться въ Англіи и съ моимъ семействомъ, вблизи отъ Оксфорда, въ ожиданіи кончины моего отца, который за послѣдніе многіе мѣсяцы былъ въ состояніи крайней слабости и который едва ли переживетъ зиму, хотя онъ и такъ остался съ нами гораздо долѣе, чѣмъ мы разсчитывали.

Прося васъ передать мой нижайшій поклонъ митрополиту московскому, когда вы его увидите (которому я также послалъ въ прошломъ году экземпляръ моихъ греческихъ разсужденій, можетъ быть и имъ, какъ и вами, неполученный), а также мой поклонъ знакомымъ, которыхъ вы, можетъ быть, встрѣтите, остаюсь всегда, дорогой сёръ, вамъ искренно преданный В. Пальмеръ.

Замѣчанія П. Я. Чаадаева на два мѣста изъ брошюры, въ отвѣтъ Лоренси (Laurentie) [1].

Page 15. «La tendance, dont nous sommes accusés est une tendance vers le protestantisme».

Il eut été plus éxact sans doute de nous attribuer tout simplement un gout fort prononcé pour le culte réformé, car tendance veut dire travail continu de la pensée, chose dout nous n'avons guère l'habitude. Quant à nos sympathies pour ce culte rien ne le démontre mieux, je trouve, que le fait même de la publication de ces pages intéréssantes sous le patronage de l'un des noms les plus vénérés parmi les calvinistes [2]). Donc, on le voit, dispute de mots, rien de plus.

Page 16. «Le calvinisme, puissant en Bohême, en Hongrie, en Pologne, en Lithuanie, s'est arrété non devant une race, mais devant une croyance».

Plus à Dieu qu 'il en fut ainsi! Nous eussions été alors en possession de croyances sérieuses, qui, tout en nous ouvrant le ciel, nons eussent aussi dotés peut-etre de quelques uns des biens de la terre, fruits directs on indirects du christianisme, que nous envions aujour-d'hui aux autres peuples chrétiens. Malheurensement les choses se passèrent tout autrement. Non, ce n'est point devant une croyance que s'arreta l'heresie lorsqu 'elle vint s'établir sur la limite du plus grand des pays orthodoxes, mais devant un déspotisme oriental, appuyé sur

---

[1]) Найдено въ бумагахъ Хомякова. *Изд.*

[2]) Т-е. Вине.

un culte oriental, tout entier enfermé dans ses rites stèriles, et qui par cela seul ne pouvait s'ouvrir à une religion ennemie de tout appareil extérieur. Idée lui même, le protestantisme s'arreta donc cette fois tout naturellement là ou finissait le règne de l'idée, ou commençait celui du fait brutal et de la cérémonie; voila tout. Non, ce n'est point non plus devant une croyançe qu 'il recula lorsqu 'il arriva aux portes de la Grèçe conquise et opprimée, ce fut devant la haine que ce malheureux pays nourrissait contre l'Occident, haine bien mèritée peut être, mais qui ne suffisait pas moins pour repousser de son sol désolé toute idèe religieuse procédant de cette fatale règion, de quelque forme n'importe qu 'elle se trouva d'ailleurs revétue. Ajoutons à cela que l'èpoque de la rèforme coïncidait avec celle de la plus grande puissançe des Ottomans sous Soliman le Grand, alors que le croissant triomphant allait s'abattre sur Belgrade et enlevait l'ile de Rhodes à ses fameux chevaliers; que les Grecs avaient donc toute autre chose à faire en ce moment qu 'a s'occuper de nouveautés religieuses; or, on le sait, c'est à leur première apparition que ces sortes d'idèes exerçent ordinairement le plus d'influençe sur les ésprits.

Que dirai-je des autres provinces de la communion orientale? Le moyen de dèchiffrer quelque chose dans ce fouillis de tribus à demi barbares, passant d'un sceptre à un autre, les unes demeurèes fidèles au culte de leur pères, d'autres, embrassant l'islamisme, d'autres encore se rèfugiant au sein de l'eglise romaine, toujours dans la crainte apparament des sèductions de Luther et de Calvin.

On se demande enfin comment le savant et spirituel critique ne s'est il pas aperçu, que—revolte avant tout contre le pouvoir des papes et les abus de l'Eglise Romaine, l'heresie protestante n'avait èvidement rien à faire dans les pays du culte oriental? Je vous l'avoue, j'ai beau fouiller dans tous les replis de mon intelligençe, je n'y trouve qu 'une seule réponse à cette question, et celle là il m'en couterait trop de l'articuler franchement, car elle porterait sur toute cette brave nation qu'un sentiment exagère de nationalité èxclusive s'ef-

force avec trop de succés, hélas! de détourner de ses voyes naturelles et legitimes.

Un mot encore. Est il bien vrai après tout, comme vous le pretendez, que le protestantisme vint mourir aut confins du monde orthodoxe? Que sont, je vous prie, nos Духоборцы, sinon des Protéstants et de la pire èspéçe encore; de celle que vous considerez avec raison comme ne contenant plus que une ombre de Christianisme? Et ignorez vous donc que cette secte, toute imbue de ce rationalisme qui constitue selon vous le trait distinctif des communions de l'Occident, fut introduite en Russie par des Anabaptistes ou des frères Moraves venus d'Allemagne? La verité est, quoique Vous en disiez, que le protestantisme avait pénétrè plus d'une fois en Russie sous differentes formes; qu'il s'y trouva en présence de cette odieuse et absurde pèrsécution qui transforme nos propres dissidents, gens tres inoffensifs dans l'origine, en ennemis de l'ordre public; que forçe lui fut donc de rebrousser chemin devant un pouvoir temporel formé à l'ecole des Mongols et secondé par un pouvoir religieux tout aussi jaloux que lui de profiter de ce funeste héritage.

Поученіе.

Въ нынѣшній день Святая Церковь предложила намъ, братіе, два повѣствованія изъ божественнаго Евангелія. Въ первомъ слышали мы, что посланникъ Божій, безплотный Архангелъ, благовѣствовалъ Богоизбранной Дѣвѣ воплощеніе Сына Божія. Богъ воплотился вѣчный, всесильный, всесовершенный, Тотъ, на кого не смѣютъ Ангелы взирать, Кого всё твореніе безпрестанно славитъ и не можетъ достойно прославлять: Тотъ, чьимъ словомъ единымъ созданъ и существуетъ весь міръ видимый и невидимый, унизился до человѣчества. Онъ принялъ зракъ раба, онъ принялъ бѣдныя условія бѣдной земной жизни со всею ея нищетою, страданіями, болѣзнями для того, что-

бы насъ, павшее свое созданіе, освободить отъ вѣчной смерти грѣха. Вотъ что сдѣлалъ Богъ для человѣка.

Во второмъ повѣствованіи слышали мы, какъ Іудеи, народъ избранный изъ всѣхъ народовъ земныхъ, заплатилъ Спасителю за его безконечную любовь, за изцѣленіе больныхъ, за воскресеніе мертвыхъ оплеваніемъ, заушеніемъ, насмѣшкою, ругательствомъ, крестомъ, смертію. Вотъ что сдѣлалъ человѣкъ для Бога. Страшно совпаденіе этихъ двухъ великихъ праздниковъ церковныхъ; страшно это соединеніе двухъ евангельскихъ повѣствованій. Если душа ваша, слушатели мои, исполнилась ужаса при видѣ такого милосердія Божія и такой злобы человѣческой, а я вѣрю, что никто изъ васъ не остался равнодушнымъ, то какое наставленіе могу я прибавить къ наставленію, преподаваемому Церковью. Прошу васъ объ одномъ—не забывайте сего великаго дня [1]).

О Св. Троицѣ [2]).

1.

Liceat et mihi aliquid addere quod véritati Catholicae proximum videtur.

Unus Deus in tribus personis. Una persona quam et fontem et caput et principum actionis vocare licet (Pater); unum æternum quasi actionis theatrum (Filius), una æterna actio (Spiritus Sanctus) quæ a principio procedit et in theatro enitet; non autem procedit ita, ut nec sine principio esse nec

---

[1]) Это краткое слово на совпаденіе Благовѣщенія со Страстной Пятницей, писанное рукою Хомякова, было извѣстно Ю. Ѳ. Самарину; но онъ не помѣстилъ его въ изданіи богословскихъ трудовъ Х—ва, вѣроятно потому, что сомнѣвался—имъ ли оно сочинено. По этому же соображенію помѣщается оно и теперь въ приложеніяхъ, а не въ текстѣ книги. *Изд.*

[2]) Изложеніе ученія о Св. Троицѣ найдено было Ю. Ѳ. Самаринымъ не въ собственноручномъ подлинникѣ Хомякова, а въ спискѣ; это обстоятельство, а можетъ быть и другія соображенія, побудили его не печатать таковаго въ изданіи 1867 г. На спискѣ, сдѣланномъ уже его рукой, сдѣлана сверху карандашомъ надпись: „Его ли это? Печатать ли во II-мъ томѣ?“. *Изд.*

sine theatro manifestari possit. Hec est et a Patre processio et in filio necessaria inhærentia Spiritus Sancti; quæ doctrina mihi et vera et maxime orthodoxæ congruens videtur.

Quæso, et theatrum et actionem non proprie locum aut actionem credas esse, sed personas.

2.

Hoc ipsum philosophice.

Cum sibi prima mens seipsam ponat ut objectum, vere objectum gignere vocatur, et sic æterne (ab aeterno) nascitur Filius. Cum autem mens objectum illud agnoscat ut seipsam, scilicet: se ut subjectum, et filium ut objectum, fit objecti-subjectivatio et est nova cognitio, seu Spiritus Sanctus, quæ etiamsi sine objecto existere non possit, tamen absque dubio a fonte communi unica procedit ut cognitio imaginis in speculo. Nonne hæc spectant verba S. Irenæi? И того и другаго Духъ назвалъ именемъ Бога и помазуемаго Сына и помазующаго Отца. Lib. IV. Cap. VI и VII.

Spiritus Sanctus est, ut ita dicam, cognitionis corona, complementum et sigilum æternum.

Примѣчанія.

Къ стр. 10. Нѣкоторые ученые сомнѣваются въ томъ, что рѣшеніе ефесскаго собора относится къ сѵмволу никео-константинопольскому и думаютъ, что этотъ соборъ имѣлъ въ виду лишь никейскій текстъ.

Если такое сомнѣніе могло бы поколебать вѣскость довода, основаннаго на оспариваемомъ фактѣ, то указаніемъ на халкедонскій соборъ можно вполнѣ восполнить недостаточность ссылки на ефесскій.

Къ стр. 19. «Вѣра истинная есть живая, творящая дѣла». Протестантскій взглядъ на вопросъ объ отношеніи вѣры къ дѣламъ хорошо выраженъ у Лютера: Viele haben gearbeitet, sich darüber geschwitzt über der Ep. S. Iacobi, dass sie dieselbige mit S. Paulo verglichen. Wie denn Phil. Melanchton in der Apologie etwas davon handelt, aber nicht mit einem Ernst. Wer die zusammen reimen kann dem will ich mein Barett aufsetzen, und will mich einen Narren schelten lassen. (W. W. XXII. 2077). Hilgenfeld, у котораго заимствована эта выписка изъ соч. Лютера (Urchristenthum, Vorw. VI) прибавляетъ: Nach vier Iahrhunderten seit L — s Geburt hat man noch nicht eingesehen dass derselbe sein Barett für alle Zeiten behaupten wird.

Къ стр. 48. Вселенскій соборъ константинопольскій I-й можетъ служить подтвержденіемъ весьма нагляднымъ приводимаго авторомъ воззрѣнія. Кардиналъ Нюманъ въ своей апологіи

ватиканскаго собора 1870 г. указываетъ на него, какъ на явное доказательство вселенскости ватиканскаго собора, такъ какъ послѣдній сразу признанъ былъ въ этомъ достоинствѣ, тогда какъ константинопольскій долго не былъ признаемъ всей церковью, особенно же западной половиной оной.

Къ стр. 49. Приводимое авторомъ образное представленіе удивленія и огорченія путника, пришедшаго на Западъ въ 8-мъ вѣкѣ, страдаетъ нѣкоторой неточностью. Западныя литургіи не употребляютъ формулы: «Возлюбимъ другъ друга» и т. д. передъ чтеніемъ Сѵмвола. Въ одной лишь Мозарабской встрѣчается нѣчто подходящее: «Вѣру, въ которую мы вѣруемъ сердцемъ, произнесемъ и устами»; слѣдуетъ Сѵмволъ. Въ литургіи «Римской» чтеніе Сѵмвола введено лишь въ XI вѣкѣ по настоянію императора Генриха 2-го (ср. Duchesne, Orig. du culte Chrétien 164.) Но самый сѵмволъ читался въ литургіяхъ западныхъ т. н. восточнаго типа.

Впрочемъ въ Италіи и даже въ Римѣ было не мало церквей греческихъ, въ которыхъ совершалось богослуженіе по греческому обряду и въ нихъ могло ввестись употребленіе сѵмвола съ дополненіемъ западнымъ (напр., церковь римская S.-Maria in Cosmediu еще въ VIII-мъ вѣкѣ называлась ecclesia Graecorum, хотя была подчинена римской юрисдикціи. Ср. Armelini, le chiese di Roma), что, впрочемъ, также не совсѣмъ вѣроятно, ибо папа Левъ III-й формально запретилъ употребленіе «filioque» въ богослуженіи. Вѣроятнѣе всего, что авторъ просто забылъ справиться съ текстомъ западныхъ литургій и перенесъ въ нихъ подробность обрядовую, имъ не свойственную.

Къ стр. 52. Послѣ провозглашенія догмата «непогрѣшимости» соборомъ римскимъ 1870 г. (Vaticanum), римско-католическіе богословы отдѣлываются отъ приведенныхъ фактовъ тѣмъ, что, де, ни Либерій, ни Гонорій не высказывали свои ученія «ex cathedra», какъ то требуется ватиканскимъ догматомъ, для обезпеченія непогрѣшимости. Если это толкованіе примѣнимо къ Гонорію, то къ Либерію все-таки его примѣнить

труднѣе, такъ какъ онъ подписалъ соборное опредѣленіе, хотя бы и не полуаріанское, а только опускавшее самое существенное выраженіе, утвержденное никейскимъ соборомъ. Hefele (Conc. Gesch. I-й томъ), признаетъ, что онъ отрекся отъ никейскаго термина (er hat nur das Nic. Wort aufgegeben). Möhler же гораздо рѣшительнѣе смотритъ на его отпаденіе и приводитъ слова св. Гиларія: «anathema tibi a me Liberi» и т. д., въ подлинности коихъ однако сомнѣвается, другіе же положительно отвергаютъ. Liberius ging weiter als Hosius: er verdammte nicht nur d. Athanasius sondern setzte sich in eine feierliche Verbindung mit den Arianern (Möhler, Athanasius. 456).

Къ стр. 70. В. С. Соловьевымъ указано было (Предисловіе къ Ист. Теократіи) на совершенную невѣрность того, что соборныя постановленія всегда начинались формулой, употребленной въ 28, 14 Дѣяній Апостольскихъ. Въ буквальномъ смыслѣ онъ былъ правъ. Но съ другой стороны явно, что здѣсь говорится о такъ сказать подразумѣвательной формулѣ, вытекающей изъ церковнаго понятія о соборномъ началѣ; въ каковомъ смыслѣ ее можно встрѣтить употребленной Неандеромъ въ его церк. исторіи, тамъ гдѣ онъ говоритъ о возникновеніи «іерархической гордыни» въ церковномъ строѣ.

Къ стр. 130. Въ западныхъ служебникахъ, исключая римскаго, молитва, соотвѣтствующая таковой о преложеніи даровъ въ восточныхъ литургіяхъ, встрѣчается постоянно, хотя не въ одинаковыхъ выраженіяхъ. Въ ритуалѣ римскомъ, который восходитъ съ нѣкоторою вѣроятностью до временъ папы Дамаза (IV-й вѣкъ), подобной молитвы не встрѣчается. Такимъ образомъ трудно говорить о выпускѣ ея, хотя, конечно, трудно съ другой стороны понять, какъ могло случиться, чтобы одна римская литургія искони не имѣла въ себѣ столь существенной части, всѣмъ другимъ присущей. Въ литургіи римской послѣ словъ установленія читается: «jube hæc perferri per manus sancti Angeli tui in sublime altare tuum, in conspectu divinæ magestatis tuæ» etc. По поводу этой молитвы вотъ что

читаемъ въ книгѣ отца Дюшена, извѣстнаго французскаго церковнаго археолога: «cette prière est loin d'avoir la précision des formules grecques.. Il n'en est qas moins vrai 1° qu 'elle occupe dans la suite materiélle et logique de la formule éxactement la même plaçe que l'epiclèse grecque; 2° qu'elle est aussi une prière adressèe a Dieu pour qu 'il intervienne dans le mystère. Mais aulieu que les liturgies grecques s'expriment en termes clairs et simples la liturgie romaine s'enveloppe içi de formes symboliques. Elle demande que l'ange du seigneur prenne l'oblation sur l'autel visible et la porte... sur l'autel invisible... Le mouvement symbolique est dans le sens contraire a celui des formules grecques: ce n'est pas le S. Esprit qui descend vers l'oblation, c'est l'óblátion qui est emportée au ciel par l'ange de Dieu. Mais dans un cas comme dans l'autre, c'est après son rapprochement, sa communication avec la vertu Divine qu 'on parle d'elle comme du corps et du sang du Christ. (L. Duchesne. Origines du Culte Chrètien, 174). Маркъ Ефесскій очень возставалъ противъ этой литургической формулы на флорен. соборѣ. Neale, Introd. стр. 534.

Къ стр. 147. Il n'était pas juste qu 'il... vint d'une manière si cachèe qu 'il ne put étre reconnu de ceux qui le cherchеraient sincèrement. Il a voulu se rendre parfaitement conaissable à ceux là; et ainsi il a voulu paraitre à dècouvert à ceux qui le cherchent de tout leur coeur et caché à ceux qui le fuient de tout leur coeur; il tempère sa conaissance en sorte qu' il a donné des marques visibles à ceux qui le cherchent et obscures à ceux qui ne le cherchent pas. Il y a assez de lumière pour ceux qui ne dèsirent que de voir et assez d'obscuritè pour ceux qui ont une disposition contraire.

Dieu veut plus disposer la volonté que l'esprit. La clarté parfaite sérvirait à l'esprit et nuirait à la volontè. (Pascal, Pensées).

Хомяковъ часто называлъ Паскаля своимъ учителемъ. *Изд.*

Примѣч. къ отрывку „О церковныхъ вопросахъ“.

1. Заручныя — одобрительныя свидѣтельства, требовавшіяся еще не такъ давно отъ прихожанъ для полученія извѣстнымъ лицомъ церковной должности въ приходахъ. При развитіи крѣпостнаго права заручныя, въ помѣщичьихъ имѣніяхъ, замѣнялись ходатайствомъ самого помѣщика, не всегда однако принимавшемся во вниманіе, такъ какъ часто ставились священно- и церковно-служители «на зло помѣщикамъ».

2. Еще во времена апостольскія упоминается о существованіи списковъ кандидатамъ на церковныя должности. Эти списки представлялись на усмотрѣніе высшей іерархической власти, и составлялись церковною общиною, о чемъ см. пр. Сильвестръ, Д. Бог. IV. 344. У него же обстоятельно изложены факты, доказывающіе, что избраніе народомъ кандидатовъ на священныя степени было общеустановленнымъ порядкомъ въ первые вѣка христіанства; и что Церковь въ этомъ слѣдовала какъ примѣру, данному самими апостолами при избраніи первыхъ діаконовъ, такъ и наставленію ап. Павла (1 Тим. 3, 7), чтобы новопоставляемые имѣли доброе свидѣтельство отъ внѣшнихъ; а если отъ внѣшнихъ, пишетъ св. Іоаннъ Златоустъ, то тѣмъ болѣе отъ братіи. Этому порядку строго слѣдовали, въ силу древне-церковнаго о немъ (священствѣ) ученія и «касающейся его практики» (пр. Сильвестръ, Д. Б., IV. 341) до начала IV вѣка. Но избраніе при участіи народа, будучи только «относительно пригоднымъ средствомъ» къ выбору достойныхъ для іерархическаго служенія лицъ, имѣло, по мнѣнію пр. Сильвестра, только условное, а не существенное значеніе; почему въ дальнѣйшее время (начиная съ IV вѣка), вслѣдствіе обнаруженія своей несостоятельности, оно стало значительно ограничиваться и даже отмѣняться (тамъ же 350 стр.).

Мнѣніе о «несостоятельности», начиная съ IV вѣка, апостолами установленнаго порядка избранія членовъ клира раздѣляется не всѣми учеными. А. С. Павловъ, въ рѣчи «объ участіи мірянъ въ дѣлахъ церковныхъ» объясняетъ постепенное опущеніе этого порядка не одними аріанскими смутами, а болѣе общими причинами, сводящими ее къ тому, что «участіе христіанскаго общества въ дѣлахъ церковныхъ тѣмъ обширнѣе и дѣятельнѣе, чѣмъ менѣе церковь пользуется покровительствомъ государства». «Крайній предѣлъ содѣйствія (мірянъ духовнымъ пастырямъ) положенъ тамъ, гдѣ прекращается и человѣческое дѣйствіе самой іерархіи, гдѣ она является непосредственнымъ органомъ дѣйствованія Божественной силы, т.-е. въ совершеніи таинствъ». Государственная опека надъ церковью со временъ Константина способствовала упадку церковной жизни въ ней самой, а таковой способствовалъ умаленію участія мірянъ въ дѣлахъ церковно-устроительныхъ, сосредоточивая ихъ въ одномъ клирѣ. (Извѣстія Каз. Унив. 1866 г. вып. 8).

3. По вопросу объ избраніи епископовъ въ изданномъ К. П. Побѣдоносцевымъ «Московскомъ Сборникѣ» читаемъ слѣдующее: «Если становясь на практическую почву, хотятъ, чтобы государство отказывалось отъ права поставлять пастырей церкви, это будетъ идеальное состояніе, къ которому желательно перейти, которое нужно подготовить къ осуществленію при благопріятныхъ обстоятельствахъ и въ законной формѣ. Когда вопросъ этотъ созрѣетъ, государство, если захочетъ такъ рѣшить его, обязано возвратить кому слѣдуетъ право выбора пастырей и епископовъ. Государство, въ сущности, только держитъ за собою это право, но оно ему не принадлежитъ.

4. Въ то время, когда писаны были эти строки въ с. сѵнодѣ засѣдали члены и пресвитерскаго чина. Правильно ли было участіе пресвитеровъ въ высшемъ административномъ органѣ русской церкви или нѣтъ — на этотъ вопросъ дается отвѣтъ либо отрицательный, либо утвердительный, смотря по тому, почитается ли сѵнодъ непрерывно засѣдающимъ соборомъ или только «духовнымъ коллегіумомъ», признаннымъ по настоянію

Петра I-го восточными патріархами въ качествѣ равноправнаго съ ними, т. е. коллективнаго патріарха (ср. Т. И. Филипповъ— Совр. Церк. Вопросы). Видимо Хомяковъ не придавалъ важности этимъ подробностямъ и бралъ въ соображеніе существовавшій въ его время порядокъ; точно также относился онъ и къ вопросу о предпочтительности сѵнода патріарху или наоборотъ.

5. Ср. «Собраніе мнѣній» и т. д. митрополита Филарета, т. IV, стр. 414: «Въ православные приходы, смежные съ неправославными, съ особеннымъ вниманіемъ опредѣлять должно такихъ священниковъ, которые соединяли бы ревность съ разумѣніемъ истины, и наипаче съ назидательностью жизни, кротостью и безкорыстіемъ. Дверь слова отверзается временно; добрая жизнь служителя слова проповѣдуетъ истину денно и нощно».

6. Это предложеніе Хомякова клонится къ облегченію священникамъ споровъ съ раскольниками (старообрядцами) по вопросу о «мнимыхъ измѣненіяхъ въ чинѣ литургіи и другихъ чинопослѣдованіяхъ и службахъ», называемыхъ ими «преложенія» и «отложенія».

7. Съ 1867 году возбужденъ былъ вопросъ о назначеніи представителя сѵнода при патріархѣ константинопольскомъ, для облегченія междуцерковныхъ сношеній. Починъ этому вопросу положенъ былъ тогдашнимъ об.-прокуроромъ сѵнода гр. Д. А. Толстымъ. Въ докладной запискѣ о дѣятельности духовнаго вѣдомства въ 1861 году онъ выражается такъ: «Желательно бы установить прямыя сношенія между православными церквами по дѣламъ чисто-духовнымъ. Отъ недостатка общенія происходятъ нѣкоторыя разности въ обрядовой части богослуженія и другія неудобства, мѣшающіе полному единству церкви». На этой запискѣ Государь, Александръ Николаевичъ, сдѣлалъ слѣдующую отмѣтку: «Сообразить, какъ это исполнить». Формальное дѣло о назначеніи сѵнодскаго представителя въ Константинополѣ началось вслѣдствіе бесѣды по этому вопросу между русскимъ посломъ и новоизбраннымъ патріархомъ Григоріемъ VI-мъ. Донесеніе посла министру иностранныхъ дѣлъ, въ ко-

торомъ онъ излагалъ свой разговоръ съ патріархомъ по этому вопросу, было сообщено министромъ об.-прокурору сѵнода и черезъ него поступило на заключеніе митрополита Филарета. Мнѣніе митрополита было не въ пользу учрежденія должности сѵнодальнаго представителя въ Константинополѣ, хотя онъ въ сущности раздѣлялъ взглядъ гр. Толстаго и русскаго посла о необходимости устройства болѣе непосредственныхъ сношеній между церквами. Митроп. Филаретъ, кажется, скорѣе возставалъ противъ этого проекта потому, что патріархъ Григорій еще въ 1844 году, во время перваго своего патріаршества, высказываясь о необходимости имѣть представителя русской церкви при себѣ, желалъ ввести его, какъ члена, въ высшій патріаршій совѣтъ. Кромѣ того митрополитъ считалъ, что присутствіе офиціальнаго представителя сѵнода поставитъ святѣйш. сѵнодъ въ невозможность отмалчиваться иногда по вопросамъ, на которые отвѣчать по чему-либо неудобно. Онъ предлагалъ теперешнія сношенія черезъ министерство иностранныхъ дѣлъ замѣнить троякимъ видомъ сношеній: 1) офиціальнымъ, посредствомъ грамотъ; 2) менѣе-офиціальнымъ, посредствомъ писемъ патріарха къ первенствующему члену сѵнода; и, наконецъ, 3) неофиціальнаго, черезъ архимандрита - настоятеля посольской церкви въ Константинополѣ, который сообщалъ бы патріарху свѣдѣнія, идущія отъ русской іерархіи и принималъ бы порученія патріарха къ русскимъ іерархамъ. «Опытъ предлагаемыхъ теперь сношеній», писалъ митрополитъ, «по времени можетъ показать, можно ли и благонадежно ли перейти къ тому, что церковь россійская имѣла бы своего представителя при вселенскомъ патріархѣ».

Это мнѣніе митрополита Филарета, предложенное гр. Толстымъ с. сѵноду въ 1867 году, не встрѣтило сочувствія въ ономъ, а было постановлено признать полезнымъ послать въ Константинополь довѣренное отъ сѵнода лицо изъ архимандритовъ или ученыхъ, вдовыхъ протоіереевъ, снадбивъ его инструкціей. Въ 1869 году утверждена была въ принципѣ и самая инструкція. Дѣло это не получило дальнѣйшаго движенія по случаю несогласія со стороны министерства иностранныхъ дѣлъ. («Мнѣнія митр. Филарета по дѣламъ Востока», стр. 179).

8. Здѣсь, вѣроятно, имѣлось въ виду высказаться въ пользу учрежденія болгарской іерархіи.

9. Неизвѣстно, о какомъ примѣрѣ «сдѣланномъ съ несторіанами» говоритъ здѣсь Хомяковъ.

10. Первоначально бѣлокриницкій митрополитъ Амвросій поставилъ архіереевъ только въ пограничныя съ Россіей епархіи. Очень вѣроятно, что А. С — чъ подразумѣвалъ подъ выраженіемъ: «расширяя даже предѣлы ихъ епископствъ» возможность допущенія ихъ юрисдикціи въ самой Россіи. Видимо, что онъ почиталъ австрійское рукоположеніе правильнымъ по формѣ, но незаконнымъ по условіямъ совершенія его («Aliud est non habere», говоритъ бл. Августинъ по поводу рукоположенія Донатистовъ, «et aliud est non utiliter habere») и потому недѣйствительнымъ до церковной реабилитаціи. Въ нашей церковной практикѣ господствуетъ воззрѣніе о совершенной недѣйствительности рукоположеній, совершенныхъ митр. Амвросіемъ; тѣмъ не менѣе противоположное воззрѣніе имѣетъ тоже вѣскихъ сторонниковъ. Если признавать митр. Амвросія въ моментъ поставленія имъ епископовъ «правоспособнымъ», то ничто не мѣшало бы по примѣрамъ, бывшимъ въ древности, осуществить предположеніе Хомякова. Лишенію сана, по суду древней церкви, клирики «раскольниковъ» и «еретиковъ» только въ томъ случаѣ подлежали, если они были «главными виновниками въ возникновеніи, распространеніи и утвержденіи ереси или гонителями православія» (ср. опредѣленіе с. сѵнода 1898 г. № 1017). На основаніи такого положенія, признаніе старообрядческихъ епископовъ, обращающихся къ церкви, въ ихъ санѣ, единовременно съ отлученіемъ «главнаго виновника», представляется какъ бы возможнымъ, хотя трудно судить о томъ, какія получились бы послѣдствія отъ такой мѣры. *Изд.*

Къ портрету.

Портретъ, приложенный къ этому тому, есть фототипическій снимокъ съ оригинала, писаннаго масляными красками Эмануиломъ Александровичемъ Димитріевымъ - Мамоновымъ въ самомъ концѣ 50-хъ годовъ. Мамоновъ, какъ художникъ, извѣстенъ немногимъ; но кто знакомъ съ его карандашными рисунками, въ которыхъ онъ, всегда на память, воспроизводилъ лица, въ кругу коихъ вращался, и вообще выдающихся лицъ московскаго общества 40-хъ и 50-хъ годовъ, тотъ не усомнится отнести его къ разряду истинныхъ мастеровъ по таланту и художественности рисунка. Красками писалъ онъ немного; и къ числу этихъ немногихъ извѣстныхъ вещей относится этотъ, т. е. начатокъ портрета Алексѣя Степановича. Мамоновъ былъ нѣсколько склоненъ къ юмористическому (не карикатурному однако) воспроизведенію типовъ. Эта черта, хотя и безсознательно для него самого, сквозитъ и въ настоящемъ портретѣ, придавая ему какую-то преднамѣренную условность. Но хотя его нельзя считать совершенно объективнымъ воспроизведеніемъ оригинала, въ немъ тѣмъ не менѣе такъ необыкновенно вѣрно схваченъ типъ, то-есть общее впечатлѣніе лица, что этотъ портретъ можно почесть очень и очень схожимъ. Техника письма очень своеобразна и указываетъ на весьма большую выработанность кисти, напоминающей нѣкоторыхъ изъ художниковъ ранняго Возрожденія, которыми Мамоновъ очень увлекался. Существуетъ его работы портретъ П. В. Киреевскаго; писалъ онъ и другихъ, напр., Листа, съ которымъ былъ близокъ, какъ любитель и знатокъ музыки. Мамоновъ былъ глубоко и сердечно привязанъ къ Хомякову, направленію котораго онъ горячо слѣдовалъ, кажется, до половины 60-хъ годовъ. Въ „Русской Бесѣдѣ“ есть нѣсколько статей его о живописи, между прочимъ и о Византійской, краткое предисловіе

къ коей написалъ А. С. (ср. III т. соч.). Впослѣдствіи Мамоновъ переѣхалъ за границу и радикально измѣнилъ свои убѣжденія, перейдя, съ свойственной ему страстностью, къ крайнему отрицанію религіозному и соціальному. Но сердечное чувство его къ т. н. славянофиламъ вообще и къ Хомякову въ частности, оставалось въ немъ живымъ и горячимъ до послѣднихъ дней его жизни (умеръ въ Дерптѣ, въ 1883 году). Ему не хотѣлось и тутъ разрывать съ ними. Плодомъ такой потребности и попыткой примирить два полюса пониманія служитъ статья его, написанная какъ отвѣтъ Пыпину и напечатанная въ „Русскомъ Архивѣ“ 1873 г. кн. 12. Противополагая въ ней славянофиловъ старшихъ, тѣмъ, которыхъ онъ почиталъ ихъ не совсѣмъ достойными эпигонами, онъ проводитъ взглядъ, что догматизмъ въ ученіи первыхъ былъ только такимъ „моментомъ“, котораго они лишь не успѣли пережить; но что вся сущность ихъ духовнаго дѣланія сводится къ борьбѣ за свободу мысли и чувства въ ихъ гармоническомъ соединеніи. Хомяковъ, по его мнѣнію, поживи онъ долѣе, ушелъ бы далеко отъ того, что говорилъ въ свое время, но не измѣняя лишь, какъ и онъ, Мамоновъ, основному стремленію раскрѣпощенія ума отъ всякой условности. Статья эта вызвала негодующую отповѣдь И. С. Аксакова. Его статья напечатана въ томъ же № „Русскаго Архива“ и въ ней, между прочимъ, дѣло, совершенное славянофилами, формулировано слѣдующимъ краткимъ положеніемъ: „это былъ подвигъ народнаго самосознанія“. *Изд.*